

آحادیث کا عظیم ذخیرہ

اشعار الہدایہ

عَلَى الْهُدَايَةِ

مَكَاہِدَايَةِ زَوْلَيْنِ

جلد اول

کتاب الطہارات تا کتاب الصلوة

(باب مَا يُفْسِدُ الصَّلَاةَ وَمَا يَكْرَهُ فِيهَا)

ترجمہ و تشریح

مولانا شمیم الدین قاسمی صاحب مدظلہ

زمزم پبلشرز

فہرست مضامین مقدمہ اثمار الہدایہ جلد اول

صفحہ نمبر	عنوانات	نمبر شمار
۴	خصوصیات اثمار الہدایہ	۱
۵	ہم اثمار ہدایہ ہی کیوں پڑھیں	۲
۶	فہرست مضامین اثمار الہدایہ	۳
۹	دو قطعات در شان اثمار الہدایہ	۴
۱۰	تقریظ: حضرت مولانا نصیر الدین خاں صاحب مدظلہ شیخ الحدیث دارالعلوم دیوبند	۵
۱۱	اعتراف حقیقت: حضرت مولانا عبدالحق صاحب مدظلہ نائب شیخ الحدیث دارالعلوم دیوبند	۶
۱۳	دعائیہ کلمات: حضرت مولانا محمد یونس صاحب مدظلہ مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور	۷
۱۴	اثمار الہدایہ قابل ذکر شرح: حضرت مولانا مفتی محمد ظفر الدین صاحب مدظلہ مفتی دارالعلوم دیوبند	۸
۱۵	اظہار واقعیت: حضرت مولانا عبدالرؤف صاحب لاچپوری مدظلہ انگلینڈ	۹
۱۷	مختصر حالات شارح	۱۰
۲۳	نقل احادیث میں ترتیب کی رعایت	۱۱
۲۶	ترتیب احادیث	۱۲
۲۷	کون سے ائمہ کہاں پیدا ہوئے، اس کے لئے نقشہ دیکھیں	۱۳
۲۸	مختصر حالات صاحب ہدایہ	۱۴
۳۲	علم فقہ	۱۵
۳۴	حقیقت تینوں اماموں کے مجموعہ کا نام ہے	۱۶
۳۶	ائمہ کرام ایک نظر میں	۱۷
۳۷	ہدایہ پر ایک نظر	۱۸
۳۸	صاحب ہدایہ کی مجبوری	۱۹

فہرست مضامین اٹھارہ ہدیہ جلد اول

نمبر شمار	عنوانات	کس مسئلہ نمبر سے	صفحہ نمبر
۲۰	کتاب الطہارات	۱ سے	۲۸
۲۱	سنن الطہارۃ	۵ سے	۵۸
۲۲	مستحبات وضو کا بیان	۱۳ سے	۶۷
۲۳	فصل فی نوافض الوضوء	۲۰ سے	۷۵
۲۴	فصل فی الغسل	۳۰ سے	۹۸
۲۵	غسل واجب ہونے کے اسباب	۳۳ سے	۱۰۳
۲۶	سنت غسل کا بیان	۳۷ سے	۱۰۸
۲۷	باب ماء الذی یجوز بہ الوضوء مالا یجوز	۳۹ سے	۱۱۳
۲۸	بڑے تالاب کا حساب ایک نظر میں	۴۵ سے	۱۲۶
۲۹	گول چیز ناپنے کا فارمولہ	۴۵ سے	۱۲۸
۳۰	فصل فی البیر	۵۴ سے	۱۵۱
۳۱	فصل فی الاسار	۶۶ سے	۱۶۷
۳۲	باب التیمم	۷۹ سے	۱۸۹
۳۳	باب الممسح علی الخفین	۱۰۹ سے	۲۲۳
۳۴	باب الحیض والاستحاضۃ	۱۳۱ سے	۲۴۷
۳۵	فصل	۱۴۹ سے	۲۶۶
۳۶	فصل فی النفاس	۱۵۲ سے	۲۷۲
۳۷	باب الانجاس و تطہیرھا	۱۶۰ سے	۲۷۹
۳۸	درہم کا حساب	۱۶۹ سے	۲۹۶
۳۹	فصل فی الاستنجاء	۱۷۷ سے	۳۱۶

فہرست مضامین اٹھارہ ہدایہ جلد اول

نمبر شمار	عنوانات	کس مسئلہ نمبر سے	صفحہ نمبر
۴۰	کتاب الصلوٰۃ	x	۳۲۵
۴۱	باب المواقیت	۱۸۳ سے	۳۲۵
۴۲	فصل فی الاوقات المستحبۃ	۱۹۲ سے	۳۲۸
۴۳	فصل فی الاوقات الی تکرہ فیہا الصلوٰۃ	۱۹۹ سے	۳۳۷
۴۴	باب الآذان	۲۰۸ سے	۳۵۸
۴۵	باب شروط الصلوٰۃ الی تنہدھا	۲۳۱ سے	۳۸۱
۴۶	باب صفۃ الصلوٰۃ	۲۵۲ سے	۴۰۹
۴۷	فصل فی القراءة	۳۱۳ سے	۴۹۲
۴۸	باب الامامۃ	۳۳۲ سے	۵۱۹
۴۹	باب الحدیث فی الصلوٰۃ	۳۷۲ سے	۵۶۵
۵۰	باب ما یفسد الصلوٰۃ وما یکرہ فیہا	۴۰۱ سے	۵۹۷

https://darsenizamibooks.wordpress.com

اثمار الهداية

على الهداية

هداية اول

۱۱۵۱ھ - ۱۱۹۳ھ

احاديث کا عظیم ذخیرہ



حضرت مولانا ثمیر الدین قاسمی صاحب دامت برکاتہم

جلد اول



جامعہ روضۃ العلوم

نیا نگر، ضلع گڈا، جھارکھنڈ، انڈیا

نام کتاب	اشار الھدایۃ
نام شارح	مولانا شمیر الدین قاسمی
ناشر	جامعہ روضۃ العلوم، نیا نگر، جھارکھنڈ
باہتمام	مولانا ابوالحسن قاسمی، نیا نگر
نگران	مولانا مسلم قاسمی سینپوری
طباعت بار اول	دسمبر ۲۰۰۸ء
کمپیوٹر کمپوزنگ	مولانا شمیر الدین قاسمی
سینٹک	حافظ زکی، ہاٹلی
قیمت پانچ جلدیں	۳۰ روپے

جملہ حقوق بحق شارح محفوظ ہیں



انڈیا کا پتہ

مولانا ابوالحسن، ناظم جامعہ روضۃ العلوم، نیا نگر

At Post. Nayanagar

Via Mahagama Dist Godda

Jharkhand-INDIA

Pin 814154

Tel 0091 9304 768719

Tel 0091 9308 014992



شارح کاپتہ

Maulana Samiruddin Qasmi
70 Stamford Street
Old Trafford - Manchester
England M16 9LL

Tel 00 44 (0161)2279577

انڈیا کاپتہ

مولانا ابوالحسن، ناظم جامعہ روضۃ العلوم، نیا نگر

At Post. Nayanagar, Via Mahagama, Dist Godda

Jharkhand-INDIA, Pin 814154

Tel 0091 9304 768719

Tel 0091 9308 014992

جناب مولانا مسلم قاسمی صاحب، خطیب مسجد بادل بیگ، نمبر 5005

بازار سرکی والاں، حوض قاضی۔ دہلی نمبر 6

انڈیا، پین کوڈ نمبر 110006

فون نمبر 09891 213348

جناب مولانا ثار احمد صاحب

ثاقب بک ڈپو، دیوبند، ضلع سہارنپور، یوپی

انڈیا، پین کوڈ نمبر 247554

فون نمبر 09412496688

﴿ خصوصیات اُثمار الہدایۃ ﴾

- (۱) ہدایہ کے ہر مسئلے کے لئے تین حدیث تین حوالے لانے کی کوشش کی گئی ہے، اور اس کا پورا حوالہ دیا گیا ہے
- (۲) پھر صاحب ہدایہ جو حدیث لائے ہیں وہ کس کتاب میں ہے اس کا پورا حوالہ دیا گیا ہے تاکہ صاحب ہدایہ کی حدیث پر اشکال باقی نہ رہے۔ اور یہ بھی لکھ دیا گیا ہے کہ یہ حدیث ہے، یا قول صحابی، یا قول تابعی۔
- (۳) طلباء کے ذہن کو سامنے رکھتے ہوئے ہر مسئلے کا محاورہ اور آسان ترجمہ پیش کیا ہے۔
- (۴) کمال یہ ہے کہ عموماً ہر مسئلے کو چار مرتبہ سمجھایا ہے، تاکہ طلباء مسئلہ اور اسکی دلیل بھی آسانی سے سمجھ جائیں
- (۵) مسائل کی تشریح آسان اور سلیس اردو میں کی ہے۔
- (۶) وجہ کے تحت ہر مسئلے کی دلیل نقلی قرآن اور احادیث سے مع حوالہ پیش کی گئی ہے۔
- (۷) حسب موقع دلیل عقلی بھی ذکر کر دی گئی ہے۔
- (۸) امام شافعی کا مسلک انکی، کتاب الام، کے حوالے سے لکھا گیا اور حدیث کی دلیل بھی وہیں سے ذکر کی گئی ہے
- (۹) کونسا مسئلہ کس اصول پر فہم ہوتا ہے وہ اصول بھی بیان کیا گیا ہے۔
- (۱۰) لغت کے تحت مشکل الفاظ کی تحقیق پیش کی گئی ہے۔
- (۱۱) لفظی ابحاث اور اعتراض و جوابات سے دانستہ احتراز کیا گیا ہے تاکہ طلباء کا ذہن پریشان نہ ہو۔
- (۱۲) جو حدیث ہے اس کے لئے 'حدیث' اور جو قول صحابی یا قول تابعی ہے اس کے لئے 'اثر' کا لفظ لکھا ہے تاکہ معلوم ہو جائے کہ کون حدیث ہے اور کون قول صحابی، یا قول تابعی ہے۔
- (۱۳) حدیث کے حوالے کے لئے پورا باب لکھا۔ پھر بیرونی، یا پاکستانی کتب خانہ والی کتابوں کا صفحہ نمبر لکھا اور بیرونی یا سعودی کتابوں کا احادیث نمبر لکھ دیا گیا تاکہ حدیث نکالنے میں آسانی ہو۔
- (۱۴) پرانے اوزان کے ساتھ نئے اوزان بھی لکھ دئے گئے ہیں تاکہ دونوں اوزان میں باسانی موازنہ کیا جاسکے۔

ہم اٹمار الہدایہ ہی کو کیوں پڑھیں ؟

- (۱) اس شرح میں ہر مسئلے کے تحت تین حدیثیں، تین حوالے ہیں جس سے دل کو سکون ہو جاتا ہے کہ کس مسئلے کے لئے کون سی حدیث ہے۔
- (۲) کوشش کی گئی ہے کہ احادیث صحاح ستہ ہی سے لائی جائے، تاکہ حدیث مضبوط ہوں۔
- (۳) صاحب ہدایہ جو حدیث لائے ہیں اس کی مکمل دو ترجمہ پیش کی گئی ہے۔
- (۴) ایک ایک مسئلے کو چار چار بار مختلف انداز سے سمجھایا ہے، جس سے مسئلہ آسانی سے سمجھ میں آ جاتا ہے۔
- (۵) بلاوجہ اعتراض و جوابات نہیں لکھا گیا ہے۔
- (۶) سمجھانے کا انداز بہت آسان ہے۔
- (۷) پرانے اوزان کے ساتھ نئے اوزان مثلاً گرام وغیرہ کو لکھ دیا گیا ہے، جس سے پرانا اور نیا دونوں وزنوں سے واقفیت ہوتی ہے۔
- (۸) امام شافعی کا مسلک انکی کتاب الام سے نقل کیا گیا ہے، اور انکی دلیل بھی صحاح ستہ سے دی گئی ہے۔

فہرست مضامین مقدمہ اثمار الہدایہ جلد اول

صفحہ نمبر	عنوانات	نمبر شمار
۴	خصوصیات اثمار الہدایہ	۱
۵	ہم اثمار ہدایہ ہی کیوں پڑھیں	۲
۶	فہرست مضامین اثمار الہدایہ	۳
۹	دو قطعات در شان اثمار الہدایہ	۴
۱۰	تقریظ: حضرت مولانا نصیر الدین خاں صاحب مدظلہ شیخ الحدیث دارالعلوم دیوبند	۵
۱۱	اعتراف حقیقت: حضرت مولانا عبدالحق صاحب مدظلہ نائب شیخ الحدیث دارالعلوم دیوبند	۶
۱۳	دعائیہ کلمات: حضرت مولانا محمد یونس صاحب مدظلہ مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور	۷
۱۴	اثمار الہدایہ قابل ذکر شرح: حضرت مولانا مفتی محمد ظفر الدین صاحب مدظلہ مفتی دارالعلوم دیوبند	۸
۱۵	اظہار واقعیت: حضرت مولانا عبدالرؤف صاحب لاچپوری مدظلہ انگلینڈ	۹
۱۷	مختصر حالات شارح	۱۰
۲۳	نقل احادیث میں ترتیب کی رعایت	۱۱
۲۶	ترتیب احادیث	۱۲
۲۷	کون سے ائمہ کہاں پیدا ہوئے، اس کے لئے نقشہ دیکھیں	۱۳
۲۸	مختصر حالات صاحب ہدایہ	۱۴
۳۲	علم فقہ	۱۵
۳۴	حقیقت تینوں اماموں کے مجموعہ کا نام ہے	۱۶
۳۶	ائمہ کرام ایک نظر میں	۱۷
۳۷	ہدایہ پر ایک نظر	۱۸
۳۸	صاحب ہدایہ کی مجبوری	۱۹

فہرست مضامین اٹھارہ ہدیہ جلد اول

نمبر شمار	عنوانات	کس مسئلہ نمبر سے	صفحہ نمبر
۲۰	کتاب الطہارات	۱ سے	۲۸
۲۱	سنن اطہارۃ	۵ سے	۵۸
۲۲	مستحبات وضو کا بیان	۱۳ سے	۶۷
۲۳	فصل فی نوافض الوضوء	۲۰ سے	۷۵
۲۴	فصل فی الغسل	۳۰ سے	۹۸
۲۵	غسل واجب ہونے کے اسباب	۳۳ سے	۱۰۳
۲۶	سنت غسل کا بیان	۳۷ سے	۱۰۸
۲۷	باب ماء الذی یجوز بہ الوضوء مالا یجوز	۳۹ سے	۱۱۳
۲۸	بڑے تالاب کا حساب ایک نظر میں	۴۵ سے	۱۲۶
۲۹	گول چیز ناپنے کا فارمولہ	۴۵ سے	۱۲۸
۳۰	فصل فی البیر	۵۴ سے	۱۵۱
۳۱	فصل فی الاسار	۶۶ سے	۱۶۷
۳۲	باب التیمم	۷۹ سے	۱۸۹
۳۳	باب المسح علی الخفین	۱۰۹ سے	۲۲۳
۳۴	باب الحیض والاستحاضۃ	۱۳۱ سے	۲۴۷
۳۵	فصل	۱۴۹ سے	۲۶۶
۳۶	فصل فی النفاس	۱۵۲ سے	۲۷۲
۳۷	باب الانجاس و تطہیرھا	۱۶۰ سے	۲۷۹
۳۸	درہم کا حساب	۱۶۹ سے	۲۹۶
۳۹	فصل فی الاستنجاء	۱۷۷ سے	۳۱۶

فہرست مضامین اٹھارہ ہدایہ جلد اول

نمبر شمار	عنوانات	کس مسئلہ نمبر سے	صفحہ نمبر
۴۰	کتاب الصلوٰۃ	x	۳۲۵
۴۱	باب المواقیت	۱۸۳ ے	۳۲۵
۴۲	فصل فی الاوقات المستحبۃ	۱۹۲ ے	۳۲۸
۴۳	فصل فی الاوقات الی تکرہ فیہا الصلوٰۃ	۱۹۹ ے	۳۳۷
۴۴	باب الآذان	۲۰۸ ے	۳۵۸
۴۵	باب شروط الصلوٰۃ الی تنقذہا	۲۳۱ ے	۳۸۱
۴۶	باب صفۃ الصلوٰۃ	۲۵۲ ے	۴۰۹
۴۷	فصل فی القراءة	۳۱۳ ے	۴۹۲
۴۸	باب الامامۃ	۳۳۲ ے	۵۱۹
۴۹	باب الحدیث فی الصلوٰۃ	۳۷۲ ے	۵۶۵
۵۰	باب ما یفسد الصلوٰۃ وما یکرہ فیہا	۴۰۱ ے	۵۹۷

<https://darsenizamibooks.wordpress.com/>

دو قطعات در شان اثمار ہدایہ از: نادرا لاچپوری

اثر ہدایہ ہے مسائل کا ذخیرہ
تحصیل فقہ میں ہے وسائل کا ذخیرہ
مفتی کو ضروری ہے جو ہر وقت اے نادرا
ان سارے اصول اور دلائل کا ذخیرہ

☆-----☆-----☆

جب ہاتھ میں آتی ہے یہ اثمار ہدایہ
ہر سمت نظر آتے ہیں انوار ہدایہ
پھر پڑھ کے دل و جان جو ہوتے ہیں منور
کھلتے ہی چلے جاتے ہیں اسرار ہدایہ

بسم الرحمن الرحیم

تقریظ

حضرت مولانا نصیر احمد خان صاحب دامت برکاتہم

شیخ الحدیث دارالعلوم دیوبند

نحمدہ ونصلی علی رسولہ الکریم: اما بعد!

عزیز گرامی مولانا ثمیر الدین صاحب قاسمی، دارالعلوم دیوبند کے ایک باتوفیق فاضل ہیں، ماورِ علمی سے فراغت کے بعد مختلف دینی و علمی خدمات میں مصروف ہیں، خاص طور پر علمِ بیت سے ان کو خصوصی مناسبت ہے، جس کی بنیاد پر انھوں نے رویت ہلال کے اہم ترین مسئلہ پر تحقیقی کام انجام دیا ہے۔

اب کچھ عرصہ سے انھوں نے درسی کتابوں کی طرف توجہ دی ہے، ”الشرح الثمیری“ کے نام سے قدوری کی شرح ان کے قلم سے منظر عام پر آکر قبول عام حاصل کر چکی ہے، اب انہوں نے فقہ حنفی کی عظیم کتاب ”ہدایہ“ کی شرح کا بیڑا اٹھایا ہے، جو اس وقت ”اثمار الہدایہ“ کے نام سے زیرِ نظر ہے، جس سے یہ اندازہ ہوتا ہے کہ انشاء اللہ یہ شرح اپنی خصوصیات کے سبب مقبول ہوگی۔

اس شرح میں شارح موصوف نے احناف کے مذہب کو ہر مسئلہ میں حدیث شریف سے مدلل کیا ہے، اور ایک ایک مسئلہ کے لیے کئی کئی احادیث باحوالہ ذکر کی ہیں، اس کے علاوہ ائمہ کے اقوال، خود ان کے مذہب کی مستند کتب سے نقل کئے ہیں، عبارت کا ترجمہ، واضح تشریح اور مشکل الفاظ کی تحقیق اور دیگر ضروری تفصیلات سے کتاب مزین ہے۔

میری دعا ہے کہ باری تعالیٰ اس شرح کو شرف قبولیت سے ہمکنار فرمائے اور شارح موصوف کو مزید علمی و دینی خدمات کی

توفیق بخشے۔ آمین!

والسلام

نصیر احمد عفا اللہ عنہ

شیخ الحدیث دارالعلوم دیوبند

۲۶ محرم ۱۴۲۸ھ

۱۵ فروری ۲۰۰۷ء

اعتراف حقیقت

الحاج حضرت مولانا عبدالحق صاحب مدظلہ العالی

نائب شیخ الحدیث دارالعلوم دیوبند

نحمدہ ونصلی علی رسولہ الکریم، اما بعد:

ہدایہ علامہ مرغینانی علیہ الرحمہ کی وہ مشہور و معروف کتاب ہے جو مسلسل آٹھ صدیوں سے فقہ حنفی کی منظوم و مستحکم دلیل سمجھی جاتی ہے اور قبولیت کے رتبہ عظمیٰ پر فائز ہے۔

حضرت مولانا عبدالحق صاحب لکھنؤی نے ہدایہ کے تعلق سے ارشاد فرمایا ہے کہ ”ہو مقبول بین الأنام من الخواص والعوام“ بعض اہل علم کا قول ان الفاظ میں منقول ہے: ”کتاب الہدایہ یهدی الہدی الی حافظہہ ویجلو العنی فلازمہ واحفظہ یاذا الحبحی فمن نالہ نال اقصی المنی“

ایک بزرگ کا ارشاد اس طرح ہے: ”ان الہدایہ کا لقرآن قد نسخت ما صنفوا قبلا فی الشرح من کتب“ حضرت علامہ محمد یوسف بنوریؒ، اور مولانا مناظر احسن گیلانی نے علامہ انور شاہ کشمیریؒ کا ارشاد گرامی اس طرح نقل فرمایا ہے کہ: ”الحمد للہ میں ہر کتاب کو اس کے مخصوص طرز پر کچھ نہ کچھ لکھ سکتا ہوں مگر چار کتابیں مستثنیٰ ہیں، قرآن عزیز، بخاری شریف، مشکوٰۃ شریف اور ہدایہ علامہ کشمیری کی قوت حافظہ اور جلالہ شان سے جو لوگ واقف ہیں وہ اس کا وزن محسوس کر سکتے ہیں، یہی وجہ ہے کہ صاحب ہدایہ کی وفات کو آٹھ صدیاں گزر گئی ہیں مگر اس طرز پر کوئی تصنیف ایسی وجود میں نہیں آئی جو اس کی قائم مقامی کر سکے۔ ہدایہ میں صاحب ہدایہ نے محدثین و متقدمین کی کتابوں پر اعتماد کرتے ہوئے ان کی ذکر کردہ احادیث و روایات ثبت فرمادی ہیں، جس طرح امام بغویؒ نے مصابیح السنہ اور شاہ ولی اللہ محدث دہلویؒ نے حجتہ اللہ البالغہ میں متقدمین کی کتابوں پر اعتماد کرتے ہوئے بلا حوالہ سندیں ذکر فرمائی ہیں۔

اس کے بعد فقہ کاتار کے زمانہ میں متقدمین کا علمی سرمایہ ضائع ہو گیا اور تقریباً معدوم ہو گیا، اب اصحاب تخریج نے ان احادیث و روایات کو اپنے عہد کے کتب میں تلاش کیا اور نہ ملنے پر لم أجده وغیرہ کے الفاظ نقل کر دیئے ہیں جس سے یہ مترشح ہوتا ہے کہ علامہ مرغینانی کا یہ فقہی سرمایہ صرف اور صرف رائے اور قیاس پر مبنی ہے، جب کہ یہ مبنی بر حقیقت نہیں ہے، علامہ زین الدین قاسم بن قطلوبغا نے مدیۃ اللمعی اور علامہ جمال الدین زلیعیؒ نے نصب الراية تصنیف فرما کر یہ واضح کر دیا ہے کہ ہدایہ میں ذکر کردہ ہر حدیث مستند ہے۔

مزید ضرورت تھی اس بات کی کہ ہدایہ میں ذکر کردہ ہر مسئلہ کا ماخذ حدیث معتبر کتابوں سے بیان کیا جائے تاکہ فقہ حنفی کا یہ عظیم سرمایہ ہر بہن ہو جائے اگرچہ یہ کام طویل ہونے کے ساتھ ساتھ انتہائی محنت طلب تھا، اور علماء احناف پر قرض چلا آ رہا تھا، اللہ

تعالیٰ جزائے خیر دے حضرت مولانا ثمر الدین صاحب قاضی کو کہ موصوف نے اس ہمت شکن کام کو اپنے سر لیا اور عرق ریزی، جفاکشی، شب بیداری کے ساتھ کمر ہمت باندھی اور **اثمار الہدایہ** کے نام سے ۱۶ جلدوں میں لانے کا پیغام عام کر دیا جس کی پانچ جلدیں طبع ہو کر آپ کے ہاتھوں میں ہیں۔ فالحمید للہ علی ذلک۔

مولانا موصوف نے اس کتاب میں ہر مسئلہ کے لیے تین تین احادیث لانے کا اہتمام کیا ہے اور یہ واضح کیا ہے کہ ہدایہ کا کوئی مسئلہ بھی صرف رائے اور قیاس پر مبنی نہیں ہے بلکہ قرآن و حدیث سے مستنبط ہے، مولانا موصوف کا علمی سفر اس وقت مختلف سمتوں میں جاری ہے، فلکیات پر، فلکیات جدیدہ کے عنوان سے اہم تصنیف آپ ہی کے گوہر بار قلم سے منصہ شہود پر آ کر قبول عام حاصل کر چکی ہے۔ نیز درس میں داخل کئی کتابوں کی کامیاب شروحات، اسلامی کتب میں خوشنما اضافہ کے باعث ہیں۔ دعا ہے کہ اللہ تعالیٰ مولانا کی محنت کو قبول فرمائے، استفادے کو عام و تمام فرمائے۔ مزید دینی خدمات کی توفیق مرحمت فرمائے۔ (آمین)

والسلام

عبدالحق غفرلہ

نائب شیخ الحدیث دارالعلوم دیوبند

۲۷ محرم ۱۴۲۸ھ

۱۶ فروری ۲۰۰۷ء

<https://darsenizamibooks.wordpress.com/>

دعائیه کلمات

الحاج حضرت مولانا محمد یونس صاحب دامت فیوضکم

شیخ الحدیث مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور

آپ کی تالیف جدید ”اُتھار الھدایۃ“ کی خصوصیات پڑھیں اس سے آپ کے مقاصد اور طلبہ و مدرسین کے حق میں مسائل کی توضیح اور کتاب کی تشریح و وضاحت کے متعلق معلومات ہوئی اللہ پاک اس سعی جمیل کو قبول فرمائے۔

علماء اور طلبہ کو پوری طرح مستفید ہونے کی توفیق دے، آپ کی تصنیف سابق ”الشرح الثمیری“ کی طرح بلکہ اس سے زیادہ اس کو قبولیت عطا فرمائے۔ لوگ پوری طرح توجہ کے ساتھ پڑھیں اور استفادہ کریں۔

کتبہ محمد یونس

شیخ الحدیث مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور

۲۹ محرم ۱۴۲۸ھ

۱۸ فروری ۲۰۰۷ء

اٹمار الہدایہ قابل ذکر شرح

حضرت مولانا مفتی محمد ظفر الدین صاحب زید مجدکم

مفتی دارالعلوم دیوبند

نحمدہ ونصلی علی رسولہ الکریم:

مولانا ثمر الدین صاحب دارالعلوم دیوبند کے فرزند ارجمند ہیں اور عرصہ سے مولانا کا قیام انگلینڈ میں ہے، وہاں کی آب و ہوا اور وہاں کا موسم لکھنے پڑھنے والوں کے لیے بڑا ہی ”سازگار“ ہوتا ہے؛ چنانچہ مولانا نے جب سے وہاں قیام اختیار کیا ہے، ان کی ”تصنیف وتالیف“ کا سلسلہ دراز ہوتا جا رہا ہے، ابھی کچھ سال پہلے مولانا نے فقہ کی مشہور کتاب ”قدوری“ کی شرح لکھی ہے جو چار جلدوں میں چھپ کر شائع ہو چکی ہے اور اہل علم میں مقبول و معروف ہے۔

اب مولانا موصوف نے ”ہدایہ“ کی شرح لکھنا شروع کر دی ہے۔ ماشاء اللہ اس میں بھی پوری محنت کر رہے ہیں، امید ہے کہ جلد ہی ”شرح ہدایہ“ کی جلدیں بھی آنی شروع ہو جائیں گی اور ان شاء اللہ یہ شرح ہدایہ، کتاب کے نمایاں شان ہوں گی، یہ درسیات کی مشہور کتاب ہے اور اس کی دوسری شرحیں بھی آرہی ہیں، اس لیے توقع ہے کہ اس پر مولانا کو کافی محنت کرنا ہوگی اور امید ہے کہ وہ محنت کریں گے۔

ابھی خاک سار کے سامنے ابتدائی کتاب کی شرح آئی ہے، اس سے اندازہ ہوتا ہے کہ ہدایہ کی یہ شرح قابل ذکر شرح قرار پائے گی۔ میری دعا ہے کہ اللہ تعالیٰ مولانا کو صحت و سلامتی کی دولت سے مالا مال کرے اور ہدایہ کی شرح جو محنت چاہتی ہے، اس کے کرنے میں کوئی کمی واقع ہونے نہ پائے۔ دعا ہے اللہ تعالیٰ مولانا کو اس شرح کے لکھنے میں مدد فرمائے اور وہ کامیابی سے ہمکنار ہوں۔

طالب دعا

محمد ظفر الدین غفرلہ

مفتی دارالعلوم دیوبند

۱۴۲۸/۱/۲۶ھ

اظہارِ واقفیت

حضرت مولانا عبدالرؤف صاحب لاجپوری عمت فیوضکم

خلیفہ و مجاز حضرت مسیح الامت مولانا مسیح اللہ خان صاحب

مقیم حال: ہائلی، انگلینڈ

فقہ حنفی میں ہدایہ بڑی معتبر مشہور مستند اور جامع کتاب ہے، وقت تصنیف سے آج تک تمام مدارس عربیہ میں داخل درس ہے۔ عجیب و غریب مجتہدانہ شان سے لکھی گئی ہے اور روایت و درایت دونوں کی حامل ہے۔ ہدایہ کو اگر درس نظامی کا حاصل اور علوم دینیہ کی بنیاد کہا جائے تو بیجا نہ ہوگا۔ جامعیت کثرت مسائل، حسن ترتیب اور ایجاز و اعجاز کے اعتبار سے ایک متن متین ہے۔ درس نظامی کے فن فقہ میں اسے بڑھ کی ہڈی کی اہمیت و حیثیت حاصل ہے۔ یہی فقہ حنفی کی وہ لافانی لازوال اور شاہکار کتاب ہے کہ جس کی ہمہ گیری قوت استدلال آب و تاب کے سامنے بڑے بڑے مکاتیب فقہ ماند پڑ گئے۔ ہدایہ کے بعد اس حجم کی حاوی نافع اور مستند کتاب خود فقہ حنفی بھی پیش نہیں کر سکا۔ اس کتاب میں علامہ مرغینانی نے عیون روایت اور متون درایت کے عبارات جمع کر دیئے ہیں، یہ کتاب آپ نے ایسی اچھوتی اور ایسی انوکھی طرز میں تحریر فرمائی کہ اس کے ہر ہر مسئلہ کو قرآن و حدیث سے مبرہن کیا اور ہر جزیئہ عقلی و فنی دلائل سے ثابت کیا، اس بے نظیر کتاب کی عبارت نہایت مرتق سلیس فصیح اور بلیغ ہے۔ یہ ایک ناقابل انکار حقیقت اور ناقابل تردید صداقت ہے کہ ہدایہ پڑھے بغیر انسان درجہ فقہات کو نہیں پہنچ سکتا، بلکہ انسان کی فقہی معلومات تشنہ تکمیل رہ جاتی ہے۔

صاحب ہدایہؒ نے بدھ کے دن بعد از نماز ظہر بماء ذوالقعدہ ۱۲۵۳ھ میں ہدایہ لکھنا شروع کی اور تیرہ برس میں اسے اختتام تک پہنچایا۔ ان تیرہ برس میں سوائے ایام ممنوعہ کے مسلسل روزے رکھتے تھے۔ اور آپ کے خلوص اور بے ریاکی کا یہ عالم تھا کہ اس تیرہ برس کے طویل عرصہ میں کسی فرد و بشر کو بھی آپ کے روزہ دار ہونے کی خبر تک نہ ہو سکی، حتیٰ کہ آپ کے اہل خانہ بھی اس حقیقت سے بے خبر تھے کہ آپ کا روزہ ہوتا ہے۔ وہ دوران تصنیف جب خادم کھانا لا کر رکھ دیتا تو آپ اسے چلے جانے کا حکم دیتے اور کھانا کسی طالب علم یا مہمان کو کھلا دیتے، خادم برتنوں کو خالی دیکھ کر یہ سمجھتا کہ کھانا آپ نے تناول فرمایا ہے۔

ہدایہ کی اہمیت کا اندازہ اس سے لگایا جاسکتا ہے کہ ”ہدایہ“ کے شارح علامہ ابن الہمامؒ نے قاری الہدایہ علامہ سراج الدین عمر بن علی کتابی (م ۸۲۹ھ) سے انیس (۱۹) سال میں ہدایہ تحقیق و اتقان کے ساتھ پڑھی ہے۔ پھر استاذ کے بعد خود پڑھانی شروع کی اور ساتھ ہی شرح بھی لکھنی شروع کی۔ (آپ فتویٰ کیسے دیں: ص: ۱۳۵)

اس عظیم الشان کتاب کی بے شمار شرحیں لکھی گئیں، اور ہر شرح اپنے اپنے دائرہ میں بڑی مفید اور قابل قدر ہے ہمارے دوست حضرت مولانا ثمر الدین صاحب قاسمی مدظلہ نے ”اثمار الہدایہ“ کے نام سے ایک تفصیلی شرح لکھنا شروع کی ہے اور ہدایہ جلد

اول کی شرح میں ”اٹھارہویں“ کی تین جلدیں مکمل کر لی ہیں۔ میری دلی دعا ہے کہ اللہ تعالیٰ اس عظیم کام کو باسانی تکمیل تک پہنچائے اور طلبہ و اساتذہ کے لیے مفید اور مصنف کے لیے ذخیرہ آخرت بنائے۔

اس شرح کی چند خصوصیات درج ذیل ہیں:

- ۱- ہدایہ کی عربی عبارت کے ساتھ با محاورہ ترجمہ اور اس کی آسان و قابل فہم تشریح۔
- ۲- ہر مسئلہ کے تحت اصول جس سے مسئلہ کا مخرج بخوبی سمجھ میں آ سکے۔
- ۳- ہر مسئلہ کی دلیل احادیث سے اور مذاہب کے مسلک کی دلیل بھی احادیث لکھ دی گئی ہیں۔ احناف کی تائید میں اکثر جگہ تین احادیث نقل کی گئی ہیں۔
- ۴- احادیث کا حوالہ اتنا جامع ہے کہ کسی بھی تحقیق کرنے والے کو اس کا نکالنا اور تلاش کرنا انتہائی آسان مثلاً: بخاری، ص:..... باب..... رقم الحدیث..... اس طرح کا حوالہ کسی شرح میں آج تک راقم کی کوتاہ نظر سے نہیں گزرا۔
- ۵- قدیم اصطلاح کی مکمل جدید تحقیق جیسے: مد، قطر، قلین کی مقدار کی تحقیق۔ فرسخ، برد وغیرہ کا میل اور کلومیٹر سے حساب، اونٹ، گائے، بھینس، بکری کی زکوٰۃ کا حساب آسان نقشہ کی صورت میں درہم، دینار، صاع، رطل، رقی، قیراط، مثقال، ماشہ، وسق، دانق وغیرہ کی مکمل تفصیل اور جدید اوزان کا ایسا دل نشین اور عمدہ نقشہ لکھ دیا گیا ہے جس سے ہر ایک کا یکساں فائدہ اٹھایا جاسکتا ہے۔ میقات خمسہ، ذوالحلیفہ، ذات عرق، قرن یلمم کی پیمائش میں بھی مولانا نے اسی اصول کو اپنایا ہے۔
- ۶- مشکل مقامات پر کچھ لغوی تحقیق بھی کر دی گئی ہے۔
- ۷- زبان آسان استعمال کی گئی ہے۔ قیل قال سے اجتناب کیا گیا ہے۔

احقر عبد الرؤف لاچپوری

26 - 6 - 2007

مختصر حالات شارح حضرت مولانا ثمیر الدین صاحب قاسمی مدظلہ

(از: حضرت مولانا ثمیر الدین احمد عثمانی رخادم تدریس دارالعلوم دیوبند)

الحمد لله رب العلمین والصلوة والسلام علی رسولہ الکریم.

اما بعد! چمنستان عالم میں نہ جانے کتنے پھول کھلتے ہیں اور کچھ بن کھلے مر جھا جاتے ہیں، اور کچھ اپنے اطراف و جوانب کو معطر و مشک بار کرتے رہتے ہیں جن سے ایک دنیا فیض یاب ہوتی ہے۔ ان ہی پھولوں میں سے ایک گل سرسبد حضرت مولانا ثمیر الدین صاحب ہیں۔

ولادت و مقام

حضرت مولانا ثمیر الدین صاحب ۶ نومبر ۱۹۵۰ء ۲۵ محرم ۱۳۷۰ھ میں صوبہ جھارکھنڈ کے ایک قریہ گاؤں گھٹی میں عالم نابید سے وجود میں آئے یہ مقام شہر بھاگلپور سے جانب مشرق ۴۰ کلومیٹر دور دیہات میں واقع ہے، جہاں آج بھی بجلی، پانی، جیسی بنیادی ضرورتیں میسر نہیں ہیں جس وقت موصوف کا اس عالم رنگ و بو میں تولد ہوا، اس وقت کسے پتہ تھا کہ یہی بچہ کل کو ایسے ایسے کارنامہ انجام دے گا جس سے نہ صرف جھارکھنڈ بلکہ ایک عالم مستفیض ہوگا۔ اور علماء حق کا بول بالا ہو جائے گا، لیکن قدرت کے نظام تکنیکی کو سامنے رکھتے ہوئے یہ کہا جاسکتا ہے کہ حضرت مولانا ثمیر الدین صاحب کے حسین کھڑے، نورانی چہرہ اور صاف و شفاف رنگت کو دیکھ کر بے زبان مخلوق کو ضروریہ اندازہ ہوگا کہ اس معصوم سے بچے سے مستقبل کی کتنی تابناکیاں متعلق ہیں اس سے قوم و ملت بالخصوص مسلمانان جھارکھنڈ کو کس قدر فائدہ پہنچے گا۔ لہذا اس پہلو کو پیش نظر رکھ کر یہ کہنا حق بجانب ہے کہ آپ کے تولد پر باد نسیم جھوم جھوم کر خوشی و فرحت کے ترانے گار ہی تھیں، مہکی مہکی فضا میں خوش آمدید کہہ رہی تھیں کہ لیجئے چمنستان صدیقی میں ایسا پھول آگیا ہے جس کی خوشبو زمانہ دراز تک مہکتی رہے گی۔ اور جس کی ضیاء پاشیوں سے ایک عالم منور ہو جائے گا۔

شجرہ نسب

ثمیر الدین والد کا نام جمال الدین، دادا کا نام محمد بخش عرف لدنی، پردادا کا نام چولہائی قوم شیخ صدیقی سلسلہ نسب اخیر میں حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ سے جاملتا ہے، اس لیے اس خاندان کو شیخ صدیقی کہتے ہیں۔ اور اس علاقہ میں یہ خاندان مشہور ہے حضرت مولانا ثمیر الدین صاحب اسی معروف خاندان کے چشم و چراغ ہیں۔

تعلیم و تربیت

سچ یہ ہے کہ قدرت جسے نوازا نا چاہتی ہے اس کے اوپر ابتداء ہی سے نوازشوں کے آثار نمایاں ہوتے ہیں اور الطاف و عنایات کا اس طرح ظہور ہوتا ہے کہ اس کا تصور بھی نہیں کیا جاسکتا۔ چنانچہ ابھی عمر کی پہلی منزل ہے کہ اپنے مسکن و مولد میں معروف و مشہور عربی مولانا عبدالرؤف صاحب عرف گونی بھاگلپوری سے استفادہ کا آغاز کرتے ہیں اور مولانا عبدالرؤف صاحب مرغیا چکوی کے در خاص سے اردو، ہندی، حساب اور فارسی زبان کی بنیادی تعلیم حاصل کرتے ہیں۔

۱۹۶۲ء میں جب کہ عمر کی بارہویں بہار کی ابتداء ہے آپ علمی پیاس بجھانے کے لیے مدرسہ امداد العلوم انکی رانچی پہنچتے ہیں، ۱۹۶۳ء میں مدرسہ اعزازیہ تھنہ بھاگلپور سے علمی تشنگی دور کرنے کے لیے ملحق ہو جاتے ہیں مزید علمی گیرائی و گہرائی کے لیے ۱۹۶۶ء میں دارالعلوم چھاپانی گجرات کا رخ کرتے ہیں اور ادارہ ہند میں عربی تعلیم کے حصول کے لیے داخلہ لیتے ہیں، جوں جوں تعلیمی تعلق کے لیے مختلف مقامات کی خاک چھانتے ہیں اسی قدر علمی تشنگی میں اضافہ ہوتا ہے یہاں تک کہ مرکز علم و عرفان دارالعلوم دیوبند کا ارادہ کرنے پر مجبور ہو جاتے ہیں۔ اور اعلیٰ تعلیم حاصل کرنے کے لیے ازہر ہند مادر علمی دارالعلوم دیوبند میں ۱۹۶۸ء میں داخلہ کی سعادت سے مشرف ہوتے ہیں اور شعبان ۱۳۹۰ھ - م اکتوبر ۱۹۷۰ء میں دورہ حدیث شریف کی تکمیل کرتے ہیں مسند حدیث کی نابغہ روزگار ہستی حضرت مولانا سید فخر الدینؒ سے بخاری شریف پڑھنے کا موقع میسر آتا ہے حضرت مولانا فخر الحسن صاحب سے ترمذی شریف، حضرت مولانا عبدالاحد صاحب سے ابو داؤد شریف، حضرت مولانا شریف احمد صاحب سے مسلم شریف اور مولانا حسین صاحب بہاری سے طحاوی شریف کے دروس و اسباق اخذ کرتے ہیں اور خوب محفوظ ہوتے ہیں یہ حضرات اپنے زمانہ کے مستند محدث اور صفہ اول کے علماء میں شمار کئے جاتے تھے جو مولانا ثمیر الدین صاحب کے مرکز استفادہ بنے۔

فالحمد لله على ذلك۔

عربی ادب میں خصوصی مناسبت کی وجہ سے ۱۹۷۱ء میں تکمیل ادب میں داخلہ لیتے ہیں اور عربی ادب میں مہارت حاصل کرتے ہیں ۱۹۷۲ء میں تکمیل فنون میں شریک ہوتے ہیں اور فلکیات کو مرکز توجہ بناتے ہیں اس فن میں بھی دسترس حاصل کر لیتے ہیں الغرض مولانا مادر علمی دارالعلوم دیوبند میں حیات مستعار کے پانچ بہاریں گزارتے ہیں اور اس دوران جدوجہد محنت و جستجو کی مثال قائم کرتے ہیں، ہمیشہ تنہائیوں میں بیٹھ کر کتب بینی و مطالعہ میں مشغول رہتے ہیں، ایک مرتبہ حضرت مولانا عبدالخالق صاحب مدراسی نائب مہتمم دارالعلوم دیوبند کے روبرو مولانا موصوف کا تذکرہ آیا تو مولانا مدراسی نے فرمایا کہ مولانا ثمیر الدین صاحب فارغ اوقات میں قبرستان میں بیٹھ کر کتابیں یاد کرتے تھے وقت کو کبھی بھی صانع ہونے نہ دیتے تھے شروع ہی سے مولانا سختی اور مستعد واقع ہوئے ہیں جس کام کو ہاتھ میں لیتے ہیں ہزار مصائب و آلام کے باوجود تکمیل تک پہنچا کر دم لیتے ہیں، اسی کا نتیجہ ہے کہ اثمار الہدایہ

اور اشرح الثمیری جیسی عظیم کتابیں آپ کے ہاتھوں میں ہیں۔

تدریسی خدمات

دارالعلوم دیوبند سے فراغت کے بعد جنوری ۱۹۷۳ء میں مہ شوال ۱۳۹۳ھ سے باضابطہ تدریس کا آغاز فرماتے ہیں سب سے پہلے تدریس کے لیے مدرسہ کتھر مرغوب پٹن گجرات کا انتخاب عمل میں آیا۔ پھر مدرسہ تعلیم الاسلام آنند گجرات اس کے بعد جامعہ رحمانی مونگیر بہار میں دورہ حدیث شریف کی اہم کتب ابوداؤد شریف اور ترمذی شریف آپ کے زیر درس رہیں۔ اور تقریباً تیس سال تک مدارس اسلامیہ میں خوشہ چینوں کو اپنے علمی فیضان سے فیضیاب فرماتے رہے اس دوران حدیث، تفسیر، فقہ، منطق اور فلسفہ کی اہم کتابیں آں جناب سے متعلق رہیں، اور آپ نے متعلقہ کتابوں میں اتنی محنت کی کہ ساری درسیات ذہنی گرفت میں آگئیں، کسی بھی کتاب کا کوئی مسئلہ ہو دریافت کرنے پر ایسے بیان فرماتے ہیں جیسے ابھی ابھی مطالعہ کر کے بیان فرما رہے ہوں۔

رحلت ہجرت

۲۳ جون ۱۹۸۷ء میں علم کا یہ سورج انگلینڈ پہنچ گیا اور سرزمین برطانیہ کو اپنی روشنی سے منور کرنے لگا جامعہ اسلامیہ مانچسٹر میں تدریسی خدمت کے لیے آپ کو منتخب کیا گیا اور کئی سال تک طلبہ علوم نبوت کو ترمذی شریف، ہدایہ آخرین اور کئی اہم اونچی کتابوں کے درس سے شرف بخشا۔

تدریسی انداز!

جن لوگوں سے اللہ تعالیٰ دین کی بڑی خدمت لینا چاہتے ہیں ان لوگوں کی زندگیاں ہمہ تن سادہ ہونے کے باوجود ہزار ہزار عنایاں و جمال کا مظہر ہوا کرتی ہیں یہ ایک ایسی واضح حقیقت ہے جسے ہر اہل نظر محسوس کرتا ہے۔ مولانا بھی ان ہی باکمال لوگوں میں سے ایک ہیں جن کا ظاہر و باطن دونوں سادہ ہیں حتیٰ کہ درس میں بھی سادہ انداز اختیار فرماتے ہیں۔ ایک ماہر فن استاذ کی طرح پہلے پورے سبق کا اجمالی خاکہ بیان فرماتے پھر پورے سبق کی تفصیل بیان فرماتے اور کئی بار بیان فرماتے جس سے طلبہ کو سبق از برو حفظ ہو جاتا۔ اور جب آپ مطمئن ہو جاتے تو عبارت کا ترجمہ کرواتے۔ اس طرز تدریس کی وجہ سے آپ کا درس بیکار مقبول تھا جب طلبہ کی کوئی کتاب آپ سے ایک مرتبہ متعلق ہو جاتی تو پھر ہمیشہ آنجناب ہی سے استفادہ کرنا چاہتے مارچ ۲۰۰۳ء میں بہار کے مرکز علم و فقہ امارت شرعیہ پھلواری شریف پٹنہ میں آنجناب کی حاضری ہوئی۔ امارت شرعیہ میں۔ طلبہ کو حضرت سے استفادہ کا شوق ہوا تو وہ لوگ ہدایہ آخرین لیکر آگئے اور مشکل مقام سے عبارت پڑھی مولانا نے اسی وقت

پورے سبق کو نہایت دلنشین پیرایہ میں سمجھایا اور جب طلبہ نے سمجھ لیا تو آپ نے عبارت سے ترجمہ کروایا۔ جس سے طلبہ کو حیرت ہوئی۔ یہ ملکہ دراصل کتابوں کے ازبر و محفوظ ہونے سے حاصل ہوتا ہے۔

تصنیفی خدمات

حضرت مولانا ہندوستان پاکستان اور برطانیہ کے کئی اہم رسالوں کے کالم نگار و انشا پرداز ہیں جن میں وقیع مضامین شائع ہوتے رہتے ہیں، جامعہ اسلامیہ مانچیسٹر سے اشاعت پذیر ”الجامعہ“ کے ایڈیٹر رہ چکے ہیں۔

۲۷ اگست ۲۰۰۰ء میں قدوری کی معرکتہ الآراء الشرح الثمیری کی تصنیف کا آغاز کیا اور صرف ڈھائی سال کی قلیل مدت میں چار ضخیم جلدوں میں مکمل فرمائی جس میں ہر مسئلہ کو احادیث سے مدلل فرمایا ہے جو مولانا موصوف کا عظیم کارنامہ شمار کیا جا رہا ہے اور آج علماء کے درمیان مقبول عام ہے۔

۷ دسمبر ۲۰۰۴ء میں فقہ حنفی کی عظیم کتاب ہدایہ کی شرح اثمار الہدایہ کے نام سے تالیف کی ابتداء کی ہے جو اس وقت آپ کے ہاتھوں میں ہے۔ اللہ تعالیٰ قبولیت سے سرفراز فرمائے۔

اس کے علاوہ اب تک تقریباً ۱۸ کتابیں آپ کے نوک قلم سے نکل کر علمی دنیا سے داد و تحسین وصول کر رہی ہیں۔ جو حسب ذیل ہیں۔

(۱) انوار فارسی	(۲) خلاصہ التعلیل
(۳) صدائے دردمند	(۴) علاقہ میں کمیٹی کی ضرورت
(۵) تفریق و طلاق	(۶) طلاق مغالطہ آٹھویں مرحلہ پر
(۷) عیسائیت کیا ہے	(۸) لائف آف عیسیٰ علیہ السلام (انگریزی)
(۹) اصلاح معاشرہ	(۱۰) شرح ثمیری بر فضول اکبری
(۱۱) حاشیہ سفینۃ المبلغاء (عربی)	(۱۲) تحفۃ المطلبہ شرح سفینۃ المبلغاء (اردو)
(۱۳) تاریخ علاقہ گڈ او بھاگل پور	(۱۴) یاد وطن
(۱۵) سائنس و قرآن	(۱۶) فلکیات جدیدہ
(۱۷) ثمیری کلینڈر	(۱۸) رویت ہلال علم فلکیات کی روشنی میں
(۱۹) الشرح الثمیری علی المختصر القدوری	(۲۰) اثمار الہدایہ شرح اردو ہدایہ

کارہائے نمایاں

عرب کے کئی ملکوں میں ویڑھ دن مقدم وقت پر کیلنڈر تیار کیا گیا تھا اور اس سے پہلے بھی کبھی کبھی اعلان کر دیا جاتا تھا جس کی وجہ سے ڈھائی دن تاریخ مقدم ہو جاتی تھی جو یورپ میں شدید انتشار کا باعث تھا اسلئے مولانا نے فلکیات جدیدہ، رویت ہلال علم فلکیات کی روشنی میں اور اسلامی کیلنڈر جیسی اہم کتابیں تصنیف فرمائیں اور نمایاں کام انجام دیا۔ عرب ملکوں کا بار بار سفر کیا اور وہاں کے اہل علم کو متوجہ کیا اور غلطی پر متنبہ کیا۔ آخر کار ان لوگوں نے اپنا کیلنڈر تبدیل کیا اگرچہ وہ کیلنڈر ابھی بھی رویت بصری سے ایک دن مقدم ہے، اس کے لئے حضرت نے آٹھ سال تک عرب ملکوں کے علماء سے خط و کتابت کی ہے جس کی وجہ سے ان لوگوں نے اپنی غلطی کا اعتراف کیا ہے۔

آج یورپ میں اکثر و بیشتر ایک ہی تاریخ میں رمضان اور عید ہوتی ہے ورنہ پہلے دو دو تین تین دن عیدین ہوتی تھیں یہ حضرت ہی کی کوشش کا ثمرہ ہے۔

الشرح الثمیری ایک عظیم کارنامہ

قدوری کی بیشارتوں میں یہ ایک نادر اور انوکھی شرح ہے جس میں ہر مسئلہ کو الگ کر کے نمبر ڈالا گیا ہے تشریح ایسی سہل ہے کہ کند سے کند طالب علم سمجھ جائے۔ ہر مسئلہ کے لئے بالالتزام پورے حوالہ کے ساتھ احادیث درج ہیں جس سے مسئلہ مدلل ہو جاتا ہے حوالہ اصل کتابوں سے تلاش کر کے صفحہ مع باب نقل کیا گیا ہے تاکہ حدیث کی تلاش بھی آسان ہو جائے اور طالب علم کو حدیث بھی مستحضر ہو جائے اور طالب علم کا ذہن پڑھنے کے بعد پرسکون ہو جائے اور دل میں یقین پیدا ہو جائے کہ یہ مسئلہ کس حدیث سے ثابت ہے اور کس درجہ کا ہے۔

احادیث کے استخراج کے لئے تقریباً ۳۰ کتابوں کو چھانا ہے اور نہایت تتبع و تلاش کے بعد اور مسلسل چار سال کی محنت شاقہ کے بعد گوہر نایاب کو امت کے سامنے پیش کیا ہے جس کو اللہ تعالیٰ نے قبول فرمایا ہے۔ فالحمہ للہ علی ذلک۔

جس مسئلہ کے تحت حدیث قول صحابی، یا قول تابعی درج نہیں ہے اس کا مطلب یہ ہے کہ مذکورہ تیس ۳۰ کتابوں میں حوالہ دستیاب نہیں ہوا۔ لہذا اگر کسی صاحب کو حوالہ مل جائے تو مطلع فرمائیں تاکہ اس کو نقل کر دیا جائے اور مسئلہ مدلل ہو جائے۔ اس شرح میں امام شافعی اور حضرت امام مالک کا مسلک مضبوط صحاح ستہ کے دلیلوں کے ساتھ بیان کیا ہے تاکہ طلبہ اگر ان کی دلیلوں کو دیکھنا چاہیں تو دیکھ لیں یا احناف و حوافع کے دلائل میں موازنہ کرنا چاہیں تو کر سکیں۔

اثمار الہدایہ دوسرا عظیم کارنامہ

ہدایہ کو عالم اسلام میں اسلامی آئین کا درجہ حاصل ہے، ہر زمانہ میں اس کتاب نے امت مسلمہ کی بھرپور رہنمائی کی ہے۔ مگر کچھ عرصے سے اس کتاب عظیم پر ایک طبقہ نے بیجا اعتراض کا طوفان کھڑا کر رکھا ہے کہ سارا ذخیرہ صرف عقلیات سے مستنبط ہے۔ اس کا مآخذ قرآن وحدیث نہیں ہے اس لیے ضرورت تھی کہ اس عظیم ذخیرے کو قرآن وحدیث سے جوڑ دیا جائے۔ اور یہ واضح کر دیا جائے کہ اس کتاب کا ہر مسئلہ مضبوط قرآن وحدیث کی دلیل سے مستنبط ہے، چنانچہ حضرت مولانا ثمیر الدین صاحب قاسمی نے ذخیرہ احادیث کی غواصی کی اور تمیں سے زائد کتب احادیث سے دلائل کشید کر کے مسائل ہدایہ کو مبرہن کر دیا اور ہر مسئلہ کے لیے تین تین دلائل اکٹھے کر دیئے۔ اور مزید ہدایہ میں مذکورہ دلائل کے حوالے بھی نقل کئے، جو مولانا کی طرف سے امت کے لیے فرض کفایہ کا درجہ رکھتا ہے۔

مزید کتاب کو نفع بخش بنانے کے لیے ہر مسئلہ کو الگ کر کے نمبر ڈال دیا گیا ہے تاکہ ہر قسم کے طالب علم کے لیے استفادہ آسان ہو جائے۔ احادیث مع ابواب صفحات کے درج ہونے کی وجہ سے کتاب کی قدر و قیمت میں بے حد اضافہ ہو گیا ہے۔ اللہ تعالیٰ جزائے خیر دے حضرت مولانا ثمیر الدین صاحب کو کہ انہوں نے برطانیہ جیسے یورپی ملکوں میں جہاں دینی ماحول مفقود پڑھنے لکھنے کے اسباب معدوم ہونے کے باوجود نہایت محنت جفا کشی اور تندہی سے ایسی عظیم و نایاب شرح لکھ ڈالی۔ اللہ تعالیٰ اس خدمت کو قبول فرمائے اور نجات کا ذریعہ بنائے۔ آمین یا رب العالمین

اس دعا از من و از جملہ جہاں آمین باد

منیر الدین احمد عثمانی

استاذ دارالعلوم دیوبند

۳ صفر ۱۴۲۸ھ

۲۱ فروری ۲۰۰۷ء

بسم اللہ الرحمن الرحیم

﴿نقل احادیث میں ترتیب کی رعایت﴾

نحمدہ ونصلی علی رسولہ الکریم

ہدایہ پڑھانے کے زمانے میں ذہین طلباء کبھی کبھی اشکال کرتے تھے کہ ہر مسئلے کے ثبوت کے لئے حدیث بیان کریں، صرف دلیل عقلی سے لوگ مطمئن نہیں ہوتے، وہ کہتے کہ ہماری مسجدوں میں شافعی، مالکی اور حنبلی لوگ ہوتے ہیں، ان کے سامنے مسئلہ بیان کرتا ہوں تو وہ نہیں مانتے۔ وہ کہتے ہیں کہ مسئلہ آیات قرآنی سے بنتا ہے یا حدیث سے۔ زیادہ سے زیادہ قول صحابہ اور اس سے بھی نیچے اتریں تو قول تابعی یا فتویٰ تابعی پیش کر سکتے ہیں۔ اس لئے ہر مسئلے کے لئے آیت قرآنی یا احادیث پیش کیا کریں!

طلباء کی پریشانی اپنی جگہ بجاتھی۔ واقعی شافعی، حنبلی اور مالکی حضرات مسئلے کے لئے احادیث ہی مانگتے ہیں۔ اور وہ بھی صحاح ستہ سے، وہ دلیل عقلی سے مطمئن نہیں ہوتے۔ اس لئے یہ ناچیز بھی پریشان تھا اور دل میں سوچتا رہتا کہ اگر موقع ہو تو ہدایہ کے ہر مسئلے کے ساتھ باب، صفحہ اور حدیث کے نمبرات کے ساتھ پوری حدیث نقل کر دی جائے تاکہ طلباء کو سہولت ہو جائے اور دوسرے مسلک والوں کو مطمئن کر سکے کسی کو اصلی کتاب دیکھنا ہو تو وہاں سے رجوع کرے۔ حدیث، باب اور احادیث کے نمبرات لکھنے سے طلباء کو بھی پتہ چل جائے کہ یہ مسئلہ کس درجے کا ہے۔ اگر آیت سے ثابت ہے تو مضبوط ہے۔ صحاح ستہ کی احادیث سے ثابت ہے تو اس سے کم درجے کا ہے۔ اور دارقطنی اور سنن بیہقی میں وہ احادیث ہیں تو اس سے کم درجے کا مسئلہ ہے۔ اور مصنف ابن ابی شیبہ اور مصنف عبد الرزاق کے قول صحابی یا قول تابعی سے ثابت ہے تو وہ مسئلہ اس سے کم درجے کا ہے۔ اس لئے ایسے مسئلے میں دوسرے مسلک والوں سے زیادہ نہ الجھیں تاکہ اتحاد کی فضا قائم رہے۔ برطانیہ میں ایک پریشانی یہ ہے کہ ایک ہی مسجد میں شافعی، حنبلی، مالکی اور حنفی سبھی موجود ہوتے ہیں۔ اور ہر مسلک والے اپنے اپنے مسلک کے اعتبار سے نماز ادا کرتے ہیں اس لئے مسئلے کی حیثیت معلوم نہ ہو تو یہاں الجھاؤ زیادہ ہو جاتا ہے۔ اس لئے ناچیز کے ذہن میں بار بار تقاضا آتا رہا۔ حسن اتفاق سے کچھ سالوں سے فرصت مل گئی جس کی وجہ سے اس تمنا کو پوری کرنے کا موقع ہاتھ آ گیا۔ چنانچہ طلباء کی خواہش کے مطابق ہر مسئلے کو نمبر ڈال کر علیحدہ کیا۔ اور پوری کوشش کی ہے کہ اس کے ثبوت کے لئے آیت قرآنی اور احادیث پیش کی جائیں

﴿احادیث لانے میں ترتیب﴾

نمبر ڈال کر جس ترتیب سے کتاب لکھی جا رہی ہے اسی ترتیب سے احادیث نقل کرنے کا اہتمام کیا گیا ہے، یعنی ہر مسئلے کے تحت آیت لکھنے کی کوشش کی، اگر آیت نہیں ملی، تو بخاری شریف سے حدیث لانے کی کوشش کی، اگر بخاری شریف میں حدیث نہیں ملی تب مسلم شریف سے حدیث لانے کی کوشش کی اور اس میں بھی نہیں ملی تب ابوداؤد شریف سے، اسی طرح نمبر وار ترتیب رکھی ہے، مسئلے کے

لئے حدیث نہیں ملی تب آثار لایا ہوں، اور وہ بھی نہیں ملا تب اصول پیش کیا ہوں۔ اور اصول کے لئے حدیث لایا ہوں اور اس پر مسئلے کو متفرع کیا ہوں۔

ایسا نہیں کیا کہ حدیث تلاش کئے بغیر قول صحابی لے آیا۔ چنانچہ اگر کسی مسئلے کے تحت صرف قول تابعی مذکور ہے اور حدیث کا حوالہ نہیں ہے تو اس کا مطلب یہ ہوا کہ میں نے حدیث تلاش کرنے کی ہر ممکن کوشش کی لیکن نہ ملنے پر قول تابعی ذکر کیا۔ یا کسی مسئلے کے ثبوت کے لئے قول تابعی بھی ذکر نہ کر سکا تو اس کا معنی یہ ہوا کہ بہت تلاش کے باوجود قول تابعی بھی نہ ملا جس سے مجبور ہو کر بیاض چھوڑ دیا۔ اور اہل علم سے درخواست کرتا ہوں کہ اگر ان کو حدیث یا قول صحابی یا قول تابعی مل جائے تو ضرور اس کی اطلاع دیں۔

کوشش کی ہے کہ حضرت امام شافعیؒ اور امام مالکؒ اور امام احمدؒ کا مسلک بھی ذکر کر دیا جائے۔ اور ان کی دلیل بھی اسی ترتیب سے، پہلے آیت یا صحاح ستہ کی کتابوں سے حدیث لائی جائے اور وہاں نہ ملے تو قول صحابی یا قول تابعی ذکر کیا جائے۔ تاکہ طلباء ان کے مسلک اور ان کے مستدلات سے واقف ہو جائیں۔ وہ بھی ہمارے امام ہیں، بلکہ سر کے تاج ہیں۔ صاحب ہدایہ نے ہر جگہ ان حضرات کا نام بڑے احترام سے لیا ہے اور ان کے دلائل دریادلی سے پیش کئے ہیں۔ ناچیز نے بھی انہیں کی اتباع کی ہے۔ اور ہر جگہ ان کا مسلک اور ان کے دلائل شرح و بسط سے بیان کئے ہیں۔

﴿گزارش﴾

تحقیق مسائل اور ان کے دلائل بحر بیکراں ہے اس کی تہ تک پہنچنا آسان کام نہیں ہے۔ اس لئے اہل علم کی خدمت میں مؤدبانہ اور عاجزانہ گزارش ہے کہ جن مسائل کے دلائل چھوٹ گئے ہیں اگر ان کو دلائل مل جائیں تو ضرور مطلع فرمائیں تاکہ اگلے ایڈیشن میں ان کا اضافہ کر دیا جائے۔ اسی طرح جہاں غلطی اور سہو نظر آئے اس کی نشاندہی کریں، اس کی بھی اصلاح کروں گا اور تہ دل سے شکر گزار ہوں گا۔

﴿شکریہ﴾

میں اپنی اہلیہ محترمہ کا تہ دل سے شکر گزار ہوں جنہوں نے ہر قسم کی سہولت پہنچا کر فراغت دی اور اشاعت کتاب کے لئے ہمہ وقت متمنی اور دعا گو رہی اور مزید ہدایہ کی ڈھائی جلدوں کے اختتام کے لئے دعا گو ہے۔ خداوند کریم ان کو دونوں جہانوں میں بہترین بدلہ عطا فرمائے اور جنت الفردوس سے نوازے، عزیز فرزند محمد عمران سلمہ کا تہ دل سے شکریہ ادا کرتا ہوں، انہوں نے کمپیوٹر کی خامیوں کو ہمیشہ دور کیا اور شرح لکھنے کی تاخیر سے بچایا۔ جناب حافظ زکی میمنیات صاحب باغلی اور اس کی اہلیہ محترمہ کا بھی شکر گزار ہوں کہ انہوں نے ایسے موقع پر سیٹنگ کا مرحلہ اپنے سر لیا کہ میں ہر جگہ سے مایوس ہو گیا تھا اور پریشانی کے عالم میں تھا کہ انہوں نے کتاب سیٹنگ کا پورا کام اپنے ذمہ لیا اور اس کو مکمل کر کے چھپنے کے قابل بنایا۔

حضرت مولانا منیر الدین سنہوری صاحب، استاد فقہ دار العلوم، دیوبند، کا بھی شکر گزار ہوں کہ انہوں نے ہدایہ کی کتابت کا کام انجام دیا

اور میری زندگی پر مغز مقالہ لکھا۔ نیز حضرت مولانا مسلم قاسمی صاحب سپہری سلمہ نے کتاب کی چھپائی کے وقت نگرانی کی ہے میں ان کا بھی شکر گزار ہوں۔ خداوند قدوس ان حضرات کو پورا پورا بدلہ عطا فرمائے اور جنت الفردوس سے نوازے۔ حضرت مولانا عبدالرؤف صاحب باٹلی، اور حضرت مولانا مرغوب صاحب ڈیوڑی صاحب کا بھی شکر گزار ہوں کہ وہ کتاب لکھنے کے دوران گھر پر آتے رہے اور تسلی دیتے رہے اور اہم مشورے سے نوازتے رہے۔ جناب حاجی ایوب داود مانچیسٹر، اور جناب حاجی اسماعیل ٹیول مانچیسٹر کا بھی شکر گزار ہوں کہ یہ حضرات بھی کتاب لکھنے کے دوران تسلی دیتے رہے، اور کتاب پوری ہونے کے لئے دعائیں کرتے رہے۔

اللہ تعالیٰ اس کتاب کو قبولیت سے نوازے اور ذریعہ آخرت بنائے۔ اس کے طفیل سے ناچیز کو جنت الفردوس عطا فرمائے اور کمی کو تباہی کو معاف فرمائے۔ آمین یا رب العالمین۔

Samiruddin Qasmi

70 Stamford Street, Oldtrafford,

Manchester, England, M16 9LL

Tel (0044) 0161 2279577

شمیر الدین قاسمی

سابق استاد حدیث جامعہ اسلامیہ مانچیسٹر

وچیرمین مومن ریسرچ سینٹر، یو کے

۱۸/۶/۲۰۰۸ء

<https://darsenizamibooks.wordpress.com/>

﴿ترتیب احادیث﴾

جس طرح نمبر ڈالا گیا ہے اسی ترتیب سے شرح میں حدیث لانے کی کوشش کی گئی ہے۔

نمبر شمار	ترتیب	کل آیت یا کل احادیث	سن ولادت مصنف	مقام ولادت مصنف	سن وفات مصنف
(۱)	پہلے آیت آجائے	۶۲۳۶	-	-	-
(۲)	پھر بخاری شریف کی حدیث	۷۵۶۳	۱۹۴ھ	بخارا	۲۵۶ھ
(۳)	مسلم شریف کی حدیث	۳۰۳۳	۲۰۴ھ	غیشاپور	۲۶۱ھ
(۴)	ابوداؤد شریف کی حدیث	۵۲۷۴	۲۰۲ھ	بجھتان	۲۷۵ھ
(۵)	ترمذی شریف کی حدیث	۳۹۵۶	۲۲۰ھ	ترمذ	۲۷۹ھ
(۶)	نسائی شریف کی حدیث	۵۷۶۱	۲۱۵ھ	نساء	۳۰۳ھ
(۷)	ابن ماجہ شریف کی حدیث	۴۳۴۱	۲۰۹ھ	قزوین	۲۷۳ھ

اوپر کی یہ چھ کتابیں صحاح ستہ ہیں۔ اگر ان کتابوں سے احادیث نہ ملے تو پھر

(۸)	دارقطنی کی حدیث	۴۷۹۰	۳۰۶ھ	بغداد	۳۸۵ھ
(۹)	سنن بیہقی کی حدیث	۲۱۸۱۲	۳۸۴ھ	بیہق	۴۵۸ھ
(۱۰)	مصنف عبدالرزاق سے اثر	۲۱۱۹۹	۱۲۶ھ	ضنعاں	۲۱۱ھ
(۱۱)	مصنف ابن ابی شیبہ سے اثر	۳۷۹۳۰	۱۵۹ھ	کوفہ	۲۳۵ھ

حاشیہ : بخارا، غیشاپور، ترمذ، نساء، بیہق یہ چاروں مقامات اس وقت روس میں ازبکستان میں ہیں۔۔۔ بجھتان اور قزوین ایران میں ہیں، کوفہ اور بغداد عراق میں ہیں۔

کس مقام پر کون سے ائمہ احادیث پیدا ہوئے
اس کے لئے یہ نقشہ دیکھیں

.....

<https://darsenizamibooks.wordpress.com/>

بسم اللہ الرحمن الرحیم

﴿مختصر حالات صاحب ہدایہ﴾

از حضرت مولانا مرغوب احمد صاحب لاجپوری دامت برکاتہم

عرض مرتب

استاذ محترم مولانا ثمیر الدین صاحب مدظلہ کی ”اثمار الہدایہ“ کے لئے صاحب ہدایہ کے حالات کی ترتیب کی سعادت راقم کے حصہ میں آئی تو چند کتابوں کو سامنے رکھ کر قدرے تفصیلی جمع کئے گئے۔ کوشش کی گئی جہاں سے جو حالات مل جائیں اسے شامل کر لیا جائے تاکہ طلبہ اور اساتذہ کو شرح کے ساتھ ایک جگہ ہی سے تفصیلی حالات معلوم ہو جائیں اور دوسری جگہوں پر تلاش کی مشقت برداشت نہ کرنی پڑے۔

اللہ تعالیٰ اس رسالہ کو اپنے فضل و کرم سے قبول فرمائے اور طلبہ و اساتذہ کے لئے مفید ثابت ہو، اور مرتب کے لئے ذخیرہ آخرت بنائے۔

مرغوب احمد لاجپوری۔ ڈیوبڑی

۳۲ جمادی الاول ۱۴۲۸ھ مطابق ۲۱ مئی ۲۰۰۷ء بروز پیر

نوٹ: مولانا مرغوب احمد کے ستر صفحے کے رسالے سے چھانٹ کر یہ مختصر حالات صاحب ہدایہ پیش خدمت ہے۔

نام و نسب

صاحب ہدایہ کا نام علی ہے۔ انکی کنیت ابوالحسن ہے۔ انکا لقب برہان الدین ہے۔ انکے والد کا نام ابو بکر ہے۔ حضرت کا شجرہ نسب یہ ہے ابوالحسن علی بن ابی بکر بن عبدالجلیل بن اخیل بن ابی بکر حبیب۔ انکا شجرہ نسب سیدنا ابو بکر صدیق سے ملتا ہے۔

پیدائش

صاحب ہدایہ کی پیدائش ۸ رجب المرجب ۵۱۱ھ میں پیر کے روز عصر کے بعد ہوئی اور ۵۴۴ھ میں آپ زیارت حرمین شریفین سے مشرف ہوئے۔

مقام پیدائش

عام طور پر یہ بتاتے ہیں کہ آپ مرغینان میں پیدا ہوئے، لیکن بادشاہ ہابرنے نزک میں لکھا ہے کہ مرغینان کے تعلقے میں ایک قصبہ تھا جس کا نام رشد تھا اسی گاؤں میں آپ پیدا ہوئے اسلئے آپ کو مرغینانی کے بعد رشدانی لکھتے ہیں۔ مرغینان فرمانہ کے ضلع میں کوئی

بڑا تعلق تھا جو ابھی، ازبکستان، روس میں ہے، اور اب یہ گاؤں مشہور نہیں رہا۔ نقشہ میں دریائے جیہون کے پاس فرمانہ موجود ہے اسکو دیکھ لیں۔

تحصیل علم

صاحب ہدایہ نے اپنے وقت کے بڑے بڑے نامور اساتذہ سے علم حاصل کیا اور فقہ اور حدیث میں تبحر حاصل کی۔ کچھ اساتذہ یہ ہیں جو اپنے زمانہ کے جہاں العلم تھے مثلاً مفتی الثقلین نجم الدین ابو حفص عمر بن محمد بن احمد بن اسماعیل بن لقمان النسفی، متوفی ۵۳۷ھ۔ اسی طرح ابواللیث احمد بن ابی حفص عمر النسفی، متوفی ۵۴۷ھ، جیسے بڑے اساتذہ سے علم حاصل کیا ہے۔

فضل کمال

صاحب ہدایہ اپنے زمانے میں بہت بڑے عالم تھے، آپ اسی سے اندازہ لگائیں کہ انہوں نے ہدایہ جیسی کتاب تصنیف کی کہ فقہی دنیا میں جسکی نظیر نہیں ملتی، اور خفیوں کے لئے تو یہ سرمایہ افتخار ہے۔ صاحب جو اہر مضیہ نے انکے فضل و کمال کو اس طرح بیان فرمایا ہے۔ کان اماما، فقیہا، حافظا، محدثا، مفسرا، جامعاً للعلوم، ضابطاً للفنون، متقناً، محققاً، نظاراً، مدققاً، زاهداً، ورعاً، بارعاً، فاضلاً، ماہراً، اصولیاً، ادیباً، شاعراً، لم ترأ العیون مثله فی العلم و الادب

ترجمہ:- صاحب ہدایہ امام وقت تھے، فقیہ بے بدل تھے، حافظہ دوران تھے، محدث زماں، مفسر قرآن، علوم کے جامع، بہت سے فنون کو ضبط کرنے والے، علم کے پختہ، محقق وقت، وسیع النظر، باریک بین، عابد و زاہد، پرہیزگار، اپنے ہم نشینوں سے فائق، فاضل الاعیان، فنون کے ماہر، اصولی، بے مثل ادیب، اور بے نظیر شاعر تھے، علم اور ادب میں آپ کا ثانی نہیں دیکھا گیا۔

صاحب ہدایہ کا عالی مقام

آپکی تصانیف

حضرت نے بہت سی کتابیں لکھی ان میں مشہور یہ ہیں ہدایہ، کفایہ، منشی، تجنیس، مزید، مناسک حج، نشر المذہب، مختارات النوازل، فرائض عثمانی، مختار الفتاوی۔

ہدایہ کی زمانہ تالیف

موصوف نے ماہ ذی قعدہ ۵۷۷ھ بروز بدھ ظہر کی نماز کے بعد ہدایہ کی تصنیف شروع کی اور پوری عرق ریزی اور جانکاهی کے ساتھ مسلسل تیرہ سال تک اس طرح مصروف رہے کہ ہمیشہ روزہ رکھتے اور اس کی بھی کوشش کرتے کہ کسی کو روزہ کی اطلاع نہ ہو چنانچہ خادم کھانا رکھ کر چلا جاتا اور آپ کسی طالب علم کو بلا کر کھلا دیتے، خادم واپس آتا اور برتن خالی دیکھ کر خیال کرتا کہ کھانے سے فارغ ہو چکے ہیں۔

الباقیات الصالحات

صاحب ہدایہ کے تین صاحبزادے تھے، عماد الدین، نظام الدین عمر، ابو الفتح جلال الدین محمد اور تینوں صاحب فضل و کمال اور والد ماجد سے تربیت یافتہ تھے۔

وفات

۱۴ رزی الحج ۵۹۳ھ یا ۵۹۶ھ میں منگل کی رات میں آپ کی وفات ہوئی اور سرقند میں آپ مدفون ہوئے۔

ہدایہ میں صاحب ہدایہ کی کچھ عادتیں

۱..... صاحب ہدایہ جب،، قال رضی اللہ عنہ،، کہتے ہیں تو اس سے خود انکی ذات مراد ہوتی ہے، شیخ محدث دہلوی نے یہی فرمایا ہے، لیکن ابوالسعود نے فرمایا کہ صاحب ہدایہ جب اپنی ذات مراد لیتے ہیں تو،، قال العبد المضعیف عفی عنہ،، کہتے ہیں، لیکن وفات کے بعد کسی شاگرد نے،، قال رضی اللہ عنہ،، لکھ دیا، کیونکہ اپنی ذات کے لئے،، قال رضی اللہ عنہ،، کہنا اچھا نہیں ہے۔ بزرگوں کا یہی طریقہ ہے۔

۲..... صاحب ہدایہ کی یہ بھی عادت ہے کہ اقوال نقل کرتے وقت قوی قول پہلے ذکر کرتے ہیں لیکن دلیل نقل کرتے وقت جو مذہب اس کے نزدیک مختار ہوتا ہے اس کی دلیل مؤخر بیان کرتے ہیں تاکہ یہ دلیل سابقہ دلیلوں کا جواب بھی ہو جائے۔

۳..... صاحب ہدایہ جب،، قال مشائخنا،، کہتے ہیں تو بخارا اور سرقند، اور فرغانہ کے علماء مراد ہوتے ہیں، بخارا، سرقند، ترمذ، فرغانہ، اور ماوراء النہر کے علماء اس زمانے میں اپنی حیثیت رکھتے تھے اور فتویٰ میں انکا ایک مقام تھا، اس لئے صاحب ہدایہ اپنے مشائخ کی رائے کو اہمیت دیتے تھے۔ اب ان شہروں کی حیثیت باقی نہیں رہی، یہ شہر ازبکستان صوبے میں دریائے سیحون اور دریائے جیہون کے درمیان ہیں۔

۴..... صاحب ہدایہ جب،، دیارنا،، کہتے ہیں تو اس سے انکا شہر مراد ہوتا ہے انکا شہر ماوراء النہر کے پاس فرغانہ میں تھا۔

۵..... جو آیت پہلے گزر چکی ہے اسکی طرف دوبارہ اشارہ کرنے کے لئے،، بما تلونا،، کہتے ہیں۔

۶..... جو حدیث پہلے گزر چکی ہے اسکی طرف دوبارہ اشارہ کرنے کے لئے،، بما روینا،، کہتے ہیں۔

۷..... جو دلیل عقلی پہلے گزر چکی ہے اسکی طرف دوبارہ اشارہ کرنے کے لئے،، بما ذکرنا،، یا،، ما بینا،، کہتے ہیں۔

۸..... کبھی ایسا ہوتا ہے کہ آیت، حدیث، اور دلیل عقلی، سبھی کی طرف اشارہ کرنے کے لئے،، لما بینا،، کہتے ہیں۔

۹..... کبھی دلیل عقلی کو لفظ فقہ سے تعبیر کرتے ہیں مثلاً کہتے ہیں،، الفقہ فیہ کذا،،

۱۰..... جب ایک دلیل عقلی کے بعد دوسری دلیل عقلی لاتے ہیں تو اس دوسری دلیل سے پہلی دلیل کی لم اور علت بیان کرنا مقصود ہوتا

ہے۔

۱۱..... صاحب ہدایہ جب لفظ،، الاصل،، ذکر کرتے ہیں تو اس سے مراد امام محمدؒ کی،، کتاب الاصل،، ہوتی ہے، جسکو مبسوط لامام محمد کہتے ہیں۔

۱۲..... صاحب ہدایہ جب لفظ،، المختصر،، ذکر کرتے ہیں تو اس سے مراد،، المختصر قدوری،، ہوتی ہے۔

۱۳..... صاحب ہدایہ جب لفظ،، الکتاب،، ذکر کرتے ہیں تو اس سے مراد امام محمدؒ کی،، جامع صغیر،، ہوتی ہے۔

۱۴..... صاحب ہدایہ قدوری کے مسائل کو پہلے ذکر کرتے ہیں، بعد میں جامع صغیر کے مسئلے کو لکھتے ہیں، اور کہیں کہیں صراحت کر دیتے ہیں کہ یہ مسئلہ جامع صغیر سے لیا گیا ہے، تاہم عام طور پر یہ صراحت نہیں ہے۔

۱۵..... صاحب ہدایہ لفظ،، قالوا،، استعمال کریں تو اس کا مطلب یہ ہوتا ہے کہ اس مسئلے میں علماء کا اختلاف ہے، البتہ اکثر مشائخ کا قول یہ ہے۔

۱۶..... صاحب ہدایہ اگر،، هذا الحدیث محمول علی کذا،، فرمائیں تو اس کی مراد یہ ہوتی ہے کہ محدثین نے اس حدیث کو اس معنی پر محمول کیا ہے، اور اگر،، نَحْمَلْهُ،، فرمائیں تو اس کا مطلب یہ ہے کہ میں اس حدیث کو اس معنی پر محمول کرتا ہوں۔

۱۷..... کسی کا مذہب بیان کرنا ہو تو فرماتے ہیں،، عند فلان کذا،، اور ان کا وہ مذہب نہ ہو، صرف ان سے روایت ہو تو اس کو بیان کرنے کے لئے فرماتے ہیں،، عن فلان کذا،،

۱۸..... صاحب ہدایہ نحو یوں کے بعض اقوال کی اتباع کرتے ہوئے،، اباء،، کے جواب میں،، فاء،، ذکر نہیں کرتے ہیں۔

۱۹..... ان وصلیہ سے واسطہ نہ کر دیتے ہیں، حالانکہ ان وصلیہ پر اواداخل ہوتا ہے تاہم اس نسخہ میں ان دونوں عادتوں کی رعایت کم کی گئی ہے

۲۰..... صاحب ہدایہ جب کسی مسئلہ کی نظیر ذکر کرتے ہیں پھر اس نظیر اور مسئلہ کی طرف اشارہ کرنا ہوتا ہے تو نظیر کی طرف اشارہ کرنے کے لئے اسم اشارہ بعید،، ذالک،، استعمال کرتے ہیں، اور مسئلہ کی طرف اشارہ کرنے کے لئے اسم اشارہ قریب،، هذا،، استعمال کرتے ہیں۔

۲۱..... صاحب ہدایہ جب کسی سوال مقدر کا جواب دیتے ہیں تو سوال کی تصریح نہیں کرتے، یوں نہیں کہتے،، فان قيل کذا،، صرف جواب ذکر کرتے ہیں ایسے موقع پر سوال کو نکالنا پڑتا ہے، صرف تین مقام پر سوال ذکر فرمایا ہے۔ دو سوال،، کتاب ادب القاضی،، اور ایک کتاب الغصب،، میں ذکر کیا ہے۔

مرغوب احمد لاچپوری

ڈیوڑبری، انگلینڈ

۳۲ جمادی الاول ۱۴۲۸ھ مطابق ۲۱ مئی ۲۰۰۷ء بروز جمعہ

بسم اللہ الرحمن الرحیم

﴿علم فقہ﴾

فقہ کے لغوی معنی

فقہ کے لغوی معنی کسی چیز کو کھولنا اور واضح کرنا، فقیہ اس عالم کو کہتے ہیں جو احکام شرعیہ کو واضح کرے اور ان کی حقائق کا سراغ لگائے اور مغلق اور پیچیدہ مسائل کو واضح کرے۔

اصطلاحی معنی

اہل شرع کی اصطلاح میں فقہ کی مشہور تعریف یہ ہے 'هو العلم بالاحکام الشرعية الفرعية من ادلتها التفصیلیة' ترجمہ :- فقہ احکام شرعیہ فرعیہ کے اس علم کو کہتے ہیں جو احکام کے اولہ مفصلہ سے حاصل ہو۔

ہر ایک جزو کی تشریح

الاحکام الشرعية الفرعية : احکام دو قسم کے ہوتے ہیں۔ ایک اصلی اور ایک فرعی۔

احکام اصلی : احکام اعتقادی کو اصلی احکام کہتے ہیں۔ جیسے خداوند قدوس کی وحدانیت، رسالت، رسول کا آنا، آخرت کا علم، یہ سب احکام اعتقادیہ ہیں اور اصلی احکام کہلاتے ہیں۔ علم فقہ اس سے تعارض نہیں کرتا کیونکہ وہ احکام فرعیہ بیان کرتا ہے۔

احکام فرعیہ : وہ احکام جن کا تعلق عمل سے ہوتا ہو، جیسے نماز، روزہ، حج اور خرید و فروخت وغیرہ کے احکام۔ علم فقہ میں یہی احکام بیان کئے جاتے ہیں۔

اولیٰہا تفصیلیہ : اس عبارت کا مطلب یہ ہے کہ احکام کے تفصیلی دلائل بھی معلوم ہوں۔ مثلاً کہیں کہ حج فرض ہے تو آیت بھی معلوم ہو کہ اس کی دلیل، واتموا الحج والعمرة لله (آیت ۱۹۶، سورۃ البقرۃ ۲) موجود ہے۔ یا مسئلہ بیان کریں کہ نماز اور زکوٰۃ فرض ہیں تو یہ دلیل بھی معلوم ہو کہ آیت اقيموا الصلوة وآتوا الزکوۃ وارکعوا مع الراکعین (آیت ۴۳، سورۃ البقرۃ ۲) اس کی دلیل ہے۔ حاصل یہ ہے کہ انسانوں کے اعمال کے ہر ہر جزئیہ پر حلت، حرمت، کراہت اور وجوب وغیرہ کا حکم لگانا اور ان میں سے ہر ایک کی دلیل بیان کرنا علم فقہ ہے۔

علم فقہ کا موضوع

مکلف آدمی کا فعل اور عمل جس سے یہ بحث کی جائے کہ یہ فرض ہے (۲) یا واجب ہے (۳) یا سنت مؤکدہ ہے (۴) یا سنت غیر مؤکدہ ہے (۵) یا نفل ہے (۶) یا مستحب ہے (۷) یا حرام ہے (۸) یا مکروہ تحریمی ہے (۹) یا مکروہ تنزیہی ہے (۱۰) یا مباح ہے۔ مکلف آدمی کے اعمال کے بارے میں اوپر کی بحثیں کرنا اور حکم لگانا علم فقہ کا موضوع ہے۔

مکلف کی قید اس لئے لگائی کہ نابالغ بچہ اور مجنون کے اعمال پر شریعت نہ حکم لگاتی ہے اور نہ اس سے بحث کی جاتی ہے۔ صرف مکلف کے اعمال سے بحث کرتی ہے۔

غرض و غایت

سعادت دارین کی ظفریابی ہے کہ فقیہ دنیا میں مخلوق خدا کو فائدہ پہنچا کر مراتب عالیہ حاصل کرتا ہے اور آخرت میں جس کی چاہے گا شفاعت کرے گا اور اپنے پروردگار کے دیدار سے شرف ہوگا۔
یا علم فقہ سیکھ کر احکام شرعیہ کے موافق عمل کرنے کی قوت اور ملکہ پیدا کرنا اس کی غرض ہے۔

علم فقہ کی عظمت

اس سے بڑھ کر کیا عظمت ہوگی کہ حضور پاک صلی اللہ علیہ وسلم نے بہت بلند الفاظ میں فقیہ کی تعریف کی ہے۔ ارشاد ہے۔ عن ابن عباس ان رسول اللہ ﷺ قال من یرد اللہ بہ خیرا یرفقہ فی الدین (ترمذی شریف، باب اذا اراد اللہ بعد خیر افضھ فی الدین، ص ۶۰۱، نمبر ۲۶۴۵ مسند احمد، مسند ابی ہریرۃ، ج ثانی، ص ۴۶۵، نمبر ۷۱۵۳) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ خداوند قدوس جس بندے کے بارے میں خیر کا فیصلہ فرماتے ہیں اس کو فقہ فی الدین کا علم دے دیتے ہیں۔

دوسری حدیث میں ہے عن ابن عباس قال قال رسول اللہ ﷺ فقیہ اشد علی الشیطان من الف عابد (ترمذی شریف، باب ما جاء فی فضل الفقیہ علی العبادۃ، ص ۶۰۸، نمبر ۲۶۸۱) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ فقیہ ہزار عابد پر بھاری ہے۔ اس لئے فقہ سیکھنا اور اس پر عمل کرنا بہت بڑی فضیلت کی چیز ہے۔

<https://darsenizahib.org>

بسم اللہ الرحمن الرحیم

حقیقت تینوں اماموں کے مجموعے کا نام ہے

میرے استاد محترم فرمایا کرتے تھے کہ حقیقت صرف حضرت امام ابو حنیفہؒ کے مسلک کا نام نہیں ہے بلکہ امام ابو حنیفہؒ، امام ابو یوسفؒ اور امام محمد رحمہم اللہ کے مسلکوں کے مجموعے کا نام حقیقت ہے۔ اگر ان میں سے کسی ایک کے مسلک پر عمل کرے گا تو وہ حنفیہ کے مسلک پر عمل کرنا ہی سمجھا جائے گا۔ اور اگر امام محمدؒ یا امام ابو یوسفؒ کے مسلک پر فتویٰ دیا تو وہ حنفیت کے مسلک سے خارج نہیں شمار کیا جائے گا، یہی وجہ ہے کہ قدوری اور ہدایہ جیسی حنفیہ کی اہم کتابوں میں ان دونوں اماموں کا مسلک درج ہے۔ اور وقت ضرورت ان کے مطابق فتویٰ بھی دیا جاتا ہے۔

حضرت امام ابو حنیفہؒ کا مسلک احتیاط پر ہے

حضرت امام ابو حنیفہؒ بہت متقی اور پرہیزگار آدمی تھے۔ اس لئے انہوں نے ہمیشہ احتیاط پر فتویٰ دیا اور وہی مسلک اختیار کیا۔ دوسری بات یہ ہے کہ اس وقت تک فقہ مدون نہیں ہوا تھا۔ حضرت امام ابو حنیفہؒ پہلے امام ہیں جنہوں نے فقہ اور اصول فقہ مدون کیا۔ اس لئے اگر احتیاط کے علاوہ کا پہلو اختیار کرتے تو ہر آدمی کی انگلی اٹھتی۔ اس لئے حضرت نے احتیاطی مسلک اختیار کیا۔ چاہے اس کے لئے فتویٰ تابعی ہی کیوں نہ ہو۔ لیکن انہیں کے شاگرد رشید امام ابو یوسفؒ اور امام محمدؒ نے حدیث کی روشنی میں کہیں کہیں دوسرا مسلک اختیار کیا۔ اور کھلے دل کے ساتھ مسلک مع دلائل درج کیا۔ اب ناظرین کو اختیار ہے کہ امام اعظمؒ کا مسلک اختیار کرے یا ان کے شاگرد رشید کا مسلک اختیار کرے۔ دونوں صورتوں میں فضیلت امام اعظمؒ کو ہی جاتی ہے۔

آخری صدی میں مسلک امام اعظمؒ کو اجاگر کرنے اور اس کی اشاعت کرنے کا سہرا دیوبندی مکتب فکر کے سر پر رہا۔ انہوں نے بھی احتیاطی پہلو اختیار کیا اور عموماً امام اعظمؒ کی طرح احتیاط پر ہی فتویٰ دیا۔ اس لئے بعض ناظرین کو اشکال پیدا ہوا اور کہنے لگے کہ حنفیوں کا مسلک احادیث سے مختلف ہے۔ لیکن شاید غور نہیں فرمایا کہ جن مسائل میں ان کو احادیث نہیں مل رہی ہیں وہیں حنفیوں کے دواہم ستونوں کا مسلک امام اعظمؒ سے مختلف ہے۔ اور ان کے اختیار کردہ مسلک کے لئے سو فیصد احادیث صحیحہ موجود ہیں۔ یہ اور بات ہے کہ ایسے موقع پر صاحبین کا مسلک حضرت امام شافعیؒ اور امام مالکؒ کے موافق ہو جاتا ہے۔

زیر نظر کتاب 'اثمار الہدایۃ' میں جا بجا دیکھیں گے کہ جہاں جہاں صاحبین نے امام اعظمؒ سے اختلاف کیا ہے وہاں امام اعظمؒ کے پاس قول صحابی یا فتویٰ تابعی ہے اور صاحبین کے پاس احادیث ہیں۔ لیکن امام اعظمؒ کا مسلک احتیاط پر ہے۔

(۱) میرا ناقص خیال ہے کہ اشکال کرنے والوں نے صرف امام اعظمؒ کے مسلک پر غور کیا اور بعض جگہ احادیث نہ پانے کی وجہ سے پورے حنفیت پر اشکال کو مضبوط کر لیا۔ انہوں نے ان کے شاگرد رشید امام ابو یوسفؒ اور امام محمدؒ کے اختلاف کو اور ان کے مضبوط

احادیث کی طرف توجہ نہیں دی۔ اور اس کا خیال نہیں کیا کہ وہ بھی تو حقیقت ہی کے دواہم ستون ہیں۔ اور تمام مسائل کی اشاعت انہیں کے نوک قلم کی مرہون منت ہے۔

(۲) انہوں نے اس کا بھی خیال نہیں کیا کہ امام اعظم کا مسلک احتیاط پر مبنی ہے۔ اور یہ پہلے مدون فقہ ہیں جس کی وجہ سے ان کو احتیاطی پہلو اختیار کرنا پڑا۔

(۳) یہ گمان صحیح نہیں ہے کہ حنفیوں کا مسلک دلیل عقلی پر ہے۔ یہ تو بعد کے علماء نے حکمت بیان کرنے کے لئے دلیل عقلی، پیش کی ہے۔ ورنہ پوری قدوری اور حدایہ کو ناچیز نے چھانا ہر مسئلہ یا آیت یا حدیث یا قول صحابی یا قول تابعی سے مستنبط ہے۔ یا ان چاروں میں سے کسی ایک سے اصول متعین کیا اور اصول سے مسئلے کا استخراج کیا ہے۔ صرف دلیل عقلی پر مسئلے کا مدار نہیں ہے۔ اور جہاں جہاں صرف دلیل عقلی بیان کی ہے وہاں ناچیز نے اصول لکھ دیا ہے۔ اور اصول احادیث سے مستنبط ہیں اس لئے گویا کہ وہ مسئلے بھی احادیث ہی سے مستنبط ہوئے۔

صرف کتاب الایمان اور کتاب القضاء میں کچھ مسئلوں کا مدار اس زمانے کے محاورات پر ہے۔ اس لئے وہاں محاورات کے تحت مسئلہ لکھ دیا گیا ہے۔ ان مسئلوں میں حدیث اور قرآن نہیں ہے۔ ظاہر ہے کہ ان مسئلوں کا مدار ہے ہی محاورات پر۔ اس لئے ان مسئلوں کے لئے احادیث یا آیات کہاں سے ملیں گے؟

حنفیوں بلکہ تمام ہی ائمہ کرام کے مسالک (۱) قرآن (۲) حدیث (۳) قول صحابی (۴) فتویٰ تابعی (۵) اجماع (۶) اور قیاس سے مستنبط ہیں۔ اس لئے ائمہ کرام پر انگلی اٹھانا صحیح نہیں ہے۔

احقر العباد : ثمیر الدین قاسمی غفرلہ

۱۳/۱۰/۲۰۰۸ء

<https://darsenizalibooks.wordpress.com/>

ائمہ کرام ایک نظر میں

اسمائے گرامی	جائے ولادت	سن ولادت	جائے وفات	سن وفات	شیوخ	تلامذہ	تالیفات	خدمات
امام ابو حنیفہؒ نعمان بن ثابت	کوفہ	۸۰ھ	بغداد	۱۵۰ھ	ابراہیم نخعیؒ حماد بن سلیمان	امام ابو یوسفؒ امام محمدؒ ابن مبارکؒ	-	تدوین فقہ تدوین اصول فقہ
امام مالکؒ مالک بن انس	حیمیری مدینہ	۹۵ھ	مدینہ	۱۷۹ھ	نوفوزائد شیوخ تھے، مانع	ابن مبارکؒ قطانؒ	موطا امام مالکؒ	بانی مذہب امام مالک
امام شافعیؒ محمد بن ادریس شافعی	غزہ گاؤں عسقلان	۱۵۰ھ	مصر	۲۰۴ھ	امام مالکؒ امام محمدؒ سفیان بن عیینہؒ	احمد بن حنبلؒ علی بن مدینی اسحاق بن راہویہ	موسوۃ امام شافعی کتاب الام	بانی مذہب شافعی
امام احمدؒ احمد بن محمد بن حنبل	مروزی بغداد	۱۶۴ھ	بغداد	۲۴۱ھ	امام ابو یوسفؒ امام شافعیؒ یحییٰ بن قطان	بخاری، مسلم، ابوداؤد، عبداللہ بن احمد	مسند امام احمد ۲۷۱۰۰ احادیث	رد خلق قرآن بانی مذہب حنبلی
امام ابو یوسفؒ یعقوب بن ابراہیم	کوفہ	۱۱۳ھ	بغداد	۱۸۲ھ	امام ابو حنیفہؒ امام محمدؒ یحییٰ بن معینؒ	احمد بن حنبلؒ امام محمدؒ یحییٰ بن معینؒ	کتاب الآثار کتاب الخراج	فقہ کی ترتیب دی
امام محمدؒ محمد بن حسن	المشیمان کوفہ	۱۳۲ھ	ری	۱۸۹ھ	امام ابو حنیفہؒ امام ابو یوسفؒ سفیان ثوریؒ	امام شافعیؒ ابو حفصؒ یحییٰ بن معینؒ	موطا امام محمدؒ، جامع صغیر، جامع کبیر	حنفی کی اکثر کتابیں انہوں نے لکھی

﴿ہدایہ پر ایک نظر﴾

ہدایہ کی شرح لکھتے وقت یہ اندازہ ہوا کہ صاحب ہدایہ نے اصل متن قدوری کو بنایا ہے اور زیادہ تر اسی کے مسئلے کو لیکر اس کی تشریح کی ہے، باب کے درمیان میں کہیں کہیں جامع صغیر سے بھی لیکر متن بنایا ہے، اور کہیں کہیں کتاب الاصل امام محمدؒ کو مبسوط کہتے ہیں اس سے بھی عبارت لی ہے اور اس کو متن بنا کر تشریح کی ہے، تو گویا کہ ہدایہ کا متن ان تین کتابوں کا مجموعہ ہے۔

﴿صاحب ہدایہ کی احادیث﴾

صاحب ہدایہ جو احادیث لائے ہیں وہ عموماً روایت بالمعنی ہیں، کتاب کو سامنے رکھ کر نہیں لکھی ہے، اس لئے وہ پوری حدیث نہیں لکھتے، بلکہ حدیث کا صرف وہ ٹکڑا لکھتے ہیں جس سے انکو استدلال کرنا ہوتا ہے، اس لئے یہ چند اشکالات پیش آتے ہیں۔ الحمد للہ میں نے ہر جگہ اصلی حدیث نقل کر دی ہے، اور جہاں دو حدیثوں کا مجموعہ تھا وہاں دونوں حدیثوں کو مع حوالہ نقل کر دیا ہے، اب تک صرف چار حدیثوں کا حوالہ نہیں ملا، لیکن اس کے بدلے میں دوسری حدیثیں نقل کر دی جس سے مسئلہ مؤکد ہو جائے۔

[۱] کبھی کبھی وہ ٹکڑا دو حدیثوں میں ملتا ہے، لوگ ان پر اعتراض کرتے ہیں کہ یہ جملہ کسی حدیث میں نہیں ہے یا یہ حدیث ہی نہیں ہے، لیکن یہ نہیں دیکھتے کہ یہ جملہ دو حدیثوں میں پھیلا ہوا ہے، ناچیز نے ایسی جگہوں پر دونوں حدیثیں نقل کر دی ہیں اور نشان دی کر دی ہے کہ یہ جملے ان دو حدیثوں میں ہیں۔

[۲] کبھی ایسا بھی ہوا ہے کہ حدیث سے پہلے قولہ علیہ السلام، تحریر فرمایا، جس سے اندازہ ہوتا ہے کہ یہ حدیث کا ٹکڑا ہے، اور حدیث کی کتابوں میں نہ ملنے سے یہ کہہ دیا کہ یہ حدیث، غریب جدا، ہے یعنی یہ حدیث ہے ہی نہیں، صاحب نصب الرأیۃ [زیلعی]، اور صاحب درایہ فی تخریج احادیث الھدایۃ، نے اس طرح زیادہ کیا ہے، اس سے کچھ حضرات کا تاثر ہو جاتا ہے کہ صاحب ہدایہ موضوع حدیث نقل کرتے ہیں، لیکن جب تحقیق کی تو پتہ چلا کہ یہ قول صحابی، یا قول تابعی ہے اور مصنف ابن ابی شیبہ، یا مصنف عبد الرزاق میں ہے، اس لئے میں نے پورے حوالے کے ساتھ ایسے اثر کو بیان کر دیا ہے، اور یہ بھی عرض کر دیا ہے کہ یہ حدیث تو نہیں ہے لیکن قول صحابی، یا قول تابعی ضرور ہے، جسکو حدیث مرسل کہہ سکتے ہیں البتہ بالکل بے بنیاد نہیں ہے۔

[۳] کبھی ایسا بھی ہوا ہے کہ صاحب ہدایہ نے ایسا لفظ لکھا جو حدیث میں نہیں ہے، لیکن اس کا ہم معنی لفظ موجود ہے جس سے مسئلے پر استدلال کیا جاسکتا ہے، اس وقت بھی لوگوں کو اشکال ہوتا ہے کہ یہ حدیث نہیں ہے، لیکن میں نے ہم معنی لفظ والی حدیث کو نقل کر دیا ہے تاکہ معلوم ہو جائے کہ صاحب ہدایہ نے اس کے قریب قریب لفظ کو استعمال کیا ہے اور بالکل بے بنیاد نہیں ہے

[۴] ایسا بھی ہوا کہ مثلاً حدیث یا قول حضرت عبداللہ بن عمرؓ کا ہے اور صاحب ہدایہ نے عبداللہ ابن عباسؓ کا نام ذکر کر دیا، جس کی وجہ سے بعض حضرات نے لکھ دیا کہ یہ حدیث نہیں ہے، لیکن تلاش کرنے کے بعد پتہ چلا کہ یہ قول دوسرے صحابی کا ہے، اس لئے ایسے آثار بھی بے بنیاد نہیں ہیں۔

[۵] اثمار الہدایہ میں کتاب الحج پوری ہو رہی ہے اور بالآخر ام صاحب حدایہ کی حدیث کی تخریج جاری ہے، اس کے باوجود صرف چار یا پانچ حدیث یا قول صحابی کا حوالہ مجھے نہیں مل سکا باقی سب کامل گیا ہے، میں نے وہاں لکھ دیا ہے کہ یہ حدیث مجھے نہیں ملی، کسی صاحب کو مل جائے تو براہ کرم اطلاع کریں، لیکن یہ بھی ذکر کر دیا ہے کہ اس مسئلے کا مدار صاحب حدایہ کے ذکر کی ہوئی حدیث پر نہیں ہے، بلکہ اس مسئلے کے لئے الگ سے تین تین احادیث صحاح ستہ سے نقل کر دی گئی ہیں تاکہ یقین ہو جائے کہ اس مسئلے کے لئے مضبوط احادیث موجود ہیں۔

﴿صاحب حدایہ کی مجبوری﴾

صاحب حدایہ نے جو حدیث پیش کی ہے ان میں کا بہت سا حصہ سنن بیہقی، مصنف ابن ابی شیبہ، مصنف عبدالرزاق، اور طبرانی کبیر میں ملتا ہے، اور یہ کتابیں بارہ بارہ جلدوں میں ہیں، طبرانی چوبیس جلدوں میں ہے، ان میں سے کوئی کتاب اردن میں تھی، کوئی مصر کے کتب خانہ میں، کوئی سعودی عرب میں اور کوئی عراق میں، اور وہ بھی ہاتھ سے لکھی ہوئی تھی جسکو پڑھنا ایک مستقل کام تھا، اس وقت پریس کا سلسلہ نہیں تھا لوگ ہاتھ سے لکھ کر اپنے پاس رکھتے تھے اس لئے اتنی موٹی کتاب کو ہاتھ سے لکھنا آسان نہیں تھا اس لئے سب کتابیں ایک مصنف کے پاس جمع ہونا آسان نہیں تھا اس لئے ان سے حدیث تلاش کرنا مشکل کام تھا اس لئے صاحب حدایہ کے لئے یہ مشکل رہی کہ وہ حوالے کے ساتھ حدیث نہیں پیش کر سکے، جسکی وجہ سے بعد کے لوگوں نے انکی اس عظیم کتاب پر اعتراض کیا۔ لیکن اس زمانے میں کمپیوٹر کا سلسلہ ہے بیروت سے تمام کتابیں چھپ کر سامنے آچکی ہیں، ہر حدیث پر نمبر لگا ہوا ہے، آپ کمپیوٹر پر صرف نمبر لکھتے اور حدیث سامنے آ جاتی ہے، یا حدیث کا پہلا جملہ لکھتے اور حدیث سامنے آ جاتی ہے اس لئے اس دور میں حدیث تلاش کرنا بہت آسان ہو گیا ہے، اس لئے بہت آسانی سے ہر مسئلے کے ساتھ حدیث سیٹ کی جاسکتی ہے۔ اور اسی سہولت کی وجہ سے نا چیز اس قابل ہوا کہ ہر مسئلے کے ساتھ حدیث مع حوالہ کے سیٹ کر سکا، اور صاحب حدایہ پر دیرینہ اعتراض کو دفع کر سکا، فللہ الحمد،

نوٹ:- صاحب حدایہ نے مسئلے کے لئے جو حدیث پیش کی ہے، چاہے قوی ہو یا ضعیف، قول صحابی، یا قول تابعی، مسئلے کا مدار اس پر نہیں ہے، مسئلہ تو پہلے سے لکھے ہوئے ہیں اور انکو احادیث سے استنباط کیا ہے، صرف ضرورت یہ تھی کہ اصلی حدیث کو مسئلے کے تحت جمع کر دی جائے، تاکہ ناظرین کو پتہ چل جائے کہ اس مسئلے کے لئے یہ احادیث ہیں۔ الحمد للہ نا چیز نے کمپیوٹر کی مدد سے تمام مسئلوں کے تحت تین تین احادیث ذکر دیا ہے اور انکا حوالہ بھی لکھ دیا ہے تاکہ کسی کو شبہ نہ رہے کہ حنفی مسئلوں کے لئے احادیث نہیں ہیں، البتہ جہاں پوری تلاش کے بعد بھی حدیث نہیں ملی وہاں بیاض چھوڑ دیا ہے اور اہل کرم سے درخواست کی ہے کہ اگر انکو یہ احادیث مل جائیں تو اس کتاب میں شامل کرنے کی زحمت کریں، اللہ تعالیٰ اجر عظیم سے نوازے۔ آمین یا رب العالمین۔

بسم اللہ الرحمن الرحیم

نحمدہ ونصلی علی رسولہ الکریم : اما بعد!

ترجمہ: ۱۔ شروع کرتا ہوں اللہ کے نام سے جو بہت مہربان اور نہایت رحم کرنے والا ہے۔

وجہ تقدیم: بسم اللہ الرحمن الرحیم: سب سے پہلے لکھنے کی پانچ وجوہ ہیں۔

(۱) حضور ﷺ کو سب سے پہلے وحی آئی تو اس میں اللہ کے نام سے پڑھنے کے لئے کہا گیا۔ آیت یہ ہے۔ اقرء باسم ربک الذی خلق، آیت نمبر ۱، سورۃ العلق ۹۶

(۲) حضرت سلیمان علیہ السلام نے بلقیس کو خط لکھا تو بسم اللہ سے شروع کیا۔ آیت یہ ہے انہ من سلیمان و انہ بسم اللہ الرحمن الرحیم۔ آیت نمبر ۳، سورۃ النمل ۲۷۔

(۳) قرآن کریم بسم اللہ سے شروع ہے۔ بلکہ ہر سورۃ بسم اللہ سے شروع ہے۔

(۴) حضور کے تمام خطوط اور تمام خطبات بسم اللہ سے شروع ہیں۔

(۵) اس حدیث کے اشارے سے بھی استدلال کر سکتے ہیں کیونکہ اس حدیث میں ذکر کا لفظ ہے اور بسم اللہ بھی ذکر ہے۔ حدیث یہ ہے۔ عن ابی ہریرہ، قال: قال رسول اللہ ﷺ: کل امر ذی بال لا یبدأ بذکر اللہ اقطع۔ (دارقطنی، کتاب الصلوۃ، جلد اول، ص ۲۳۵، نمبر ۸۷۳) اس ذکر سے مراد بسم اللہ لے سکتے ہیں۔

نکتہ: بسم اللہ: میں، ب، حرف جار ہے۔ جسکے بہت سے معانی ہیں۔ یہاں اسکا معنی الصاق کا ہے۔ یعنی کسی فعل کے ساتھ چپکانا۔ یا اسکا معنی استعانت ہے یعنی اللہ کے نام کی مدد سے شروع کرتا ہوں۔ ب، حرف جر ہے اسلئے اس کے متعلق کے لئے کوئی فعل محذوف ماننا ہوگا تاکہ حرف جر اسکا متعلق ہو جائے۔ بہتر ہے کہ، ابتداً محذوف مانیں تاکہ مطلب یہ ہو کہ میں اللہ کے نام سے شروع کرتا ہوں۔ ب متعلق ہو گیا اور اسم تو اللہ کے تابع ہے تو گویا کہ لفظ، اللہ، ہی سب سے مقدم ہو گیا۔ اور اقرأ باسم ربک، میں یہی حکم دیا گیا تھا کہ اللہ کے نام سے پڑھو تو گویا کہ اللہ کا نام ہی سب سے مقدم ہو گیا۔

اللہ: اللہ کے نام وے نامہ صفاتی ہیں۔ اور لفظ اللہ ذاتی نام ہے۔ اللہ۔ الالہ سے مشتق ہے۔ الہ کا معنی ہے معبود اور الف لام لگا دینے سے ترجمہ ہو گیا خاص معبود، یعنی اللہ۔ دوسرے معبود تو ہیں ہی نہیں لیکن مشرک لوگوں نے اپنے اعتقاد میں بہت سے معبود بنا رکھے ہیں اسلئے اس سے جدا کر کے خاص معبود اللہ کا نام ہوا۔

الرحمن: فعلان کے وزن پر ہے۔ رحمت سے مشتق ہے۔ رحمت کا معنی ہے رقت قلب۔ اللہ میں رقت قلب محال ہے کیونکہ وہ ذات قلب اور دل سے پاک ہے۔ اسلئے اللہ کی طرف رحمت کی نسبت ہو تو اسکا معانی ہے، فضل و کرم کرنا، احسان کرنا۔ رحمن مبالغہ

۲ الحمد للہ الذی اعلىٰ معالم العلم و اعلامہ، و اظهر شعائر الشرع، و احکامہ

کا صیغہ ہے۔ اس کا ترجمہ ہے وہ ذات جس کی رحمت ہر چیز کو گھیری ہوئی ہے۔ انتہائی مہربان۔ الرحیم: فعیل کے وزن پر ہے۔ یہ لفظ بھی رحمت سے مشتق ہے اور مبالغہ کا صیغہ ہے۔ البتہ اس میں رحمن کے مقابلہ میں کم مبالغہ ہے۔ کیوں کہ رحمن میں حروف زیادہ ہیں۔ اس میں پانچ حروف ہیں اور رحیم میں چار حروف ہیں۔ اس لئے رحمن میں مبالغہ زیادہ ہوا۔ شاید اسی لئے اللہ نے اسکو پہلے لایا۔ حضور ﷺ کی دعا میں آیا ہے، یا رحمن الدنیا و رحیم الآخرة۔ جس سے معلوم ہوا کہ دنیا والوں پر اللہ کی مہربانی زیادہ ہے نسبت آخرت والوں کے۔ کیونکہ دنیا میں مومن اور کافر دونوں پر مہربانی ہو رہی ہے اور آخرت میں صرف مومن پر مہربانی ہوگی۔
نکتہ:- شاید رحمن کو مقدم کرنے کی وجہ یہ ہو کہ اس کا تعلق دنیا والوں کے ساتھ ہے اور دنیا مقدم ہے اس لئے رحمن کو مقدم کیا۔ یا جمع کے لئے رحمن کو مقدم کیا۔

ترجمہ: ۲ تمام تعریفیں اللہ کے لئے ہیں جس نے علم کے نشانات اور جہنڈوں کو بلند کیا۔ اور شریعت کے شعائر اور احکام کو ظاہر کیا۔

تشریح: مصنف اللہ کی تعریف کرنا چاہتے ہیں۔ لیکن تعریف میں ایسا جملہ لا رہے ہیں جس سے علم فقہ کی اہمیت، اصول فقہ کی اہمیت اور اسکی تعریف بھی ہو جائے۔ اور ساتھ ہی اللہ کی تعریف بھی ہو جائے۔ خطبہ میں ایسا جملہ لانا جس سے کتاب کے مضمون کی طرف اشارہ ہو اسکو براعت استہلال کہتے ہیں۔ چنانچہ فرماتے ہیں کہ تمام تعریفیں اللہ کی ہیں جس نے علم کے نشانات کو بلند کیا اور علم کے جہنڈوں کو بلند کیا اور شریعت کے شعائر اور اس کے احکام کو واضح کیا۔

وجہ: حمد مقدم کرنے کی وجہ: (۱) قرآن کریم میں الحمد بالکل شروع میں ہے۔۔۔۔۔ (۲) حدیث میں ہے عن ابی ہریرۃ قال قال رسول اللہ ﷺ کل کلام لا یبدأ فیہ بحمد اللہ فهو اجذم (ابوداؤد شریف، باب الہدی فی الکلام، ج ۲، ص ۳۱۷، نمبر ۲۸۴۰ راہن ماجہ شریف، باب خطبۃ النکاح، ص ۲۷۲، نمبر ۱۸۹۳) اس حدیث میں ہے کہ جو کلام حمد کے ذریعہ سے شروع نہ کرے وہ ناقص ہے اسلئے مصنف نے اپنی کتاب کو حمد سے شروع کیا۔

لغت: الحمد: مصدر (س) تعریف کرنا اور اصطلاحی تعریف: مدوح کی اختیاری خوبیوں کو زبان سے بیان کرنے کو حمد کہتے ہیں۔ چاہے نعمت کے مقابلے پر ہو یا نعمت کے مقابلے پر نہ ہو۔ اللہ کی جانب سے ہر وقت نعمت کی بارش ہوتی رہتی ہے اسلئے ہم جو بھی حمد کریں گے وہ نعمت کے مقابلہ پر ہی ہوگی۔

ال:- الحمد میں الف لام استغراق کے لئے ہے۔ استغراق کا معنی گھیرنا یہاں اسکا مطلب یہ ہے کہ تمام تعریفیں جو دنیا اور آخرت میں ہو سکتی ہوں وہ سب اللہ کے لئے ہیں۔ جہور کی یہی رائے ہے۔ (۲) اور اگر الف لام جنس کا لیا جائے تو جنس کا مطلب ہوگا کہ حمد کا ہر ہر فرد اور اسکی حقیقت اللہ کے لئے ہیں۔ کبھی الف لام عہد اور متعین چیز کی طرف اشارہ کرنے کے لئے ہوتا ہے۔ اس وقت اسکا

۳۔ وبعث رسلا و انبیاء صلوات اللہ علیہم اجمعین الی سبیل الحق ہادین

مطلب یہ ہوگا وہ متعین تعریفیں جو قرآن اور حدیث میں ہیں وہ اللہ کے لئے ہیں۔

معالم: معلم کی جمع ہے۔ علم سے مشتق ہے اور اسم ظرف ہے۔ علم کی جگہ یا علامت کی جگہ۔ یہاں معالم سے مراد شریعت کے اصول ہیں، یعنی قرآن کریم، سنت، اجماع، اور قیاس۔ یعنی اللہ نے اصول شریعت کو بلند کیا اس طرح کہ ہمکو اسکی اتباع کا حکم فرمایا۔
اعلام: علم کی جمع ہے۔ اسکا ترجمہ ہے پہاڑ، یا علامت، یا جھنڈا۔ پہاڑ سے مراد علماء ہونگے۔ علامت سے مراد شریعت کی دلیل ہوگی۔ اور جھنڈا سے مراد ذات علم ہوگی۔ اکثر حضرات نے اعلام سے علماء مراد لئے ہیں۔ یعنی علماء کو اللہ نے بلند فرمایا۔

شعائر: شیعۃ کی جمع ہے۔ جیسے صحائف: صحیفۃ کی جمع ہے۔ وہ چیز جو اللہ کی عبادت پر علامت ہو سکے۔ اور بعض حضرات نے فرمایا وہ عبادتیں مراد ہیں جو شہرت کے طور پر ادا کی جائیں۔ جیسے اذان، جمعہ، عید کی نماز، قربانی۔ یعنی وہ عبادت جن سے ظاہر ہوتا ہو کہ انکے کرنے والے مسلمان ہیں۔ ایسی عبادتوں کو شعائر کہتے ہیں۔ مصنف فرماتے ہیں کہ ایسی عبادتوں کو اللہ نے ظاہر فرمایا۔ اسلئے میں اسکی حمد کرتا ہوں۔

احکام: حکم کی جمع ہے۔ کسی چیز پر جو اثر مرتب ہوتا ہے اسکو حکم کہتے ہیں۔ اللہ کے جو احکام بندوں کے ساتھ متعلق ہیں یہاں وہ مراد ہیں۔ جیسے کسی چیز کا جائز ہونا، کسی معاملے کا فاسد ہونا، کسی چیز کا حلال ہونا۔ یا کسی چیز کا حرام ہونا۔
مصنف نے خطبہ میں، احکام، کا لفظ لا کر اشارہ کیا کہ یہ کتاب احکام کے بارے میں ہے۔ خطبہ میں ایسا لفظ لائے جو کتاب کے مضمون کی طرف اشارہ کرے اسکو، براعت استعمال، کہتے ہیں مصنف نے یہاں براعت استعمال استعمال کیا ہے۔

ترجمہ: ۳۔ اور جس نے انبیاء اور رسولوں کو راہ حق کی طرف ہدایت کرنے والا بنا کر مبعوث فرمایا۔

تشریح: اللہ کا جو حق راستہ ہوا اسکی طرف ہدایت کرنے والا بنا کر انبیاء اور رسولوں کو بھیجا اس خدا کی میں حمد کرتا ہوں۔ اور ان تمام پر صلوٰۃ و سلام ہو۔

نفت: رسول: جس نبی پر نبی شریعت آئی ہو اور کتاب آئی ہو اسکو رسول کہتے ہیں۔ اور جس پر نبی شریعت نہیں آئی ہو اسکو نبی کہتے ہیں۔ اسلئے رسول نبی سے افضل ہوتے ہیں اس لئے مصنف نے لفظ رسول کو پہلے لایا۔

صلوات: یہ صلوٰۃ کی جمع ہے۔ اسکا معنی ہے دعا۔ لیکن اگر اسکی نسبت اللہ کی طرف ہو تو اسکا معنی ہے رحمت کرنا۔ اور فرشتے کی طرف نسبت ہو تو اسکا معنی ہے استغفار کرنا۔ اور انسان کی طرف نسبت ہو تو اسکا معنی ہے دعا کرنا۔ یہاں صلوٰۃ کی نسبت اللہ کی طرف ہے اسلئے اسکا معنی ہوگا اللہ کی رحمت ہو تمام رسولوں اور انبیاء پر۔

ہادین: ہدایت سے مشتق ہے اور اسم فاعل ہے۔ ہدایت دینے والا، راستہ دکھانے والا۔

۴۲ و اخلفهم علماء الى سنن سننهم داعين ۵ يسلكون في مالهم يؤثر عنهم مسلک
الاجتهاد مسترشدين منه في ذالك. وهو ولي الارشاد

ترجمہ: ۴۲ اور علماء کو انکا خلیفہ بنایا جو انکی عادتوں کے طریقوں کی دعوت دیتے ہیں۔

تشریح: انبیاء علیہم السلام کی جو سنتیں ہیں اور جو انکی عادتیں ہیں علماء انکے طریقوں اور راستوں کی دعوت دیتے ہیں۔ اللہ نے ایسے علماء کو انبیاء کا خلیفہ بنایا۔ اصل عبارت اس طرح بنے گی: واخلفهم علماء الذین یبعون الی سنن سننہم۔ اور ایسے علماء کو نبیوں کا خلیفہ بنایا جو انکے طریقوں کی

دعوت دیتے ہیں۔.... علماء انبیاء کے خلیفہ ہیں انکی دلیل یہ حدیث ہے۔ عن کثیر بن قیس قال : کنت جالسا مع ابی الدرداء فی مسجد دمشق.... قال : انی سمعت رسول اللہ ﷺ یقول و ان العلماء ورثة الانبیاء ، و ان الانبیاء لم یورثوا دینارا و لا درهما ، و ورثوا العلم ، فمن اخذه اخذ بحظ وافر۔ (ابوداؤد شریف، باب فی فضل العلم، ص ۵۲۳، نمبر ۳۶۴۱)

نوٹ: صاحب ہدایہ یہاں سے مشکل الفاظ میں کتاب تصنیف کرنے کی وجہ بیان فرما رہے ہیں۔

لغت: اخلف: خلیفہ سے مشتق ہے۔ یہاں باب افعال سے ہے۔ خلیفہ بنانا۔ سنن: سنۃ کی جمع ہے۔ اسکے کئی معانی ہیں (۱) راستہ

(زمانے کے ائمہ نے بڑے بڑے اور چھوٹے چھوٹے مسکلوں کا استنباط فرمایا۔)

ترجمہ: ۵ اور جو باتیں انبیاء سے منقول نہیں ہیں ان میں اجتہاد کا راستہ اختیار کرتے ہیں۔ اس بارے میں اللہ سے رشد و ہدایت طلب کرتے ہیں۔ اللہ ہی ارشاد کے مالک ہیں۔

تشریح: اللہ نے علماء کو انبیاء کا خلیفہ بنایا لیکن اسکا طریقہ کاریہ ہے کہ جن باتوں، یا جن سنتوں کے بارے میں انبیاء سے کوئی بات منقول نہیں ہے ان میں اجتہاد کا راستہ اختیار کرتے ہیں۔ اور اجتہاد کے لئے اللہ سے رشد و ہدایت مانگتے ہیں اور انبیاء کی منقول سنتوں سے استنباط کرتے ہیں۔ کیوں کہ اللہ ہی رہنمائی فرمانے والے ہیں۔

وجہ: اجتہاد جائز ہونے کی دلیل یہ حدیث ہے۔ عن عمر و بن العاص انه سمع رسول اللہ ﷺ یقول : اذا حکم الحاکم فاجتهد ثم اصاب فله اجر ان ، و اذا حکم فاجتهد ثم اخطأ فله اجر۔ (بخاری شریف، باب اجر الحاکم اذا اجتهد فاصاب او اخطأ، ص ۱۲۶۳، نمبر ۷۳۵۲، مسلم شریف، باب اجر الحاکم اذا اجتهد، فاصاب او اخطأ، ص ۶۱، نمبر ۷۳۸۷، ۱۷۱۶)

اس حدیث میں ہے کہ اجتہاد کرے گا تو اجر ملے گا۔

۱. وخص اوائل المستبطين بالتوفيق حتى وضعوا مسائل من كل جلی، و دقیق کے غیر ان الحوادث متعاقبة الوقوع، والنوازل يضيق عنها نطاق الموضوع. ۸. واقتصاص الشوارد بالاقباس من الموارد

لغت: سلک: چلنا۔ اسی سے اسم ظرف ہے مسلک: چلنے کا راستہ، مذہب۔ مسلک الاجتہاد: اجتہاد کا راستہ۔ یوثر: اثر سے مشتق ہے منقول ہونا۔ لم یوثر: جو منقول نہ ہو۔ اجتہاد: جہد سے مشتق ہے۔ کوشش کرنا۔ اجتہاد کا مطلب ہے جس مسئلے کے بارے میں انبیاء سے کوئی حکم منقول نہ ہو تو ان جیسے دیگر سنتوں کو سامنے رکھ کر اس سے اس مسئلے کو استنباط کرنے کو اجتہاد کہتے ہیں۔ مسترشد: رشد سے مشتق ہے۔ رہنمائی طلب کرنا۔ ولی الارشاد: رہنمائی کا ولی، رہنمائی کا مالک۔

ترجمہ: ۱. شروع کے استنباط کرنے والوں کو اللہ نے خاص توفیق دی کہ انہوں نے ہر بڑے چھوٹے مسئلوں کو وضع کیا۔
تشریح: مصنف یہاں سے یہ بتانا چاہتے ہیں کہ پہلی صدی کے اماموں نے بہت سے مسائل کا استنباط کیا ہے لیکن بعد میں نئے نئے مسائل پیدا ہو رہے ہیں انکا شمار ناممکن ہے اسلئے اسکے لئے اصول کا متعین کرنا ضروری ہے اور اسکے لئے کتاب لکھنا ضروری ہے۔

لغت: اوائل: اول کی جمع ہے یہاں مراد ہے شروع کے لوگ۔ ائمہ کی وہ جماعت جنہوں نے مسائل مستبط کئے۔ مستبطين: نبط سے مشتق ہے باب ستفعال سے اسم فاعل کا صیغہ ہے۔ کنوئیں سے پانی نکالنے والے، مسئلے کے استنباط کرنے والے۔
وضعوا مسائل: مسئلوں کو بنایا، مسئلوں کو رکھا۔ جلی: جلی کا ترجمہ ہے، واضح، بڑے بڑے مسئلے۔ دقیق: باریک اور جزئیاتی مسئلے۔ یعنی اس زمانے کے ائمہ نے بڑے بڑے اور چھوٹے چھوٹے مسئلوں کا استنباط فرمایا۔

ترجمہ: ۲. علاوہ یہ کہ پیش آمدہ واقعات پیدرپے واقع ہو رہے ہیں۔ اور پیش آمدہ مسائل کو ایک موضوع کی ڈوری میں باندھنا مشکل ہے۔

تشریح: مصنف پر اشکال ہوا کہ ائمہ نے بڑے چھوٹے مسئلوں کو وضع کر دئے تو آپ کیوں کتاب لکھ رہے ہیں؟ اس کا جواب دے رہے ہیں کہ نئے نئے مسئلے پیدا ہو رہے ہیں اسلئے انکو پرانے مسئلوں تک محدود رکھنا مشکل ہے اسلئے کتاب لکھ کر نئے مسئلوں کا راستہ ہموار کر رہا ہوں۔

لغت: حوادث: حادثہ کی جمع ہے نئے پیدا ہونے والے مسائل۔ متعاقبة: عقب سے مشتق ہے یکے بعد دیگرے آنے والے مسائل۔ نوازل: نازلہ کی جمع ہے اترنے والی چیز۔ یہاں مراد ہے نئے آنے والے مسائل۔ نطاق: کمر بند۔ نطاق الموضوع: موضوع کی ڈوری۔ یہاں مراد ہے کہ چند موضوعات کی ڈوری میں آنے والے تمام مسائل کو باندھنا مشکل تھا۔

ترجمہ: (۸) وحشی جانور کی طرح نامانوس مسائل کو اقتباس کر کے گھاٹیوں سے شکار کرنا مشکل کام ہے۔

۹۔ والاعتبار بالامثال من صنعة الرجال ۱۰۔ وبالوقوف علی الماخذ یعض علیہا بالنواجذ ۱۱۔ وقد جرى علی الموعد فی مبدأ بدایة المبتدی ان اشرحها، بتوفیق اللہ تعالیٰ، شرحاً رسمها بكفاية المنتهى

تشریح: نامانوس مسائل کو قیاس کر کے استنباط کرنا، وحشی جانوروں کو گھاٹیوں سے شکار کرنے کی طرح مشکل ہے۔ یہاں نامانوس مسائل کو وحشی جانور سے تشبیہ دی ہے اور اسکو استنباط کرنے کو گھاٹیوں سے شکار کرنے سے تشبیہ دی ہے۔

لغت: اقتناص: قنص سے مشتق ہے شکار کرنا۔ شوارد: شاروۃ کی جمع ہے، وحشی جانور۔ یہاں مراد ہے نامانوس مسائل۔ اقتباس: قنص سے مشتق ہے آگ کا شعلہ لینا۔ باب افعال میں جانے کے بعد اسکا ترجمہ ہے علم سے استفادہ کرنا، کسی اصول پر قیاس کرنا، اور اس سے نئے مسائل کا استنباط کرنا۔ موارد: ورد سے اسم ظرف ہے آنے کی جگہ، پانی پینے کا گھاٹ۔ یہاں مراد ہے مسائل کے اصول۔

ترجمہ: ۹ اور مثالوں سے اسکا اعتبار کرنا بڑے بڑے مردوں کا کام ہے۔

تشریح: نیا مسئلہ سامنے آیا ہوا اسکو پچھلے مسئلے کے مثل پر قیاس کر کے حکم نازل کرنا بڑے بڑے مردوں یعنی بڑے بڑے ائمہ کرام کا کام ہے۔ یہ کام اتنا آسان نہیں ہے۔

لغت: اعتبار: عبرۃ سے مشتق ہے۔ قیاس کرنا، اور اعتبار کرنا۔ امثال: مثل کی جمع ہے۔ مثالیں: صنعة: کاریگری، کام۔ رجال: یہاں مراد ہے بڑے قسم کے آدمی۔

ترجمہ: ۱۰ اور دانتوں سے پکڑے جانے والے ماخذ پر واقفیت حاصل کرنا مردوں کا کام ہے۔

تشریح: شریعت کے ایسے اصول اور ایسے ماخذ جو اتنے مشکل ہوں جیسے دانتوں سے پکڑنے کے بعد قابو میں رہتے ہوں ان اصولوں پر قابو پانا بڑے بڑے مردوں کا کام ہے۔ عام آدمی کا کام نہیں۔

لغت: ماخذ: اخذ سے مشتق ہے پکڑنے کی چیز۔ یہاں شریعت کے اصول مراد ہے۔ بعض: دانت سے کاٹنا۔ نواجذ: نواجذ کی جمع ہے، داڑھ کا دانت۔ عض بالنواجذ: داڑھ کے دانتوں سے پکڑنا۔ یہ محاورہ ہے۔ کسی چیز کو سختی سے پکڑنا ہو تو اس کو دانت سے پکڑتے ہیں اسی طرح کسی مشکل کام کو کرنے کو دانت سے پکڑنا کہا ہے۔..... یہاں ان عبارتوں کا مطلب یہ ہے کہ ایسے مشکل اصولوں پر واقفیت حاصل کرنا بڑے بڑے ائمہ کا کام ہے اسلئے عام لوگوں کے لئے مجھے اچھی کتاب لکھنی پڑی۔

ترجمہ: ۱۱ کتاب، بدلیۃ المبتدی، کے شروع میں وعدہ کیا گیا تھا کہ میں اللہ کی توفیق سے اسکی شرح کروں گا جسکا نام، کفاية المنتهى، رکھوں گا۔ چنانچہ میں نے اسکو شروع کر دیا۔ اور وعدے میں کچھ گنجائش تو ہوتی ہی ہے۔ پھر جب اس سے فارغ ہونے کے قریب ہوا تو مجھے پتہ چلا کہ اس شرح میں کچھ طوالت ہو گئی ہے۔ اور مجھے کھانگا لگا کہ لمبی شرح کی وجہ سے کتاب (بدایۃ المبتدی) ہی نہ چھوڑ دیں۔ پھر دوسری شرح لکھنے کی طرف توجہ کی جسکا نام، حدایہ، ہے۔

فشرعته فيه، و الوعد يسوغ بعض المساغ، و حين اكاد اتكأ اتكأ الفراغ تبين فيه نبذاً من الاطباب، و خشيت ان يهجر لاجله الكتاب فصرفت عنان العناية الى شرح آخر موسوم، بالهداية.

۱۲ اجمع فيه بتوفيق الله تعالى بين عيون الرواية، و متون الدراية تاركاً للزوائد في كل باب معرّضاً عن هذا النوع من الاسهاب مع ما انه يشتمل على اصول ينسحب عليها فصول

تشریح: مصنف ہدایہ نے فقہ میں متن کی کتاب لکھی جس میں اہمیت کے ساتھ قدوری کے مسئلے کو لیا اور جہاں مسئلہ نزل سکے وہاں امام محمد کی کتاب جامع صغیر سے مسئلے لئے اور دونوں کو ملا کر کتاب بدلیۃ المبتدی تصنیف کی۔ اسکے دیباچہ میں وعدہ کیا کہ میں اسکی شرح بھی لکھوں گا۔ چنانچہ اسی 80 جلدوں میں اسکی شرح لکھی اور اسکا نام، کفایۃ المنتھی، رکھا۔ شرح سے فراغت کے قریب پہنچے تو محسوس ہوا کہ کتاب اتنی لمبی ہو گئی ہے کہ اسکو کوئی نہیں پڑھے گا۔ اور کہیں ایسا نہ ہو کہ لوگ اصل کتاب، بدلیۃ المبتدی، ہی کو نہ چھوڑ دیں اسلئے بدلیۃ المبتدی کی دوسری شرح مختصر لکھی جسکا نام، ہدایہ، رکھا جو آپکے ہاتھ میں ہے۔ اوپر کی عبارت میں یہی بات کہہ رہے ہیں۔

لفظ: الموعد: وعدہ سے مشتق ہے۔ مبدأ: شروع میں۔ ارسم: رسم سے مشتق ہے، لکھنا۔ یہاں ترجمہ ہے میں اسکا نام رکھوں گا۔ فشرعت فيه: اسکا ترجمہ ہے، میں نے کفایۃ المنتھی، کو لکھنا شروع کر دیا۔ یسوغ: باب تفعیل سے، جائز ہونا۔ اسی سے ہے مساغ: گنجائش۔ عبارت کا مطلب ہے کہ وعدہ میں تاخیر کرنے کی گنجائش ہوتی ہے۔ اور دوسرا مطلب یہ ہے کہ وعدہ کر لینے کے بعد اس کام کو کرنا جائز ہو جاتا ہے۔ اس لئے وعدے کے مطابق میں نے اسکی شرح لکھنا شروع کر دی۔ الوعد يسوغ بعض المساغ: جملہ معترضہ ہے اکاد: قریب تھا۔ اتكأ: وکسا سے مشتق ہے۔ تکیہ لگانا۔ اور اتكأ عنه کا ترجمہ ہے اس سے تکیہ اٹھا لینا۔ اکاد اتكأ عنه اتكأ الفراغ: کا مطلب ہے کہ میں اس شرح سے فارغ ہونے کے قریب تھا۔ تیجت: بین سے مشتق ہے۔ میرے سامنے واضح ہو گیا۔ نبذاً: اسکا ترجمہ ہے تھوڑا سا۔ اطباب: کسی نکتے کی وجہ سے بات لمبی ہو جائے اسکو اطباب کہتے ہیں۔ خشیت: خشی سے مشتق ہے۔ مجھے ڈر ہوا۔ یهجر: هجر سے مشتق ہے چھوڑ دینا۔ الکتاب: سے مراد بدلیۃ المبتدی، ہے۔ عنان: لگام کی رسی۔ عنان العناية کا ترجمہ ہے توجہ کی رسی۔ یعنی میں نے اسکی طرف توجہ کی۔ موسوم: سمی سے مشتق ہے، جسکا نام ہدایہ رکھا گیا ہے۔

ترجمہ: ۱۲ اللہ کی توفیق سے میں اس میں عمدہ روایت اور مضبوط دلائل عقلیہ جمع کر رہا ہوں۔ اس کے ہر باب میں زوائد چھوڑنے کا ارادہ ہے اور اس قسم کی طول بیانی سے اعراض کرنے کی نیت ہے۔ تاہم ایسے اصول پر شامل ہوگی جن پر فروع متفرع ہو گئے۔

۱۳۔ واسأل اللہ تعالیٰ ان یوفقنی لاتمامہا، ویختم لی بالسعادة بعدا ختامہا ۱۴۔ حتی ان من سمت ہمتہ الی مزید الوقوف یرغب فی الاطول والا کبر ومن اعجلہ الوقت عنہ یقتصر علی الا صغر والاقصر۔ وللناس فیما یعشقون مذاہب۔ والفن خیر کلہ۔ ۱۵۔ ثم سألی بعض اخوانی ان املی علیہم المجموع الثانی، فافتحہ مستعینا باللہ تعالیٰ فی تحریر ما اقاوہ متضرعا

تشریح: فرماتے ہیں کہ یہ کتاب اتنی لمبی نہیں کرونگا تاہم اس میں احادیث اور قرآن کے مضبوط دلائل ہونگے، اور دلیل عقلی بھی ہوگی، اور ایسے اصول ہونگے جن پر بہت سے جزئیاتی مسائل متفرع ہو سکیں گے۔ البتہ لمبی باتیں اور زائد باتیں نہیں ہوں گی۔

لغت: عیون: عین کی جمع ہے۔ آنکھ، یہاں عمدہ اور مضبوط روایت مراد ہے۔ الدراریۃ: دردی سے مشتق ہے۔ چاننا۔ یہاں مراد ہے عقلی ہیں۔ متون: متن کی جمع ہے، پیڑھے، یہاں مضبوط مراد ہے۔ الدراریۃ: دردی سے مشتق ہے۔ چاننا۔ یہاں مراد ہے عقلی دلائل۔ متون الدراریۃ کا ترجمہ ہے مضبوط عقلی دلائل۔ معرضا: اعراض کرتے ہوئے۔ اسباب: سبب سے مشتق ہے۔ لمبی گفتگو، لمبی بات۔ ینحجب: سبب سے مشتق ہے۔ گھسیٹنا، متفرع کرنا۔ یعنی ان اصولوں پر جزئیات متفرع ہو سکتے ہوں۔ فصول: فصل کی جمع ہے۔ یہ باب سے چھوٹا ہوتا ہے اور اس میں ایک قسم کے مضامین ہوتے ہیں۔

ترجمہ: ۱۳۔ اللہ تعالیٰ سے اسکو پورا کرنے کی توفیق مانگتا ہوں۔ اور اسکے ختم ہونے کے بعد میرا بھی خاتمہ بالخیر ہو۔

لغت: السعادة: نیک بنتی۔ یہاں مراد ہے کہ خاتمہ بالخیر ہو۔

ترجمہ: ۱۴۔ یہاں تک کہ جسکی ہمت زیادہ واقفیت کی طرف بلند ہو انکو لمبی اور بڑی شرح کی طرف رغبت کرنی چاہئے۔ اور جکو وقت کی تنگی ہو وہ چھوٹے اور مختصر کی طرف توجہ دیں۔ اور لوگوں کی پسند مختلف ہیں۔ اور دونوں فن ہی خیر ہیں۔

تشریح: جکو گہری واقفیت کی ہمت ہو وہ میری لمبی شرح، کفایۃ المنتھی دیکھیں۔ اور جسکے پاس وقت کم ہو وہ میری مختصر شرح، ہدایہ، دیکھیں۔ دونوں طریقے ہی خیر کی چیز ہیں البتہ ہر ایک کی پسند الگ الگ ہیں۔ جکو جو شرح پسند ہو اسکو دیکھ لیں۔

لغت: سمت: سمو سے مشتق ہے۔ بلند ہونا۔ اعجلہ الوقت: جسکو وقت جلدی کرے۔ یعنی جسکے پاس وقت کم ہو۔ یقتصر: قصر سے مشتق ہے۔ اکتفاء کرے۔ وللناس فیما یعشقون مذاہب: لوگ جن چیزوں سے عشق رکھتے ہیں انکے مختلف مذہب ہیں۔ یہ شعر کا ایک ٹکڑا ہے جسکا مطلب یہ ہے کہ ہر ایک کی پسند الگ الگ ہے۔

ترجمہ: ۱۵۔ پھر کیا تھا میرے بعض دوست بھی مجھے مجموعہ ثانی یعنی ہدایہ لکھوانیکی درخواست کرنے لگے۔ پس انکی درخواست کے مطابق اللہ کی مدد سے اسکا لکھنا شروع کر رہا ہوں۔

تشریح: جب میں نے ہدایہ لکھنے کا ارادہ کیا تو میرے کچھ دوست بھی اسکو لکھوانے کی درخواست کرنے لگے۔ چنانچہ اللہ کی

الیہ فی التیسیر ما احوالہ. ۱۶۔ انہ المیسر لکل عسیر، و هو علی ما یشاء قدیر، و بالاجابۃ جدیر، و حسبنا اللہ، و نعم الوکیل۔

مدد سے انکے کہنے کے مطابق لکھنا شروع کر دیا ہوں۔

لغت: اعلیٰ: املاء سے مشتق ہے۔ لکھوانا۔ افتتاح: فتح سے مشتق ہے۔ کھولنا، شروع کرنا۔ اقاول: قول سے مشتق ہے۔ جو کچھ ان لوگوں نے کہا۔ یا جو کچھ ان لوگوں نے فرمائش کی۔

ترجمہ: ۱۶۔ جسکامیں ارادہ کر رہا ہوں اسکی آسانی کے لئے اللہ سے عاجزی کے ساتھ درخواست کرتے ہوئے۔ وہ ہر مشکل کو آسان کرنے والا ہے۔ اور وہ جو چاہتا ہے اس پر قدرت رکھتا ہے۔ اور درخواستوں کی قبولیت اسکی شایان شان ہے۔ ہمکو اللہ کافی ہے اور وہ بہترین کارساز ہے۔

تشریح: مصنف یہاں سے اپنی کتاب کی قبولیت کے لئے اللہ سے عاجزانہ درخواست کر رہے ہیں۔ کیونکہ وہ ہر مشکل کو آسان کرنے والا ہے۔ اور دعا کو قبول کرنا اسکی شایان شان ہے۔ فرماتے ہیں اللہ ہمیں کافی ہے اور بہترین کارساز ہے۔

لغت: متضرعا: تضرع سے مشتق ہے عاجزانہ درخواست کرنا۔ احوال: حول سے مشتق ہے۔ ارادہ کرنا۔ میسر: یسر کا اسم فاعل ہے۔ آسان کرنے والا۔ عسیر: مشکل کام۔ اجابۃ: قبول کرنا۔ جدیر: جدو سے مشتق ہے۔ لائق ہونا۔ حسب: کافی ہونا۔ نعم: بہترین۔ الوکیل: کارساز۔

ترجمہ: ۱۶۔ جسکامیں ارادہ کر رہا ہوں اسکی آسانی کے لئے اللہ سے عاجزی کے ساتھ درخواست کرتے ہوئے۔ وہ ہر مشکل کو آسان کرنے والا ہے۔ اور وہ جو چاہتا ہے اس پر قدرت رکھتا ہے۔ اور درخواستوں کی قبولیت اسکی شایان شان ہے۔ ہمکو اللہ کافی ہے اور وہ بہترین کارساز ہے۔

<https://darsenizamibooks.wordpress.com/>

﴿کتاب الطہارات﴾

﴿کتاب الطہارات﴾

ضروری نوٹ: الطہارات: طہارۃ کی جمع ہے۔ اور کتاب الطہاتات مرکب اضافی ناقص ہے۔ اس لئے اس سے پہلے مبتدایا اس کے آخر میں خبر محذوف مانی پڑے گی۔ مثلاً ہذا کتاب الطہارۃ، یا کتاب الطہارۃ ہذا، یا کتاب الطہارۃ کو اقرء کا مفعول مانیں اور یوں عبارت رکھیں اقرء کتاب الطہارۃ۔

طہارۃ کا ثبوت: آیت میں طہارت کا ثبوت ہے۔ یا ایہا الذین آمنوا اذا قمتم الى الصلوۃ فاغسلوا وجوهکم وایدیکم الى المرافق وامسحوا برءوسکم وارجلکم الى الکعبین، وان کتم جنبا فاطہروا۔ آیت ۶، سورۃ المائدۃ ۵۔ حدیث میں ہے الطہور شطر الایمان، یہ بھی ہے مفتاح الصلوۃ الطہور۔ (ترمذی، باب ماجاء مفتاح الصلوۃ الطہور ص ۶، نمبر ۳) طہارۃ کو مقدم کرنے کی۔

وجوہ: (۱) عبادات میں سب سے زیادہ اہم نماز ہے۔ ایمان کے بعد سب سے زیادہ اہمیت نماز کو دی گئی ہے۔ ارشاد ربانی ہے الذین يؤمنون بالغیب و یقیمون الصلوۃ (آیت ۳، سورۃ البقرۃ ۲) حدیث میں ہے الصلوۃ عماد الدین من اقامہا فقد اقام الدین۔ اسی لئے تمام مصنفین نے ابواب نماز کو مقدم کیا ہے۔ اور نماز کی شرط طہارت ہے، بغیر طہارت کے نماز ادا نہیں ہوگی اس لئے کتاب الطہارۃ کو مقدم کیا۔ (۲) حج عمر میں ایک مرتبہ فرض ہے۔ زکوۃ سال میں ایک مرتبہ فرض ہے۔ روزہ سال میں ایک ماہ فرض ہے۔ لیکن نماز دن میں پانچ مرتبہ فرض ہے۔ اس لئے اس کی ضرورت بار بار پڑتی ہے۔ اور نماز کے لئے طہارت کی ضرورت پڑے گی تو طہارت کی ضرورت بھی دن میں پانچ بار پڑی۔ اس لئے کثرت ضرورت کی بنا پر بھی طہارت کو پہلے ذکر کیا۔

لغوی تحقیق کتاب فِعال کے وزن پر مفعول کے معنی میں ہیں۔ جیسے لباس ملبوس کے معنی میں ہوتا ہے۔ اسی طرح کتاب بھی مکتوب کے معنی میں استعمال ہوا ہے۔ اس کا معنی ہے لکھے ہوئے اوراق کا مجموعہ۔ کتب کا معنی ہیں لکھنا۔ کتاب میں بہت سے مسائل لکھے ہوئے ہوتے ہیں اس لئے اس کو کتاب کہتے ہیں۔

نوٹ: فقہ کی کتابوں میں تین الفاظ ذکر کرتے ہیں۔ (۱) کتاب (۲) باب (۳) فصل۔ کتاب میں مختلف انواع اور اقسام کے مسائل مذکور ہوتے ہیں اور اس میں بعض مرتبہ کئی ابواب بھی شامل ہوتے ہیں۔ گویا کہ وہ عام لفظ ہے۔ باب میں ایک قسم کے مسائل ذکر کرتے ہیں۔ اور فصل میں ایک نوع کے مسائل ذکر کرتے ہیں۔

طہارات: طہارۃ، کی جمع ہے۔ اور طہر اس کا مصدر ہے اس کا معنی ہے طہارۃ اور پاکیزگی، اس کا الٹا ہے دنس۔ شریعت میں

(۱) قال الله تعالى: يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا قُمْتُمْ إِلَى الصَّلَاةِ فَاغْسِلُوا وُجُوهَكُمْ وَأَيْدِيَكُمْ إِلَى الْمَرَافِقِ وَامْسَحُوا بِرُءُوسِكُمْ وَأَرْجُلَكُمْ إِلَى الْكَعْبَيْنِ. ﴿٤﴾ آیت ۶، سورۃ مائدہ ۵

مخصوص اعضاء کے دھونے کو طہارت کہتے ہیں۔ اس کا الٹا ہے حدث۔ بعض علماء فرماتے ہیں کہ رفع حدث یا ازالہ نجس کا نام طہارت ہے۔

نوٹ: پاک کرنے کو طہارۃ بفتح ط، پاک کرنے کے بعد جو پانی باقی رہ جائے اس کو طہارۃ ط کے ضمہ کے ساتھ۔ اور پاک کرنے کا جو آلہ ہوتا ہے جیسے پانی اور مٹی اس کو طہارۃ ط کے کسرہ کے ساتھ بولتے ہیں۔ پاک پانی نہ ہو تو مٹی پاک کرنے کے لئے چند شرائط کے ساتھ پانی کے قائم مقام ہوتی ہے۔

نوٹ: اقسام طہارت: (۱) اعتقادات کی طہارت جیسے اللہ رسول اور قیامت کے ساتھ وہ اعتقاد رکھنا جو قرآن اور حدیث کے مطابق ہو (۲) مال کی طہارۃ جیسے مال کی زکوۃ دینا (۳) بدن کی طہارۃ جیسے وضو کرنا، غسل کرنا۔ کپڑے کی طہارۃ جیسے کپڑے کو پاک کرنا۔ چونکہ بہت سے طہارتوں کو بیان کرنا ہے اسلئے مصنف نے طہارات جمع کا صیغہ لایا۔

ترجمہ: (۱) اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے۔ اے ایمان والو جب تم نماز کے لئے کھڑے ہو تو اپنے منہ دھولو اور ہاتھ کو کہنیوں سمیت اور اپنے سر پر مسح کرلو۔ اور اپنے پاؤں کو ٹخنوں سمیت دھولو

وجہ: آیت کو شروع میں لکھنے کی وجہ یہ ہیں (الف) برکت لئے (ب) وضوء میں کتنے اعضاء دھوئے جائیں گے اس کا تذکرہ ہے۔ تو گویا کہ آیت اعضاء وضوء دھونے کی دلیل ہو گئی۔ آیت میں تین اعضاء دھونے اور ایک عضو کے مسح کرنے کا ذکر ہے (۱) چہرہ دھویا جائیگا (۲) دونوں ہاتھ کہنیوں سمیت دھوئے جائیں گے (۳) پاؤں ٹخنوں سمیت دھوئے جائیں گے اور سر پر مسح کیا جائے گا۔ ہر ایک عضو کی مقدار اور ان کی دلیلیں آگے آئیں گی۔ یہ حدیث اعضاء وضوء کیلئے جامع ہے۔ ان حمران مولیٰ عثمان خبرہ انہ رأی عثمان بن عفان دعا ببناء، فافرغ علی کفیه ثلاث مرار فغسلهما، ثم ادخل یمینہ فی الاناء فمضمض واستنثر ثم غسل وجہہ ثلاثا ویدیہ الی المرفقین ثلاث مرار، ثم مسح برأسہ، ثم غسل رجلیہ ثلاث مرار الی الکعبین، ثم قال: قال رسول اللہ ﷺ: من توضأ نحو وضوئی هذا ثم صلی رکعتین لایحدث فیہما نفسہ غفر لہ ما تقدم من ذنبہ۔ (بخاری شریف، باب الوضوء ثلاثا ثلاثا، ص ۳۲ نمبر ۱۵۹، ابوداؤد شریف، باب صفۃ وضوء النبی ﷺ، ص ۲۶ نمبر ۱۰۸) اس حدیث میں ہے کہ تین مرتبہ چہرہ دھویا، پھر تین مرتبہ کہنیوں سمیت ہاتھ دھویا، پھر ایک مرتبہ سر کا مسح کیا، پھر دونوں پاؤں کو ٹخنوں سمیت دھویا۔ اور فرمایا کہ یہ حضور ﷺ کا وضوء ہے۔

نفت: اذا قمتم الی الصلوۃ جب تم نماز کے لئے کھڑے ہو تو اعضاء دھوؤ۔ نماز میں کھڑے ہونے کے وقت وضوء نہیں

کرتے بلکہ اس سے کچھ پہلے وضوء کرتے ہیں۔ اس لئے آیت سے پہلے ایک قید بڑھانی ہوگی یعنی اذا اردتم القيام الى الصلوة۔ تم نماز میں کھڑے ہونے کا ارادہ کرو تو وضوء کر لو۔ دوسری بات یہ ہے کہ اگر نماز پڑھتے وقت پہلے سے وضوء ہو تو وضوء کرنے کی ضرورت نہیں ہے۔ اس لئے ایک قید اور بھی بڑھانا ہوگی اذا قمتم الى الصلوة وانتم محدثون یعنی تم نماز کے لئے کھڑے ہو اس حال میں کہ تم محدث ہو تو وضوء کر لو اور محدث نہ ہو تو وضوء کرنے کی ضرورت نہیں۔ البتہ طہارت کے باوجود وضوء کرنا مستحب ہے۔

فاغسلوا : غسل غ کے فتح کے ساتھ کسی چیز پر پانی بہا کر میل پکیل دور کرنا، کسی چیز کو دھونا اور غسل غ کے ضمہ کے ساتھ اسم ہے غسل سے۔ اسی کو مصنف نے الغسل هو الاسالة کہا کہ پانی بہانے کا نام دھونا ہے۔ اور ہاتھ پر پانی لگا ہوا ہو اس سے عضو کو پونچھ لے تو اسکو مسح کرنا کہتے ہیں۔ جسکو مصنف نے المسح هو الاصابة کہا ہے۔

وجوه : وجہ کی جمع ہے، چہرہ۔ سر کے بال اگنے کی جگہ سے لیکر تھوڑی کے نیچے تک اور چوڑائی میں دونوں کانوں کے نرم حصہ تک کو چہرہ کہتے ہیں۔

وجه : مواہبت سے مشتق ہے۔ اور آدمی کسی کے سامنے آئے تو چہرے کا اتنا حصہ آنکھوں کے سامنے آتا ہے اس لئے اتنے حصے کو وجہ کہتے ہیں۔ مرفق کی جمع ہے، کہنی۔ اسحوا : مسح سے مشتق ہے پونچھنا۔ بھیگے ہوئے ہاتھ کو کسی عضو پر پھیرنا۔ وارجلکم : رجل کی جمع ہے۔ ارجلکم پر فتح ہوگا اور عطف وجوہم پر ہوگا۔ اور مطلب یہ ہوگا کہ چہرے کو دھوؤ اور پاؤں کو بھی دھوؤ۔ حضرت نافع، ابن عامر، کسائی، یعقوب اور امام حفص کی قرأت میں یہی ہے۔ اور قرآن کریم کے عام نسخوں میں لام پر فتح والی قرأت ہے۔ جمہور کا مسلک بھی یہی ہے کہ پاؤں کو ٹخنوں سمیت دھونا ضروری ہے ورنہ وضوء نہیں ہوگا۔ ان کے دلائل یہ ہیں (۱) قرآن نے وارجلکم الى الکعبین کہا ہے۔ اگر مسح کرنا فرض ہوتا تو الی الکعبین کہنے کی ضرورت نہیں تھی کہ ٹخنوں تک کرو۔ بلکہ رءوسکم کی طرح مطلق بیان کرتے۔ کعبین کی قید لگانا اس بات کی طرف اشارہ ہے کہ ٹخنوں تک دھونا فرض ہے (۲) حضرت ابی وقاصؓ سے روایت ہے کہ انی سمعت رسول اللہ ﷺ انه يقول ويل للعقاب من النار (الف) (مسلم شریف، باب وجوب غسل الرجلین بکمالھا، ص ۱۲۴ نمبر ۲۴۰ اور بخاری شریف، باب غسل الاعقاب ص ۲۸ نمبر ۱۶۵) ایڑی پانی سے تر نہ ہو تو اس کو آگ چھوئے گی۔ تو اگر پاؤں پر مسح کریں تو ایڑی پر پانی نہیں آئے گا جس کی وجہ سے وہ جہنم کی آگ کے قابل ہوگی۔ اس لئے پاؤں پر مسح کرنا کافی نہیں ہوگا۔ (۳) خود حضرت علیؓ سے روایت ہے کہ انہوں نے وضوء فرمایا اور پاؤں کو دھویا۔ قال اتانا علی وقد صلی ثم غسل رجله الیمنی ثلاثا ورجله اليسری ثلاثا۔ (ابوداؤد، باب صفۃ وضوء النبی ص ۱۵ نمبر ۱۱۴۱)

ارجلکم : کی دوسری قرأت لام کے کسرہ کے ساتھ ہے۔ یہ قرأت مشہور نہیں ہے۔ اس صورت میں ارجلکم کا عطف برءوسکم پر ہوگا۔ اور مطلب یہ ہوگا کہ پاؤں پر بھی سر کی طرح مسح کرو۔ امام شافعیؒ فرماتے ہیں کہ ارجلکم کا عطف برءوسکم پر کر کے یہ مطلب لیا

(۲) ففرض الطہارۃ: غسل الاعضاء الثلاثة، و مسح الرأس. بهذا النص ﴿۱﴾ والغسل: هو الاسالة، والمسح: هو الاصابة.

جائے کہ پاؤں پر بھی مسح کرو تو یہ اس وقت ہوگا جب کہ پاؤں میں موزہ ہو تو پاؤں پر مسح کرو۔ اور اس قرأت سے موزہ پر مسح کرنے کا ثبوت ہوگا یا صرف جوار اور قریب ہونے کی وجہ سے جر پڑھا جائے گا۔ حکم کے اعتبار سے دھونا ہی ہے۔ رافضیوں کا مذہب ہے کہ وہ پاؤں پر مسح کرنا کافی سمجھتے ہیں اور میں نے دیکھا کہ وہ اس پر شدت سے عمل کرتے ہیں کہ وضوء سے پہلے پاؤں دھوتے ہیں اور وضوء کرتے وقت صرف مسح کرتے ہیں۔ ان کا استدلال یہی ہے کہ اگر حاکم جر کے ساتھ اس کا عطف رءوسکم پر ہے اور سر کے مسح کی طرح پاؤں پر مسح کرنا کافی ہے۔ لیکن ان کا جواب وہی ہے جو اوپر گزر چکا ہے۔ اور معلوم نہیں کہ حضرت علیؓ کی حدیث کو وہ کیوں نہیں مانتے ہیں۔

کعبین : کعب کا تثنیہ ہے۔ ابھری ہوئی ہڈی یعنی ٹخنہ۔ پاؤں میں دو جگہ ابھری ہوئی ہڈی ہے۔ ایک قدم کے اوپر ہے جو صرف ایک ہی ہے۔ اور دوسری جوڑ کے پاس ہے جو ہر پاؤں میں دو دو ہیں۔ یہاں یہی مراد ہے۔ کیوں کہ کعبین تثنیہ کا صیغہ استعمال کیا ہے جس کا مطلب ہے کہ ہر پاؤں میں دو دو ابھری ہوئی ہڈیاں ہوں۔

ترجمہ: (۲) پس طہارت وضوء کے فرض تین اعضاء کو دھونا ہے اور سر کا مسح کرنا ہے۔

وجہ: آیت میں گزر چکی ہے کہ تین اعضاء کو دھونا ہے اور سر پر مسح کرنا ہے۔ اور بہت سی احادیث سے بھی ثابت ہے کہ ان تین اعضاء کو دھونا ہے اور سر پر مسح کرنا فرض ہے۔ (۲) یہ حدیث گزر چکی ہے ان حمران مولی عثمان اخیرہ انہ رأی عثمان بن عفان دعا بأداء فافرج علی کفیه ثلاث مرار فغسلهما، ثم ادخل یمینہ فی الاناء فمضمض و استثر ثم غسل وجهہ ثلاثا ویدیہ الی المرفقین ثلاث مرار، ثم مسح برأسہ، ثم غسل رجلیہ ثلاث مرار الی الکعبین، ثم قال: قال رسول اللہ ﷺ: من توضأ نحو وضوئی هذا ثم صلی رکعتین لا یحدث فیہما نفسہ غفر لہ ما تقدم من ذنبہ۔ (بخاری شریف، باب الوضوء ثلاثا ثلاثا، ص ۳۲ نمبر ۵۹۱۱ ابوداؤد شریف، باب محفة وضوء النبی ﷺ ص ۲۶ نمبر ۱۰۸) اس حدیث میں تینوں اعضاء کے دھونے کا ذکر ہے اور سر پر بھی مسح کرنے کا ذکر ہے۔

ترجمہ: ۱۔ غسل: دھونا پانی بہانے کو کہتے ہیں۔ اور مسح: پونچھ دینے کو کہتے ہیں۔

تشریح: عضو پر اس طرح پانی بہائے کہ وہ ٹپکنے لگے اور پانی کے قطرات گرنے لگیں اس کو دھونا اور غسل کرنا کہتے ہیں۔ اور اگر ہاتھ میں تھوڑا سا پانی ہو اس سے عضو کو پونچھ دیا اور پانی کا کوئی قطرہ بہہ کر نیچے نہیں گرا تو اس کو مسح کرنا کہتے ہیں۔

لغت: اسالة: سال، یسئل سے مشتق ہے پانی کا بہنا۔ اصابة: صاب، یصیب سے مشتق ہے لگنا، پانی کا پہنچنا۔

۲۔ وحد الوجه من قصاص الشعر الى اسفل الذقن، و الى شحمتی الاذنین، لان المواجهة تقع بهذه الجملة، و هو مشتق منها. (۳) و المرفقان، و الکعبان یدخلان فی الغسل عندنا، خلافاً لزمفر ﴿

ترجمہ: ۲۔ اور چہرے کی حد بال کے اگنے کی جگہ سے ٹھوڑی کے نیچے تک، اور دونوں کانوں کی دونوں لو تک، اسلئے کہ مواجہت (آمنے سامنے ہونا) اس مجموعہ سے واقع ہوتی ہے، اور لفظ وجہ، اسی مواجہت سے مشتق ہے۔

تشریح: چہرہ کہاں سے کہاں تک کو کہتے ہیں جسکو دھونا فرض ہے اسکی حد بتا رہے ہیں۔ سر کا بال جہاں سے اگنا بند ہوتا ہے وہاں سے لیکر ٹھوڑی کے نیچے تک، یہ لبائی ہوئی اور ایک کان کی لو سے لیکر دوسرے کان کی لو تک۔ یہ چوڑائی ہوئی۔ اس درمیان کی پوری جگہ کو دھونا فرض ہے۔

وجہ: (۱) کیونکہ آیت میں وجہ ہے جو مواجہت سے مشتق ہے، یعنی آمنے سامنے ہونا اور آمنے سامنے ہوتے وقت بال اگنے کی جگہ سے لیکر ٹھوڑی کے نیچے تک۔ اور ایک کان کی لو سے دوسرے کان کی لو تک سامنے آتا ہے۔ اسلئے آیت کی وجہ سے اتنی جگہ تک دھونا فرض ہے۔ (۲) اتنی جگہ کی فرضیت کے لئے اس حدیث کے اشارے سے بھی استدلال کر سکتے ہیں۔ عن ابن عباسؓ: انه توضأ فغسل وجهه، اخذ غرفة من ماء فمضمض بها واستنشق، ثم اخذ غرفة من ماء فجعل بها هكذا اضافها الى يده الاخرى، فغسل بها وجهه۔ (بخاری شریف، باب غسل الوجه بالیدین من غرفة واحدة، ص ۳۰ نمبر ۱۴۰) اس حدیث میں ہے کہ دونوں ہاتھوں سے چہرہ دھویا جس سے اندازہ ہوتا ہے کہ اوپر کی پوری جگہ کو دھویا ہو۔

لغت: قُصَّاص: قص سے مشتق ہے۔ سر پر جہاں سے بال اگنا ختم ہوتا ہے پیشانی کی اس جگہ کو قصاص کہتے ہیں۔ الذقن: ٹھوڑی، شحمة: چربی۔ شحمة الاذن: کان کی لو۔

ترجمہ: (۳) دونوں کہنیاں اور دونوں ٹخنے دھونا فرض میں شامل ہیں ہمارے تینوں علماء کے نزدیک برخلاف امام زفرؒ کے (ان کے نزدیک کہنیاں اور ٹخنے دھونے میں داخل نہیں ہے)

تشریح:۔ ہاتھ دھوتے وقت کہنیاں بھی ساتھ ہی دھونی ہوگی، اور پاؤں دھوتے وقت دونوں ٹخنے بھی ساتھ دھونے ہونگے۔ یہ چاروں عضو دھونے میں شامل ہیں۔ البتہ امام زفرؒ کے نزدیک یہ اعضاء دھونے میں شامل نہیں، وہاں کے قریب قریب تک دھولے تو کافی ہے۔

وجہ: ائمہ ثلاثہ امام ابوحنیفہؒ، امام ابو یوسفؒ اور امام محمدؒ کے دلائل یہ ہیں (۱) عن نعيم بن عبد الله المجرم قال رأيت ابا هريرة يتوضأ فغسل وجهه فأسبع الوضوء ثم غسل يده اليمنى حتى اشرع في العضد ثم يده اليسرى حتى اشرع في العضد ثم مسح برأسه ثم غسل رجله اليمنى حتى اشرع في الساق ثم غسل رجله اليسرى حتى

۱۔ و هو يقول ان الغاية لا تدخل تحت المغيا، كالليل في باب الصوم.

اشرع في الساق ثم قال هكذا رأيت رسول الله ﷺ يتوضأ وقال قال رسول الله ﷺ انتم الغر المحجلون يوم القيامة من اسباغ الوضوء ممن استطاع منكم فليطل غرته وتحجبله (الف) (مسلم شریف، باب استحباب اطالة الغرة والتجليل في الوضوء، ص، ۱۲۶ نمبر ۲۴۶) اس حدیث میں حضرت ابو ہریرہؓ نے بازو اور پنڈلی کو وضوء میں دھویا ہے جس سے اندازہ ہوتا ہے کہ آیت میں مرافق اور کعبین دھونے میں داخل ہیں۔ یہ حدیث آیت کی تفسیر ہے... (۲) عن جابر بن عبد الله قال كان رسول الله ﷺ اذا توضأ ادار الماء على مرفقيه (دارقطني، باب وضوء رسول الله ﷺ، ج اول، ص ۸۶، نمبر ۲۶۸ سنن للبیہقی، باب ادخال المرفقين في الوضوء، ج اول، ص ۹۳، نمبر ۲۵۶) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ کہیاں دھونے میں داخل ہیں.... (۳) اثر میں اسکی مکمل صراحت ہے کہ کہیاں اور ٹخنے دھونے میں داخل ہیں۔ اثر یہ ہے۔ قلت لعطاء: فاغسلوا وجوهكم وايديكم المرافق. فيما يغسل؟ قال: نعم، لا شك في ذلك۔ (مصنف عبد الرزاق، جلد اول، باب غسل الذراعين، ص ۵ نمبر ۱) اس اثر میں ہے کہ بلاشبہ مرفقین دھونے میں داخل ہیں۔ (۴) انگلی سے لیکر مونڈھے تک کو ہاتھ کہتے ہیں اس لئے اگر کہنیوں کی قید نہ لگاتے تو مونڈھے تک دھونا فرض ہوتا اس لئے کہنیوں تک دھونے کے لئے کہا تو کہنیوں سے آگے ساق ط ہو گیا۔ اور قاعدہ یہ ہے کہ جو عضو آگے کو ساقط کرنے کے لئے آئے وہ اس حکم میں داخل ہوتا ہے۔ اس لئے کہنی دھونے کے حکم میں داخل رہے گی۔ اس طرح رجل (پاؤں) ران تک کو کہتے ہیں۔ ٹخنہ تک کی قید لگا کر ٹخنہ سے اوپر کو ساقط کیا۔ لیکن خود ٹخنہ دھونے کے حکم میں داخل رہے گا۔

اصول: جنس ایک ہو تو غایت مغیا میں داخل ہوتا ہے۔ ۲۔ جنس دو ہوں تو غایت مغیا میں داخل نہیں ہوتا۔ جیسے روزے میں رات داخل نہیں۔

ترجمہ: ۱۔ امام زفر فرماتے ہیں کہ غایت مغیا میں داخل نہیں ہوتی، جیسے روزے کے باب میں رات داخل نہیں ہوتی۔

تشریح: امام زفر فرماتے ہیں کہ کہیاں اور ٹخنے دھونے میں داخل نہیں ہیں۔ یعنی اگر کہنیوں اور ٹخنوں تک دھویا اور خود کہنیوں اور ٹخنوں کو نہیں دھویا تو وضوء ہو جائیگا۔ ان کی دلیل یہ ہے کہ ثم اتموا الصيام الى الليل، آیت ۱۸ سورۃ البقرۃ ۲: روزے کو رات تک پورا کرو لیکن خود رات روزے میں داخل نہیں ہے۔ اسی طرح الی المرافق اور الی الکعبین میں۔ الی کے مابعد مرافق اور کعبین دھونے میں داخل نہیں ہونگے۔

نفت: غایۃ: جہاں تک کرنے کے لئے کہا اسکی انتہاء کو غایت کہتے ہیں، جیسے روزہ رات تک رکھنے کے لئے کہا تو رات غایت ہوئی، اور اس سے پہلے جو دن ہے اسکو مغیا، کہتے ہیں۔ انگلی سے لیکر کہنی تک مغیا ہوگا اور خود مرفق (کہنی) غایت ہے۔ اسی طرح

۱۔ و لنا: ان هذه الغاية لاسقاط ماورائها، اذ لولاها لاستوعبت الوظيفة الكل، و في باب الصوم لمد الحكم اليها، اذ الاسم يطلق على الامساك ساعة. ۲۔ و الكعب هو العظم الناتي، هو الصحيح، و منه الكاعب.

پاؤں کی انگلی سے لیکر کعب (ٹخنے) تک مغیا ہے اور خود ٹخنہ غایت ہے۔ اب مسئلے کا حاصل یہ ہوگا کہ کہنی اور ٹخنہ جو غایت ہیں وہ دھونے میں داخل نہیں ہیں۔

(نوٹ) حضرت امام زفرؒ نے دلیل عقلی پیش کی ہے تاہم تلاش کے باوجود اسکے لئے مجھے کوئی حدیث یا اثر نہیں ملا، واللہ اعلم۔

ترجمہ: ۱۔ ہمارا جواب یہ ہے کہ یہ غایت مابعد کو ساقط کرنے کے لئے ہے اسلئے کہ یہ اسقاط نہ ہوتا تو دھونا کل ہاتھ اور پاؤں کو گھیر لیتا۔ اور روزے کے باب میں حکم کورات تک کھینچنے کے لئے ہے اسلئے کہ روزے کا نام ایک گھنٹہ رکھنے پر بھی بولا جاتا ہے۔

تشریح: یہاں سے امام زفرؒ کی دلیل کا جواب ہے۔ فرماتے ہیں کہ انگلی سے لیکر موٹھے تک کو ہاتھ کہتے ہیں۔ اسلئے اگر آیت میں الی المرافق کی قید نہ ہوتی تو انگلی سے موٹھے تک دھونا پڑتا۔ اسلئے الی المرافق کہہ کر کہنی سے اوپر کا حصہ دھونے سے ساقط کر دیا، البتہ خود کہنی دھونے میں شامل رہے گی۔ (اسکو غایت اسقاط، کہتے ہیں) اور روزے کا حال یہ ہے کہ ایک گھنٹے کے روزے کو بھی روزہ کہتے ہیں اسلئے اگر الی اللیل نہ کہتے تو دن بھر کا روزہ نہ ہوتا۔ صبح ہی روزہ ختم ہو جاتا۔ اسلئے الی اللیل کہا تو روزے کو صبح سے لیکر شام تک کھینچ دیا۔ اور شام ہوتے ہی روزہ ختم ہو گیا۔ رات روزے میں داخل ہی نہیں ہے۔ اسلئے یہاں الی اللیل روزے کورات تک کھینچنے کے لئے ہے۔ اسلئے الی کے مابعد جو اللیل ہے وہ روزے میں داخل نہیں ہوگا۔ (اسکو غایت اثبات کہتے ہیں)

لغت: ۱۔ ما وراء: جو اسکے بعد ہو جیسے کہنی سے لیکر موٹھے تک کی جگہ۔ استوعب: وعب سے مشتق ہے۔ سب کو گھیر لے۔ الوظيفة: روزانہ کا مقرر کام۔ یہاں مراد ہے وضو میں دھونا۔ الاسم: نام۔ یہاں مراد ہے روزہ۔ جو ایک گھنٹے پر بھی بولا جاتا ہے۔ امساك: رکنا۔ ساعة: ایک گھنٹہ، ایک گھڑی۔

ترجمہ: ۲۔ اور کعب: بھر میں ابھری ہوئی ہڈی کو کہتے ہیں۔ یہی صحیح ہے۔ اور اسی لفظ سے کاعب: (ابھری ہوئی پستان والی) آتا ہے۔

تشریح: کعب کا ترجمہ ہے ابھرا ہوا ہونا، یا پستان کا ابھرنا۔ آیت میں کعبین کا مطلب ہوگا ہر پیر میں دو ابھری ہوئی ہڈیاں جو ایڑی سے اوپر ہوتی ہیں۔ جسکو ٹخنہ، کہتے ہیں یہی صحیح ہے۔ اسی سے آتا ہے کاعب: ابھری ہوئی پستان والی عورت۔ امام محمدؒ سے ایک روایت منقول ہے کہ پاؤں کے نیچے پر جو ایک ہڈی ابھری ہوئی ہے وہ کعب سے مراد ہے۔ لیکن یہ صحیح نہیں ہے کیونکہ وہ ہڈی ایک ہی ہے اور آیت میں کعبین تنگیہ کا صیغہ ہے جسکا مطلب یہ ہے کہ ہر پاؤں میں دو ابھری ہوئی ہڈیاں ہونی چاہئے۔ اسلئے وہ مراد نہیں

(۴) قال [القُدوری] والمفروض في مسح الرأس مقدار الناصية: وهو ربع الرأس، لما روى المغيرة بن شعبة أن النبي ﷺ أتى سباطة قوم فبال، وتوضأ، ومسح على ناصيته، وخفيه. ۱۔ والكتاب مجمل فالتحق بيانا به

ہو سکتی۔

نکتہ: کعبہ: پستان کا ابھرنا۔ ناتی: ابھرنا۔

ترجمہ: (۴) اور فرض سر کے مسح میں پیشانی کی مقدار ہے اور وہ چوتھائی سر ہے۔ کیونکہ مغیرہ بن شعبہ سے روایت ہے کہ نبی کریم ﷺ قوم کے کوڑے پر تشریف لائے اور پیشاب کیا اور وضوء فرمایا اور پیشانی پر مسح فرمایا اور دونوں موزوں پر مسح فرمایا۔

ترجمہ: ۱۔ آیت میں سر پر مسح کرنے کا ذکر ہے لیکن یہ تفصیل مذکور نہیں ہے کہ سر کے کتنے حصے پر مسح کرنا فرض ہے۔ چوتھائی سر، یا پورے سر، یا سر کا کچھ حصہ؟ تو متن میں فرمایا کہ حدیث سے کم سے کم مقدار کا جو پتہ چلتا ہے وہ پیشانی کی مقدار ہے جو سر کی چوتھائی حصے کے قریب قریب ہے۔

وجہ: مغیرہ بن شعبہ کی حدیث متن میں مذکور ہے جسکی عبارت مسلم شریف میں یہ ہے عن عروة بن المغيرة بن شعبة، عن ابيه قال: تخلف رسول الله ﷺ وتخلفت معه، فلما قضى حاجته..... ومسح بناصرته، و على العمامة، و على خفيه، (مسلم شریف، باب المسح على الناصية، والعمامة، ص ۳۴، نمبر ۶۳۳۲، ابوداؤد شریف، باب المسح على الخفين، ص ۲۲، نمبر ۱۵۰) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ پیشانی کے قریب جو بال ہے آپ نے اس پر مسح فرمایا اور وہ چوتھائی سر کی مقدار ہے اسلئے چوتھائی سر پر مسح کرنا فرض ہوگا۔... (۲) اس کی تفسیر دوسری حدیث میں ہے کہ آپ نے سر کے اگلے حصے پر مسح فرمایا جو چوتھائی سر ہوتا ہے۔ حدیث یہ ہے عن ابن المغيرة عن ابيه: ان نبی اللہ ﷺ مسح على الخفين، و مقدم رأسه، و على عمامته. (مسلم شریف، باب المسح على الناصية والعمامة، ص ۳۴، نمبر ۶۳۳۲، ابوداؤد شریف، باب المسح على العمامة، ص ۲۲، نمبر ۱۴۷) جب سر کے صرف اگلے حصے پر مسح کیا تو پتہ یہ چلا کہ پورے سر کا مسح کرنا فرض نہیں ہے، بلکہ مستحب ہے۔ کیونکہ پورے سر کا مسح فرض ہوتا تو صرف پیشانی کی مقدار یا اگلے حصے پر مسح کرنا کافی نہیں ہوتا۔ اس لئے خفینہ کے نزدیک چوتھائی سر اور پیشانی کی مقدار پر مسح کرنا فرض ہے۔ اور پورے سر پر مسح کرنا سنت ہے۔

(۲) آیت میں سر کا مسح کرنا فرض ہے لیکن کتنی مقدار فرض ہے آیت سے اس کا پتہ نہیں چلتا ہے۔ آیت اس بارے میں مجمل ہے۔ اب حدیث نے اس کی تفسیر کی ہے کہ کم سے کم مقدار پیشانی کے برابر ہے۔ اس سے کم مقدار کا کسی حدیث سے پتہ نہیں چلتا ہے۔ اس لئے کم سے کم یہ مقدار فرض ہوگی (۳) ستر عورت چوتھائی کھل جائے تو نماز ٹوٹ جائے گی۔ حج کے موقع پر احرام کی حالت

۲۔ وهو حجة على الشافعي في التقدير بثلاث شعرات. ۳ و على مالك في اشتراط الاستيعاب.

میں چوتھائی سرمٹو دادے تو دم لازم ہوتا ہے۔ جس طرح پورے سرمٹو دانے سے دم لازم ہوتا ہے۔ تو ان مقامات پر چوتھائی کل کے قائم مقام ہے اسی طرح سر کے مسح میں بھی چوتھائی پورے سر کے قائم مقام ہوگا (۴) قاعدہ یہ ہے کہ ب حرف جر آلہ پر داخل ہو تو اس کا بعض مراد ہوگا اور محل کا کل، اور محل پر داخل ہو تو محل کا بعض مراد ہوگا۔ یہاں ب سر محل پر داخل ہے اس لئے سر کا بعض حصہ مراد ہوگا کہ بعض سر کا مسح کرنا کافی ہوگا۔ کتاب یعنی آیت مجمل ہے اور حدیث اس کا بیان۔ اس لئے حدیث کی بناء پر چوتھائی سر سے کم پر مسح جائز نہیں ہونا چاہئے۔

ترجمہ: ۲ اور یہ حدیث امام شافعیؒ پر حجت ہے تین بالوں کے متعین کرنے میں۔

تشریح: امام شافعیؒ کے نزدیک چند بال پر مسح کرنے سے فرض کی ادائیگی ہو جائے گی۔ امام شافعیؒ کی ”کتاب الام“ میں عبارت اس طرح ہے: قال الشافعي اذا مسح الرجل بأى رأسه شاتان كان لا شعر عليها، وبأشعر رأسه شاء، بإصبع واحدة، أو بعض أصبع، (کتاب الام، باب مسح الرأس، ج اول، ص ۱۱۱ نمبر ۳۹) کہ کوئی بال بھی چھو لے تو مسح ہو جائے گا۔

وجہ: وہ فرماتے ہیں کہ ”مسلم شریف“ کی حدیث تھی کہ پیشانی کے بال پر اور عمامے پر مسح فرمایا تو ظاہر ہے کہ کچھ بال ہی تھے جن پر مسح فرمایا چوتھائی سر تو نہیں ہو سکتا ہے اس لئے سر کے کچھ حصے پر مسح کر لینے سے فرض کی ادائیگی ہو جائے گی اور پورے سر پر مسح کرنا سنت ہوگا۔ حدیث کی عبارت یہ تھی و مسح بनावيته و على العمامة. (مسلم نمبر ۶۳۳ راہبوداؤد نمبر ۱۵۰) ہمارے جواب کا حاصل یہ ہے کہ پیشانی پر مسح اور سر کے اگلے حصے پر مسح والی دونوں حدیثوں کو ملانے سے یہی اندازہ ہوتا ہے کہ ایک دو بال کو مسح نہیں کہا جائے گا بلکہ مسح یعنی پونچھنے کا مطلب یہی ہوگا کہ سر کا کچھ اہم حصہ ہونا چاہئے جو چوتھائی کے قریب ہے۔

ترجمہ: ۳ اور امام مالکؒ پر حجت ہے پورے سر کو گھیرنے کی شرط لگانے میں۔

تشریح: امام مالکؒ فرماتے ہیں کہ پورے سر کا مسح کرنا فرض ہے۔ وہ ان احادیث سے استدلال کرتے ہیں جن میں پورے سر پر مسح کرنا ثابت ہے۔ وہ یہ ہیں۔ عن عبد الله بن زيد... ثم مسح رأسه بيديه فاقبل بهما وادبر بدأ بمقدم رأسه حتى ذهب بهما الى قفاه ثم ردهما الى المكان الذي بدا منه۔ (بخاری شریف، باب مسح الرأس، ص ۳۱ نمبر ۱۸۵ راہبوداؤد شریف، باب صفۃ وضوء النبی ﷺ، ص ۱۶ نمبر ۱۱۸) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ پورے سر پر مسح کرنا ضروری ہے تب ہی تو آپؐ نے پورے سر پر مسح فرمایا۔

ہم اس کا جواب دیتے ہیں کہ یہ احادیث سنیت پر محمول ہیں۔ اور ہم بھی ایک مرتبہ پورے سر پر مسح کرنا سنت قرار دیتے ہیں۔ اگر

ہے وفی بعض الروایات قدرہ بعض اصحابنا بثلاث اصابع الید لانہا اکثر ما هو الاصل فی آلۃ المسح

پورے سر پر مسح کرنا فرض ہوتا تو آپ صرف پیشانی کی مقدار پر کبھی اکتفاء نہ کرتے۔ صرف پیشانی کی مقدار پر اکتفاء کرنا دلیل ہے کہ اتنے ہی سے فرض کی ادائیگی ہو جائے گی۔

ترجمہ: یہ اور بعض روایت میں ہے کہ ہمارے بعض اصحاب نے ہاتھ کے تین انگلی کی مقدار اسکی تعیین کی، اسلئے کہ مسح کے آلے میں وہ اصل ہے اور تین انگلیوں کا اکثر ہے۔

تشریح: ہمارے بعض اصحاب نے فرمایا کہ ہاتھ کی تین انگلیوں سے مسح کر لیا تو مسح ہو جائے گا۔ اسکی وجہ یہ ہے کہ ہاتھ مسح کرنے کا آلہ ہے، جس سے مسح کرتے ہیں۔ اور ہاتھ میں پانچ انگلیاں ہیں، اور تین انگلیاں ان میں سے اکثر ہیں اسلئے تین انگلیوں سے مسح کر لیا تو اکثر آلے سے مسح کر لیا، تو لولا کثر حکم الکل کے تحت گویا کہ کل ہاتھ سے مسح کر لیا اسلئے اس سے مسح کافی ہو جائے گا۔ (۲) تین انگلیوں سے مسح کرنے میں پیشانی کی مقدار مسح ہو جائے گا اسلئے فرض کی ادائیگی ہو جائے گی اسلئے کافی ہوگا۔

لغت: الناصیۃ : پیشانی یہاں پیشانی کی مقدار مراد ہے کیوں کہ صرف پیشانی پر مسح کرنے سے کسی کے یہاں مسح ادا نہیں ہوگا۔ کیونکہ آیت میں سر پر مسح کرنے کا حکم دیا گیا ہے۔ مغیرہ بن شعبہ مشہور صحابی ہیں غزوہ خندق کے سال اسلام لائے ہیں اور ۵۵ھ یا ۵۶ھ میں وفات پائی ہے۔ ان سے ایک سو چھتیس 136 حدیثیں مروی ہیں۔ سباطۃ : کوڑا، کچرا پھینکنے کی جگہ۔
بال : پیشاب کیا۔ التقدر: قدر سے مشتق ہے اندازہ کرنا۔ الاستیعاب: گھیرنا۔ آلۃ المسح : مسح کرنے کا آلہ، اس سے مراد ہاتھ ہے۔

<https://dars-e-azami.org/>

﴿ سنن الطہارۃ ﴾

(۵) قال: (القدوری) وسنن الطہارۃ (۶) غسل الییین قبل ادخالهما الاناء اذا استیقظ المتوضی من نومہ ﴿
القولہ علیہ السلام: اذا استیقظ احدکم من منامہ فلا یغمس یدہ فی الاناء حتی یغسلہا ثلاثا فانہ لا یدری این
باتت یدہ،

﴿ سنن الطہارۃ ﴾

ترجمہ: (۵) سنن الطہارۃ : طہارت کی سنتیں۔ طریقہ یا راستہ کو سنت کہتے ہیں۔ شریعت میں جس کام پر عبادت کے طور پر حضور ﷺ نے بیہوشی کی ہوا اور کبھی کبھی چھوڑا ہوا اس کو سنت کہتے ہیں۔ اگر عبادت کے طور پر نہیں بلکہ عادت کے طور پر کسی کام پر آپ نے بیہوشی کی ہو تو وہ کام مستحب ہوگا۔ جیسے دائیں جانب سے کسی اچھے کام کو شروع کرنا مستحب ہے۔
ترجمہ: (۶) وضوء کی سنتیں: دونوں ہاتھوں کو تین مرتبہ دھونا ان دونوں کو برتن میں داخل کرنے سے پہلے جبکہ وضوء کرنے والا نیند سے بیدار ہوا ہو۔

تشریح: کوئی آدمی نیند سے بیدار ہوا ہو اور وضوء یا غسل کرنا چاہتا ہو تو پانی کے برتن میں ہاتھ ڈالنے سے پہلے ہاتھ کو تین مرتبہ دھو لینا چاہئے، یہ سنت ہے۔ کیونکہ ہو سکتا ہے کہ نیند کی حالت میں اس کا ہاتھ نجاست کی جگہ پر گیا ہو اور ہاتھ پر ناپاکی موجود ہو اور وضوء کرنے والے کو اس کا پتہ نہ ہو۔ اب اس ہاتھ کو پانی میں ڈالے گا تو پانی ناپاک ہو جائے گا۔ اس لئے برتن میں ہاتھ ڈالنے سے پہلے ہاتھ کو تین مرتبہ دھولے۔ اگر ہاتھ پر ناپاکی ہونے کا ظن غالب ہو تو دھونا ضروری ہے۔ اور صرف شک ہو تو دھونا سنت ہے۔
ترجمہ: اے آپؐ نے فرمایا کہ جب تم میں سے کوئی نیند سے بیدار ہو تو وہ اپنے ہاتھ کو برتن میں نہ ڈالے جب تک کہ اسکو تین مرتبہ نہ دھو ڈالے اسلئے کہ اسکو معلوم نہیں ہے کہ ہاتھ کہاں کہاں گیا ہے۔

وجہ: اس کے سنت ہونے کی دلیل اوپر کی حدیث ہے جسکی عبارت اس طرح ہے۔ عن ابی ہریرۃ رضی اللہ عنہ ان النبی ﷺ قال اذا استیقظ احدکم من نومہ فلا یغمس یدہ فی الاناء حتی یغسلہا ثلاثا فانہ لا یدری این باتت یدہ (الف) (مسلم شریف، باب کرہیۃ غمس المتوضی وغیرہ یہ المشکوٰۃ فی نجاستہا فی الاناء قبل غسلہا ثلاثا ص ۳۶ نمبر ۶۲۳۳۲۷۸۔ ترمذی شریف، باب ماجاء اذا استیقظ احدکم من منامہ فلا یغمس یدہ فی الاناء حتی تغسلہا ثلاثا ص ۱۳ نمبر ۲۴) پانی دست یاب نہ ہونے کی وجہ سے اہل عرب پیشاب اور پیچخانہ صاف کرنے کیلئے ڈھیلا استعمال کرتے تھے اسلئے اگر نیند میں پینہ والا ہاتھ وہاں چلا جائے تو ہاتھ کے ناپاک ہونے کا خطرہ ہے اسلئے فرمایا کہ نیند سے بیدار ہونے کے بعد وضوء سے پہلے ہاتھ ضرور دھولیا کرے۔ مصنف نے نیند سے بیدار ہونے کے بعد ہاتھ دھونا سنت لکھا ہے۔ علماء نے لکھا ہے کہ نیند سے بیدار نہ ہوتے بھی وضوء کرنے

۲ ولان اليد آلة التطهير فحسن البداية بتطيفها ۳ هذا الغسل الى الرسغ لوقوع الكفاية به في التطيف. (۷) قال (القدوري) وتسمية الله تعالى في ابتداء الوضوء ﴿۱﴾ لقوله عليه السلام: لا وضوء لمن لم يسم، ۲ والمراد به نفى الفضيلة،

والے کے لئے ہاتھ دھونا سنت ہے۔

ترجمہ: ۲ اور اسلئے بھی کہ ہاتھ پاک کرنے کا آلہ ہے اسلئے اسکو ہی پہلے صاف کرنا سنت ہوگی۔

تشریح: ہاتھ سے پانی لیکر دوسرے عضو کو دھوتے ہیں اسلئے پہلے ہاتھ ہی کو پاک کرنا چاہئے ورنہ تو ناپاک ہاتھ پانی کو ناپاک کر دے گا تو دوسرے اعضاء پر وہ پانی کیسے ڈالیں گے اسلئے پہلے ہاتھ کو پاک کرنا سنت ہے۔۔ یہ صاحب حدایہ دلیل عقلی پیش کر رہے ہیں۔

ترجمہ: ۳ اور یہ دھونا پہنچے تک ہے کیونکہ اتنا ہی پاک کرنے کے لئے کافی ہے۔

تشریح: حدیث میں ہاتھ کا لفظ ہے جس سے شبہ ہوتا ہے کہ شروع میں پورا ہاتھ دھونا ضروری ہو اسلئے مصنف نے شبہ دور کیا کہ یہاں ہاتھ سے پورا ہاتھ مراد نہیں ہے بلکہ گٹے تک ہی ضروری ہے کیونکہ برتن میں ہاتھ ڈال کر پانی نکالنا ہو تو گٹے تک ہی ہاتھ پانی میں جاتا ہے اسلئے گٹے تک ہی دھونا ضروری ہے۔

لغت: الاناء: برتن، استيقظ: بیدار ہوا، نوم: نیند، يغمس: برتن میں ہاتھ ڈالنا۔ بات: رات گزارنا، یہاں مراد ہے سوئے ہوئے میں ہاتھ کا نجاست کی جگہ پر چلا جانا۔ البداية: شروع کرنا۔ تطيف: نظف سے مشتق ہے پاک صاف کرنا۔ الرسغ: ہاتھ کا گٹا۔ ہاتھ کا پہنچا۔

ترجمہ: (۷) [دوسری سنت] وضوء کے شروع میں بسم اللہ پڑھنا۔

ترجمہ: ۱۔ متن کی حدیث میں ہے کہ جس نے بسم اللہ نہیں پڑھی اس کا وضوء ہی نہیں ہے۔ اسکی اصل عبارت اسطرح ہے۔ ابی سفيان بن حويطب عن جدته عن ابیہا قال سمعت رسول الله ﷺ يقول لا وضوء لمن لم يذكر اسم الله عليه (ترمذی شریف، باب فی التسمیۃ عند الوضوء ص ۱۳ نمبر ۲۵ ابوداؤد شریف، باب فی التسمیۃ علی الوضوء، ص ۱۵ نمبر ۱۰۱) حدیث میں یہ ذکر ہے کہ بغیر بسم اللہ کے وضوء ہی نہیں ہوگا۔ لیکن اس سے مراد ہے کہ وضوء تو ہو جائے گا لیکن ثواب نہیں ملے گا۔

ترجمہ: ۲ اس سے مراد فضیلت کی نفی ہے

تشریح: حدیث کی تاکید سے معلوم ہوتا ہے کہ بغیر بسم اللہ کے وضوء ہوگا ہی نہیں۔ لیکن مصنف اسکی تاویل کرتے ہیں کہ وضوء تو ہو جائے گا لیکن فضیلت نہیں ملے گی۔ جسکو حدیث میں فرمایا کہ گویا کہ اسکا وضوء ہی نہیں ہوا۔ جس طرح دوسری حدیث میں ہے لا

۳ والاصح انها مستحبة، وان سماها فی الكتاب سنة، ۴ ویسمى قبل الاستنجاء، وبعده، هو الصحيح

صلوة لجار المسجد الا فی المسجد : کہ مسجد کے پڑوسی کی نماز مسجد کے بغیر ہوتی ہی نہیں۔ حالانکہ سب ائمہ فرماتے ہیں کہ نماز ہو جاتی ہے البتہ پوری فضیلت والی نہیں ہوتی، اسی طرح یہاں بھی بغیر بسم اللہ کے وضوء فضیلت والا نہیں ہوگا۔
وجہ : اثر میں ہے کہ بغیر بسم اللہ کے وضوء کر لیا تو وضوء ہو جائے گا البتہ ثواب نہیں ملے گا۔ اثر یہ ہے عن الحسن قال : یسمى اذا توضأ، فان لم يفعل اجزأه۔ (مصنف ابن ابی شیبہ، ج اول، باب فی التسمیۃ فی الوضوء، ص ۱۲ نمبر ۱۸) اس اثر سے معلوم ہوا کہ بغیر بسم اللہ کے وضوء ہو جائے گا۔

ترجمہ : ۳ صاحب ہدایہ فرماتے ہیں۔ اصح یہ ہے کہ بسم اللہ پڑھنا مستحب ہے اگرچہ قدوریؒ نے اس کو سنت فرمایا ہے۔
تشریح : صاحب قدوریؒ نے اوپر کی حدیث۔ لا وضوء لمن لم يذكر اسم الله عليه۔ کی وجہ سے بسم اللہ پڑھنا سنت فرمایا۔ لیکن صاحب ہدایہ دوسری حدیث کی بناء پر مستحب فرماتے ہیں۔ حدیث یہ ہے۔ عن ابی ہریرۃ قال : قال رسول الله ﷺ : من توضأ وذكر اسم الله يطهر جسمه كله، و من توضأ ولم يذكر اسم الله لم يطهر الا موضع الوضوء۔ (دارقطنی، ج اول، باب التسمیۃ علی الوضوء، ص ۶ نمبر ۲۲۹ سنن بیہقی، ج اول، باب التسمیۃ علی الوضوء، ص ۴ نمبر ۲۰۰) مصنف ابن ابی شیبہ، ج اول نمبر ۱) اس حدیث میں ہے کہ بسم اللہ پڑھے گا تو پورا جسم پاک ہو جائیگا اور بسم اللہ نہیں پڑھے گا تو صرف اعضاء وضوء پاک ہونگے پورا جسم پاک نہیں ہوگا اس سے اشارہ ملتا ہے کہ بسم اللہ پڑھنا مستحب ہے۔
فائدہ : اسحاق بن راہویہ فرماتے ہیں کہ جان کر بسم اللہ چھوڑ دے تو وضوء لوٹائے گا اور بھول کر یا حدیث کی تاویل کرتے ہوئے بسم اللہ چھوڑ دے تو وضوء ہو جائیگا ان کی دلیل اوپر والی حدیث ہے۔ جس میں ہے کہ بغیر بسم اللہ کے وضوء ہوگا ہی نہیں۔
ترجمہ : ۴ بسم اللہ استنجاء سے پہلے بھی پڑھ سکتا ہے اور بعد میں بھی پڑھ سکتا ہے۔ یہی صحیح ہے۔

تشریح : وضوء سے پہلے پیشاب اور پاخانہ کی صفائی کے لئے استنجاء کرتے ہیں۔ اسکے بعد وضوء کرتے ہیں۔ حدیث کے انداز سے معلوم ہوتا ہے کہ ٹھیک وضوء سے پہلے بسم اللہ پڑھے۔ لیکن مصنف فرماتے ہیں کہ استنجاء سے پہلے بھی پڑھ لیگا تب بھی کافی ہو جائے گا، اور ثواب مل جائے گا۔ یہی صحیح ہے۔ اسکی وجہ یہ ہے کہ استنجاء کرنا بھی وضوء ہی کے لئے ہی ہے اس لئے استنجاء سے پہلے بسم اللہ پڑھے گا تب بھی کافی ہو جائے گا۔

نکتہ : تسمیۃ: یعنی کا مصدر ہے، بسم اللہ پڑھنا۔ الاستنجاء: نجو، نجوۃ سے باب استفعال کا مصدر ہے پاخانہ پیشاب کرنے کے بعد دھونا یا ڈھیلے سے پوچھنا۔

(۸) و السواک ﴿ لانہ السلام کان یواظب علیہ ۲ و عند فقده یعالج بالاصبع، لانہ ﷺ فعل کذالک (۹) والمضمضة والاستنشق ﴾ لان النبی علیہ السلام فعلهما علی المواظبة۔

ترجمہ: (۸) [تیسری سنت] سواک کرنا ہے۔

ترجمہ: ۱۔ اسلئے کہ حضور ﷺ ہمیشہ سواک کیا کرتے تھے۔ متن کا اشارہ ان احادیث کی طرف ہے۔

وجہ: (۱) حدیث میں ہے عن ابی ہریرۃ رضی اللہ عنہ عن النبی ﷺ قال لولا ان اشق علی المؤمنین و فی حدیث زہیر علی امتی لامرتہم بالسواک عند کل صلوۃ (مسلم شریف، باب السواک ص ۱۲۸ نمبر ۲۵۲/ ۵۸۹/ ترمذی شریف، باب ماجاء فی السواک ص ۱۲ نمبر ۲۲/ بخاری شریف، باب السواک ص ۳۸ نمبر ۲۳۳) اس حدیث سے اگرچہ یہ ثابت ہوتا ہے کہ نماز کے وقت سواک سنت ہے۔ لیکن یہاں ایک عبارت محذوف ہوگی عند وضوء کل صلوۃ یعنی ہر نماز کے وضوء کے وقت سواک کرنا سنت ہے۔

(۲) عن ابی ہریرۃ رضی اللہ عنہ قال قال رسول اللہ ﷺ لولا ان اشق علی امتی لامرتہم بالسواک مع کل وضوء (منن للبیہقی، باب الدلیل علی ان السواک سنیہ لیس بواجب، جلد اول ص ۵۷، نمبر ۱۳۶) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ سواک وضوء کے وقت سنت ہے (۳) سواک کا مقصد مذہبی گندگی صاف کرنا ہے اس لئے وہ وضوء کے زیادہ مناسب ہے۔

فائدہ: امام شافعیؒ کے نزدیک سواک سنت نماز ہے۔ ان کی دلیل اوپر کی حدیث عند کل صلوۃ ہے (موسوعۃ امام شافعی باب السواک ص ۱۰۲ نمبر ۳۶۵ ج اول)

ترجمہ: ۲۔ اور سواک نہ ہوتے وقت انگلی سے رگڑے۔ اسلئے کہ حضور ﷺ نے ایسا کیا ہے۔

وجہ: حدیث میں ہے کہ سواک نہ ہوتے وقت انگلی کافی ہے۔ حدیث یہ ہے عن انس، عن النبی ﷺ قال: تجزی من السواک الا صابع۔ (منن للبیہقی باب الاستیاء بالاصابع، ج اول ص ۶۶ نمبر ۱۷۶)

لغت: یواظب: مواظبت سے مشتق ہے: کسی کام کو ہمیشہ کرنا۔ فقد: گم ہونا، نہ پانا۔ یعالج: باب مفاعلت سے، علاج کرنا، کوئی کام کرنا۔

ترجمہ: (۹) [چوتھی سنت] کلی کرنا [پانچویں سنت] ناک میں پانی ڈالنا۔

ترجمہ: ۱۔ اسلئے کہ حضور ﷺ نے ہمیشہ ایسا کیا ہے۔ اور کلی کرنے اور ناک میں پانی ڈالنے کی کیفیت یہ ہے کہ تین مرتبہ کلی کرے اور ہر مرتبہ نیا پانی لے۔ پھر ایسے ہی تین مرتبہ ناک میں پانی ڈالے۔ اسلئے کہ حضور ﷺ کے وضوء سے یہی منقول ہے۔

۲ و کیفیتہما ان یمضمض ثلاثیاخذ لكل مرة ماء جدیدا، ثم یستنشق کذا لک۔ هو المحکی من

تشریح : کھلی کرنا اور ناک میں پانی ڈالنا سنت ہیں۔ اور اسکی صورت یہ ہے کہ پہلے تین مرتبہ پانی لے اور اس سے کھلی کرے اور ہر مرتبہ نیا پانی لے۔ پھر تین مرتبہ پانی لے اور اس سے ناک میں پانی ڈالے۔ کھلی اور ناک کے لئے ایک ہی چلو نہ لے۔ دلیل کے لئے یہ احادیث ہیں جنکا اشارہ متن میں کیا۔

وجہ : (۱) حدیث میں ہے رأیت عثمان بن عفان سئل عن الوضوء فدعا بماء فاتى بمیضا فاصفاها علی یدہ الیمنی ثم ادخلها فی الماء فتمضمض ثلاثا واستنثر ثلاثا (ابوداؤد شریف، باب صفة وضوء النبی ﷺ ص ۱۶ نمبر ۱۰۸/۱۱۲) مسلم شریف باب صفة الوضوء وکمالہ ص ۱۲۳ نمبر ۵۳۸/۲۲۶) اس باب کی یہ تیسری حدیث ہے۔ اس باب میں تین مرتبہ کھلی الگ پانی سے کی ہے۔ اور تین مرتبہ ناک میں پانی الگ پانی لیکر ڈالا ہے۔ اس لئے حنفیہ کے نزدیک تین مرتبہ پانی لیکر کھلی کرنا سنت ہے۔ (۲) عن طلحة عن ابیه عن جدہ قال دخلت یعنی علی النبی ﷺ وهو يتوضأ والماء یسيل من وجهه ولحيته وعلی صدره فرأيتہ یفصل بین المضمضة والاستنشق (ابوداؤد شریف، باب فی الفرق بین المضمضة والاستنشق ص ۲۰ نمبر ۱۳۹) ابوداؤد نے باضابطہ باب باندھا ہے کہ کھلی اور ناک میں پانی ڈالنا آپ نے الگ الگ فرمایا ہے۔

فائدہ : امام شافعی فرماتے ہیں کہ ایک چلو پانی لے اور اس کے آدھے سے کھلی کرے اور آدھے کو ناک میں ڈالے پھر دوسری مرتبہ چلو میں پانی لے اور آدھے سے کھلی کرے اور آدھے کو ناک میں ڈالے، پھر تیسری مرتبہ چلو میں پانی لے اور آدھے سے کھلی کرے اور آدھے کو ناک میں ڈالے۔ اس طرح تین ہی چلو سے دونوں کام کرے۔ کتاب الام میں ہے و احب الی ان یبدأ المتوضی بعد غسل یدیه ان یمضمض، و یستنشق ثلاثا : يأخذ بکفه غرفة لقیه، و انفه۔ (موسوعة الامام الشافعی، باب المضمضة والاستنشق، ج اول، ص ۵۵ نمبر ۳۷۹)

وجہ : ان کا استدلال ان احادیث سے ہے جس میں۔ فمضمض واستنشق من کف واحد ففعل ذلک ثلاثا ہے۔ حدیث یہ ہے عن عبد اللہ بن زید ابن عاصم الانصاری . و كانت له صحبة . قال : قيل له توضأ لنا وضوء رسول اللہ ﷺ..... ثم ادخل یدہ فاستخرجها، فمضمض و استنشق من کف واحدة (مسلم شریف، باب آخر فی صفة الوضوء ص ۱۲۳ نمبر ۵۵۵/۲۳۵ بخاری شریف، باب من مضمض واستنشق من غرفة واحدة ص ۳۱، نمبر ۱۹۱ ص ۲۶ نمبر ۱۴۰ ارتزندی شریف، باب المضمضة والاستنشق من کف واحد ص ۱۲، نمبر ۲۸) اس حدیث میں ایک ہی چلو سے کھلی اور ناک میں پانی ڈالنے کا ذکر ہے۔ ہم کہتے ہیں کہ حدیث اوپر کی بھی ہے۔ اور الگ الگ پانی ڈالنے میں زیادہ نفاذت ہے۔

ترجمہ : ۲ اور کھلی کرنے اور ناک میں پانی ڈالنے کی کیفیت یہ ہے کہ تین مرتبہ کھلی کرے اور ہر مرتبہ نیا پانی لے، پھر ناک میں بھی ایسے ہی تین مرتبہ پانی ڈالے، یہی حضور ﷺ سے منقول ہے۔ اسکی حدیث اوپر گزر چکی ہے۔

وضوئہ صلی اللہ علیہ وسلم (۱۰) و مسح الاذنین صلی اللہ علیہ وسلم۔ وھو سنہ بماء الرأس۔ خلافاً للشافعی لقولہ علیہ السلام:
الاذنان من الرأس ۲ و المراد بیان الحكم دون الخلقة۔

لغت: المضمضة : مضمضہ کرنا، کلی کرنا۔ الاستنشاق : باب استفعال سے ناک میں پانی چڑھانا، دوسرا لفظ آتا ہے
استنثر : ناک سے پانی جھاڑنا۔

فائدہ: امام مالکؒ کے نزدیک یہ دونوں وضو میں بھی فرض ہیں۔

ترجمہ: (۱۰) [چھٹی سنت] دونوں کانوں کا مسح کرنا ہے۔

ترجمہ: ۱۔ وہ سر کے پانی سے سنت ہے۔ برخلاف امام شافعیؒ کے۔ کیونکہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا الاذنان من الرأس۔ یعنی
کان سر کا حصہ ہے۔

تشریح: سر کے مسح کے علاوہ دونوں کانوں کا مسح بھی سنت ہے۔ لیکن سر کے مسح کے بعد جو بچا ہوا پانی ہے اسی سے کان کا مسح
کرے الگ سے پانی لینے کی ضرورت نہیں ہے۔

وجہ: حدیث میں انکی تصریح ہے کہ سر کے پانی ہی سے آپ نے کان کا مسح فرمایا۔ حدیث یہ ہے۔ عن ابن عباس: ان النبی
صلی اللہ علیہ وسلم مسح برأسه و اذنيه ظاهرهما و باطنهما (ترمذی شریف، باب مسح الاذنین ظاہرہما و باطنہما ص ۱۶ نمبر ۳۶ را بوداؤد،
باب صفة وضوء النبی صلی اللہ علیہ وسلم ص ۱۶ نمبر ۱۲۱) (۲) عن ابی امامة قال: توضأ النبی صلی اللہ علیہ وسلم فغسل وجهه ثلاثا و یدیه ثلاثا، و
مسح برأسه، و قال: الاذنان من الرأس۔ (ترمذی، باب ما جاء ان الاذنین من الرأس۔ ص ۱۶، نمبر ۳۷) اس حدیث سے
ثابت ہوا کہ کان کے اوپر اور نیچے کے حصہ کا سر کے ساتھ مسح کرنا سنت ہے۔

ترجمہ: ۲۔ اور مراد حکم کا بیان کرنا ہے نہ کہ تخلیق کا۔ اس عبارت کا مطلب یہ ہے کہ۔ حدیث میں الاذنان من الرأس: کان سر
میں سے ہے، فرمایا تو اس سے کان کا حکم بیان کرنا مقصود ہے کہ کان کو سر کے ساتھ مسح کیا جائے گا۔ اس حدیث سے کان کی خلقت
بیان کرنا مقصود نہیں ہے کہ کان سر کے ساتھ پیدا ہوا ہے۔ کیونکہ آپؐ حکم بیان کرنے کے لئے دنیا میں تشریف لائے تھے، خلقت
بیان کرنے کے لئے نہیں۔

فائدہ: (خلافاً للشافعی) امام شافعیؒ فرماتے ہیں کہ کان کے لئے الگ پانی لینا مسنون ہے۔ امام شافعیؒ کی دلیل یہ حدیث ہے
سمع عبد الله بن زيد يذكر انه رأى رسول الله صلی اللہ علیہ وسلم يتوضأ فاخذ لاذنيه ماء خلاف الماء الذي اخذ لرأسه
(سنن للبیہقی، باب مسح الاذنین بماء جدید ج اول ص ۱۰۷، نمبر ۳۰۸) اس حدیث میں ہے کہ کان کے لئے الگ پانی لیا۔

امام شافعیؒ فرماتے ہیں کہ کان کا الگ حصہ چہرے کے ساتھ دھویا جائے گا اور پچھلا حصہ کاسر کے ساتھ مسح کیا جائیگا۔ انکا قول یہ

(۱۱) قال (القدوری) وتخلیل اللحية ﴿﴾ لان النبی علیہ السلام امرہ جبریل علیہ السلام بذالک
 ۲ و قیل ہو سنة عند ابی یوسف. ۳ جائز عند ابی حنیفہ، و محمد ۴ لان السنة اکمال الفرض فی
 محله و الداخل لیس بمحل الفرض

ہے۔ عن الشعبي قال : ما اقبل من الاذنين فمن الوجه ، و ما ادبر فمن الرأس ۔ (مصنف ابن ابی شیبہ، ۱۲ باب من
 قال : الاذان من الرأس ، ج اول ص ۲۴ نمبر ۱۶۵)۔

ترجمہ : (۱۱) [ساتویں سنت] ڈاڑھی کا خلال کرنا ہے۔

ترجمہ : اسلئے کہ حضور ﷺ کو حضرت جبریل نے اس کا حکم دیا تھا۔ (یعنی اللہ نے حکم دیا تھا)

تشریح : ڈاڑھی کا خلال کرنا سنت ہے اللہ نے حضور کو اس کا حکم دیا تھا جیسا کہ نیچے والی حدیث میں اس کا ذکر ہے۔

وجہ : حدیث میں ہے عن عثمان بن عفان ان النبی ﷺ کان یخلل لحيته (ترمذی شریف، باب تخلیل اللحية ص ۱۴
 نمبر ۳۱) عن انس بن مالک ان رسول الله ﷺ كان اذا توضأ اخذ كفا من ماء فادخله تحت حنكه خلل به
 لحيته وقال هكذا امرني ربي (ب) (ابوداؤد، باب تخلیل اللحية ص ۲۱ نمبر ۱۳۵) اس حدیث میں ہے کہ اللہ نے ڈاڑھی میں
 خلال کرنے کا حکم دیا۔ (۲) دوسری حدیث میں تصریح ہے کہ حضرت جبریل نے خلال کا حکم دیا۔ عن انس ان النبی ﷺ قال :
 اتاني جبريل فقال : اذا توضأت فخلل لحيتك ۔ (مصنف ابن ابی شیبہ، باب فی تخلیل اللحية فی الوضوء، ج اول، ص ۲۰
 نمبر ۱۱۴) اسی حدیث سے صاحب ہدایہ نے استدلال کیا ہے کہ حضرت جبریل نے آپ کو خلال کا حکم دیا تھا۔

ترجمہ : ۲ بعض لوگوں نے کہا کہ خلال امام ابو یوسف کے نزدیک سنت ہے۔ اسکی وجہ یہ ہے کہ اوپر کی حدیث میں خلال کی
 تاکید آئی ہے اسلئے وہ سنت ہوگا۔

ترجمہ : ۳ امام ابو حنیفہ اور امام محمد کے نزدیک خلال کرنا جائز ہے۔ یعنی سنت کی طرح تاکید نہیں ہے۔

وجہ : اثر میں ہے کہ وہ خلال کرنا سنت نہیں سمجھتے تھے۔ عن ابن سيرين قال رأيت يغسل لحيته فقلت له : من السنة
 غسل اللحية فقال : لا ۔ (مصنف ابن ابی شیبہ، ۱۱ فی غسل اللحية فی الوضوء، ج اول، ص ۲۲ نمبر ۱۲۸) اس اثر میں ہے کہ
 خلال کرنا سنت نہیں ہے۔ جو جائز ہونے کی دلیل ہے۔

ترجمہ : ۴ اسلئے کہ سنت فرض کو پورا کرنے کے لئے ہے فرض کی جگہ میں اور ڈاڑھی کا اندرونی حصہ فرض کی جگہ نہیں ہے۔

تشریح : ڈاڑھی کا خلال صرف جائز ہے سنت نہیں، اسکے لئے دلیل عقلی پیش کر رہے ہیں۔ قاعدہ یہ ہے کہ جس جگہ کو دھونا فرض
 ہے اس جگہ فرض کی تکمیل کے لئے سنت ہوتی ہے۔ اور گھنی ڈاڑھی کے اندرونی حصہ کی طرف پانی پہنچانا فرض نہیں ہے اسلئے اسکی

(۱۲) و تخلیل الاصابع ﴿۱﴾ لقولہ علیہ السلام: خللوا اصابکم کی لا تخللہا نار جہنم ۲ ولانہ اکمال الفرض فی محلہ. (۱۳) و تکرار الغسل الی الثالث ﴿۲﴾

تخیل کی بھی ضرورت نہیں ہے اسلئے وہاں خلل کرنا سنت بھی نہیں ہوگا۔ البتہ حدیث کی بناء پر صرف جائز ہوگا۔ اصل وجہ وہی ہے کہ جائز ہونے کے لئے اثر ہے۔

نوٹ: بلکی ڈاڑھی ہو تو پانی کھال تک پہنچانا ضروری ہے۔ اور گھنی ڈاڑھی ہو تو ڈاڑھی کے اوپر دھولے اور ڈاڑھی کے اندر خلل کرنا اس وقت سنت ہے۔

وجہ: اس اثر سے استدلال کیا جاسکتا ہے۔ عن عبد الرحمن بن ابی لیلی قال: ان استطعت ان تبلغ بالماء اصول اللحية فافعل۔ (مصنف ابن ابی شیبہ، ۱۱ غسل اللحية فی الوضوء، ج اول ص ۲۲، نمبر ۱۲) اس اثر میں ہے کہ ڈاڑھی بلکی ہو اور بال کی جڑ تک پانی پہنچا سکتے ہو تو وہاں تک پانی پہنچاؤ۔

ترجمہ: (۱۲) [آٹھویں سنت] انگلیوں کا خلل کرنا ہے۔

وجہ: (۱) صاحب ہدایہ کی حدیث یہ ہے۔ عن ابن عباسؓ ان رسول اللہ ﷺ قال اذا توضأت فخلل اصابع بیدیک ورجلیک (ترمذی شریف، باب تخلیل الاصابع ص ۱۶ نمبر ۳۹ رسائی شریف، باب الامر بتخلیل الاصابع ص ۱۶ نمبر ۱۱۳) (۲) انگلی کے خلل کرنے میں حکمت یہ ہے کہ پانی ہر جگہ پہنچ جائے۔ کیونکہ اعضاء وضو میں ایک بال کے برابر بھی خشک رہ جائے تو وضو نہیں ہوگا۔

ترجمہ: ۱۔ آپ ﷺ کے قول کی وجہ سے۔ کہ اپنی انگلیوں کا خلل کرو تاکہ جہنم کی آگ اسکے بیچ میں نہ جائے۔ یہ عبارت حضرت حذیفہؓ، حضرت عبد اللہؓ اور حضرت ابو بکرؓ کا اثر ہے جو ممکن ہے کہ حضور سے سنے ہوں اسلئے صاحب ہدایہ نے لقولہ السلام کہہ دیا۔ اثر یہ ہے۔ ان ابا بکر الصديقؓ قال: لتخللن اصابکم بالماء او لیخللنہا اللہ بالنار۔ (مصنف ابن ابی شیبہ، ۸، فی تخلیل الاصابع فی الوضوء، ج اول ص ۲۰ نمبر ۹۶/۸۷) اس اثر میں ہے کہ انگلیوں کا خلل نہیں کرو گے تو اللہ آگ اسکے درمیان ڈالیں گے۔ اصل تو اوپر والی حدیث ترمذی و نسائی ہے جسکی بناء پر انگلیوں کا خلل سنت ہے۔

ترجمہ: ۲۔ اور اسلئے کہ یہ خلل فرض کو پورا کرنے کے لئے فرض کی جگہ میں۔ اسلئے یہ سنت ہوگا۔

تشریح: اوپر قاعدہ گزر چکا ہے کہ جہاں دھونا فرض ہے اسکی تکمیل کے لئے خلل کرنا سنت ہے۔ یہاں انگلیوں کا دھونا فرض ہے اسلئے اسکی تکمیل کے لئے خلل سنت ہوگی۔ اسی کو مصنف نے کہا کہ فرض کا اکمال اسکے مکمل میں ہے۔

ترجمہ: (۱۳) [نویں سنت] تین مرتبہ دھونے کا تکرار کرنا ہے۔

۱۔ لان النبی علیہ السلام توضعاً مرة مرة وقال هذا وضوء لا يقبل الله تعالى الصلوة الا به، وتوضعاً مرتین مرتین وقال هذا وضوء من يضاعف الله له الاجر مرتین، توضعاً ثلاثاً ثلاثاً وقال هذا وضوئی و وضوء الانبیاء من قبلی ۲۔ فمن زاد علی هذا او نقص فقد تعدی وظلم، والوعید لعدم روئیتہ سنة.

تشریح: تمام اعضاء معمولہ کو تین تین مرتبہ دھونا بھی سنت ہے۔ اور ایک ایک مرتبہ دھونا فرض ہے۔

وجہ: (۱) اتین مرتبہ دھونے سے یقین ہو جائے گا کہ کوئی جگہ بال برابر بھی خشک نہیں رہ گئی۔ (۲) حدیث میں ہے راوی عثمان بن عفانؓ دعا باناء فافرغ علی کفہ ثلاث مرار فغسلہما ثم ادخل یمینہ فی الاناء فمضمض واستثر ثم غسل وجہہ ثلاثاً ویدہ الی المرفقین ثلاث مرار، ثم مسح برأسہ، ثم غسل رجلہ ثلاث مرار الی الکعبین ثم قال قال رسول اللہ ﷺ من توضعاً نحو وضوئی هذا ثم صلی رکعتین لا یحدث فیہما نفسہ غفر لہ ما تقدم من ذنبہ۔ (بخاری شریف، باب الوضوء ثلاثاً ثلاثاً ص ۲۷ نمبر ۱۵۹۱ ابوداؤد شریف، باب الوضوء ثلاثاً ثلاثاً ص ۲۰ نمبر ۱۳۵) اس حدیث میں ہے کہ اعضاء تین تین مرتبہ دھویا، جس سے معلوم ہوا کہ تین تین مرتبہ دھونا سنت ہے۔

ترجمہ: ۱۔ اسلئے کہ حضور ﷺ نے ایک ایک مرتبہ وضوء کیا اور فرمایا یہ کم سے کم درجے کا وضوء ہے اس کے بغیر اللہ تعالیٰ نماز قبول نہیں کرتے۔ اور دو دو مرتبہ وضوء کیا اور فرمایا یہ ایسا وضوء ہے کہ اللہ دو گنا اس کو اجر دیتے ہیں اور تین تین مرتبہ وضوء کیا اور فرمایا یہ میرا وضوء ہے اور مجھ سے پہلے انبیاء کرام کا وضوء ہے۔ صاحب ہدایہ کی حدیث یہ ہے۔ عن ابی بن کعب: ان رسول اللہ ﷺ دعا بماء فتوضعاً مرة مرة، فقال: هذا وظیفۃ الوضوء. او قال: وضوء من لم يتوضأ لم يقبل الله له صلاة. ثم توضعاً مرتین مرتین ثم قال: هذا وضوء من توضأه اعطاه الله کفلین من الاجر، ثم توضعاً ثلاثاً ثلاثاً، فقال: هذا وضوئی و وضوء المرسلین من قبلی. (ابن ماجہ، باب ما جاء فی الوضوء مرة ومرتين وثلاثاً، ص ۶۱، نمبر ۳۲۰ روار قطنی، باب وضوء رسول اللہ ﷺ، ج اول ص ۸۲ نمبر ۲۵۳)۔

ترجمہ: ۲۔ جس نے اس سے زیادہ کیا یا کم کیا تو تعدی کیا اور ظلم کیا۔ اور وعید اس وقت ہے جب تین کو سنت نہ سمجھے۔ یہ عبارت دوسری حدیث کا ٹکڑا ہے۔ کہ جس نے تین مرتبہ سے کم وضوء کیا اس نے زیادتی کی اور ظلم کیا، کیونکہ سنت کے خلاف کیا۔ اور جس نے تین مرتبہ سے زیادہ دھویا یہ سمجھتے ہوئے کہ تین مرتبہ سنت نہیں ہے بلکہ اس سے زیادہ مرتبہ سنت ہے، تو یہ بھی زیادتی اور ظلم ہے، کیونکہ سنت تو تین مرتبہ ہی ہے۔ البتہ بھول میں کم بیش کر دیا، یا اطمینان قلب کے لئے کم بیش کر دیا تو ظلم اور زیادتی نہیں ہے۔ حدیث یہ ہے۔ عن عمرو بن شعيب، عن ابيه، عن جدہ قال: ان رجلاً اتى النبی ﷺ فقال: يا رسول الله

﴿مستحبات الوضوء﴾

(۱۴) قال (القدوری) و يستحب للمتوضی ان ینوی الطهارة ﴿

!کیف الطهور ؟ ثم غسل رجلیه ثلاثا ثلاثا، ثم قال : هکذا الوضوء، فمن زاد علی هذا او نقص فقد أساء و ظلم، او ظلم و أساء . (ابوداؤد شریف، باب الوضوء ثلاثا ثلاثا، ص ۲۰، نمبر ۱۳۵) اس حدیث میں صاحب ہدایہ کا جملہ ہے۔

نکتہ: ایضا عاف: ضعف سے مشتق ہے۔ دو گنا کرنا۔ تعدی: حد سے گزرنا، زیادتی کرنا۔ والوعید لعدم رویۃ سنۃ: ظلم کی وعید اس وقت ہے جب تین مرتبہ دھونے کو سنت نہ سمجھے۔

﴿مستحبات وضو کا بیان﴾

ضروری نوٹ : مستحب اس کو کہتے ہیں کہ کرنے پر ثواب دیا جائے اور نہ کرنے پر کوئی عتاب نہ ہو۔ ماتن نے نیت کرنا، پورے سر کا مسح کرنا، ترتیب سے وضوء کرنا اور پے در پے وضو کرنا مستحب لکھا ہے۔ حالانکہ دوسری کتابوں میں ان کو سنت کہا ہے (کما فی الہدایہ) اور احادیث سے بھی پتہ چلتا ہے کہ یہ چار باتیں سنت ہیں۔ متقدمین کے یہاں سنت کو بھی مستحب کہہ دیا کرتے تھے اس اعتبار سے ماتن نے ان چاروں کو مستحب کہا ہے۔ البتہ دائیں جانب سے شروع کرنا اور گردن کا مسح کرنا مستحب ہے۔

ترجمہ: (۱۴) وضو کرنے والے کے لئے سنت ہے کہ پاکی کی نیت کرے۔

وجہ : سنت ہونے کی وجہ یہ حدیث ہے۔ عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ علی المنبر یقول سمعت رسول اللہ ﷺ یقول انما الاعمال بالنیات وانما لكل امرء ما نوى (ب) (بخاری شریف، باب کیف کان بدء الوحی الی رسول اللہ ﷺ ص ۲ نمبر ۱) اعمال کے ثواب کا دار و مدار یا اعمال کے صحیح ہونے کا دار و مدار نیت پر ہے۔ بغیر نیت کے وضو کا ثواب نہیں ہوگا۔ اس لئے وضو میں وضو کی نیت کرنا سنت ہے۔ وضو میں نیت کرنا فرض اس لئے نہیں ہے کہ پانی کو خود بخود پاک کرنے والا قرار دیا ہے چاہے نیت کرے یا نہ کرے۔

دلیل (۱) آیت ہے انزلنا من السماء ماء طهورا (آیت ۳۸ سورۃ الفرقان ۲۵) (۲) حدیث میں ہے قال رسول اللہ

۱۔ فالنیۃ فی الوضوء سنة عندنا، ۲۔ وعند الشافعی فرض، لانه عبادة فلا تصح بدون النية كالتميم

۳۔ ولنا انه لا يقع فربة الا بالنية ولكنه يقع مفتاحا للصلاة لوقوعه طهارة باستعمال المطهر

صلواتہ علیہ
عَلَيْهِ السَّلَامُ
هو الطهور ماء ۵۔ والحل ميتته (ج) (ترمذی شریف، باب ما جاء في ماء البحر انه طهور ص ۲۱ نمبر ۶۹) جب پانی بغیر نیت کی قید کے خود بخود پاک کرنے والا ہے تو نیت کرنا ضروری نہیں رہا۔ البتہ حدیث بالا کی وجہ سے سنت رہے گا (۳) حضرت عمرؓ نے قرآن کریم چھونے کے لئے کفر کی حالت میں وضو کیا ہے۔ اور کفر کی حالت میں نیت کا اعتبار نہیں اس سے معلوم ہوا کہ ان کا وضو کرنا بغیر نیت کے درست رہا۔ معلوم ہوا کہ وضو کے لئے نیت کی شرط نہیں ہے۔ لہٰی حدیث کا ٹکڑا یہ ہے۔ عن انس بن مالک قال : خرج عمر متقلدا السيف فقليل له فقالت له اخته : انك رجس ، ولا يمسسه الا المطهرون ، فقم فاغتسل او توضأ ، فقام عمر فتوضأ ، ثم اخذ الكتاب فقرأ طه ۔ (دارقطنی باب فیضی المحدث عن مس القرآن، ج اول، ص ۱۲۹ نمبر ۴۳۵ سنن للبیہقی، باب نهي المحدث عن مس المصحف، ج اول، ص ۱۴۲ نمبر ۴۱۳) اس حدیث میں کفر کی حالت میں وضو کیا اور کفر کی حالت کی نیت کا اعتبار نہیں جس سے معلوم ہوا کہ وضو کے لئے نیت فرض نہیں ہے، سنت ہے

نوٹ: نماز، روزہ، زکوٰۃ اور حج وغیرہ عبادت مقصودہ میں اصل مقصد ثواب ہے اس لئے بغیر نیت کے یہ عبادات ادا نہ ہوں گی۔ وہاں نیت کرنا فرض ہے۔

ترجمہ: ۱۔ پس نیت وضوء میں ہمارے نزدیک سنت ہے۔ اسکی تفصیل گزر چکی۔

ترجمہ: ۲۔ اور امام شافعیؒ کے نزدیک نیت فرض ہے اسلئے کہ وہ عبادت ہے اسلئے بغیر نیت کے صحیح نہیں ہوگی، جیسے تیمم بغیر نیت کے صحیح نہیں ہوتی۔

تشریح: امام شافعیؒ کے نزدیک وضوء میں نیت فرض ہے۔ موسوعۃ امام شافعی میں ہے۔ ولا یجزئ الوضوء الا بنية، و یکفیه من النية فیہ ان يتوضأ ینوی طهارة من حدث ۔ (موسوعۃ للإمام الشافعی، باب النية فی الوضوء، ج اول، ص ۱۰۰ نمبر ۳۵۵) کہ بغیر نیت کے وضوء کافی نہیں ہے۔

وجہ: (۱) اسکی ایک دلیل تو یہ دی کہ وضوء عبادت ہے اور قاعدہ یہ ہے کہ عبادت بغیر نیت کے ادا نہیں ہوتی، اسلئے وضوء بھی بغیر نیت کے درست نہیں ہوگا۔ (۲) دوسری دلیل دی کہ تیمم طہارت ہے پھر بھی بغیر نیت کے صحیح نہیں ہوتا، تو وضوء بھی بغیر نیت کے درست نہیں ہوگا۔ (۳) تیسری دلیل یہ ہے کہ حدیث انما الاعمال بالنيات ۔ (بخاری نمبر ۱) میں فرمایا کہ عمل کا مدار نیت پر ہے اور وضوء بھی بہت بڑا عمل ہے، اسلئے اس میں بھی نیت فرض ہونی چاہئے۔

ترجمہ: ۳۔ اور ہماری دلیل یہ ہے کہ وضوء میں قرابت یعنی ثواب نہیں ملے گا مگر نیت کرنے سے لیکن نماز کے لئے جائز ہو

یعنی بخلاف تیمم لان التراب غیر مطہر الا فی حال ارادة الصلوة ۛ او هو یبىء عن القصد.

(۱۵) ویستوعب رأسه بالمسح ۛ! وهو السنة

جائے گا، اسلئے کہ مطہر یعنی پانی کے استعمال کرنے سے طہارت واقع ہوگئی۔

تشریح: ہم بھی یہی کہتے ہیں کہ وضوء میں جب تک نیت نہیں کرے گا تو ثواب نہیں ملے گا البتہ چونکہ پانی استعمال کیا ہے جسکو آیت میں پاک کرنے والی چیز کہا ہے اسلئے اس سے پاکی حاصل ہو جائے گی اور نماز شروع کرنے کے لئے کافی ہو جائے گی۔ اسی کو مصنف نے کہا ہے لکنہ یقع مفتاحا للصلوة۔ الخ۔

ترجمہ: ۛ بخلاف تیمم کے کیونکہ مٹی پاک کرنے والی نہیں ہے مگر نماز کی نیت کرنے کی حالت میں۔

تشریح: امام شافعیؒ نے استدلال فرمایا تھا کہ تیمم میں نیت کی ضرورت ہے اسلئے وضوء میں بھی نیت کی ضرورت ہونی چاہئے۔ یہاں سے اسکا جواب دے رہے ہیں۔ کہ تیمم میں مٹی استعمال ہوتی ہے جو عام حالات میں پاک کرنے والی نہیں ہے بلکہ میلا کرنے والی ہے، ہاں نماز کا ارادہ کرے اور تیمم کرنے کی نیت کرے تب ہی وہ پاک کرے گی اسلئے وہاں نیت کرنا ضروری ہے۔ اسکے بر خلاف پانی خود پاک کرنے والا ہے۔ جیسا کہ آیت میں گزرا اسلئے یہاں نیت کرنے کی ضرورت نہیں ہے۔

ترجمہ: ۛ یا اسلئے کہ تیمم کا ترجمہ ہی ہے ارادہ کرنا۔ اسلئے تیمم میں نیت کرنا ضروری ہوگی۔ اور پانی کا ترجمہ ارادہ کرنا نہیں ہے اسلئے یہاں نیت کی ضرورت نہیں پڑے گی۔

لغت: الذیۃ: دل سے ارادہ کرنے کا نام نیت ہے اور زبان سے بول لے تو بہتر ہے۔ تیمم: ام سے مشتق ہے، ارادہ کرنا۔ مطہر: پاک کرنے والی چیز، یہاں پانی مراد ہے۔ یغیی بجا سے مشتق ہے خبر دیتا ہے۔

ترجمہ: (۱۵) پورے سر کا مسح کرنا۔

ترجمہ: ۛ وہ سنت ہے۔

وجہ: (۱) حدیث میں ہے عن عبد اللہ بن زید عن وضوء النبی ﷺ... ثم ادخل یدہ فی الاناء فمسح برأسه فاقبل بیدہ وادبر بهاء، ثم ادخل یدہ فغسل رجلہ. حدثنا موسیٰ قال: حدثنا وهیب قال: مسح رأسه مرة (بخاری شریف، باب مسح الرأس مرة ص ۳۲ نمبر ۱۹۲ مسلم شریف، باب آخر فی صفۃ الوضوء، ص ۱۲۳ نمبر ۲۳۵/۵۵۵) (۲) ابو داؤد، باب صفت وضوء النبی ﷺ ص ۱۶ نمبر ۱۱۵) فیہ تصریح۔ ومسح برأسه واحدة) حدیث سے معلوم ہوا کہ آپؐ نے ایک مرتبہ سر پر مسح فرمایا (۳) اگر نئے نئے پانی سے تین مرتبہ مسح کریں تو وہ دھونا ہو جائے گا مسح باقی نہیں رہے گا۔ دھونے کے اعضاء میں تین مرتبہ دھوئیں تو کوئی حرج کی بات نہیں ہے۔ لیکن مسح تین مرتبہ نئے نئے پانی سے کریں تو موضوع ہی بدل جائے گا۔ اس لئے ایک ہی

۲ وقال الشافعیؒ السنة هو الثلاث بمياه مختلفة اعتباراً بالمغسول، ۳ ولنا ان انسا توضع ثلاثا ثلاثا ومسح برأسه مرة واحدة وقال هذا وضوء رسول الله ﷺ ۴ والذي يروى من الثلاث محمول عليه بماء واحد وهو مشروع على ما روى عن ابي حنيفةؒ

مرتبہ مسح کرنا سنت ہے۔

نوٹ : جن احادیث میں تین مرتبہ مسح کرنے کا تذکرہ ہے وہ ایک ہی پانی سے پورے سر کو گھیرنے کے لئے تین مرتبہ کیا گیا ہے۔ اور یہ تو ہم بھی کہتے ہیں کہ ایک پانی سے ہاتھ کو تین مرتبہ سر پر پھیرا جائے تاکہ اچھی طرح پورے سر پر مسح ہو جائے۔

ترجمہ : ۲ امام شافعیؒ نے فرمایا سر کے مسح میں سنت تین مرتبہ ہے مختلف پانی سے۔ اعضائے مغسولہ پر قیاس کرتے ہوئے۔

تشریح : امام شافعیؒ فرماتے ہیں کہ تین مرتبہ مسح کرے اور تینوں مرتبہ نیا پانی لینا سنت ہے۔ موسوعۃ میں عبارت یہ ہے۔ قال الشافعی: واجب لومح رأسه ثلاثا۔ (موسوعۃ، باب مسح الرأس، ص ۱۱۵ نمبر ۳۹) انکا استدلال اس حدیث سے ہے قال: رأیت عثمان بن عفان غسل ذراعیه ثلاثا ثلاثا ومسح رأسه ثلاثا ثم قال: رأیت رسول الله ﷺ فعل هذا (ابو داؤد، باب صفة وضوء النبي ﷺ ص ۱۶ نمبر ۱۱۰) (۲) فمسح برأسه فاقبل بهما وادبر بدء بمقدم رأسه ثم ذهب بهما الى قفاة ثم ردهما حتى رجع الى المكان الذي بدء منه وغسل رجليه (مسلم شریف، باب آخر فی صفة الوضوء ص ۱۲۳ نمبر ۲۳۵/۵۵۷ بخاری شریف، باب مسح الرأس کلمه، ص ۳۱ نمبر ۱۸۵) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ تین مرتبہ مسح کرے۔ (۳) جس طرح اعضائے مغسولہ کو تین مرتبہ دھونا سنت ہے اسی طرح مسح بھی تین مرتبہ کرنا چاہئے۔

ترجمہ : ۳ اور ہماری دلیل یہ ہے کہ حضرت انسؓ نے تین تین مرتبہ وضوء فرمایا اور ایک مرتبہ سر کا مسح فرمایا، اور فرمایا کہ یہ حضور کا وضوء ہے۔ یہ حدیث حضرت علیؓ کی اس طرح ہے۔ قال رأیت علیاً توضعاً فغسل وجهه ثلاثا وغسل ذراعیه ثلاثا ومسح برأسه واحدة، ثم قال: هكذا توضعاً رسول الله ﷺ۔ (ابوداؤد شریف، باب صفة وضوء النبي ﷺ ص ۱۷، نمبر ۱۱۵/عن ابن عباسؓ نمبر ۱۳۳) صاحب نصب الرایۃ نے فرمایا کہ صاحب حدادیۃ نے حدیث کی نسبت حضرت انسؓ کی طرف کی، شاید یہ انکا تسامح ہے۔ حضرت علیؓ کہتے تو زیادہ بہتر تھا، ممکن ہے کہ کسی کتاب میں حضرت انسؓ سے روایت ہو۔ تاہم سر پر ایک مرتبہ مسح کرنے کے لئے کئی حدیثیں اوپر گزر گئی۔

ترجمہ : ۴ اور حدیث میں جو تین مرتبہ کی روایت ہے وہ ایک ہی پانی سے تین مرتبہ مسح کرنے پر محمول ہے۔ اور یہ مشروع ہے جیسا کہ امام ابو حنیفہؒ سے منقول ہے۔

تشریح : یہ امام شافعیؒ کا جواب ہے۔ کہ جن احادیث میں تین مرتبہ کا تذکرہ ہے اسکا مطلب یہ ہے کہ ایک ہی پانی سے تین مرتبہ

۵۔ ولان المفروض هو المسح، و بالتکرار یصیر غسلاً فلا یكون مسنوناً ۶۔ فصار کمسح الخف
۷۔ بخلاف الغسل لانه لا یضره التکرار (۱۶) و یرتب الوضوء فیبدأ بما بدأ اللہ تعالیٰ بذکرہ ﴿

۱۔ الترتیب فی الوضوء سنة عندنا

سر پر مسح کیا۔ اور ایسا کرنا امام ابو حنیفہؒ کے نزدیک بھی جائز ہے۔ البتہ تین مرتبہ الگ الگ پانی لیکر مسح کرنا ہمارے یہاں مستحب نہیں
کیونکہ یہ غسل ہو جائے گا۔

ترجمہ: ۵۔ اور اسلئے کہ مسح فرض ہے اور تین مرتبہ نیا پانی لیکر تکرار سے غسل ہو جائے گا اسلئے مسنون نہیں ہونا چاہئے۔

ترجمہ: ۶۔ اسلئے موزے کے مسح کی طرح ہو گیا۔

تشریح: موزے پر مسح ایک مرتبہ کرتے ہیں تین مرتبہ نہیں کرتے۔ اور سر پر مسح بھی مسح ہے اسلئے اسکو بھی ایک ہی مرتبہ کرنا
چاہئے۔

ترجمہ: ۷۔ بخلاف دھونے کے کہ اسکو کئی بار کرنا نقصان نہیں کرتا۔

تشریح: جن اعضاء کو دھونا ہے اسکو تین مرتبہ بھی دھوئیں تو دھونا ہی رہے گا۔ اسلئے اسکو تین مرتبہ دھونے میں کوئی حرج نہیں۔
لیکن نئے پانی سے تین مرتبہ مسح کریں تو وہ مسح باقی نہیں رہے گا بلکہ وہ غسل ہو جائے گا، اسلئے نئے پانی سے تین مرتبہ مسح کرنا مسنون
نہیں ہونا چاہئے۔

لغت: یتوَعَب : گھیرے، احاطہ کرے

نوٹ: مسح کے لئے ایک مرتبہ نیا پانی لینا سنت ہے۔

وجہ: و مسح برأسه بماء غیر فضل یدہ (مسلم شریف، باب آخر فی صفۃ الوضوء ص ۱۲۳ نمبر ۵۵۹/۲۳۶) کہ آپؐ نے
ہاتھ کے پانی کے علاوہ سے سر کا مسح فرمایا، یعنی الگ سے پانی لیا۔

ترجمہ: (۱۶) ترتیب سے وضو کرے، پس وہاں سے شروع کرے جس کو اللہ نے پہلے ذکر کیا ہے۔

ترجمہ: ۱۔ اور ترتیب وضو میں ہمارے نزدیک سنت ہے

تشریح: اللہ نے قرآن کریم میں پہلے چہرے کو پھر ہاتھ کو پھر سر پر مسح کرنا پھر پاؤں کو دھونا ذکر کیا ہے تو اسی ترتیب سے وضو کرنا
سنت ہے۔ اس کے خلاف کریگا تو وضو ہو جائیگا لیکن سنت کی ادائیگی نہیں ہوگی۔

وجہ: (۱) قرآن نے جس ترتیب سے اعضاء وضو کو ذکر کیا ہے اس کی کوئی نہ کوئی حکمت ہوگی اس لئے اس ترتیب سے وضو کرنا
سنت ہے (۲) تقریباً تمام احادیث میں اسی ترتیب سے اعضاء دھونا مذکور ہے جس ترتیب سے قرآن میں ذکر ہے۔ اس لئے حضور کی

۲. وعند الشافعی فرض، لقوله تعالى، فاغسلوا وجوهكم، الآية، والفاء للتعقيب ۳ ولنا ان المذكور فيها حرف الواو وهي لمطلق الجمع باجماع اهل اللغة فتقتضي اعقاب غسل جملة الاعضاء

مواظبت کرنے سے ترتیب سنت ہے (۳) اذا قمتم الى الصلوة فاغسلوا وجوهكم الآية میں فاغسلوا کی ف تعقیب کے لئے ہے۔ اس کا مطلب یہ ہے کہ اگر نماز کے لئے کھڑے ہو تو پہلے چہرہ دھوؤ جب کھڑے ہونے اور چہرہ دھونے میں ترتیب ہوئی تو باقی اعضا میں بھی ترتیب ہونی چاہئے اس لئے وضو میں ترتیب سنت ہے۔ لیکن یہ ترتیب واجب نہیں ہے جیسا کہ امام شافعیؒ نے فرمایا کیونکہ (۱) اوپر کے دلائل سنت پر دلالت کرتے ہیں وجوب پر نہیں (۲) حضرت علیؓ نے فرمایا تھا ما ابالی اذا اتممت وضوئی بای اعضائی بدأت (دارقطنی، باب ماروی فی جواز تقدیم غسل الید الیسری علی الیمنی ج اول ص ۹۲ حدیث نمبر ۲۸۹ سنن للبیہقی، باب الرخصة فی البدایة بالیسار ج اول ص ۱۴۰، نمبر ۶۴۰) (۳) تیمم میں چہرے پر پہلے مسح کیا جاتا ہے پھر ہاتھ پر لیکن اسکے خلاف کرنا بھی ثابت ہے، جس سے معلوم ہوا کہ ترتیب واجب نہیں۔ حدیث کا کٹڑا یہ ہے۔ کنت جالسا بین عبد الله و ابی موسی.... ثم اتیت النبی ﷺ فذکرت ذالک له.... ثم ضرب بشماله علی یمینه، و یمینه علی شماله علی الکفین، ثم مسح وجهه (ابوداؤد شریف، باب التیمم، ص ۵۰ نمبر ۳۲۱) اس حدیث میں تیمم میں چہرے کا مسح بعد میں فرمایا جس سے معلوم ہوا کہ وضوء میں ترتیب واجب نہیں ہے۔

ترجمہ: ۲. اور امام شافعیؒ کے نزدیک ترتیب فرض ہے، فاغسلوا وجوهکم، آیت کی وجہ سے کیونکہ اس آیت میں ف تعقیب کے لئے ہے۔

تشریح: امام شافعیؒ کے نزدیک وضوء میں ترتیب ضروری ہے۔

وجہ: (۱) آیت میں ہے کہ نماز کا ارادہ کرو تو چہرے کو دھو، یہاں، ف، ترتیب کے لئے ہے اسلئے باقی اعضاء کے دھونے میں بھی ترتیب ہونی چاہئے۔ (۲) صفا اور مروہ کی سعی میں آپؐ نے ترتیب کا حکم فرمایا اور صفا سے سعی شروع کی اسلئے یہاں بھی ترتیب ضروری ہوگی۔ لمی حدیث کا کٹڑا یہ ہے۔ قال دخلنا علی جابر بن عبد الله... فلما دنا من الصفا قرأ ﴿ان الصفا و المروة من شعائر الله﴾ آیت ۵۸ سورة البقرة، ابدأ بما بدأ الله به، فبدأ بالصفا۔ (مسلم باب حجة النبی ﷺ، ص ۳۹۴ نمبر ۲۹۵۰/۱۲۱۸) اس حدیث میں آیت کے مطابق ترتیب کا حکم دیا گیا ہے اسلئے وضوء میں بھی ترتیب ضروری ہوگی۔

ترجمہ: ۳. ہماری دلیل یہ ہے کہ آیت کے درمیان جوڑ کر کیا گیا ہے وہ حرف واو ہے، اور تمام اہل لغت کا اجماع ہے کہ واو مطلق جمع کے لئے آتا ہے، جبکہ تقاضا یہ ہے کہ نماز کے ارادے کے بعد تمام اعضاء کو دھولے۔

تشریح: ہماری دلیل یہ ہے کہ آیت۔ یا ایہا الذین آمنوا اذا قمتم الى الصلوة فاغسلوا وجوهکم و ایدیکم الى

(۱۷) و بالمیامن ﴿۱﴾ و البدایة بالمیامن فضیلة، لقوله عليه السلام: ان الله تعالى يحب التیامن فی كل شیء حتی التعل، و الترجل (۱۸) و التوالی ﴿۲﴾

المرافق و امسحوا بروء سکم و ارجلکم الی الکعبین۔ آیت ۶ سورة المائدة، ۵۔ کے شروع میں توف، ہے جو تعقیب اور ترتیب کے لئے ہے لیکن چہرہ، ہاتھ، سر اور پاؤں کے درمیان، ف، نہیں ہے بلکہ تین واو ہیں اور وہ جمع کے لئے آتا ہے۔ یعنی نماز کے لئے کھڑے ہوتے وقت مجموعی طور پر ان اعضاء کو دھولو، چاہے پہلے دھو یا بعد میں۔ اسلئے آیت کی وجہ سے اعضاء دھونے کے درمیان ترتیب ثابت نہیں ہوئی۔ ہاں اگر محدث ہو اور نماز کے لئے کھڑے ہوئے ہو تو ترتیب یہ ہے کہ ان اعضاء کو دھولو۔

ترجمہ: (۱۷) اور دائیں جانب سے شروع کرنا۔

ترجمہ: ۱۔ اور دائیں جانب سے شروع کرنا فضیلت ہے۔ کیونکہ حضور ﷺ نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ ہر چیز میں دائیں کو پسند کرتے ہیں، یہاں تک کہ جوتا پہننے میں اور کنگی کرنے میں۔ حدیث یہ ہے عن عائشة قالت: کان النبی ﷺ یعجبه الیمن فی تعلقه، و ترجله، و طهوره، و فی شانہ کله۔ (بخاری شریف، باب الیمن فی الوضوء و الغسل، ص ۲۹ نمبر ۱۶۸ مسلم شریف، باب الیمن فی الطهور، ص ۱۳۱، نمبر ۲۶۸، ۶۱۷) اس حدیث میں ہے کہ آپؐ ہر اچھی چیز میں دائیں جانب کو پسند فرماتے تھے۔ اسلئے یہ مستحب ہے۔

لغت: میامن: یمین سے مشتق ہے۔ دائیں جانب سے شروع کرنا۔ تنعل: نعل سے مشتق ہے۔ جوتا پہننا۔ ترجل: کنگی کرنا۔

ترجمہ: (۱۸) التوالی: پے در پے کرنا۔ (نوٹ) التوالی کا لفظ قدوری کے بعض نسخوں میں نہیں ہے۔ اور حدیث میں تو ہے ہی نہیں۔ لیکن شرح ثمیری کے نمبر کی وجہ سے اسکو دے رہا ہوں۔ اس میں اسکو ذکر کیا ہوں۔

تشریح: یعنی ایک عضو کو دھونے کے بعد فوراً دوسرا عضو دھوئے ایسا نہیں کہ دوسرا عضو دھونے میں بہت دیر کر دے یہاں تک کہ پہلا عضو خشک ہو جائے۔

وجہ: (۱) تمام احادیث میں ذکر ہے کہ آپؐ پے در پے اعضاء دھوئے ہیں۔ ایسا نہیں ہوا کہ ایک عضو دھو کر بہت دیر کے بعد دوسرا عضو دھو یا اس لئے پے در پے دھونا بھی مستحب ہے۔ (۲) حدیث میں ہے کہ درہم کی مقدار جگہ چھوٹ گئی تو دوبارہ وضوء کرنے کے لئے آپؐ نے حکم دیا۔ اگر پیدر پے مستحب نہیں ہوتا تو صرف اس جگہ کو دھونے کے لئے کہہ دیتے۔ حدیث یہ ہے عن خالد عن بعض اصحاب النبی ﷺ رأی رجلاً یصلی و فی ظهر قدمه لمعة قدر الدرهم لم یصبها الماء فامرہ النبیؐ ان یعید الوضوء و الصلاة۔ (ابوداؤد شریف، باب تفریق الوضوء، ص ۲۶ نمبر ۱۷۵) البتہ عذر کی وجہ سے دیر ہو جائے تو سنت کی

(۱۹) ومسح الرقبة ﴿﴾

ادائیگی میں فرق نہیں آئے گا (۲) اثر میں ہے ان عبد اللہ بن عمر بال بالسوق ثم توضعاً وغسل وجهه ومسح برأسه ثم دعى لجنائز ليصلى عليها حين دخل المسجد فمسح على خفيه ثم صلى عليها (موطا امام مالک، باب ما جاء في المسح على الخفين ص ۲۴) اس اثر میں مسح علی الخفین بعد میں کیا جس سے معلوم ہوا کہ تمام اعضاء کا پیرپے دھونا واجب نہیں ہے۔

ترجمہ: (۱۹) مسح الرقبة: گردن کا مسح کرنا (مستحب ہے) (نوٹ) حدیث میں مسح الرقبة نہیں ہے، قدوری کے نمبر کی وجہ سے اس مسئلے کو لارہا ہوں۔

وجہ: (۱) عن ابن عمر رضي الله عنهما ان النبي ﷺ قال من توضعاً ومسح يديه على عنقه وقى الغل يوم القيامة (التلخيص الحبير، باب سنن الوضوء ج اول ص ۳۴ شرح احياء العلوم للعلامة الزبيدي ج دوم ص ۳۶۵ باب كيفية الوضوء، اعلاء السنن ج اول ص ۱۲۰) (۲) عن ليث عن طلحة بن مصرف عن ابيه عن جده انه رآني رسول الله ﷺ يمسح راسه حتى بلغ القذال وما يليه من مقدم العنق بمرة. قال: القذال: السالفة العنق (مسند احمد، باب حديث جد طلحة الا ياي، ج رابع ص ۵۳۱، نمبر ۱۵۵۲۱) ان احادیث سے معلوم ہوا کہ گردن کا مسح کرنا مستحب ہے۔

خلاصہ: قدوری نے چودہ سنتیں بیان کی ہیں (۱) تین مرتبہ گلوں تک ہاتھ دھونا (۲) وضو کے شروع میں بسم اللہ پڑھنا (۳) مسواک کرنا (۴) کلی کرنا (۵) ناک میں پانی ڈالنا (۶) دونوں کانوں کا مسح کرنا (۷) ڈاڑھی کا خلال کرنا (۸) انگلیوں کا خلال کرنا (۹) تین مرتبہ اعضاء کو دھونا (۱۰) پاکی کی نیت کرنا (۱۱) پورے سر کا مسح کرنا (۱۲) وضو کو ترتیب سے کرنا (۱۳) دائیں جانب سے شروع کرنا (۱۴) پے درپے کرنا۔ اور مستحب ہے گردن کا مسح کرنا۔

نوٹ: سنن اور مستحبات اور بھی ہیں۔

﴿فصل فی نواقض الوضوء﴾

(۲۰) المعانی النافضة للوضوء کل ماخرج من السبیلین ﴿۱﴾ لقوله تعالى او جاء احد منکم من الغائط، الآیة ۲ و قيل لرسول الله ﷺ و ما المحدث؟ قال: ما یرج من السبیلین

﴿نواقض وضو کا بیان﴾

ضروری نوٹ: المعانی النافضة : وضو توڑنے والی چیزیں، جن نجاستوں کے نکلنے یا داخل ہونے سے وضو ٹوٹ جاتا ہے اس کا بیان ہے۔

ترجمہ: (۲۰) وضو کو توڑنے والی ہر وہ چیز ہے جو پیشاب یا پاخانہ کے راستے سے نکلے۔

تشریح: پیشاب اور پاخانہ کے راستے سے جو چیزیں نکلتی ہیں اس سے وضو ٹوٹ جاتا ہے۔ چاہے وہ عام طور پر نکلنے والی چیز ہو جیسے پیشاب اور پاخانہ، یا عام طور پر نکلنے والی چیز نہیں ہے جیسے کیڑا وغیرہ۔

ترجمہ: ۱۔ آیت میں ہے۔ او جاء احد منکم من الغائط او لمستم النساء فلم تجدوا ماء فیمموا صعيدا طيبا) (آیت ۶ سورۃ المائدہ ۵) تم میں سے کوئی بیچانے سے آئے، یا بیوی کو چھوئے یعنی صحبت کرے اور پانی نہ پائے تو پاک مٹی سے تیمم کرے۔

تشریح: اس آیت سے معلوم ہوا کہ کوئی بیچانہ سے آئے جبکہ مطلب یہ ہے کہ بیچانہ یا پیشاب کے راستے سے کوئی ناپاکی نکلے تو اس سے وضو ٹوٹ جائے گا اور وضو یا تیمم کرنا ہوگا، یا بیوی سے صحبت کرے گا تو غسل ٹوٹے گا اور غسل کرنا ہوگا۔

ترجمہ: ۲۔ حضور ﷺ سے پوچھا گیا کہ حدیث کیا چیز ہے تو آپ نے فرمایا کہ پیشاب اور بیچانہ کے راستے سے جو نکلے وہ حدیث ہیں۔ اس عبارت کا مفہوم اس حدیث میں ہے عن صفوان بن عسال قال رسول الله ﷺ: یا امرنا اذا کنا سفرا ان لا ننزع خفافنا ثلاثة ايام وليلاليهن الا من جنابة ولكن من غائط وبول ونوم (ترمذی شریف، باب المسح علی الخفین للمساافر والمقیم ص ۲۷ نمبر ۹۶ نسائی شریف، باب التوقيت فی المسح علی الخفین، ص ۱۷، نمبر ۱۲۷) پاخانہ، پیشاب اور منی پاخانہ اور پیشاب کے راستے سے نکلتے ہیں اس لئے جو چیزیں بھی ان دونوں راستوں سے نکلے وہ ناقض وضو ہیں۔ صاحب حدیث کی عبارت کی تائید اس حدیث سے ہوتی ہے (۲) ایک اثر سے بھی اسکی تائید ہوتی ہے کہ پاخانہ کے راستے سے کیڑا بھی نکلے تو وضو ٹوٹ جائے گا۔ اثر یہ ہے قال عطاء: فيمن يخرج من دبره الدودة، او من ذكره نحو القملة: يعيد الوضوء۔ (بخاری شریف، باب من لم ير الوضوء الا من البحر جین من القبل والدبر، ص ۳۰، نمبر ۱۷۶) اس اثر سے پتہ چلا کہ ان دونوں راستوں سے جو کچھ بھی نکلے اس سے وضو ٹوٹ جائے گا۔ (۳) یہ دونوں مقام مقام نجاست نہیں ہیں۔ نجاست کہیں اوپر سے کھسک کر آتی ہے۔ اور قاعدہ

۳ و کلمہ، ماء، عامة فتناول المعتاد و غیرہ، (۲۱) و الدم و القيح اذا خرجا من البدن فتجاوز الى موضع يلحقه حكم التطهير

ہے کوئی ناپاکی اپنی جگہ سے کھسک کر جسم کے ظاہری حصے پر آجائے تو اس سے وضو ٹوٹ جاتا ہے۔
ترجمہ: ۳ اور کلمہ، ماء، عام ہے اسلئے جوان دونوں راستوں سے عادت نکلتے ہوں اور جو عادت نہیں نکلتے ہوں دونوں کو شامل ہے۔

تشریح: حضرت ابراہیم نخعیؒ نے فرمایا کہ پاخانہ کے راستے سے کیڑا نکل جائے تو وضو نہیں ٹوٹے گا۔ اشریہ ہے قال سالت ابراہیم قلت: یخرج من دبری الدودة أتوضأ منه؟ قال: لا۔ (مصنف ابن ابی شیبہ ۴۵ فی انسان یخرج من دبره الدود، ص ۴۳ نمبر ۴۱) صاحب حدیث اسکا جواب دے رہے ہیں کہ حدیث میں کلمہ، ماء، عام ہے اسلئے وہ سب کو شامل ہیں چاہے عادت نکلتے والی چیز ہو یا خلاف عادت کوئی چیز نکلتی ہو جیسے کیڑا وغیرہ۔

نوٹ: یہ چیزیں پیشاب کے راستے سے نکلتی ہیں (۱) پیشاب (۲) مذی (۳) ودی (۴) منی (۵) حیض (۶) نفاس (۷) استحاضہ اور یہ چیزیں پاخانہ کے راستے سے نکلتی ہیں (۱) پاخانہ (۲) ہوا (۳) پاخانہ کا کیڑا۔ ان کے نکلتے سے وضو ٹوٹ جائے گا۔

لغت: المعانی: سے مراد وضو توڑنے والی چیزیں ہیں، جسکو وضو توڑنے والے اسباب کہتے ہیں۔ الغائط: نیچی زمین، یہاں مراد ہے پاخانہ کرنے کی جگہ، کیونکہ پاخانہ نیچی زمین میں کرتے ہیں۔ حدث: ہوا نکلتا، حضرت ابو ہریرہؓ کی تفسیر یہی ہے انہ سمع ابو ہریرہ یقول قال رسول الله ﷺ: لا تقبل صلاة من احدث حتى يتوضأ، قال رجل من حضر موت: ما الحدث يا ابا هريرة؟ قال فساء او ضراط۔ (بخاری شریف، باب لا تقبل صلاة بغير طهور، ص ۲۵ نمبر ۱۳۵) اس حدیث میں حدث کی تفسیر ہے کہ آواز والی ہوا یا آہستہ ہوا تناول شامل ہے۔ معتاد: جو عادت نکلتی ہو۔

ترجمہ: (۲۱) خون، پیپ اور کچلہو جب بدن سے نکلے اور ایسی جگہ تک پہنچ جائے جس کو پاکی کا حکم لاحق ہوتا ہے (تو وضو ٹوٹ جائے گا)۔

تشریح: موضع يلحقه حكم التطهير: یہ فقہ کا ایک محاورہ ہے۔ اس کا مطلب یہ ہے کہ خون، پیپ وغیرہ جب تک بدن کے اندر ہوں تو اس سے وضو نہیں ٹوٹتا جب تک کہ بہہ کر بدن سے باہر نہ نکل جائے اور ایسی جگہ نہ آجائے جہاں آسانی سے ہاتھ سے دھویا جاسکے۔ مثلاً کان کے اندر پیپ ہو تو وضو نہیں ٹوٹے گا۔ لیکن اگر کان کے سوراخ میں باہر کی طرف پیپ بہہ کر آجائے جہاں انگلی سے آسانی سے پونچھا اور دھویا جاسکتا ہے تو اب وضو ٹوٹ جائے گا۔ ناک، منہ، کان، پیشاب کی جگہ، شرمگاہ اور پاخانہ کے اندر ناپاکی ہو تو وضو نہیں ٹوٹے گا لیکن باہر کی طرف آجائے جہاں آسانی کے ساتھ انگلی سے ناپاکی کو پونچھا اور دھویا جاسکتا ہے تو اب وضو ٹوٹ

(۲۲) و القیء ملء الفم ﴿

جائیگا۔ کیونکہ ناپاکی ایسی جگہ نکل کر آگئی جہاں غسل میں یا وضو میں دھونا فرض ہوتا ہے۔ انہیں مقامات کو 'موضع یلحقہ حکم التطہیر' کہتے ہیں۔ اسکی دلیل یہ اثر ہے۔ عن ابن جریج قال: قلت لعطاء: أرأیت ان قلنس رجل فبلغ صدره او حلقه ولم يبلغ الفم؟ قال فلا وضوء علیه۔ (مصنف عبدالرزاق، باب الوضوء من القیء و القلس، ج اول، ص ۱۳۶، نمبر ۵۱) اس اثر میں ہے کہ تے جسم سے باہر آئے تب وضو ٹوٹے گا۔

اصول: چوٹ لگی اور خون صرف ظاہر ہوا اپنی جگہ سے بہا اور کھسکا نہیں تو وضو نہیں ٹوٹے گا۔ اس لئے کہ صرف خون کا ظہور ہوا ہے۔ خون ابھی بہا نہیں ہے۔ بہتا ہوا خون ناپاک ہے اور وضو توڑتا ہے۔ قرآن میں ہے و دما مسفوحا او لحم خنزیر فانه رجس (آیت ۱۳۵، سورۃ الانعام ۶) اس لئے اگر زخم پر خون ظاہر ہوا ہو لیکن اپنی جگہ سے کھسکا نہ ہو تو وضو نہیں ٹوٹے گا۔ ہاں اگر خون اتنا بہہ رہا تھا کہ اپنی جگہ سے کھسک سکتا تھا لیکن بار بار پونچھ دیا گیا جس کی وجہ سے خون نہ بہہ سکا تو وضو ٹوٹ جائے گا۔ کیونکہ بہنے اور کھسکنے کے قابل خون تھا۔

نوٹ: اگر مسلسل خون بہہ رہا ہو کہ وضو کر کے نماز پڑھنے کا موقع نہ ملتا ہو اور اس حالت پر ایک دن اور ایک رات گزر گئے ہوں تو اب وہ معذور کے حکم میں ہے۔ اس لئے اب اس کا خون بہنے سے نماز کے وقت میں وضو نہیں ٹوٹے گا۔ کیونکہ وہ معذور ہو گیا۔

ترجمہ: (۲۲) اور تے جب کہ منہ بھر کے ہو (تو وضو ٹوٹ جائے گا)۔

وجہ: (۱) جو تے منہ بھر کے ہو وہ پیٹ کے نچلے حصے سے آتی ہے جہاں غذا نجاست بن چکی ہوتی ہے۔ اور نجاست کا نکلنا ناقض وضو ہے اس لئے منہ بھر کے تے سے وضو ٹوٹ جائے گا۔ اور جو تے منہ بھر کر نہ ہو وہ پیٹ کے اوپر کے حصے سے آتی ہے جہاں غذا ابھی نجاست نہیں بنی ہوتی ہے اس لئے وہ پاک ہے۔ اس لئے منہ بھر کرتے نہ ہو تو اس سے وضو نہیں ٹوٹے گا۔ (۲) بعض حدیث میں ہے کہ وضو ٹوٹے گا اور بعض حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ آپ کو تے ہوئی اور آپ نے وضو نہیں فرمایا تو یہ احادیث اسی پر محمول کی جائیں گی کہ جس میں وضو کیا وہ منہ بھر کرتے تھے اور جس میں وضو نہیں کیا وہ منہ بھر کر نہیں تھے (۳) حدیث یہ ہے عن ابی ہریراء رضی اللہ عنہ ان رسول اللہ ﷺ قاء فتوحاً فلقیت ثوبان فی مسجد دمشق فذکرت ذالک له فقال صدق انا صبت له وضوءه (ترمذی شریف، باب الوضوء من القیء و الرعاف ص ۲۵ نمبر ۸۷) (۴) حدیث میں ہے۔ عن عائشة قالت قال رسول اللہ ﷺ: من اصابه قیء او رعاف او قلنس او مذی فلینصرف، فلیتوضأ، ثم لیبن علی صلاته وهو فی ذالک لا یتکلم۔ (ابن ماجہ شریف، باب ماجاء فی البناء علی الصلاۃ ص ۱۷۱ نمبر ۱۲۲۱) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ تے سے وضو ٹوٹ جائے گا۔

۱۔ وقال الشافعی: الخارج من غیر السبیلین لا ینقض الوضوء، ۲۔ لما روی انه علیه السلام: قاء فلم یتوضأ. ۳۔ ولان غسل غیر موضع الاصابة امر تعبدی فیقصر علی مورد الشرع، و هو المخرج المعتاد،

ترجمہ: ۱۔ امام شافعی [اور امام مالک رحمۃ اللہ علیہما] نے فرمایا کہ پیشاب اور پاخانہ کے راستے کے علاوہ سے جو نکلے اس سے وضوء نہیں ٹوٹے گا۔ موسوعہ میں ہے ذالک علی ان لا وضوء فی قیء ولا رعاف، ولا حجامۃ، ولا شیء خرج من الجسد ولا أخرج منه غیر الفروج الثلاثة: القبل والدبر والذکر. ولم یکن علیہ وضوء؛ و ہکذا اذا خرج من جسده دم او قیح او غیر ذالک من النجس۔ (موسوعہ امام شافعی، باب الوضوء من الغائط والبول و الریح، ج اول، ص ۸۳ نمبر ۲۹۰-۲۹۳)۔

ترجمہ: ۲۔ اسلئے کہ حضورؐ نے قے کی اور وضوء نہیں فرمایا۔ اس مفہوم کا اثر یہ ہے۔ عن الحسن قال: ليس في القلس الوضوء۔ (مصنف عبدالرزاق، باب الوضوء من القيء والقلس، ج اول، ص ۱۳۸ نمبر ۵۲۳ مصنف ابن ابی شیبہ، ۲۹۰ من کان لا یری فی القلس وضوء، ج اول ص ۲۵، نمبر ۴۴۳) اس اثر میں ہے کہ وہ قے سے وضوء کے قائل نہیں تھے (۲) دوسری دلیل۔ غزوہ ذات رقاہ میں عبادہ بن بشر کو تیر مارا اور وہ نماز پڑھتے رہے اور خون بہتا رہا۔ جس سے معلوم ہوا کہ خون بہنے سے وضوء نہیں ٹوٹے گا ورنہ خون نکلتے ہی نماز توڑ دیتے۔ لمی روایت کا کٹڑا یہ ہے عن جابر قال خرجنا مع رسول الله ﷺ. یعنی فی غزوہ ذات الرقاہ حتی رماہ بثلاثة اسهم ثم ركع وسجد (ابوداؤد شریف، باب الوضوء من الدم ص ۲۹ نمبر ۱۹۸) اس کا جواب یہ ہے کہ یہ صحابی کا اپنا فعل ہے حضور کو وضوء ٹوٹنے کی اطلاع نہیں تھی (۲) امام شافعیؒ کے یہاں خون بدن پر لگنے سے وضوء ٹوٹ جاتا ہے تو جب بہا ہوگا تو خون بدن پر لگا ہی ہوگا جس سے ان کے یہاں بھی اس فعل سے وضوء ٹوٹ جائے گا۔ ان کا دوسرا استدلال یہ ہے کہ صحابہ کو جہاد میں زخم ہوتا تھا اور وہ نماز پڑھتے رہتے تھے۔ جس سے معلوم ہوا کہ خون ناقض نہیں ہے۔ پوری تفصیل بخاری باب من لم یروضاء الا من البحر چین من القبل والذکر ص ۲۹ نمبر ۱۷۶ تا ۱۸۰ میں دیکھیں۔ ہم جواب دیتے ہیں یا تو مسلسل خون بہنے سے وہ معذور کے حکم میں تھے یا خون صرف زخم پر ظاہر ہوتا تھا بہتا نہیں تھا اور خون ظاہر ہونے سے وضوء ہمارے یہاں بھی نہیں ٹوٹتا جیسا کہ اوپر گزر گیا۔

نوٹ: صاحب الراہ فرماتے ہیں کہ، انه علیه السلام قاء فلم یتوضأ والی حدیث نہیں ملتی۔

ترجمہ: ۳۔ اور اسلئے کہ نجاست لگنے کی جگہ کے علاوہ کو دھونا امر تعبدی ہے (یعنی اللہ نے حکم دیا تو کر لیا اور حکمت کا پتہ نہیں چلا) اسلئے شریعت کے وارد ہونے کی جگہ پر اکتفاء کیا جائے گا اور وہ وہی جگہیں ہیں جہاں سے عادیہ نجاست نکلتی ہے۔

۴ ولنا قوله عليه السلام: الوضوء من كل دم سائل ۵ وقوله ﷺ: من قاء او رعف في صلاته فلينصرف وليتوضأ، ولين على صلاته ما لم يتكلم،

تشریح: صاحب ہدایہ حضرت امام شافعیؒ کی جانب سے دلیل عقلی پیش فرما رہے ہیں۔

امر تعبدي: اللہ کسی بات کا حکم دے اسکی علت اور حکمت سمجھ میں نہ آئے بصرہ اللہ کا حکم سمجھ کر اسکو کرتے رہیں اسکو، امر تعبدي کہتے ہیں۔ جیسے پیشاب بیخانا نہ نکلتے ہیں کسی اور جگہ سے اور وضوء میں ہاتھ اور پاؤں دھلواتے ہیں حالانکہ ہاتھ اور پاؤں سے نجاست نہیں نکلتی تو ہاتھ اور پاؤں کو دھونا امر تعبدي ہوا۔ اور امر تعبدي کا قاعدہ یہ ہے کہ احادیث میں جن جن باتوں سے وضوء کرنے کا حکم دیا انہیں باتوں سے وضوء کیا جائے گا باقی سے نہیں۔ اور احادیث سے پتہ چلتا ہے کہ پیشاب اور بیخانا کی جگہ سے نجاست نکلتی تو وضوء کرو۔ اسلئے اسکے علاوہ کی جگہ سے خون نکلتے یا نہ نکلتے تو وضوء نہیں کریں گے۔

ترجمہ: ۴ اور ہماری دلیل حضور علیہ السلام کا قول ہے۔ وضوء ہر بہنے والے خون سے ہے۔ صاحب ہدایہ کی حدیث یہ ہے۔ قال تمیم الداری: قال رسول الله ﷺ: الوضوء من كل دم سائل۔ (دارقطنی، باب فی الوضوء من الخارج من البدن ص ۱۶۳ نمبر ۵۷۱) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ خون سیلین کے علاوہ سے بھی نکلے تو اس سے وضوء لازم ہوگا۔ (۲) اس آیت سے بھی پتہ چلتا ہے کہ بہنے والا خون ناپاک ہے اور ناقض بھی ہے۔ قل لا اجد فی ما اوحی الی محرماً علی طاعم یطعمه الا ان یکون میتة او دماً مسفوحاً او لحم خنزیر فانه رجس۔ (آیت ۱۲۵، سورۃ الانعام ۶)

ترجمہ: ۵ اور حضور کا قول جس نے تے کی یا نماز میں تکبیر پھوٹی تو واپس لوٹے، اور وضوء کرے اور اپنی نماز پر بناء کرے جب تک بات نہ کی ہو۔ حدیث یہ ہے۔ عن عائشة قالت قال رسول الله ﷺ من اصابه قیء او رعاف او قلنس او مذی فلینصرف فلیتوضأ ثم لیبین علی صلواته وهو فی ذالک لا یتکلم (ابن ماجہ شریف، باب ما جاء فی البناء علی الصلوة ص ۱۷۱ نمبر ۱۲۲۱ دارقطنی، باب فی الوضوء من الخارج من البدن، ج ۱، ص ۱۶۰، نمبر ۵۵۵) رعاف یعنی تکبیر پھوننا اور خون کا نکلنا۔ اس سے وضوء ٹوٹ جائے گا۔ اس لئے دوبارہ وضوء کر کے اس پر نماز کی بنا کرے بشرطیکہ درمیان میں بات نہ کی ہو۔ اس حدیث سے معلوم ہوا کہ صرف سیلین سے نکلنے ہی سے وضوء نہیں ٹوٹے گا بلکہ تے اور خون سے بھی وضوء ٹوٹے گا (۲) حدیث میں ہے کہ خون سے وضوء ٹوٹے گا۔ حدیث یہ ہے۔ عن عائشة قالت: جاءت فاطمة ابنة ابی حیش الی النبی ﷺ فقالت یا رسول الله ﷺ انی امرأة استحاض فلا اطهر أفادع الصلوة؟ فقال رسول الله ﷺ لا، انما ذلک عرق وایس بحیض فاذا اقبلت حیضتک فدعی الصلوة واذا ادبرت فاعسلی عنک الدم ثم صلی قال: وقال ابی ثم توضأ لکل صلوة حتی یجی ذالک الوقت (بخاری شریف، باب غسل الدم ص ۳۶ نمبر ۲۲۸) اس حدیث سے

۱۔ ولان خروج النجاسة مؤثر فی زوال الطهارة وهذا القدر فی الاصل معقول، والاقتصار علی الاعضاء الاربعة غیر معقول لکنہ یتعدی ضرورة تعدی الاول۔ کے غیر ان الخروج انما یتحقق بالسیلان الی موضع یلحقہ حکم التطہیر، و بملء الفم فی القیء لان بزوال القشرة تظهر النجاسة فی محلها فتكون بادية لا خارجة،

معلوم ہوا کہ خون سے وضو ٹوٹے گا۔ (نوٹ) عرق کا معنی رگ ہے مطلب یہ ہے کہ اندر شرمگاہ میں کسی رگ کے پھٹنے کی وجہ سے خون نکل رہا ہے حیض کا خون نہیں ہے اور دیگر خون کی طرح اس کا حکم ہے۔ حیض کے خون کا حکم نہیں ہے۔

نوٹ: پیپ اور کچلہ بھی خون کی قسمیں ہیں اور خون ہی سے بنتے ہیں۔ اس لئے ان کے نکلنے سے بھی وضو ٹوٹ جائیگا۔

ترجمہ: ۱۔ اور اسلئے کہ نجاست کا نکلنا طہارت کے زائل ہونے میں موخر ہے اور اتنی بات تو اصل میں سمجھ میں بھی آتی ہے۔ البتہ چار اعضاء پر اکتفاء کرنا سمجھ میں نہیں آتا لیکن پہلے کے متعدی ہونے کی وجہ سے یہاں بھی متعدی ہوگا۔

تشریح: یہاں سے امام شافعیؒ کے استدلال کا جواب ہے۔ انہوں نے فرمایا تھا کہ نجاست نکلے کہیں اور سے اور دھوتے ہیں دوسرے چار اعضاء کو اسلئے یہ امر تعدی ہے۔ اور امر تعدی میں یہ ہوتا ہے کہ شارع نے جن جن چیزوں سے وضو ٹوٹنے کا حکم دیا ہے اتنے ہی میں وضو ٹوٹے گا۔ اور خون اور قے سے وضو ٹوٹنے کا حکم نہیں دیا اسلئے ان سے وضو نہیں ٹوٹے گا۔ صاحب ہدایہ کے جواب کا حاصل یہ ہے کہ نجاست نکلنے سے وضو ٹوٹ جاتا ہے چاہے کہیں سے نجاست نکلے، اتنی بات تو سمجھ میں آتی ہے۔ البتہ دوسرے چار اعضاء کے دھونے پر اکتفاء کیا یہ سمجھ میں نہیں آتا۔ لیکن کسی بھی نجاست سے وضو ٹوٹ گیا تو ان چار اعضاء کو دھونا ہی پڑے گا۔ اور احادیث سے ثابت کر دیا کہ دوسری جگہ سے خون نکلے، یا قے نکلے تو وضو ٹوٹ جائے گا۔ اسلئے ان چار اعضاء کو دھونا پڑے گا۔ اسی کو فرمایا، یتعدی ضرورة تعدی الاول۔

ترجمہ: کے یہ اور بات ہے کہ نکلنا ایسی جگہ تک پہنچے سے تحقیق ہوگا جس کو پاکی کا حکم لاحق ہوتا ہو، اور قے میں منہ بھر کے ہوتو خروج تحقیق ہوگا۔ اسلئے کہ چمڑے کا چمکا زائل ہونے سے نجاست اپنی جگہ پر ظاہر ہوئی، اس کو خارج نہیں کہیں گے۔

تشریح: یہاں سے فرق بیان کر رہے ہیں کہ نجاست سمیلین سے ذرا بھی ظاہر ہو تو وضو ٹوٹ جاتا ہے چاہے وہ نیچے یا نہ نیچے، اور مقدار میں کتنا ہی کم کیوں نہ ہو۔ اسکی وجہ یہ ہے کہ سمیلین نجاست کی جگہ نہیں ہیں کیونکہ پیخانہ آنت میں جمع رہتا ہے اور پیشاب مسانے میں جمع رہتا ہے۔ اب سمیلین کے منہ پر یہ نجاست ظاہر ہوئی تو اسکا مطلب یہ ہوا کہ وہ مسانے سے اور آنت سے پھسل کر آئی ہے، اسلئے تھوڑی سی بھی ظاہر ہونے سے خروج یعنی نکلنا اور بہنا ثابت ہو گیا۔ کیونکہ وہ اپنے اصل مقام سے پھسل کر آئی ہے۔ اور خون کا معاملہ یہ ہے کہ چمڑے کے نیچے ہر وقت رہتا ہے اسلئے ذرا سا ظاہر ہونے سے خروج یعنی نکلنا اور سیلان یعنی بہنا

۸ بخلاف السیلین لان ذاک الموضع لیس بموضع (النجاسة) فیتستدل بالظهور علی الانتقال، والخروج، ۹ وملء الفم ان یشکل بحال لا یشکل ضبطه الا بتکلف ۱۰ لانه یشخرج

ثابت نہیں ہوا، ہاں وہ ایک قطرہ ہو اور جسم پر بہہ پڑے تب سیلان اور بہنا کہتے ہیں۔ اور آیت میں، دم سفوح، اور حدیث میں ہے کہ، دم سائل، یعنی بہتا ہوا خون ناقض وضو ہے۔ اسلئے تھوڑے سے خون کے ظاہر ہونے سے وضو نہیں ٹوٹے گا۔

تے:- پیٹ میں جو کھانا جمع ہوتا ہے اسکے نیچے کی تہہ پیچانے کے ساتھ مل کر ناپاک ہو جاتی ہے۔ اور اوپر کی تہہ پیچانے کے ساتھ ابھی ملی نہیں ہوتی اسلئے وہ پاک رہتی ہے۔ پس اگر تھوڑی تہہ آئے تو وہ اوپر سے آئی ہے اسلئے وہ پاک ہے اسلئے اس سے وضو نہیں ٹوٹے گا۔ اور اگر منہ بھر کر آئے تو وہ نیچے کی تہہ سے آرہی ہے اسلئے وہ ناپاک ہے اس سے وضو ٹوٹ جائے گا۔ اس اثر میں اسکا ثبوت ہے۔ عن حماد فی القلنس اذا کان بئیر اقلیس فیہ الوضوء، و اذا کان کثیراً فیہ الوضوء۔ (مصنف ابن ابی شیبہ، ص ۴۹، ص ۱۳۸ نمبر ۵۲۴) اس اثر میں ہے کہ منہ بھر کر ہو تو ناقض وضو ہے اور اگر منہ بھر کر نہ ہو تو ناقض وضو نہیں ہے۔ اسلئے سیلین کی نجاست کی طرح تھوڑی سی تہہ ہوگی تو ناقض وضو نہیں ہوگی۔

ترجمہ: ۸ بخلاف سیلین یعنی پیشاب اور پیچانے کے راستے کے اسلئے کہ یہ جگہ نجاست کی جگہیں نہیں ہیں، اسلئے ظاہر ہونے ہی سے منتقل ہونے اور نکلنے پر استدلال کیا جائے گا۔

تشریح: اوپر گزر گیا کہ پیشاب اور پیچانے کے منہ نجاست کے جمع ہونے کی جگہیں نہیں ہیں، اسلئے اگر وہاں نجاست ظاہر ہوئی تو معلوم ہوا کہ اوپر سے کھسک کر آئی ہے اور اوپر سے کھسک کر آنا اسی کا نام خروج اور سیلان ہے اسلئے تھوڑی سی نجاست بھی وہاں ظاہر ہوگی تو اس سے خروج اور سیلان پر استدلال کیا جائے گا، اور اس سے وضو ٹوٹ جائے گا۔

ترجمہ: ۹ اور منہ بھر کر اس حال کو کہتے ہیں کہ اس کو منہ میں ضبط کرنا ناممکن ہو مگر تکلف کے ساتھ۔

تشریح: تہہ اتنی زیادہ ہو کہ اسکو منہ میں رکھنا مشکل ہو رہا ہو، اسکو منہ بھرتے، کہتے ہیں۔ اس حدیث میں اسکی وضاحت ہے، عن ابن جریج عن ابیہ یرفعہ الی النبی ﷺ قال: الوضوء من القیء وان کان قلماً یغلبہ فلیتوضأ (مصنف عبد الرزاق، باب الوضوء من القیء، ص ۱۳۸ نمبر ۵۲۴) اس اثر میں ہے کہ منہ میں رکھنے میں مشکل ہو تو وضو ٹوٹے گا۔ (۲) ایک اثر اوپر بھی گزر گیا کہ تہہ زیادہ ہو تو وضو ٹوٹے گا اور کم ہو تو نہیں ٹوٹے گا۔ (ابن شیبہ نمبر ۴۴۲)

ترجمہ: ۱۰ اسلئے کہ لگتا ہے کہ نکل ہی جائے گا۔ اسلئے نکلنے کا ہی اعتبار کر لیا گیا۔

ظاہر افاضتہ خارجاً ۱۱ وقال زفر قلیل القیء وکثیرہ سواء ۱۲ وکذا لا یشرط السیلان اعتباراً بالمنخرج المعتاد، ولا طلاق قوله علیه السلام: القلس حدث ۱۳ ولنا قوله علیہ السلام: لیس فی القطرة والقطرتین من الدم وضوء الا ان یکون سائلاً، ۱۴ وقول علیؑ حین عد الاحداث جملة: او دسعة

تشریح: تے اتنی منہ بھر کر ہے کہ ظاہری طور پر لگتا ہے کہ نکل ہی جائے گی اسلئے اس پر خروج اور سیلان کا حکم لگا دیا گیا، اور اس پر وضو ٹوٹنے کا حکم لگا دیا گیا۔ یہ دلیل عقلی ہے۔ ورنہ تو اصل میں حدیث اور اثر ہیں جن سے وضو ٹوٹنے کا حکم لگایا گیا ہے۔

ترجمہ: ۱۱ مسلک امام زفرؒ۔ امام زفرؒ نے فرمایا کہ تے کم ہو یا زیادہ ہوسب کا حکم برابر ہے۔ یعنی دونوں سے وضو ٹوٹ جائے گا۔

وجہ: ۱۱ ایک حدیث میں مطلقاً ہے کہ تے حدث ہے، اسکی قید نہیں ہے کہ کم ہو تو نہیں ٹوٹے گا، اور زیادہ ہو تو ٹوٹ جائے گا اسلئے کم زیادہ دونوں صورتوں میں وضو ٹوٹے گا۔ حدیث یہ ہے، عن زید ابن علی، عن ابیہ عن جدہ قال، قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم: القلس حدث (دارقطنی، باب باب الوضوء من الخارج من البدن، ج اول، ۱۶۲، نمبر ۵۶۳) اس حدیث میں مطلقاً ہے کہ تے حدث ہے۔

ترجمہ: ۱۲ ایسے ہی خون نکلنے میں بہنے کی شرط نہیں لگاتے مخرج معتاد پر قیاس کرتے ہوئے۔ یعنی پیشاب اور پیچانے کے منہ پر بغیر بہے ہوئے تھوڑی سی بھی نجاست آجائے تو وضو ٹوٹ جاتا ہے اسی طرح اور جگہوں سے بغیر بہے ہوئے تھوڑی سی بھی نجاست نکل آئے تو وضو ٹوٹ جائے گا۔

ترجمہ: ۱۳ اور ہماری دلیل حضورؐ کا قول ہے کہ خون کے ایک دو قطرے میں وضو نہیں ہے مگر یہ کہ خون بہنے والا ہو۔ حدیث ہے۔ عن ابی ہریرۃؓ، عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال: لیس فی القطرة و القطرتین من الدم وضوء الا ان یکون دماً سائلاً۔ (دارقطنی، باب فی الوضوء من الخارج من البدن، ج اول، ص ۱۶۳، نمبر ۵۷۲)۔ یہ حدیث امام زفرؒ کا جواب ہے کہ وہ خون کے ناقض وضو ہونے میں بہنے کی قید نہیں لگاتے جبکہ اس حدیث میں بہنے کی قید ہے۔

ترجمہ: ۱۴ اور تے کے بارے میں حضرت علیؑ کا قول جب انہوں نے تمام حدیثوں کو گنایا یہ ہے، او دسعة تملأ الفم، تے جو منہ بھر کر ہو۔

تشریح: حضرت علیؑ نے وضو توڑنے والے بہت سے حدیثوں کو گنایا ان میں یہ بھی گنایا کہ تے منہ بھر کر ہو تب ناقض وضو ہے ورنہ نہیں۔ صاحب نصب الرلیۃ فرماتے ہیں کہ یہ حدیث حضرت ابو ہریرہؓ سے منقول ہے اور حضرت امام بیہقیؒ نے اپنی کتاب، الخلافات، میں ذکر فرمایا ہے۔ حدیث یہ ہے، عن ابی ہریرۃؓ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یعاد الوضوء من سبع

تملاء الفم، ۱۵۔ اذا تعارضت الاخبار يحمل مارواه الشافعی علی القلیل، ومارواه زفر علی الکثیر، والفرق بین المسلمین ما قدمناه. ۱۶۔ ولوقاء متفرقاً بحيث لو جمع یملاء الفم، فعند ابی یوسف یمتلئ

: من اقطار البول، و الدم السائل، و القيء، و من دسعة تملأ الفم، و نوم المضطجع، و قهقهة الرجل فی الصلاة، و خروج الدم۔ (بیروقی نصب الرایۃ، ج اول ص ۹۰۔ اسی مسئلے کے تحت) (۲) اسکی تائید میں یہ اثر گزر چکا ہے۔ عن حماد فی القلس اذا کان یسیرا فلیس فیہ وضوء، و اذا کان کثیرا ففیہ الوضوء۔ (مصنف ابن ابی شیبہ، ۴۹ من کان یری فی القلس وضوء، ج اول ص ۳۵ نمبر ۳۳۲) اس اثر سے بھی معلوم ہوا کہ تے منہ بھر کر ہوتب وضو ٹوٹے گا۔

ترجمہ: ۱۵۔ جب احادیث آپس میں متعارض ہو گئیں، تو جو امام شافعیؒ نے روایت کی اسکو تھوڑی تے پر حمل کیا جائے گا۔ اور جسکو امام زفرؒ نے روایت کی اسکو زیادہ تے پر حمل کیا جائے گا۔ اور دونوں مسلکوں کے درمیان فرق ہم نے پہلے بیان کیا۔

تشریح: صاحب حدایہ نے امام شافعیؒ کی جانب سے حدیث پیش کی تھی کہ حضور نے تے کی اور وضو نہیں کی۔ اس کا مطلب یہ بتاتے ہیں کہ تھوڑی سی تے ہوئی تھی اسلئے وضو نہیں ٹوٹا، اور آپؐ نے وضو نہیں کیا۔ اور یہ ہم بھی کہتے ہیں کہ تھوڑی تے ہو تو وضو نہیں ٹوٹے گا۔

اور امام زفرؒ کی جانب سے حدیث پیش کی تھی کہ: مطلق تے حدث ہے۔ اس کا مطلب یہ ہے کہ تے منہ بھر کر ہو تو حدث ہے۔ اور یہی ہم بھی کہتے ہیں کہ تے منہ بھر کر ہو تو وضو ٹوٹے گا۔ ہم دونوں مسلکوں کے درمیان میں ہیں۔ اسی جملہ کی طرف مصنف نے اس جملے سے اشارہ کیا ہے، والفرق بین المسلمین ما قدمناه.

ترجمہ: ۱۶۔ اور اگر متفرق جگہ یا متفرق مرتبہ تے کی اس طرح کہ اگر جمع کی جائے تو منہ بھر دے، تو امام ابو یوسفؒ کے نزدیک اتحاد مجلس کا اعتبار کیا جائے گا، اور امام محمدؒ کے نزدیک اتحاد سبب کا اعتبار کیا جائے گا، اور وہ متلی ہے۔

تشریح: متفرق تے کرنے کی دو صورتیں ہیں۔ ایک تو یہ کہ متلی تو ایک ہی ہے لیکن کئی جگہ پر ہٹ ہٹ کرتے کی، اور دوسری شکل یہ ہے کہ آدمی ایک ہی جگہ پر بیٹھا ہوا ہے لیکن الگ الگ متلی آئی اور الگ الگ متلی سے تھوڑی تھوڑی تے کی کہ اگر سب کو جمع کیا جائے تو منہ بھر جائے۔ ایسی صورت میں امام ابو یوسفؒ کی رائے یہ ہے کہ ایک مجلس میں تھوڑی تھوڑی تے کی ہو اور اس سے منہ بھر جاتا ہو تو اس سے وضو ٹوٹ جائے گا چاہے کئی متلی سے تے ہوئی ہو کیونکہ انکے یہاں اتحاد مجلس کا اعتبار ہے۔ جیسے آیت سجدہ میں اتحاد مجلس کا اعتبار ہے کہ کئی مرتبہ آیت سجدہ پڑھی ہو اور مجلس ایک ہو تو ایک ہی سجدہ لازم ہوگا۔ اور امام محمدؒ کے نزدیک یہ ہے کہ سبب یعنی متلی ایک ہو تو تھوڑی تھوڑی تے جمع کی جائے گی چاہے الگ الگ جگہ تے کی ہو، کیونکہ انکے یہاں اتحاد سبب کا اعتبار ہے۔ کیونکہ سبب متحد ہو تو حکم بھی متحد ہوتا ہے۔

اتحاد المجلس، و عند محمدٍ يعتبر اتحاد السبب، وهو الغثيان ۱۱ ثم ما لا يكون حدثاً لا يكون نجساً
یروی ذالک عن ابی یوسف، وهو الصحيح لانه ليس بنجس حکماً حیث لم ینتقض به الطهارة

(۲۳) و هذا اذا قاء مرة، او طعاماً، او ما فان قاء بلغمًا فغير ناقض عند ابی حنيفة و محمد، وقال
ابو یوسف ناقض اذا قاء ملء الفم ﴿﴾

ترجمہ: ۱۱ جو چیز وضو توڑنے والی نہیں وہ ناپاک بھی نہیں، امام ابو یوسف سے یہی روایت ہے اور یہی صحیح ہے اسلئے کہ وہ حکم
کے اعتبار سے ناپاک نہیں ہے کیونکہ اس سے طہارت نہیں ٹوٹتی۔

تشریح: امام ابو یوسفؒ کی جانب سے ایک قاعدہ بیان کیا جا رہا ہے۔ کہ جو چیز وضو نہیں توڑتی وہ کسی چیز کو ناپاک بھی نہیں کرے
گی۔ مثلاً کھجلی کا خون جو بہا نہیں اس سے وضو نہیں ٹوٹے گا لہذا اگر اس خون کو پانی میں ڈال دیا جائے تو اس سے پانی ناپاک نہیں ہو
گا۔ کیونکہ جب اس نے وضو نہیں توڑا تو اسکو ناپاک بھی نہیں کہا جائے گا اور اس سے پانی ناپاک بھی نہیں ہوگا کیونکہ حکم کے اعتبار سے
یہ ناپاک نہیں ہے۔ اسی کو کہتے ہیں، مالا یكون حدثاً لیکون نجساً، کہ جو چیز وضو توڑنے والی نہیں وہ ناپاک بھی نہیں۔

هو الصحيح : یہ کہہ کر اس بات کی طرف اشارہ کیا کہ امام محمدؒ کی رائے یہ ہے کہ وہ خون جو بہا نہیں، یا وہ تہ جو منہ بھر نہیں ہوئی وہ
اگر چہ وضو نہیں توڑتی لیکن وہ غصہ ناپاک ہے اور پانی میں گر جائے تو اسکو ناپاک کر دے گی۔ البتہ امت کی سہولت کے لئے مصنف
کے نزدیک اس پر فتویٰ نہیں ہے۔

لغت: القيح : پیپ، الصديد: کچھ لہو، ایسا پیپ جس میں خون کی آمیزش ہو، تجاوز : بہہ پڑے، کھسک جائے۔ ملء الفم :
منہ بھر کر ہو۔ سبیلین : دونوں راستے، اس سے مراد پیشاب اور پیخانے کے راستے ہیں۔ موضع الاصابة : ناپاک کی لگنے کی جگہ۔ مورد
الشرع : شریعت وارد ہونے کی جگہ، یعنی جن جن چیزوں کے لئے شریعت نازل ہوئی ہو۔ رعف : ناک کی تسمیر پھوٹی ہو۔ لیسن :
بناء کرے۔ قشرة : چھلکا۔ بادية : بدو سے مشتق ہے، ظاہر ہونے والی چیز۔ القلس : تہ۔ جملة : تمام، یعنی تمام نواقض وضو کو
گنایا۔ دسعة : تہ۔ الاخبار : اس سے مراد احادیث ہیں۔ الغثيان : متلی آنا۔ یا متلی کا ایک جھونکا۔ حدثاً : اس سے مراد ہے وضو
توڑنے والی چیز۔

ترجمہ: (۲۳) اور یہ حکم اس وقت ہے جبکہ پت، یا کھانا، یا پانی تہ کی ہو۔ پس اگر بلغم تہ کی تو امام ابو حنیفہ اور امام محمدؒ کے
ز نزدیک ناقض وضو نہیں ہے۔ اور امام ابو یوسفؒ نے فرمایا کہ وضو ٹوٹ جائے گا اگر منہ بھر کرتے کی۔ (یہ جزئیہ جامع صغیر سے لیا گیا
ہے۔ جامع صغیر باب ما ینقض الوضوء وما لا ینقضہ، ص ۷۲)۔

تشریح: اوپر کے مسئلے میں تھا کہ منہ بھرتے ہو تو ناقض ہے اور منہ بھر کر نہ ہو تو ناقض نہیں ہے۔ یہ حکم اس صورت میں ہے کہ تہ

والخلاف فی المرتقی من الجوف، اما النازل من الرأس فغير ناقض بالاتفاق لان الرأس ليس بموضع النجاسة، لا لابی یوسف انه نجس بالمجاورة،

پتے کی ہو یا کھانے کی ہو یا پانی کی ہو۔ لیکن اگر پیٹ سے بلغم کی تے منہ بھر کر ہو تو امام ابو حنیفہ اور امام محمدؒ کے نزدیک وضو نہیں ٹوٹے گا اور امام ابو یوسفؒ کے نزدیک ٹوٹ جائے گا۔

وجہ: (۱) اسکی وجہ یہ ہے کہ بلغم یا ناک کی ریٹ ناپاک نہیں ہیں۔ اور چکنا ہونے کی وجہ سے اس پر نجاست چپکتی بھی نہیں ہے اسلئے اگر وہ آنت کے نچلے تے سے بھی آئے تو اس پر بہت معمولی سی ناپاک لگی ہوگی، اور پہلے گزر چکا ہے کہ تھوڑی سی تے ہو تو ناقض وضو نہیں ہے وہ معاف ہے اسلئے بلغم کی تے منہ بھر کر بھی ہو تو اس پر معمولی سی ناپاک کی ہوگی اسلئے اس سے وضو نہیں ٹوٹے گا۔ (۲) حدیث میں اسکا اشارہ ہے۔ عن عمار بن یاسر قال اتی علی رسول اللہ ﷺ وانا علی بشر اذ لو ماء فی رکوة لی، فقال: یا عمار ما تصنع؟ قلت یا رسول اللہ بابی و امی اغسل ثوبی من نخامة اصابته، فقال یا عمار انما یغسل الثوب من خمس من الغائط، والبول، والقیء، و الدم، و المنی، یا عمار ما نخامتک و دموع عینیک و الماء الذی فی رکوتک الا سواء۔ (دارقطنی، باب نجاسة البول والامر بالسترہ منہ الخ، ج اول، ص ۱۳۲، نمبر ۳۵۲) اس حدیث میں ہے کہ بلغم منکے کے پانی کی طرح پاک ہے۔ اسلئے بلغم کی تے منہ بھر کر ہو تو ریٹ پر قیاس کرتے ہوئے پاک ہوگا اور وضو نہیں توڑے گی۔

ترجمہ: اختلاف اس بلغم میں ہے جو پیٹ سے اوپر چڑھا ہو بہر حال جو سر سے نیچے اتر اہو وہ بالاتفاق ناقض وضو نہیں ہے اسلئے کہ سر نجاست کی جگہ نہیں ہے۔

تشریح: جو بلغم پیٹ سے منہ کے اندر آیا ہو یا منہ بھرتے ہوئی ہو اس بلغم کے بارے میں اختلاف ہے کہ ناقض وضو ہے یا نہیں۔ لیکن جو بلغم سر اور ناک سے اتر کر آیا ہو وہ منہ بھر کر بھی ہو تو کسی کے یہاں ناقض وضو نہیں ہے۔ اسلئے کہ اوپر کی حدیث سے پتہ چلا کہ بلغم بنفسہ پاک ہے اور سر اور ناک ناپاک کی جگہ نہیں ہیں کہ وہ بلغم کو ناپاک کر دے اسلئے سر اور ناک سے جو بلغم آئے گا چاہے وہ منہ بھر کر ہو بھر بھی کسی کے یہاں وضو نہیں ٹوٹے گا۔ (۲) اس اثر میں بھی اسکا ثبوت ہے۔ قلت لعطاء.... قال لعمری انی لاتنخم شیئاً کثیراً ثم یأتی الشیء من حلقی ومن الرأس فلیس فی ذالک وضوء الا ماخرج من جوفک من معدتک۔ (مصنف عبدالرزاق، باب الوضوء من اللیء والقلس، ج اول، ص ۱۳۶، نمبر ۵۱۸) اس اثر سے معلوم ہوا کہ معدے سے اوپر آئے تو وضو ٹوٹے گا اور سر سے اترے تو وضو نہیں ٹوٹے گا۔

ترجمہ: امام ابو یوسفؒ فرماتے ہیں کہ بلغم ناپاک ہے ناپاک کی کے ساتھ ملنے کی وجہ سے۔ یعنی یہ بلغم اگرچہ پاک ہے لیکن ناپاک

۳ ولهما انه لزج لا تتخلله النجاسة و ما يتصل به قليل و القليل في القىء غير ناقض ۴ ولو قاء دما وهو علق يعتبر فيه ملء الفم لانه سوداء محترقة، ۵ وان كان مائعا فكذلك عند محمد اعتباراً بأسائر انواعه، ۶ وعندهما ان سال بقوة نفسه ينقض الوضوء و ان كان قليلاً لان المعدة ليست بمحل الدم فيكون من قرحة في الجوف

کھانے کے ساتھ ملنے کی وجہ سے وہ ناپاک ہو گیا اسلئے جس طرح کھانے کی تے منہ بھر کر ہو تو وضو ٹوٹ جاتا ہے، اس بلغم کی تے منہ بھر کر ہو تو وضو ٹوٹ جائے گا۔

وجہ : اوپر کی حدیث میں مطلقاً تھا کہ تے سے وضو ٹوٹے گا اسلئے بلغم کی بھی تے ہو تو وضو ٹوٹ جائے گا۔

ترجمہ : ۳ امام ابو حنیفہ اور امام محمدؒ کی دلیل یہ ہے کہ بلغم چکنا ہوتا ہے اسکے اندر نجاست نہیں جاسکتی اور جو بلغم کے اوپر چپکتی ہے وہ تھوڑی ہے اور تھوڑی تے ناقض نہیں ہے۔ تشریح گزری چکی ہے کہ بلغم چکنا ہوتا ہے اسلئے اس کے اندر تو نجاست جانیں سکتی، اور جو تھوڑی بہت نجاست اسکے اوپر لگتی ہے وہ بہت تھوڑی ہے۔ اور بلغم کی تے منہ بھر کر بھی ہو تو اس میں نجاست منہ بھر کر نہیں ہوئی اسلئے اس سے وضو نہیں ٹوٹے گا۔ اصل وجہ یہی حدیث ہے جو اوپر گزری۔

ترجمہ : ۴ اور اگر خون کی تے کی اس حال میں کہ وہ جما ہوا ہے تو اس میں منہ بھرنے کا اعتبار کیا جائے گا اسلئے کہ وہ جلا ہوا سودا ہے۔

تشریح : جما ہوا خون کی تے ہو تو اگر کھانے کی تے کی طرح منہ بھر کر ہو تو وضو ٹوٹے گا ورنہ نہیں۔ کیونکہ یہ بہتا ہوا خون نہیں ہے بلکہ سودا ہے جو جل گیا ہے اور کالا ہو کر خون کی طرح جم گیا ہے، اسلئے اس کا حکم کھانے کی طرح ہے کہ منہ بھر کر تے ہو تو وضو ٹوٹے گا ورنہ نہیں۔ (نوٹ) پرانے اطباء کہتے ہیں کہ انسان کا بدن سودا، صفراء، بلغم، اور خون سے بنا ہے۔ اور سودا جب جلتا ہے تو خون کی طرح لال ہو کر جم جاتا ہے۔ تاہم یہ بہتا ہوا خون نہیں ہے جو ناپاک ہے۔

ترجمہ : ۵ اور اگر بہتا ہوا خون ہو تو منہ بھرنے کا اعتبار کیا جائے گا امام محمدؒ کے نزدیک تے کی باقی قسموں پر قیاس کرتے ہوئے۔

وجہ : چاہے بہتا ہوا خون ہے لیکن وہ تے ہو کر باہر آیا ہے اسلئے اور تے کا حکم ہوگا کہ منہ بھر کر ہو تو وضو ٹوٹے گا ورنہ نہیں۔

ترجمہ : ۶ اور امام ابو حنیفہ اور امام ابو یوسفؒ کے نزدیک یہ ہے کہ اگر خون اپنی قوت سے بہا تو وضو ٹوٹ جائے گا اگرچہ تھوڑا ہی کیوں نہ ہو۔ اسلئے کہ معدہ خون کی جگہ نہیں ہے اسلئے وہ خون پیٹ میں کسی زخم سے ہے۔

وجہ : طرفین فرماتے ہیں کہ خون اپنی قوت سے بہہ رہا ہے تو اس کا مطلب یہ ہے کہ پیٹ میں کوئی زخم ہے اس سے خون آ کر تے

(۲۴) ولو نزل من الرأس الى المالن من الانف نقض الوضوء بالاتفاق ﴿۱﴾ لوصوله الى موضع يلحقه

حکم التطہیر فی تحقق الخروج

ہوری ہے۔ اسلئے اسکا حکم بننے والے خون کا حکم ہوگا کہ چاہے منہ بھر کر نہ ہو تو ٹوٹا بھی ہو تو وضو ٹوٹ جائے گا۔ کیونکہ دم سائل ناپاک بھی ہے اور ناقض بھی ہے۔

اصول: یہ مسائل اس اصول پر ہے کہ تھوڑی نجاست ہو یا دم سائل نہ ہو تو وہ معاف ہے۔ اور نجاست زیادہ ہو یا دم سائل ہو تو وہ ناپاک بھی ہے اور ناقض وضو بھی ہے۔ اور دلیل، آیت ہے اودما مسفو حاً او لحم خنزیر فانه رجس (آیت ۱۳۵ سورۃ الانعام ۶) (۲) اوپر کی حدیث یہ ہے۔ عن ابی ہریرۃ عن النبی ﷺ قال: ليس في القطرة و القطرتين من الدم وضوء الا ان يكون دماً مائلاً۔ (دارقطنی، باب فی الوضوء من الخارج من البدن، ج اول، ص ۱۵۸، نمبر ۵۷) (۳) اور یہ حدیث بھی ہے۔ عن ابی ہریرۃ عن النبی ﷺ قال: تعاد الصلاة من قدر الدرهم من الدم۔ (دارقطنی، باب قدر التجارة التي تبطل للصلاة، ج اول، ص ۳۸۵، نمبر ۱۴۷) اس آیت اور احادیث سے معلوم ہوا کہ تھوڑی نجاست معاف ہے اور زیادہ نجاست ناپاک بھی ہے اور ناقض وضو بھی ہے۔

لغت: مرة: پتہ، یہ بھی ایک قسم کا جما ہوا خون ہوتا ہے۔ جوف: پیٹ۔ مجاورة: جوار سے مشتق ہے، ملنا پڑوس میں ہونا۔ لزج: چکنا، تخلل: خلل سے مشتق ہے اندر گھسنا، درمیان میں آنا، علق: خون کا تھڑا، محترقة: حرق سے مشتق ہے جلا ہوا خون، مانعا: بننے والا، قرحة: زخم۔

ترجمہ: (۲۴) اور اگر خون اتر آیا سر سے ناک کے نرم حصے تک تو وضو بالاتفاق ٹوٹ جائے گا۔

وجہ: پہلے اصول گزر چکا ہے کہ خون جب تک جسم کے اندر ہے تو اس سے وضو نہیں ٹوٹے گا لیکن بہہ کر جسم کے ایسی جگہ تک باہر آجائے جہاں وضو یا غسل میں آسانی سے انگلی پہنچ سکتی ہو اور انگلی ڈال کر دھویا جاسکتا ہو تو خون وہاں تک آنے سے سب اماموں کے نزدیک وضو ٹوٹ جائے گا۔ چونکہ ناک کے نرم حصے تک انگلی پہنچتی ہے اسلئے سر سے خون بہہ کر ناک کے نرم حصے تک آجائے تو وضو ٹوٹ جائے گا۔

ترجمہ: ۱۔ خون کے ایسی جگہ تک پہنچنے کی وجہ سے جہاں پاک کرنے کا حکم لاحق ہوتا ہے اسلئے خروج تحقق ہو جائے گا۔

تشریح: موضع يلحقه حکم التطہیر: اس عبارت کا مطلب اوپر گزر چکا ہے۔ کہ خون بہہ کر ایسی جگہ تک پہنچ جائے جہاں باسانی پاک کرنے کا حکم لاگو ہوتا ہو۔ وہاں پہنچنے کی وجہ سے سمجھ لیا جائے گا کہ خون نکل گیا اور بننے والا ہو گیا۔

وجہ: اثر میں ثبوت ہے۔ قلت لعطاء: أرایت ان قلّس رجل فبلغ صدره او حلقه ولم يبلغ الفم؟ قال: فلا

(۲۵) والنوم مضطجعاً، او متکياً، او مستنداً الى شیء لو ازیل لم یقط) لان الاضطجاع سب لاسترخاء المفاصل فلا یعری عن خروج شیء عادة والثابت عادة کالمیقن به،

وضو علیہ۔ (مصنف عبدالرزاق، باب الوضوء من القیء والقلس، ج اول، ص ۳۶ نمبر ۵۱۷) اس اثر سے معلوم ہوا کہ سینے کے اندر تے ہو تو وضو نہیں ٹوٹے گا جب تک کہ باہر نہ آجائے۔ لان: نرم ہونا۔
ترجمہ: (۲۵) اور سونا کروٹ کے بل یا تکیہ لگا کر یا کسی چیز پر ٹیک لگا کر کہ اگر اس کو ہٹا دیا جائے تو آدمی گر جائے اس سے وضو ٹوٹ جاتا ہے۔

وجہ: (۱) اصل یہ ہے کہ گہری نیند سے عقل چھپ جاتی ہے اور یہ پتہ نہیں چلتا ہے کہ اس حالت میں ہوا نکلی یا نہیں نکلی۔ اس لئے عقل زائل ہوتے ہی ہوا نکلنے اور وضو ٹوٹنے کا حکم لگا دیا جاتا ہے۔ اسی کو استرخاء مفاصل کہتے ہیں کہ تمام رگیں ڈھیلی ہو گئیں۔ لیکن اگر نیند گہری نہ ہو ابھی کچھ ہوش باقی ہو جیسے سجدے کی حالت میں، قیام کی حالت میں یا بیٹھے بیٹھے سو گیا تو چونکہ ابھی کچھ عقل و شعور باقی ہے اس لئے ہوا نکلنے اور وضو ٹوٹنے کا حکم نہیں لگائیں گے۔ کروٹ کے بل یا تکیہ لگا کر یا ٹیک لگا کر سونے سے عقل چھپ جاتی ہے اور نیند گہری ہوتی ہے۔ البتہ گرتا اس لئے نہیں ہے کہ تکیہ اور سہارا اس کو گرنے سے روکے ہوئے ہیں۔ اس لئے وضو ٹوٹ جائے گا (۲)
حدیث میں دونوں قسم کا ثبوت ہے عن ابن عباس ان رسول اللہ ﷺ کان یسجد وینام ویتفخ ثم یقوم فیصلی ولا یتوضأ، فقلت له صلیت ولم تتوضأ وقد نمت؟ فقال: انما الوضوء علی من نام مضطجعاً. زاد عثمان و ہناد. فانہ اذا اضطجع استرخت مفاصلہ. (ابوداؤد نمبر ۲۰۲) وعن علی ابن طالب رضی اللہ عنہ قال قال رسول اللہ ﷺ وکاء السہ العینان فمن نام فلیتوضأ. (ابوداؤد، باب فی الوضوء من النوم ص ۳۰ نمبر ۲۰۳) قال رسول اللہ ﷺ ان الوضوء لا یجب الا علی من نام مضطجعاً فانہ اذا اضطجع استرخت مفاصلہ. (ترمذی شریف، باب الوضوء من النوم ص ۲۲ نمبر ۷۷) ان احادیث سے معلوم ہوا کہ گہری نیند سونے سے وضو ٹوٹے گا۔ بلکہ نیند ہو تو وضو نہیں ٹوٹے گا۔ اس کی دلیل یہ حدیث ہے عن انس قال کان اصحاب رسول اللہ ﷺ یتظرون العشاء الآخرة حتی تخفق روء سہم ثم یصلون ولا یتوضأون۔ (ابوداؤد شریف، باب فی الوضوء من النوم ص ۳۰ نمبر ۲۰۰) ترمذی شریف، باب الوضوء من النوم، نمبر ۷۸) اس سے معلوم ہوا کہ بیٹھے بیٹھے یا رکوع یا سجدے میں سو جائے جس میں گہری نیند نہیں ہوتی تو وضو نہیں ٹوٹے گا۔

ترجمہ: اس لئے کہ پہلو کے بل سونا سبب ہے جوڑ کے ڈھیلے ہونے کا اس لئے عادتاً کچھ نہ کچھ نکلنے سے خالی نہ ہوگا۔ اور جو عادت ثابت ہو وہ یقین کی طرح ہے۔

۲ و الا تكاء يزيل مُسكة اليقظة لئلا زال المقعد عن الارض و يبلغ الاسترخاء في النوم غايته بهذا النوع من الاستناد، غير ان السند يمنعه من السقوط ۳ بخلاف حالة القيام، و القعود، و الركوع، و السجود في الصلوة و غيرها هو الصحيح لان بعض الاستمساك باقٍ اذ لو زال لسقط فلم يتم الاسترخاء

تشریح: آدمی کروٹ کے بل سوئے گا، یا ٹیک لگا کر سوئے گا تو استرخاء مفصل ہوگا، یعنی تمام جوڑ ڈھیلے ہو جائیں گے اور اس طرح سونے سے عقل بھی مکمل طور پر سو جاتی ہے، اور عقل چھپ جاتی ہے اسلئے کچھ نہیں پتا چلتا ہے کہ ہوا نکلی یا نہیں نکلی۔ البتہ اس طرح سونے میں عموماً ہوا نکل ہی جاتی ہے اسلئے ایسا یقین کر لیا گیا کہ ہوا نکل ہی گئی اور وضو ٹوٹ گیا۔ وضو ٹوٹنے کی یہ دلیل عقلی پیش کی ہے ورنہ اصل وجہ تو اوپر کی حدیث ہے۔ کہ رکوع، سجدے میں سونے سے وضو نہیں ٹوٹے گا اور پہلو کے بل سونے سے وضو ٹوٹے گا۔

ترجمہ: ۲ اور ٹیک لگانا بیداری کے کنٹرول کو زائل کرتا ہے زمین سے سرین کے اونچے ہونے کی وجہ سے اور اس قسم کے ٹیک سے نیند میں جوڑ کا ڈھیلا ہونا اپنی انتہاء کو پہنچ جاتا ہے۔ یہ اور بات ہے کہ ٹیک اسکو گرنے سے روکتا ہے۔ اسلئے گرتا نہیں ہے۔ اسلئے وضو ٹوٹ جائے گا۔

تشریح: ٹیک لگا کر سوئے گا تب بھی وضو ٹوٹ جائے گا۔ اسکی وجہ یہ ہے کہ کسی چیز پر ٹیک لگا کر سونے سے عقل مکمل طور پر سو جاتی ہے، اور عقل چھپ جاتی ہے، اور تمام جوڑ ڈھیلے ہو جاتے ہیں اور کچھ نہیں پتا نہیں چلتا کہ ہوا نکلی یا نہیں نکلی لیکن ایسی حالت میں عموماً ہوا نکل ہی جاتی ہے۔ کیونکہ ٹیک لگانے کی حالت میں مقعد یعنی سرین بھی زمین سے اتنی چمکی ہوئی نہیں رہتی کہ ہوا نکلنے کو روک سکے اسلئے یہی سمجھا جائے گا کہ ہوا نکل گئی اور وضو ٹوٹ گیا۔ البتہ عقل کے چھپ جانے کے باوجود وہ گرتا اسلئے نہیں ہے کہ ٹیک اسکو گرنے سے روکے ہوا ہے۔

ترجمہ: ۳ بخلاف قیام، قعود، رکوع اور سجدے کی حالت کے نماز میں ہو یا غیر نماز میں ہو صحیح یہی ہے کہ ایسے سونے سے وضو نہیں ٹوٹے گا اسلئے کہ کچھ کنٹرول ابھی باقی ہے اسلئے کہ عقل مکمل زائل ہو جاتی تو آدمی گر پڑتا اسلئے معلوم ہوا کہ مکمل استرخاء نہیں ہوا۔

تشریح: اگر کھڑے کھڑے سو گیا، یا بیٹھنے کی حالت میں سو گیا، یا رکوع کی حالت، یا سجدے کی حالت میں سو گیا تو وضو نہیں ٹوٹے گا۔ صحیح یہی ہے کہ اگر ان حالتوں میں سو یا تو یہ حالتیں چاہے نماز میں ہوں چاہے نماز کے علاوہ میں ہوں وضو نہیں ٹوٹے گا۔ اسکی وجہ یہ ہے کہ سونے سے اگر مکمل عقل چھپ چکی ہو تو جوڑ پورے طور پر ڈھیلے ہو چکے ہوتے تو یہ آدمی گر چکا ہوتا کیونکہ مکمل سونے سے آدمی رکوع سجدے کی حالت میں برقرار نہیں رہ سکتا، لیکن یہ رکوع سجدے اور قیام و قعود کی حالت میں ابھی برقرار ہے تو اسکا مطلب یہ ہے کہ ابھی نیند گہری نہیں ہے اور عقل مکمل طور پر چھپی نہیں ہے اور نہ مکمل طور پر جوڑ ڈھیلے ہوئے ہیں اسلئے اس طرح سونے سے وضو نہیں ٹوٹے گا۔

۴۰ و الاصل فيه قوله عليه السلام: لا وضوء على من نام قائماً، او قاعداً، او راكعاً، او ساجداً، انما الوضوء على من نام مضطجعاً فانه اذا نام مضطجعاً استرخت مفاصله. (۲۶) والغلبة على العقل بالاغماء، والجنون ﴿﴾

هو الصحيح: سے یہ اشارہ کرنا چاہتے ہیں کہ دوسری ظاہری روایت یہ ہے کہ نماز کے اندر رکوع سجدے کی حالت میں سوئے تو وضو نہیں ٹوٹے گا اور اگر نماز سے باہر ہو کر رکوع، سجدے، قیام اور قعود کی حالت میں سوئے تو وضو ٹوٹ جائے گا۔ اسکی وجہ یہ ہے کہ حدیث میں ہے کہ آپ نماز کی حالت میں سوئے تھے تو فرمایا کہ وضو نہیں ٹوٹے گا۔
 اصول: عقل زائل ہو جائے، اور کھل طور پر جوڑ ڈھیلے ہونے سے وضو ٹوٹے گا

ترجمہ: ۴۰ وضو ٹوٹنے میں اصل تو حضور ﷺ کا قول ہے کہ اس پر وضو نہیں ہے جو کھڑے ہونے، یا بیٹھنے، یا رکوع، یا سجدے کی حالت میں سویا، وضو تو صرف اس پر ہے جو کروٹ کے بل سویا، اسلئے کہ جب کروٹ کے بل سوتا ہے تو اسکے جوڑ ڈھیلے ہو جاتے ہیں۔ اس حدیث کا کچھ مفہوم اوپر کی حدیث میں گزر گیا۔ اور اسکے قریب سنن بیہقی میں یہ حدیث ہے۔ عن ابن عباس قال: قال رسول الله ﷺ لا يجب الوضوء على من نام جالساً او قائماً او ساجداً حتى يضع جنبه فانه اذا وضع جنبه استرخت مفاصله، (سنن بیہقی، باب ما ورد فی نوم الساجد، ج اول، ص ۱۹۴ نمبر ۵۹۸)

نکتہ: اضطجع: پہلو کے بل سونا، کروٹ کے بل سونا، متکا: وکھا سے مشتق ہے تکیہ لگانا۔ مستنداً: سند سے مشتق ہے کسی چیز پر ٹیک لگانا۔ استرخاء: رخاء سے مشتق ہے، جوڑ کا ڈھیلا ہونا۔ مفاصل: مفصل کی جمع ہے، اعضاء کے جوڑ۔ یعری: خالی ہونا۔ مسکة: مسک سے مشتق ہے روکنا، کنٹرول کرنا۔ يقظة: بیداری۔ مقعد: قعد سے مشتق ہے بیٹھنا یہاں سرین مراد ہے جس پر آدمی بیٹھتا ہے۔ استمساک: یہ بھی مسک سے مشتق ہے، کنٹرول کرنا، گرنے سے روکنے کی عقل۔

ترجمہ: (۲۶) اور بیہوشی کی وجہ سے عقل پر غلبہ ہونا، اور جنون۔ یعنی اس سے بھی وضو ٹوٹ جائے گا۔

وجہ: (۱) نیند میں جتنا جوڑ ڈھیلہ ہوتا ہے اور عقل زائل ہوتی ہے بیہوشی میں اور جنون میں اس سے زیادہ عقل زائل ہوتی ہے اور جوڑ ڈھیلہ ہوتا ہے اسلئے ان سے بھی وضو ٹوٹ جائے گا۔ (۲) حدیث میں اسکا ثبوت ہے۔ آپ مرض الموت میں بیہوش ہوئے تو ہوش میں آنے کے بعد عشاء کی نماز پڑھانے کے لئے غسل فرمایا جس سے معلوم ہوا کہ بیہوشی کی وجہ سے وضو ٹوٹ گیا اسلئے ہوش میں آنے کے بعد پانی مانگا۔ اسی حدیث کا کٹرا یہ ہے۔ قال دخلت على عائشة فقلت: الا تحدثيني عن مرض رسول الله ﷺ.... قالت ففعلنا، فاغتسل فذهب لينوء فأغمى عليه ثم افاق فقال ﷺ: أصلى الناس؟ قلنا: لا هم ينتظرونك يا رسول الله قال ضعو الى ماء في المخصب قالت فقعد فاغتسل. (بخاری شریف، باب انما اعتلوا)

۱۔ لانہ فوق النوم مضطجعاً فی الاسترخاء ۲۔ والاعماء حدث فی الاحوال کلها وهو القیاس فی النوم الا اناعرفناه بالاثروالاعماء فوقه فلا یقاس علیہ (۲۷) والفقهہ فی صلوٰۃ ذات رکوع وسجود ﴿

مام لیو کم بہ، ص ۹۵ نمبر ۶۸، مسلم شریف، باب استخلاف الامام اذا عرض له عذر، ص ۷۷ نمبر ۱۸/۹۳۶) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ بیہوشی سے وضو ٹوٹ جاتا ہے تب ہی تو بیہوشی کے بعد آپؐ نے پانی منگوایا۔ (۳) ایک اثر میں بھی اسکا ثبوت ہے۔ عن حماد قال :- اذا افاق المجنون توضاً وضوءاً للصلاة۔ (مصنف عبد الرزاق باب النوم فی الصلاة والجنون اذا عقل، ج اول، ص ۳۲ نمبر ۴۹۳) اس اثر سے بھی معلوم ہوا کہ جنونیت اور بیہوشی میں وضو ٹوٹ جائے گا۔

ترجمہ: ۱۔ اسلئے کہ بیہوشی کروٹ کے بل سونے سے زیادہ ہے جوڑ بند ڈھیلے ہونے میں۔

تشریح: کروٹ کے بل آدمی سوئے اس میں جتنا جوڑ ڈھیلہ ہوتا ہے بیہوشی اور جنون میں اس سے کہیں زیادہ ڈھیلہ ہوتا ہے۔ کیونکہ بیہوشی اور جنون میں عقل نیند سے بھی زیادہ زائل ہوتی ہے۔ اسلئے اس میں بدرجہ اولی وضو ٹوٹے گا۔

ترجمہ: ۲۔ اور بیہوش ہونا تمام حالتوں میں ناقض وضو ہے اور نیند میں بھی قیاس کا تقاضہ یہی ہے کہ تمام حالتوں میں وضو ٹوٹے لیکن حدیث کی وجہ سے ہم نے اس بات کو پہچانا کہ رکوع سجدے کی حالت میں سونے سے وضو نہیں ٹوٹے گا، اور بیہوشی نیند سے بھی اونچی ہے اسلئے بیہوشی کو نیند پر قیاس نہیں کیا جائے گا۔

تشریح: چاہے رکوع، سجدے، قیام، اور قعود کی حالت میں بیہوشی ہوئی ہو یا کروٹ کے بل سو کر بیہوشی ہوئی ہو، چاہے نماز میں ہوئی ہو چاہے غیر نماز میں ہوئی ہو ہر حال میں بیہوشی ناقض وضو ہے کیونکہ عقل مکمل طور پر چھپ جاتی ہے اس پر قیاس کرتے ہوئے نیند کا بھی یہی حکم ہونا چاہئے کہ ہر حال میں ناقض وضو ہو لیکن حدیث میں ہے کہ رکوع، سجدے کی حالت میں نیند ناقض نہیں ہے اس سے وضو نہیں ٹوٹے گا اسلئے نیند کا حکم وہی رہے گا۔ اور بیہوشی میں عقل کا زوال نیند سے بہت زیادہ ہے اسلئے بیہوشی کو نیند پر قیاس نہیں کر سکتے اور یہ نہیں کہہ سکتے کہ بیہوشی رکوع، سجدے کی حالت میں ناقض وضو نہیں ہے۔

لغت: الاعماء: بیہوشی۔ حدث: حدث ہونا، یہاں مراد ہے وضو کو توڑنا۔

ترجمہ: (۲۷) قہتہ مار کر ہنسا رکوع سجدے والی نماز میں (تو اس سے بھی وضو ٹوٹ جائے گا)۔

تشریح: رکوع سجدے والی نماز کی قید اس لئے لگائی کہ اگر نماز جنازہ میں قہتہ مار کر ہنسا تو وضو نہیں ٹوٹے گا۔ صرف نماز ٹوٹے گی۔

نوٹ: قہتہ مار کر ہنسنے سے بدن سے کوئی نجاست نہیں نکلتی ہے اس لئے قیاس کا تقاضا یہ ہے کہ وضو نہ ٹوٹے۔ چنانچہ اکثر ائمہ کے نزدیک قہتہ سے وضو نہیں ٹوٹتا ہے۔ لیکن چونکہ ضعیف حدیث سے وضو ٹوٹنا ثابت ہے اس لئے امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ حدیث پر بھی عمل کر

۱۔ والقیاس انها لاتنقض وهو قول الشافعی لانه ليس بخارج نجس ولهذا لم يكن حدثاً في صلوة الجنابة، وسجدة التلاوة، وخارج الصلوة ۲۔ ولنا قوله عليه السلام: الامن ضحك منكم فقههه فليعد الرضوء، والصلوة جميعاً وبمثلته يترك القياس ۳۔ والاثر ورد في صلوة مطلقة فيقتصر عليها

کے وضو ٹوٹنے کے قائل ہیں۔

وجہ: (۱) حدیث میں ہے۔ عن ابی العالیة، و انس بن مالک: ان اعمی تردی فی بئر فضحک ناس خلف رسول الله صلی اللہ علیہ وسلم فأمر رسول الله صلی اللہ علیہ وسلم من ضحك أن يعيد الرضوء، و الصلاة۔ (دارقطنی، باب احادیث التھتھ فی الصلوة وعللھا، ج اول، ص ۷۰، نمبر ۵۹۳ سنن بیہقی، باب ترک الرضوء من التھتھ فی الصلوة، ج اول، ص ۲۲۶، نمبر ۶۷۹) اس حدیث سے ثابت ہوا کہ زور سے ہنسنے سے نماز تو ٹوٹے گی، لیکن وضو بھی ٹوٹ جائے گا۔

ترجمہ: ۱۔ اور قیاس کا تقاضا یہ ہے کہ وضو نہ ٹوٹے یہی قول امام شافعی کا ہے اسلئے کہ اس میں ناپاکی نہیں نکلتی اسی لئے نماز جنازہ، سجدہ تلاوت اور نماز سے باہر میں ناقض وضو نہیں ہے۔

تشریح: امام شافعی کے نزدیک نماز میں زور سے ہنسنے سے وضو نہیں ٹوٹے گا۔ اسکی وجہ یہ ہے کہ زور سے ہنسنے سے جسم سے کوئی ناپاکی نہیں نکلتی جبکہ وضو ناپاکی نکلنے سے ٹوٹتا ہے۔ یہی وجہ ہے کہ نماز جنازہ، یا سجدہ تلاوت میں زور سے ہنسنے تو وضو نہیں ٹوٹے گا، یا نماز سے باہر زور سے ہنسنے تو وضو نہیں ٹوٹے گا۔ (۲) اثر میں ہے کہ نماز ٹوٹ جائے گی لیکن وضو نہیں ٹوٹے گا۔ عن جابر قال يعيد الصلوة ولا يعيد الرضوء (سنن للبیہقی، باب ترک الرضوء من التھتھ فی الصلوة، ج اول، ص ۲۲۵، نمبر ۶۷۹ درار قطنی، باب احادیث التھتھ فی الصلوة وعللھا، ج اول، ص ۷۰، نمبر ۵۹۳) صحاح ستہ میں تھتھ والی حدیث نہیں ہے۔ اس اثر سے معلوم ہوا کہ زور سے ہنسنے سے نماز تو ٹوٹے گی لیکن وضو نہیں ٹوٹے گا۔

ترجمہ: ۲۔ اور ہماری دلیل حضور علیہ السلام کا قول ہے سنو جو تم میں سے زور سے ہنسنے تو وہ وضو اور نماز دونوں لوٹاے۔ اور اس قسم کی احادیث سے قیاس چھوڑ دیا جائے گا۔ اس طرح کے مفہوم کی حدیث اوپر گزر گئی۔ بیہقی نمبر ۶۸۰ درار قطنی نمبر ۶۰۳)

ترجمہ: ۳۔ اور حدیث مطلق نماز کے بارے میں وارد ہوئی ہے اسلئے اسی پر اکتفاء کیا جائے گا۔

تشریح: نماز میں زور سے ہنسنے سے وضو ٹوٹ جاتا ہے یہ حدیث مطلق نماز کے بارے میں وارد ہوئی ہے جس سے مراد ہے کہ کامل نماز ہو۔ یعنی رکوع سجدے والی نماز ہو۔ اور نماز جنازہ کامل نہیں ہے اور نہ اس میں رکوع ہے اور نہ سجدہ ہے اسلئے کوئی اس میں ہنسنے کا تو اسکا وضو نہیں ٹوٹے گا (۲) دوسری وجہ یہ ہے کہ زور سے ہنسنے سے ٹوٹنا خلاف قیاس ہے۔ اور حدیث میں دونوں کا حکم ہے کہ ٹوٹے گا بھی اور نہیں بھی ٹوٹے گا اسلئے ٹوٹنے کو اس پر محمول کیا جائے کہ کامل نماز میں ہنسنے تو ٹوٹے گا اور نہ نہیں۔

۳۰ والقهقهة ما يكون مسموعاً له ولجيرانه والضحك ما يكون مسموعاً له دون جيرانه، هو على ما قيل يفسد الصلوة دون الوضوء (۲۸) والدابة تخرج من الدبر ناقضة فان خرجت من رأس الجرح، او سقط اللحم منه لا ينقض ﴿

ترجمہ: ۳۰ قہقہہ: وہ ہے کہ خود بھی سنے اور اس کا پڑوس والا بھی سنے۔ اور ضحک: وہ ہے کہ خود سنے اور اس کا پڑوس والا نہ سنے۔ چنانچہ اسکے بارے میں کہا گیا ہے کہ نماز ٹوٹے گی لیکن وضو نہیں ٹوٹے گا۔

تشریح: اوپر والی عبارت میں قہقہہ اور ضحک کی تفسیر بیان کی ہے، اور یہ فرمایا کہ ضحک یعنی آہستہ ہنسنے سے وضو تو نہیں ٹوٹے گا البتہ نماز ٹوٹ جائے گی۔ یہی بعض ائمہ نے فرمایا ہے۔

وجہ: ثبوت اس حدیث میں ہے عن جابر، عن النبی ﷺ قال: الضحك ينقض الصلاة، ولا ينقض الوضوء۔ (دارقطنی، باب احادیث القہقہۃ فی الصلاة وعللھا، ص ۱۸۲ نمبر ۶۳۸) اس حدیث میں ہے کہ آہستہ ہنسنے سے نماز ٹوٹے گی البتہ وضو نہیں ٹوٹے گا۔ اور تبسم: یہ ہے کہ اسکی آواز نہ خود سنے اور نہ اس کا پڑوس سنے۔ اور اس سے نہ نماز ٹوٹے گی اور نہ وضو ٹوٹے گا۔ البتہ نماز میں ایسا کرنا خلاف ادب ہے۔ اس سے خشوع خضوع ختم ہو جاتا ہے جو نماز میں بہت مطلوب ہے۔ وجہ: اسکے لئے حدیث یہ ہے عن جابر ان رسول اللہ ﷺ کان یصلی باصحابہ صلاة العصر، فتبسم فی الصلاة، فلما انصرف قيل له يا رسول الله تبسمت وانت تصلى، الخ۔ (دارقطنی، باب احادیث القہقہۃ فی الصلاة وعللھا، ج اول ص ۱۸۳ نمبر ۶۵۶) اس حدیث میں ہے کہ آپ مسکرائے لیکن اس سے نماز نہیں توڑی۔

ترجمہ: (۲۸) اور کیڑا بیجانہ کے راستے سے نکلے تو وہ وضو توڑنے والا ہے۔ پس اگر زخم کے سر سے نکلے، یا گوشت کٹ کر گر پڑے تو وضو نہیں توڑے گا۔

وجہ: (۱) پیچھے گزر چکا ہے کہ بیجانہ کے راستے سے کوئی بھی چیز نکلے تو اس سے وضو ٹوٹ جائے گا، یہاں تک کہ وہاں سے ہوا نکلے تب بھی وضو ٹوٹے گا حالانکہ ہوا میں اتنی کم نجاست ہوتی ہے کہ نظر بھی نہیں آتی، پھر بھی حدیث کی وجہ سے وضو ٹوٹے گا اسلئے وہاں سے اگر کیڑا نکل آیا تو بدرجہ اولی وضو ٹوٹے گا۔ (۲) اثر میں ہے۔ عن عطاء قال: يتوضأ اذا خرج من دبره الدودة۔ (مصنف ابن ابی شیبہ، ۴۵ فی انسان یخرج من دبره الدودة، ج اول ص ۴۳، نمبر ۴۱۲ مصنف عبدالرزاق، باب الدودة یخرج من الانسان، ج اول ص ۶۳۱ نمبر ۶۳۱) اس اثر سے معلوم ہوا کہ بیجانہ کے راستے سے کیڑا نکلے تو وضو ٹوٹ جائے گا۔ لیکن اگر دوسری جگہ زخم ہے وہاں سے کیڑا نکلا، یا گوشت کٹ کر گر پڑا تو وضو نہیں ٹوٹے گا۔ اسکی وجہ یہ ہے کہ اس کیڑے پر اتنا خون ہو کہ بہہ پڑے تب وضو ٹوٹے گا۔ اور زخم کے کیڑے پر اتنا خون نہیں ہوتا کہ وہ بہہ پڑے اسلئے وہاں کیڑے کے نکلنے سے وضو نہیں ٹوٹے گا۔

والمراد بالدابة الدودة ۛ وهذا لان النجس ما عليها و ذالك قليل و هو حدث فى السبلين دون غيرهما فاشبهه الجشاء، والفساء ۛ بخلاف الريح الخارجة من القبل، والذكر لانها لا تنبعث عن محل النجاسة

گا۔ اوپر حدیث گزر چکی ہے کہ دم مسفوح اور دم سائل سے وضو ٹوٹے گا۔ عن ابی ہریرۃ عن النبی ﷺ قال : ليس في القطرة و القطرتين من الدم وضوء الا ان يكون دمًا سائلاً۔ (دارقطنی، باب فی الوضوء من الخارج من البدن، ج اول، ص ۱۶۳ نمبر ۵۷۲) اس حدیث میں ہے کہ دم سائل سے وضو ٹوٹے گا، اور زخم کے کیڑے پر دم سائل نہیں ہوتا اسلئے اسکے نکلنے سے وضو نہیں ٹوٹے گا۔ اسی طرح گوشت خود تو پاک ہے اور اس پر جو نجاست ہے وہ بہت کم جو ایک درہم کی مقدار نہیں اور نہ وہ دم سائل کی حد تک ہے اسلئے اس سے وضو نہیں ٹوٹے گا۔

ترجمہ: ۱۔ اور مرداد دابتہ سے کیڑا ہے۔ دابہ کا ترجمہ آتا ہے بہت بڑا جانور، اسلئے اسکی تشریح کی کہ یہاں اس سے کیڑا مراد ہے۔
ترجمہ: ۲۔ اور یہ اسلئے کہ جو نجاست کیڑے پر ہے وہ کم ہے۔ اور یہ کم نجاست سمیلین میں تو حدث ہے ان دونوں کے علاوہ میں حدث نہیں ہے۔ پس کیڑے کا نکلنا ڈکار اور بھسکی کے مشابہ ہو گیا۔

تشریح: کیڑے پر جو نجاست ہے وہ بہت کم ہے البتہ کم نجاست بھی سمیلین سے نکلے تو وہ ناقض وضو ہے۔ اور سمیلین کے علاوہ سے نکلے تو بچنے والا ہو تو وہ ناقض وضو ہے ورنہ نہیں۔ تو یہ ایسا ہو گیا جیسے ڈکار کہ وہ منہ سے نکلتا ہے تو ناقض وضو نہیں ہے۔ اور وہی ہوا بیچانے کے راستے سے نکلے تو کتنا ہی کم کیوں نہ ہونا ناقض وضو ہے۔ کیوں کہ یہ ہوا نجس بیچانے سے گزر کر آرہی ہے۔

ترجمہ: ۳۔ بخلاف وہ ہوا جو عورت کے پیشاب گاہ، اور مرد کے پیشاب گاہ سے نکلے (وہ وضو نہیں توڑے گا) اسلئے کہ وہ محل نجاست سے گزر کر نہیں آتا۔

تشریح: پیشاب گاہ کا وہ حصہ جہاں نجاست جمع رہتی ہے وہ حصہ نجاست کی وجہ سے ناپاک شمار کیا جائے گا لیکن جس حصے میں نجاست نہیں ہے وہ حصہ پاک ہے اسلئے اگر وہاں سے گزر کر کوئی ہوا آئے تو وہ ہوا ناقض وضو نہیں ہے کیونکہ وہ ناپاکی کی جگہ سے نہیں آرہی ہے۔ جیسے ڈکار ناپاکی کی جگہ سے گزر کر نہیں آتی اسلئے وہ ناقض وضو نہیں ہے۔ حدث سے وضو ٹوٹ جائے گا اسکی دلیل یہ حدیث ہے سمع ابو ہریرۃ یقول : قال رسول الله ﷺ لا تقبل صلاة من احدث حتى يتوضأ۔ قال رجل من حضرموت ما الحدث يا ابا ہریرۃ؟ قال : فساء أو ضراط۔ (بخاری شریف، باب لا تقبل صلاة بغير طهور، ص ۲۵ نمبر ۱۳۵) اس حدیث میں ہے کہ ایسی ہوا جو آواز کے ساتھ نکلے، یا ایسی ہوا جو بغیر آواز کے نکلے دونوں سے وضو ٹوٹ جائے گا۔

۴۰ حتی لو كانت المرأة مفصدة يستحب لها الوضوء لاحتمال خروجها من الدبر (۲۹) فان قشرت نفطة فسال منها ماء، او صديد، او غيره ان سال عن رأس الجرح نقض وان لم يسلم لا ينقض ۱ وقال زفر^۲ ينقض في الوجهين،

ترجمہ: ۴۰ یہاں تک کہ کوئی عورت مفصات ہو تو اسکے لئے وضو کرنا مستحب ہے کیونکہ احتمال ہے کہ ہو بیچٹانے کے راستے سے نکل کر آئی ہو۔

تشریح: مفصات اس عورت کو کہتے ہیں جسکے شرمگاہ میں ایسا سوراخ ہو جو بیچٹانے کی نالی میں جاتا ہو، تو چونکہ سوراخ کی وجہ سے بیچٹانے کی ہوا شرمگاہ کے راستے سے نکلنے کا امکان ہے اسلئے اس عورت کے لئے مستحب ہے کہ وضو کر لے۔ اگر یہ یقین ہو کہ یہ ہوا بیچٹانے سے گزر کر آئی ہے اور شرمگاہ کے راستے سے باہر نکلی ہے تب تو یقیناً وضو ٹوٹے گا اور وضو کرنا واجب ہوگا۔ اور اگر شبہ ہو کہ شاید بیچٹانے سے گزر کر یہ ہوا شرمگاہ سے باہر نکلی ہے تو صرف شبہ کی بناء پر وضو نہیں ٹوٹے گا۔ البتہ چونکہ عورت مفصات ہے اور بیچٹانے کی ہوا آنے کا امکان ہے اسلئے مستحب یہ ہے کہ وضو کر لے۔ کیونکہ یقین کے بغیر طہارت کاملہ نہیں ٹوٹے گی۔

لغت: الدابة: جانور، یہاں مراد ہے کیڑا۔ جرح: زخم۔ دودة: کیڑا۔ العشاء: ڈکار۔ الفساء: بیچٹانے کے راستے کی ایسی ہوا کہ آواز نہ آئے، اسکو بھسکی کہتے ہیں۔ القبل: سامنے کا حصہ، عورت کی شرمگاہ۔ تبعث: باعث ہے، مشتق ہے، اٹھنا، یہاں مراد ہے گزر کر آنا۔ مفصدة: افشاء سے مشتق ہے، کشادہ ہونا، یہاں مراد ہے ایسی عورت جسکے بیچٹانے کی نالی سے شرمگاہ کے اندر سوراخ جاتا ہو۔ الدبر: بیچٹانے کا راستہ۔

ترجمہ: (۲۹) پس اگر چھالے کا چھکا الگ ہو اور اس سے پانی، یا پیپ، یا اسکے علاوہ کچھ نکلا اگر وہ زخم کے سر سے بہہ پڑا تو وضو ٹوٹ جائے گا اور اگر نہیں بہا تو وضو نہیں ٹوٹے گا۔

وجہ: (۱) زخم پر چھکا پڑا ہوا تھا چھکا ہٹنے کے بعد اندر سے خون، یا پانی، یا کچا لہو، پیپ نکلا لیکن زخم کے سر سے بہا نہیں تو وضو نہیں ٹوٹے گا اور اگر بہہ پڑا تو اب وضو ٹوٹے جائیگا اسکی وجہ پہلے حدیث گزر چکی ہے کہ دم سائل ہو تو وضو ٹوٹے گا ورنہ نہیں۔ حدیث یہ ہے، ليس في القطرة والقطرتين من الدم وضوء الا ان يكون دماً سائلاً۔ (دارقطنی، باب فی الوضوء من الخارج من البدن، ج اول، ص ۱۶۳ نمبر ۵۷۲) (۲) اثر میں ہے عن عطاء الشجة يكون بالرجل قال: ان سال الدم فليوضأ، وان ظهر ولم يسلم فلا وضوء عليه۔ (مصنف عبد الرزاق، باب الوضوء من الدم، ج اول ص ۱۴۳ نمبر ۵۴۵) اس اثر سے معلوم ہوا کہ بے گاتو وضو ٹوٹے گا ورنہ نہیں۔

ترجمہ: ۱۔ امام زفر نے فرمایا کہ دونوں صورتوں میں وضو ٹوٹ جائے گا۔ یعنی خون اور پیپ زخم سے بہے تب بھی وضو ٹوٹے گا

۲ و قال الشافعی لا ینقض فی الوجهین ۳ و ہی مسألة الخارج من غیر السیلین ۴ و هذه الجملة نجسة لان الدم ینضج فیصیر قیحا ثم یزداد نضجاً فیصیر صدیداً ثم یصیر ماء ۵ هذا اذا قشرها فخرج بنفسه، واما اذا عصرها فخرج بعصره فلا ینقض لانه مخرج و لیس بخارج، واللہ اعلم

اور نہ بچے تب بھی وضو ٹوٹے گا۔ اسکی وجہ یہ ہے کہ انکے یہاں بچے یا نہ بچے دونوں صورتوں میں وضو ٹوٹے گا۔ دلیل یہ اثر ہے۔ عن ابن ابی نجیح قال : سألت عطاء ومجاهدا عن الجرح یكون فی ید الانسان فیکون فیہ دم یظهر ولا یسیل ؟ قال مجاهد یتوضأ۔ (مصنف عبدالرزاق، باب الوضوء من الدم، ج اول، ص ۱۴۳، نمبر ۵۴۸) اس اثر میں ہے کہ خون نہ بچے تب بھی وضو ٹوٹے گا۔

ترجمہ : ۲ اور امام شافعیؒ نے فرمایا کہ دونوں صورتوں میں نہیں ٹوٹے گا، اسکی وجہ پہلے گزر چکی ہے کہ سبیلین کے علاوہ سے خون نکلے تو چاہے بچے یا نہ بچے کسی حال میں ناقض وضو نہیں ہے۔ انکی دلیل پہلے گزر چکی ہے۔

ترجمہ : ۳ یہ مسئلہ سبیلین کے علاوہ سے خون نکلے اسکا ہے۔ پیشاب اور پینچانے کے راستے سے نجاست نکلے تو امام شافعیؒ کے نزدیک بھی وضو ٹوٹے گا۔ لیکن یہاں بات یہ ہے کہ سبیلین کے علاوہ سے خون پیپ نکلے تو وضو ٹوٹے گا یا نہیں اسکا حکم بیان کیا جا رہا ہے۔

ترجمہ : ۴ یہ تمام ناپاک ہیں، اسلئے کہ خون پکتا ہے تو کچا خون ہوتا ہے، پھر زیادہ پکتا ہے تو پیپ ہوتا ہے، پھر بعد میں پانی ہو جاتا ہے۔ وجہ : چونکہ یہ تمام خون سے ہی بنتے ہیں اسلئے خون کی طرح یہ تمام ناپاک ہیں۔

ترجمہ : ۵ یہ تمام تفصیل اس وقت ہے جبکہ اسکا چھلکا ہٹایا تو خون خود بخود نکل گیا، اور اگر اسکو نچوڑا پھر نچوڑنے سے خون نکلا تو وضو نہیں ٹوٹے گا، اسلئے کہ یہ نکالا گیا ہے خود نہیں نکلا ہے۔

تشریح : زخم کا چھلکا ہٹایا اور خون نکل کر بہ پڑا تو وضو ٹوٹے گا، کیونکہ یہ خون عموماً زیادہ ہوتا ہے اور دم سائل کی حد تک ہو نہ چکا ہوا ہوتا ہے، لیکن اگر نچوڑ کر نکالا تو عموماً خون تھوڑا ہوتا ہے اور دم سائل کی حد تک پہنچا ہوا نہیں ہوتا اسلئے وہ ناقض وضو نہیں ہے۔ تاہم اگر دم سائل کی حد تک پہنچ جائے تو وضو ٹوٹ جائے گا۔ پچھلے دلائل کی روشنی میں یہی معلوم ہوتا ہے۔

اصول : یہ مسائل اس اصول پر ہیں کہ نجاست زیادہ ہو تو وضو ٹوٹے گا ورنہ نہیں۔

لغت : قشرت : کمال چھلکا۔ نفطة : پھوڑا بھنسی۔ صدید : پیپ۔ ینضج : پکتا ہے، پھل یا گوشت کا پکنا۔ قیحا : پیپ، وہ خون جو پیپ مائل ہو۔ عصر : نچوڑا۔ خارج : خود بخود نکلنے والا۔ مخرج : جسکو نکالا گیا ہو۔

خلاصہ وضو توڑنے والی چیزیں پانچ طرح کی ہیں (۱) سمیلین سے کچھ نکلے (۲) بدن کے کسی بھی حصے سے نجاست نکلے (۳) منہ سے تے نکلے (۴) عقل زائل ہو جائے (۵) قہقہہ مار کر بنے۔

<https://darsenizamibooks.wordpress.com/>

﴿فصل فی الغسل﴾

(۳۰) و فرض الغسل، المضمضة، والاستنشاق، وغسل سائر البدن ﴿۱﴾ وعند الشافعی ہماستان فیہ، لقولہ علیہ السلام: عشر من الفطرة، ای من السنة و ذکرمتھا المضمضة، و الاستنشاق، و لہذا کانا سنتین فی الوضوء۔

﴿غسل کے فرائض کا بیان﴾

ترجمہ: (۳۰) غسل کے فرائض (۱) کلی کرنا (۲) ناک میں پانی ڈالنا (۳) اور پورے بدن کو دھونا ہے۔

تشریح: اصل میں پورے بدن پر پانی پہنچانا ہے کہ ایک بال برابر بھی خشک نہ رہ جائے۔ اور منہ اور ناک کے حصے بھی بدن کے باہر کے حصے شمار کئے جاتے ہیں۔ اس لئے کلی کر کے اور ناک میں پانی ڈال کر وہاں تک پانی پہنچانا ضروری ہے۔

وجہ: (۱) آیت میں ہے و ان کنتم حبا فاطھروا (آیت ۶، سورۃ المائدہ ۵) آیت میں ہے کہ جنابت کی حالت میں خوب خوب پاکی حاصل کرو اور یہ اس وقت ہو سکتا ہے کہ کلی کر کے اور ناک میں پانی ڈال کر ہر جگہ پانی پہنچایا جائے۔ اس لئے کلی کرنا اور ناک میں پانی ڈالنا غسل میں فرض ہیں (۲) حدیث میں ہے عن علی قال ان رسول اللہ ﷺ قال من ترک موضع شعره من جنابة لم یغسلھا فعل بها کذا کذا من النار (ابوداؤد شریف، باب فی الغسل من الجنابة ص ۳۸ نمبر ۲۳۹) معلوم ہوا کہ ایک بال برابر بھی غسل میں خشک رہ جائے تو غسل نہیں ہوگا اسی لئے کلی کرنا اور ناک میں پانی ڈالنا ضروری ہے۔ (۳) عن ابی ہریرۃ ان النبی ﷺ جعل المضمضة والاستنشاق للجنب ثلاثا فریضة (سنن دارقطنی، باب ماروی فی مضمضة والاستنشاق فی غسل الجنابة ج اول ص ۱۲۱ نمبر ۴۰۳) اس حدیث میں ہے کہ جنبی پر کلی کرنا اور ناک میں پانی ڈالنا فرض ہے۔

ترجمہ: ۱۔ اور امام شافعیؒ کے نزدیک کلی کرنا اور ناک میں پانی ڈالنا سنت ہیں حضورؐ کے قول کی وجہ سے کہ دس باتیں فطرت میں سے ہیں، یعنی سنت ہیں اور ان باتوں میں کلی اور ناک میں پانی ڈالنے کا بھی ذکر ہے (۲) اور اسی لئے یہ دونوں وضو میں سنت ہیں۔ (موسوۃ نمبر ۵۳۵)۔

وجہ: (۱) امام شافعیؒ کی پیش کردہ حدیث یہ ہے۔ عن عائشة قالت: قال رسول اللہ ﷺ: عشر من الفطرة قص الشارب، و اعفاء اللحية، و السوک، و استنشاق الماء، و قص الاظفار، و غسل البراجم، و تنف الابط، و حلق العانة، و انتقاص الماء، قال ذکر یا قال مصعب: و نسیت العاشرۃ الا ان تكون المضمضة. (مسلم شریف، باب خصال الفطرة ص ۱۳۰ نمبر ۲۶۱/۶۰۴، ابوداؤد شریف، باب السواک من الفطرة ص ۹ نمبر ۵۳) اس حدیث سے امام شافعیؒ غسل میں بھی کلی کرنا اور ناک میں پانی ڈالنا سنت قرار دیتے ہیں (۲)۔ دارقطنی میں دوسری حدیث ہے۔ سن رسول اللہ

۲ ولنا قوله تعالى 'وان كنتم جنباً فاطهروا' امر بالاظهار وهو تطهير جميع البدن الا ان ما تعذر ايصال الماء اليه خارج ۳ بخلاف الوضوء لان الواجب فيه غسل الوجه، و المواجهة فيهما منعدمة ۴ والمراد بما روى حالة الحدث بدليل قوله عليه السلام انهما فرضان في الجنابة سنتان في الوضوء.

عليہ السلام الاستنشاق في الجنابة ثلاثا (كتاب الصلوة، ج اول، ص ۱۲۱، نمبر ۴۰۱) اس سے وہ سنت ثابت کرتے ہیں۔ امام مالکؒ کے نزدیک کلی کرنا اور ناک میں پانی ڈالنا غسل میں بھی فرض ہے۔

ترجمہ : ۲ اور ہماری دلیل اللہ تعالیٰ کا قول ہے۔ وان كنتم جنباً فاطهروا۔ (آیت ۶ سورۃ المائدہ ۵) میں خوب خوب پاک کرنے کا حکم دیا ہے اور وہ اسی صورت میں ہو سکتا ہے کہ تمام بدن کو پاک کرے مگر جہاں پانی پہنچانا مشکل ہو وہ جگہ اس سے خارج ہے۔

تشریح : آیت میں، فاطهروا، تشدید کا صیغہ ہے جس کا مطلب ہے کہ خوب خوب پاک کرو یعنی جہاں جہاں انگلی پہنچ سکتی ہو وہاں تک دھوؤ اور ناک اور منہ میں آسانی سے پانی جاسکتا ہے اسلئے ان دونوں کو بھی آیت کی بناء پر دھونا فرض ہوگا۔ البتہ جہاں پانی پہنچانا مشکل ہے جیسے ناک کے زمرے سے بھی اوپر، یا کان کے سوراخ کے اندرونی حصے میں تو وہاں پانی پہنچانا ضروری نہیں ہے کیونکہ یہ تکلیف مالا یطاق ہے۔ اور آیت میں ہے۔ لا یكلف الله نفساً الا وسعها۔ (آیت ۲۸۶ سورۃ البقرہ ۲) کہ وسعت سے زیادہ اللہ تکلیف نہیں دیتے۔

ترجمہ : ۳ بخلاف وضو کے اسلئے کہ اس میں واجب چہرے کا دھونا ہے اور ناک کے اندر اور منہ کے اندر مواجہت نہیں ہے۔ اسلئے ان دونوں کے اندر دھونا واجب نہیں ہوگا۔

تشریح : یہ امام شافعیؒ کو جواب دے رہے ہیں کہ وضو کی آیت میں وجوہ حکم، یعنی چہرے کو دھونا واجب ہے اور وجہ کا ترجمہ ہے جو سامنے نظر آئے اور منہ کے اندر اور ناک کے اندر سامنے نظر نہیں آتا اسلئے آیت کی بنیاد پر وضو کے اندر اس کا دھونا واجب نہیں ہوگا۔

ترجمہ : ۴ اور امام شافعیؒ نے جو روایت کی اس حدیث کا مطلب یہ کہ وہ حدیث کی حالت کے بارے میں ہے۔ حضور کی حدیث کی دلیل کی وجہ سے کہ یہ دونوں یعنی کلی کرنا اور ناک میں پانی ڈالنا جنابت میں فرض ہیں اور وضو میں سنت ہیں۔

تشریح : امام شافعیؒ نے حدیث پیش کی تھی کہ دس باتیں فطرت میں سے ہیں یعنی سنت ہیں تو اس کا مطلب یہ ہے کہ وضو میں یہ دونوں سنت ہیں اور یہ تو ہم بھی کہتے ہیں کہ وضو میں مضمضہ اور استنشاق سنت ہیں۔ جیسا کہ امام شافعیؒ والی حدیث میں گزری۔ البتہ جنابت میں یہ دونوں فرض ہیں اسکی دلیل یہ حدیث ہے۔ عن ابی ہریرۃ: ان النبی ﷺ جعل المضمضة والاستنشاق

(۳۱) سنه ان يبدأ المغتسل فيغسل يديه، و فرجه، و يزيل النجاسة ان كانت على بدنه ثم يتوضأ و وضوءه للصلاة الارجليه ثم يفيض الماء على رأسه، و سائر جسده ثلاثاً، ثم يستحى عن ذالك المكان، فيغسل رجليه ﴿۱﴾ هكذا حكّت ميمونةؓ اغتسال رسول الله ﷺ

للجنب ثلاثاً فريضة۔ (دارقطنی باب ما روی فی المضمضة والاستنشاق فی غسل الجنابة، ج اول، ص ۱۲۱ نمبر ۴۰۳) اس حدیث میں ہے کہ مضمضة اور استنشاق جنابت میں فرض ہیں۔

(نوٹ) صاحب ہدایہ کی پیش کردہ حدیث کہ یہ دونوں جنابت میں فرض ہیں اور وضو میں سنت ہیں۔ دو حدیثوں کا مجموعہ ہے۔ جنابت میں مضمضة اور استنشاق فرض ہیں اسکی دلیل اوپر والی دارقطنی، نمبر ۴۰۳، کی حدیث ہے، اور یہ دونوں وضو میں سنت ہیں اسکے لئے مسلم شریف کی فطرت والی حدیث ہے۔

لغت: مضمضة: کلی کرنے کو مضمضة کہتے ہیں۔ استنشاق: نشق سے مشتق ہے، ناک میں پانی ڈالنا۔ اظہر: باب اَفْعَلَ سے ہے خوب خوب پاک کرنا۔ مواجہة: وجہ سے مشتق ہے آنے سامنے ہونا۔ متعمدة: عدم سے مشتق ہے معدوم ہونا، کچھ نہ ہونا۔

ترجمہ: (۳۱) غسل کی سنتیں یہ ہیں (۱) غسل کرنے والا پہلے اپنے دونوں ہاتھوں کو دھوئے (۲) اور اپنی شرم گاہ کو دھوئے (۳) اور نجاست کو زائل کرے اگر اس کے بدن پر ہو (۴) پھر نماز کے وضو کی طرح وضو کرے مگر پاؤں ابھی نہ دھوئے (۵) پھر اپنے سر پر پانی بہائے (۶) اور پورے بدن پر تین مرتبہ پانی بہائے (۷) پھر اس جگہ سے الگ ہو جائے (۸) پھر دونوں پاؤں کو دھوئے۔

وجہ: یہ آٹھ کام اسی ترتیب سے سنت ہیں۔ پاؤں پہلے اس لئے نہ دھوئے کہ غسل کا پانی پاؤں کے پاس جمع ہوگا اور پاؤں کو ناپاک کر دے گا۔ اس لئے اس کو اخیر میں دھوئے۔ البتہ پانی پاؤں کے پاس جمع نہ ہوتا ہو تو پہلے بھی پاؤں دھو سکتا ہے۔ حدیث میں اسی ترتیب سے ان سنتوں کا ذکر ہے۔ حدثنی خالتی ميمونة قالت: ادبیت لرسول الله ﷺ غسله من الجنابة، فغسل كفيه مرتين او ثلاثاً، ثم ادخل يده في الاناء، ثم افرغ به على فرجه، و غسله بشماله، ثم ضرب بشماله الارض، فدلکھا دلکاً شديداً، ثم توضأ وضوءه للصلاة ثم افرغ على رأسه ثلاث حفات ملء كفه، ثم غسل سائر جسده، ثم تنحى عن مقامه ذالك فغسل رجليه، ثم اتيت به بالمندیل فردده (مسلم شریف، باب صفة غسل الجنابة ص ۱۴۷ نمبر ۲۲/۳۱۷ بخاری شریف، باب الغسل مرة واحدة ص ۳۹، نمبر ۲۵) اس حدیث سے ترتیب کے ساتھ سنتیں ثابت ہوئی ہیں۔

ترجمہ: ۱۔ اسی ترتیب سے حضرت ميمونةؓ نے رسول الله ﷺ کے غسل کو بیان فرمایا۔ اس مضمون کے لئے مسلم شریف کی

۲ و انما يؤخر غسل رجلیه لانهما فی مستنقع الماء المستعمل فلا یفید الغسل حتی لو کان علی لوح لا یؤخر ۳ و انما یدأ بازالة النجاسة الحقيقية کیلا تزداد باصالة الماء (۳۲) و لیس علی المرأة ان تنقص ضفائرها فی الغسل اذا بلغ الماء اصول الشعر ﴿﴾

حدیث او پر گزر گئی۔

ترجمہ: ۲ پاؤں دھونے کو موخر اسلئے کرے کہ دونوں پاؤں مستعمل پانی کے جمع ہونے کی جگہ میں ہیں اسلئے پاؤں دھونے سے کوئی فائدہ نہیں ہوگا ہاں اگر کسی تختہ پر ہو تو دھونا موخر نہ کرے۔

وجہ: (۱) غسل کا مستعمل پانی پاؤں کے پاس جمع ہے اسلئے اگر پاؤں دھوئے گا تو مستعمل پانی پھر پاؤں میں لگ جائے گا اور پاؤں دوبارہ ناپاک ہو جائے گا اسلئے وہاں سے ہٹنے سے پہلے پاؤں دھونے سے کوئی فائدہ نہیں ہے اسلئے وہاں سے ہٹنے کے بعد پاؤں دھوئے۔ (۲) مسلم شریف کی حدیث میں بھی تھا کہ حضورؐ غسل کی جگہ سے ہٹے پھر پاؤں دھویا حدیث یہ ہے حدثتہنی خالتی میمونۃ..... ثم تنحی عن مقامه ذالک فغسل رجلیه۔ (مسلم نمبر ۷۲۲) کہ اپنی جگہ سے ہٹے پھر پاؤں دھویا۔

ترجمہ: ۳ اور نجاست حقیقہ کو پہلے زائل کرے تاکہ پانی کے لگنے سے ناپاکی زیادہ نہ ہو جائے

وجہ: (۱) اگر جسم پر نجاست حقیقی ہو تو سب سے پہلے اسکو دھوئے تاکہ پانی لگنے کی وجہ سے مزید پھیلے نہیں اور جسم کے دوسرے حصے کو ناپاک نہ کرے۔ (۲) مسلم شریف کی حدیث میں تھا کہ آپؐ نے پہلے اپنے فرج کی نجاست کو دھویا۔ عبارت یہ تھی۔ ثم افرغ به علی فرجه، و غسله بشمال۔ (مسلم نمبر ۷۲۲)

نفت: فرج: شرمگاہ، یفیض: بدن پر پانی بہائے یتنحی: نحی سے مشتق ہے، ایک کنارے ہو جائے، ہٹ جائے۔ مستنقع: نفع سے مشتق ہے، پانی جمع ہونے کی جگہ۔ یدأ: بدأ سے مشتق ہے، شروع کرنا۔ اصابة: پہنچنا، پانی کا لگنا۔

ترجمہ: (۳۲) عورت پر نہیں ہے کہ غسل میں اپنے جوڑے کو کھولے اگر پانی بال کی جڑ میں پہنچ جائے۔

وجہ: (۱) قاعدے کے اعتبار سے جنابت، حیض اور نفاس کے غسل میں بالوں کی جڑ تک پانی پہنچانا ضروری ہونا چاہئے۔ یہی وجہ ہے کہ مرد کو جوڑا ہو تو اس کو کھولنا اور بالوں پانی میں پہنچانا ضروری ہے۔ لیکن عورت کو حضورؐ نے بار بار کی پریشانی کی وجہ سے خصوصی رعایت دی ہے کہ اگر سر کے تمام بالوں کی جڑ تک پانی پہنچ جائے تو جوڑے کو کھولنا ضروری نہیں (۲) حدیث میں ہے عورتوں کو جوڑا کھولنا ضروری نہیں ہے اگر بالوں کی جڑ تک پانی پہنچ جاتا ہو۔ عن ام سلمة قالت قلت یا رسول اللہ ﷺ انی امرأة اشد ضفر رأسی فانقضه لغسل الجنابة؟ قال لا، انما یکفیک ان تحشی علی رأسک ثلاث حیثات ثم تفیضین علیک الماء فتطهرین (مسلم شریف، باب حکم ضفائر المختصیة ص ۱۳۹ نمبر ۳۳۰۳۳۷ ابوداؤد شریف، باب المرأة هل تحضض

۱۔ لقوله عليه السلام لام سلمة يكفيك اذا بلغ الماء اصول شعرك، و ليس عليها بل ذوائها هو الصحيح لما فيه من الحرج ۲ بخلاف اللحية لانه لا حرج في اصال الماء الى اثنائها.

شعرہ عند الغسل نمبر ۲۵۱) اس حدیث کے چار حدیثوں کے بعد عائشہؓ کی حدیث ہے جس میں یہ لفظ ہے ثم صب علی رأسها فتسلکہ دلکا شدیداً حتی تبلغ شؤن رأسها (مسلم شریف، باب استعمال المعتسلۃ من الخیض فرصۃ من مسک فی موضع الدم ص ۱۵۰ نمبر ۳۳۲/۷۵۰) اس حدیث سے ثابت ہوا کہ پانی بالوں کی جڑوں کے اندر پہنچانا ضروری ہے تب غسل ہوگا۔ اگر جوڑا نہیں کھولا اور پانی جڑ تک نہیں پہنچا تو عورتوں کا غسل نہیں ہوگا۔

ترجمہ: ۱۔ حضورؐ نے ام سلمہؓ سے کہا تم کو غسل کرنا کافی ہے جبکہ پانی تمہارے بالوں کی جڑ تک پہنچ جائے، اور عورت پر اسکے گیسو کوتر کرنا ضروری نہیں ہے یہی صحیح ہے اسلئے کہ اس میں حرج ہے۔

تشریح: اوپر کی حدیث دو حدیثوں کا مجموعہ ہے اور دونوں حدیثیں اوپر گزر گئی۔ اور گیسو تر کرنے میں حرج ہے اسلئے عورت پر غسل جنابت میں بھی گیسو کوتر کرنا واجب نہیں ہے۔ اسکے لئے حدیث اوپر گزر گئی۔

ترجمہ: ۲۔ بخلاف داڑھی کے اسلئے کہ پانی اسکے بچ میں پہنچانے میں حرج نہیں ہے۔ غسل میں داڑھی کے اندر پانی پہنچانا ضروری ہے کیونکہ اسکے اندر پانی پہنچانے میں کوئی حرج نہیں ہے۔ اور حدیث کے اعتبار سے بھی پانی پہنچانا ضروری ہے۔

فائدہ: بعض ائمہ کے نزدیک بال کی جڑ تک پانی پہنچانا ضروری نہیں ہے۔ ان کا استدلال حدیث انما تحشی علی رأسک ثلاث حثیات، ثم تفيضین علیک الماء فتطهرین۔ (مسلم، ۳۴۷/۳۳۰) سے ہے کیونکہ اس حدیث میں بال کی جڑ میں پانی پہنچانے کی شرط نہیں ہے صرف سر پر پانی ڈالنے کا حکم ہے۔

لغت: تنقض: نقض سے کھولنا، ضفائر: ضفیرۃ کی جمع جوڑا۔ بل: ترکرنا۔ ذوائہا: ذمہ کی جمع ہے، چوٹی، گیسو۔ اثنا: درمیان میں۔

(۳۳) وقال (القدوری) المعانی الموجبة للغسل: انزال المنی علی وجه الدفق و الشهوة من الرجل و المرأة ﴿۱﴾ حالة النوم، والیقظة، ۲ وعند الشافعی خروج المنی کیف ما كان یوجب الغسل لقوله ﷺ: الماء من الماء، ای الغسل من المنی

﴿غسل واجب ہونے کے اسباب﴾

ترجمہ: (۳۳) غسل واجب کرنے والے امور (۱) منی نکلنا کو ذکر شہوت کے ساتھ مرد سے اور عورت سے۔

ترجمہ: ۱۔ نیند کی حالت میں اور بیداری کی حالت میں۔

تشریح: جن اسباب کے ہونے سے غسل فرض ہو جاتا ہے یہاں ان امور کا تذکرہ ہے۔ ان میں سے یہ ہے کہ مرد یا عورت سے شہوت کے ساتھ کو ذکر منی نکلے تو غسل فرض ہو جائے گا۔

وجہ: (۱) منی نکلنے سے غسل فرض ہوگا اسکی دلیل یہ آیت ہے و ان کتتم جنبا فاطهروا ۱۔ (آیت ۶ سورۃ المائدہ ۵) اس آیت میں ہے کہ جنابت ہو یعنی منی نکلے تو غسل فرض ہے۔ (۲) منی کو ذکر اور شہوت سے نکلے تو غسل واجب ہوگا۔ لیکن بغیر شہوت کے نکلے جیسے جریان کے مرض میں ہوتا ہے تو غسل واجب نہیں ہوگا صرف وضو ٹوٹے گا۔ حدیث میں اس کا اشارہ ملتا ہے۔ عن علی رضی اللہ عنہ قال له رسول اللہ ﷺ لا تفعل اذا رأیت المذی فاغسل ذکرک و توضأ وضوئک للصلوة فاذا فضخت الماء فاغتسل (ابوداؤد شریف، باب فی المذی ص ۳۱ نمبر ۲۰۶) مسند احمد میں یوں عبارت ہے اذا حذف فاعتسل من الجنابة و اذا لم تکن حاذفا فلا تغتسل (مسند احمد، علی بن ابی طالب، ج اول، ص ۱۷۳ نمبر ۸۳۹) حذف اور فضخت کا ترجمہ ہے کہ منی کو ذکر نکلے تو غسل کرو۔ اور یہ شہوت کے ساتھ نکلنے میں ہوتا ہے (۳) مذی اور ودی بھی منی کا ایک حصہ ہے لیکن کو ذکر نہیں نکلتی اس لئے ان میں غسل لازم نہیں ہے۔ اسی طرح منی بیماری کی وجہ سے پانی کی طرح پتلی ہو جائے اور نکلنے وقت نہ لذت ہو اور نہ کو دنا ہو اور ودی کی طرح نکلے تو ظاہر ہے کہ اس میں منی کی خصوصیت نہ رہی اس لئے اس سے غسل واجب نہ ہوگا۔

ترجمہ: ۲۔ اور امام شافعیؒ کے نزدیک منی کیسے بھی نکلے غسل واجب ہو جاتا ہے حضور کی حدیث کی وجہ سے۔ الماء من الماء، یعنی غسل منی نکلنے کی وجہ سے واجب ہوتا ہے۔

تشریح: امام شافعیؒ کی رائے یہ ہے کہ منی شہوت کے ساتھ نکلے یا بغیر شہوت کے غسل واجب ہو جاتا ہے کیونکہ حدیث میں مطلق ہے کہ منی نکلے تو غسل کرو اسلئے بغیر شہوت کے نکلے تب بھی غسل واجب ہوگا۔ حدیث یہ ہے عن ابی سعید الخدری قال رسول اللہ ﷺ انما الماء من الماء۔ (مسلم شریف، باب بیان ان الجماع کان فی اول الاسلام یوجب الغسل ص ۵۵ نمبر

کے ولہما انه متى وجب من وجه فالاحتياط في الايجاب (۳۳) و التقاء الختانين من غير انزال ﴿﴾
 ا لقوله ﷺ اذا التقى الختانان و غابت الحشفة وجب الغسل انزل او لم ينزل،

کے بعد منی کو باہر نکلنے دیا تو چونکہ باہر نکلتے وقت شہوت نہیں ہے اسلئے غسل واجب نہیں ہوگا۔ لیکن تھیلی سے کھسکتے وقت شہوت ہے اسلئے طرفین کے نزدیک غسل واجب ہوگا۔

ترجمہ : طرفین کی دلیل یہ ہے کہ جب کسی ایک وجہ سے واجب ہو تو واجب کرنے میں ہی احتیاط ہے۔ یعنی غسل کا وجوب کھسکتے پر بھی ہے اور باہر نکلنے پر بھی ہے تو ایک وجہ سے بھی واجب ہو جائے تو غسل واجب کر دینا چاہئے احتیاط کا تقاضا یہی ہے۔

لغت : الدفق: کود کر نکلنا۔ یقظۃ: بیداری میں۔ انفصال: جدا ہونا۔ مزایلة: زائل ہونا، کھسکنا۔

ترجمہ: (۳۳) مرد اور عورت کی شرمگاہوں کے ملنے سے منی کے انزال کے بغیر۔

تشریح: عورت کے فرج داخل میں ایک پردہ ہوتا ہے جس کو اہل عرب ختنہ کرتے تھے یہ عورت کے ختنہ کی جگہ ہے۔ اس مقام تک مرد کے ختنہ کی جگہ یعنی حشفہ داخل ہو جائے تو غسل واجب ہو جائے گا۔ چاہے منی کا انزال نہ ہو تب بھی۔

وجہ: (۱) جگہ کے پوشیدہ ہونے کی وجہ سے پتہ نہیں چلے گا کہ منی نکلی یا نہیں نکلی۔ اس لئے سبب انزال کو انزال کی جگہ پر رکھ کر غسل واجب ہو جائے گا (۲) حدیث میں ہے کہ شروع اسلام میں یہ تھا کہ جب تک منی نہ نکلتے تب تک غسل واجب نہیں ہوتا تھا۔ اور یہ حدیث مشہور تھی انما الماء من الماء (مسلم شریف، باب بیان ان الجماع کان فی اول الاسلام لایوجب الغسل الا ان یزول المنی و بیان نسخہ وان الغسل یجب بالجماع ص ۱۵۵ نمبر ۳۴۳/۷۷) لیکن بعد میں یہ حکم منسوخ ہو گیا۔ اور اس بات پر اجماع ہو گیا کہ صرف جماع کرنے سے غسل واجب ہو جائے گا۔ چاہے منی کا خروج نہ ہوا ہو۔ اور یہی کے باب میں یہ حدیث ہے عن عائشةؓ قال رسول الله ﷺ اذا جلس بین شعبها الاربع ومس الختان الختان فقد وجب الغسل. (مسلم شریف باب بیان ان الجماع الخ ص ۱۵۶ نمبر ۳۴۹/۷۸۵ ابوداؤد، باب فی الاکسال ص ۳۲ نمبر ۲۱۶) میں منسوخ کے مسئلے کو بڑی تفصیل سے ذکر کیا ہے۔ تفصیل اس طرح ہے ان ابی بن کعب اخبرہ ان رسول الله ﷺ انما جعل ذلک رخصة فی اول الاسلام لقلۃ الشیاب ثم امر بالغسل ونهی عن ذلک (ابوداؤد، باب فی الاکسال نمبر ۲۱۴) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ صرف حشفہ غائب ہونے سے غسل واجب ہوگا چاہے انزال نہ ہوا ہو۔

ترجمہ : حضور ﷺ کے قول کی وجہ سے کہ جب ختنے کا مقام ختنے کے مقام سے مل جائے اور حشفہ غائب ہو جائے تو غسل واجب ہو جائے گا انزال ہوا ہو یا نہ ہوا ہو۔ یہ حدیث دو حدیثوں کا مجموعہ ہے جس کا ایک ٹکڑا تو اوپر حضرت عائشہؓ کی حدیث گزری اور دوسرا ٹکڑا یہ ہے عن ابی ہریرۃ ان النبی ﷺ قال : اذا جلس بین شعبها الاربع ثم جهدها فقد وجب علیہ

۲ ولانه سبب للانزال و نفسه يتغيب عن بصره وقد يخفى عليه لقلته فيقام مقامه، ۳ وكذا الايلاج في الدبر لكمال السببية، ۴ ويجب على المفعول به احتياطاً.

الغسل. وفي حديث مطر: و ان لم ينزل - (مسلم شریف، باب نسخ الماء من الماء و وجوب الغسل بالتقاء الختانین، ص ۱۵۶ نمبر ۷۸۳/۳۲۸) اس حدیث میں و ان لم ينزل کا لفظ موجود ہے۔

ترجمہ: ۲ اور اسلئے بھی کہ فرج میں داخل ہونا انزال کا سبب ہے۔ اور خود عضو تناسل نگاہ سے غائب ہوتا ہے اور منی کم ہونے کی وجہ سے بعض مرتبہ پتہ بھی نہیں چلتا ہے اسلئے حشفہ کے داخل ہونے کو انزال کے قائم مقام قرار دے دیا (اور غسل واجب کر دیا) **تشریح:** حشفہ غائب ہونے سے غسل واجب ہونے کی یہ دلیل عقلی ہے۔ کہ جب حشفہ غائب ہو گیا تو منی نکلی یا نہیں نکلی بعض مرتبہ اسکا پتہ نہیں چلتا ہے کیونکہ منی کم ہوتی ہے اسلئے حشفہ غائب ہونے کو ہی منی نکلنے کے قائم مقام قرار دے کر غسل واجب کر دیا گیا۔

ترجمہ: ۳ ایسے ہی غسل واجب ہوگا دیر میں داخل کرنے سے سبب کے مکمل ہونے کی وجہ سے۔ یعنی عضو تناسل دیر میں اتنا داخل کر دیا کہ حشفہ غائب ہو گیا تو چاہے منی کا خروج نہ ہوا ہو پھر بھی غسل واجب ہو جائے گا۔ اسکی وجہ یہ ہے کہ جتنی لذت عورت کی شرمگاہ میں ہوتی ہے تقریباً اتنی ہی لذت دیر میں بھی ہوتی ہے۔ اور یہاں بھی حشفہ غائب ہونے کے بعد بعض مرتبہ پتہ نہیں چلتا ہے کہ منی نکلی یا نہیں نکلی اسلئے حشفہ کے غائب ہونے کو منی نکلنے کے درجے میں رکھ کر غسل واجب کر دیا جائے گا۔ کیونکہ حشفہ کا غائب ہونا اور لذت کا مکمل ہونا دونوں سبب پورے ہیں اسلئے اتقاء ختانین والی حدیث پر قیاس کرتے ہوئے اس پر غسل واجب کیا جائے گا۔ **ترجمہ:** ۴ اور مفعول پر بھی غسل احتیاطاً واجب کیا جائے گا۔

تشریح: جسکے دیر میں حشفہ غائب کر دیا اسکی منی نہیں نکلی اور نہ دیر سے منی نکلنے کا سوال ہے اسلئے اس پر غسل واجب نہیں ہونا چاہئے۔ چنانچہ اثر میں اسکا ثبوت ہے۔ عن الحسن فی الرجل یصیب من المرأة فی غیر فرجھا قال: ان ہی انزلت اغتسلت و ان ہی لم تنزل توضأت و غسلت ما اصاب من جسدھا من ماء الرجل - (مصنف ابن ابی شیبہ، ۱۰۹ فی الرجل یجامع امرأته دون الفرج، ج اول، ص ۸۹، نمبر ۹۹۲ / مصنف عبد الرزاق، باب الرجل یصیب امرأته فی غیر الفرج، ج اول، ص ۲۵۳، نمبر ۹۷۱) اس اثر سے معلوم ہوا کہ یا عورت کے فرج میں داخل کرے، یا منی نکلے تب ہی غسل واجب ہو گا۔ اور یہاں منی نہیں نکلی ہے اسلئے غسل واجب نہیں ہوگا۔ لیکن جسم کے اندر حشفہ داخل ہو چکا ہے اسلئے احتیاط کا تقاضا ہے کہ غسل کر لے۔ اس اثر میں اسکا ثبوت ہے۔ عن ابن عباس قال یغتسل - (مصنف عبد الرزاق، نمبر ۹۷۳) (۲) یوں بھی عورت کی شرمگاہ کی طرح اسکے دیر کے اندر داخل ہو چکا ہے تو جس طرح عورت سے منی نکلے یا نہ نکلے غسل واجب ہوتا ہے یہاں بھی منی نہ نکلے پھر بھی احتیاطاً غسل واجب ہونا چاہئے۔ البتہ دیر کے باہر ہے تو غسل واجب نہیں ہوگا۔

۵۔ بخلاف البهیمة ومادون الفرج لا السببۃ ناقصته (۳۵) و الحیض ۱ لقوله تعالى حتى يطهرن بالتشدید۔

ترجمہ: ۵۔ بخلاف جانور اور فرج کے علاوہ میں حشفہ غائب ہو جائے تو غسل واجب نہیں ہوگا سبب کے ناقص ہونے کی وجہ سے۔
تشریح: چوپائے کی شرمگاہ میں حشفہ غائب کر دیا اور منی نکلی تو غسل واجب نہیں ہوگا، اسی طرح شرمگاہ اور دبر کے علاوہ میں حشفہ غائب کیا اور منی نکلی تو غسل واجب نہیں ہوگا۔

وجہ: (۱) اسکی ایک وجہ تو مصنف نے بیان کی ہے کہ وہاں لذت کاملہ نہیں ہے کیونکہ چوپائے سے جماع کرنے میں نفرت ہوتی ہے اور شرمگاہ اور دبر کے علاوہ میں اتنی لذت نہیں ہوتی اسلئے انزال ہوئے بغیر غسل واجب نہیں ہوگا۔ (۲) حدیث میں ہے کہ دوسرے مقامات پر جب تک انزال نہ ہو غسل واجب نہیں۔ عن عائشة قالت مثل النبی ﷺ عن الرجل یجد البلیل ولا یذکر احتلاماً؟ قال: یغتسل، و عن الرجل یری انه قد احتلم ولم یجد بلبلاً؟ قال لا غسل علیہ۔ (ترمذی شریف، باب ما جاء فیمن یتعیط و یری بلبلاً ولا یذکر احتلاماً، ص ۳۱ نمبر ۱۱۳) اس حدیث میں ہے کہ منی نکلنے کا خشک ہو لیکن نکلی نہ ہو تو غسل واجب نہیں۔

لغت: النقاء: لقی سے مشتق ہے۔ ملنا، مس کرنا۔ خنانین: ختنہ کا تئیم ہے۔ ختنہ کرنے کی جگہ، یہاں مراد ہے عضو تناسل کا وہ حصہ جہاں ختنہ کیا جاتا ہے۔ جسکو عربی میں حشفہ کہتے ہیں۔ اور عورت کی شرمگاہ میں وہ جگہ جہاں اصل عرب ختنہ کرتے تھے، جسکو عربی میں فرج داخل کہتے ہیں۔ حشفہ: عضو تناسل کا وہ حصہ جس پر ختنہ کرتے ہیں۔ انزل: نزل سے مشتق ہے، اترنا، یہاں مراد ہے منی کا نکلنا۔ ایلاج: داخل کرنا۔ الدبر: پتجانہ کرنے کے راستے کو دبر کہتے ہیں۔ مفعول بہ: جسکے ساتھ لواطت کی اسکو مفعول بہ کہتے ہیں۔ بہیمۃ: چوپایہ، جانور۔ فرج: عورت کی شرمگاہ کو فرج کہتے ہیں اور بعض مرتبہ مرد کے عضو تناسل کو بھی فرج کہہ دیتے ہیں۔ یہاں عورت کی شرمگاہ مراد ہے۔ اور دبر بھی مراد ہو سکتا ہے۔

ترجمہ: (۳۵) حیض: سے غسل واجب ہوگا ۱ اللہ تعالیٰ کا قول حتی یطهرن، تشدید کے ساتھ پڑھیں۔

ترجمہ: ۱۔ آیت میں ہے کہ حائضہ خوب پاک ہو جائے تب اس سے وطی کرو اور خوب پاک غسل سے ہوگی۔ یستلونک عن المحیض قل هو اذی فاعتزلوا النساء فی المحیض ولا تقربوهن حتی یطهرن فاذا تطهرن فاتوهن من حیث امرکم اللہ (آیت ۲۲۲، سورۃ البقرۃ ۲) آیت میں اشارہ ہے کہ حائضہ غسل کرے تب جماع کرو۔ (۲) حدیث میں ہے۔ عن عائشۃ ان امرأۃ سألت النبی ﷺ عن غسلها من المحیض؟ فامرھا کیف تغتسل قال خذی فرصۃ من مسک فتطهری بها الخ (بخاری شریف، باب دلك المرأة نفسها اذا تطهرت من الحيض ص ۴۵ نمبر ۳۱۴) مسلم شریف، باب

(۳۶) وكذا النفاس بالاجماع ﴿

(۳۷) و سن رسول الله الغسل للجمعة، و العیدین، و عرفة، و الاحرام ﴿ صاحب الكتاب نص على السنة و قيل هذه الاربعة مستحبة، وسمى محمد الغسل في يوم الجمعة حسناً في الاصل

استحباب استعمال المغسلة من الحيض فرصة من مسک نمبر ۳۳۲/۷۸ (اس حدیث سے معلوم ہوا کہ حائضہ پر غسل فرض ہے۔

ترجمہ: (۳۶) نفاس: میں بھی غسل واجب ہے تمام ائمہ کے نزدیک۔

وجہ: کیونکہ نفاس بھی حیض کے درجے میں ہے اس لئے حیض ہی کے تمام دلائل سے نفاس میں بھی غسل کرنا لازم ہوگا (۱) اور ایک حدیث متدرک حاکم نے ذکر کی ہے جو کنز العمال میں ہے عن معاذ عن النبی قال اذا مضى للنفساء سبع ثم رأت الطهر فلتغتسل ولتصل (متدرک للحاکم، کتاب الطہارۃ، ج اول، ص ۲۸۴، نمبر ۶۲۶ سنن للبیہقی، باب انفاص ص ۵۰۵، نمبر ۱۶۱۷) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ نفاس بھی خون ختم ہونے کے بعد غسل کرے گی۔

﴿ سنت غسل کا بیان ﴾

ترجمہ: (۳۷) سنت قرار دیا حضورؐ نے غسل کو (۱) جمعہ کے لئے (۲) عیدین کے لئے (۳) احرام کے لئے (۴) عرفہ کے لئے۔ ان دنوں میں غسل کرنا سنت ہے۔

وجہ: (۱) حدیث میں ہے عن ابی سعید الخدریؓ ان رسول الله ﷺ قال غسل يوم الجمعة واجب على كل محتلم (ابوداؤد شریف، باب فی الغسل يوم الجمعة ص ۵۵ نمبر ۳۳۱ مسلم شریف باب وجوب غسل الجمعة ص ۲۷۹ نمبر ۸۴۶/۱۹۵۷) (۲) عن سمرۃ قال قال رسول الله ﷺ من توضأ فيها ونعمت ومن اغتسل فهو افضل (ابوداؤد شریف، باب فی الرخصة فی ترک الغسل يوم الجمعة ص ۵۷ نمبر ۳۵۴ مسلم شریف، کتاب الجمعة، باب وجوب غسل الجمعة ص ۲۷۹ نمبر ۸۴۶/۱۹۵۹، مسلم شریف، باب فصل من استمع وانصت فی الخطبة، ص ۲۸۳، نمبر ۱۹۸۸/۸۵۷) ان دونوں قسم کی احادیث سے معلوم ہوا کہ جمعہ کے دن پہلے غسل واجب تھا اب منسوخ ہو کر سنت باقی رہا۔

ترجمہ: ۱۔ صاحب کتاب، قدوری نے غسل سنت بتایا، لیکن کہا گیا ہے کہ یہ چاروں مستحب ہیں۔ اور امام محمدؒ نے جمعہ کے دن غسل کو اصل یعنی مبسوط میں حسن کہا ہے۔

وجہ: ان چاروں مقامات پر غسل سنت ہے جمعہ کی دلیل اوپر گزری اور باقی کی دلیل آگے آ رہی ہے۔ اور جو حضرات اسکو مستحب کہتے ہیں انکی دلیل یہ حدیث ہے عن سمرۃ قال قال رسول الله ﷺ: من توضأ فيها ونعمت، و من اغتسل فهو افضل۔ (ابوداؤد شریف، باب الرخصة فی ترک الغسل يوم الجمعة، ص ۵۷ نمبر ۳۵۴/۳۵۵ ترمذی شریف، باب ما جاء فی الوضوء يوم

۲ و قال مالک واجب لقوله عليه السلام: من أتى الجمعة فليغتسل، ۳ ولنا قوله عليه السلام: من توضأ يوم الجمعة فيها ونعمت ومن اغتسل فهو الفضل، وبهذا يحمل ما رواه علي الاستحباب، او على النسخ ۴ ثم هذا الغسل للصلوة عند أبي يوسف ۵ وهو الصحيح لزيادة فضيلتها على الوقت و اختصاص الطهارة بها، وفيه خلاف الحسن

الجمعة، ص ۱۱۰ (نمبر ۴۹) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ جمعہ کے دن غسل مستحب ہے۔ اور جب جمعہ میں مستحب ہے تو عیدین وغیرہ میں بھی مستحب ہوگا۔

ترجمہ: ۲ اور امام مالکؒ نے فرمایا کہ غسل واجب ہے۔ حضورؐ کے قول کی وجہ سے کہ جو جمعہ میں آئے اسکو غسل کرنا چاہئے۔ حدیث یہ ہے عن عبد الله قال سمعت رسول الله ﷺ يقول: اذا اراد احدكم ان يأتي الجمعة فليغتسل۔ (مسلم شریف، باب کتاب الجمعة، ص ۹۷ نمبر ۸۴۳/۱۹۵۱۸ ابوداؤد شریف، باب فی الغسل للجمعة، ص ۵۵ نمبر ۳۴۰) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ جمعہ کے لئے غسل واجب ہے

ترجمہ: ۳ اور ہماری دلیل حضور علیہ السلام کا قول جس نے جمعہ کے دن وضو کی تو ٹھیک ہے اور بہتر ہے اور جس نے غسل کیا تو افضل ہے اور اس حدیث کی بناء پر اس حد جسکو دوسرے حضرات نے روایت کی اسکو استحب پر محمول کیا جائے گا، یا منسوخ ہونے پر۔ ابوداؤد کی یہ حدیث اوپر گزر گئی۔ اور یہ بھی گزر گیا کہ اس حدیث کی بناء پر یہ کہا جائے گا کہ دوسرے حضرات نے وجوب کی جو حدیث پیش کی ہے اسکو استحب پر محمول کیا جائے گا اور دونوں حدیثوں کے درمیان توافق پیدا کرنے لئے یہی کہا جائے گا کہ جمعہ کے دن غسل مستحب ہے۔

یا یوں کہا جائے گا کہ شروع اسلام میں لوگ صفائی کا احتیاط نہیں کرتے تھے اسلئے غسل واجب تھا بعد میں منسوخ ہو کر مستحب رہ گیا، یا سنت رہ گیا منسوخ ہونے کی دلیل یہی حدیث ہے یا ابن عباس! أتري الغسل يوم الجمعة واجباً؟ قال: لا، ولكنه اطهر و خير لمن اغتسل..... قال ابن عباس: ثم جاء الله تعالى ذكره بالخير و لبسوا غير الصوف و كفوا العمل و وسع مسجدهم و ذهب بعض الذی كان یوذی بعضهم بعضاً من العرق، (ابوداؤد شریف، باب الرخصة فی ترك الغسل يوم الجمعة، ص ۵۷ نمبر ۳۵۳) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ پہلے غسل واجب تھا بعد میں منسوخ ہو کر مستحب ہو گیا۔

ترجمہ: ۴ پھر یہ غسل امام ابو یوسفؒ کے نزدیک نماز کے لئے ہے اور صحیح یہی ہے کیونکہ نماز کی فضیلت وقت پر زیادہ ہے، اور طہارت بھی نماز کے ساتھ خاص ہے اور اس میں حضرت حسن بن زیادؒ کا اختلاف ہے۔

تشریح: امام ابو یوسفؒ کے نزدیک غسل جمعہ کی نماز کے لئے ہے۔ انکی دلیل یہ حدیث ہے عن سالم عن ابیه انه سمع

۵۔ والعیدان بمنزلة الجمعة لان فیہما الاجتماع فیستحب الاغتسال دفعاً للتأذی بالرائحة، ۶۔ واما فی عرفة والاحرام فمسنیہ فی المناسک ان شاء اللہ تعالیٰ

النبی ﷺ یقول : من اتی الجمعة فلیغتسل۔ (ترمذی شریف، باب ماجاء فی الاغتسال یوم الجمعة، ص ۱۱۲ نمبر ۴۹۲) اس حدیث میں ہے کہ جو جمعہ کے لئے آئے وہ غسل کرے جس سے معلوم ہوا کہ جمعہ کی نماز کے لئے غسل ہے۔ (۲) مصنف نے دوسری وجہ یہ بتائی کہ غسل یہ پاکی ہے اور پاکی نماز کے لئے ہوتی ہے، دن کے لئے نہیں ہوتی اسلئے غسل جمعہ کی نماز کے لئے ہو گی۔ اور صحیح بھی یہی معلوم ہوتا ہے۔

البتہ حسن بن زیاد فرماتے ہیں کہ غسل جمعہ کے دن کے لئے ہے۔ انکی دلیل وہ حدیث ہے جس میں ہے کہ جمعہ کے دن غسل کرے۔ حدیثی اوس بن اوس الشقفی قال سمعت رسول اللہ ﷺ یقول من غسل یوم الجمعة و اغتسل۔ (ابوداؤد نمبر ۳۳۵) اس حدیث میں یوم الجمعة، ہے جس سے استدلال کرتے ہیں کہ جمعہ کے دن کے لئے غسل ہے۔ ساتھ ہی وہ یہ بھی کہتے ہیں کہ جمعہ میں جانے والے جمعہ سے پہلے غسل کرے۔

ترجمہ: ۵۔ اور عیدین جمعہ کے درجے میں ہے اسلئے کہ ان دونوں میں بھی اجتماع ہوتا ہے اسلئے غسل کرنا مستحب ہوگا بدو سے تکلیف کو دور کرنے کے لئے۔

وجہ: جمعہ کی طرح عیدین میں بھی غسل کرنا سنت ہے انکی ایک وجہ تو یہ ہے کہ عیدین میں بھی اجتماع ہوتا ہے جیسے جمعہ میں اجتماع ہوتا ہے، اسلئے لوگوں کو پسینے کی بدبو سے تکلیف نہ ہو تا کہ یہاں بھی غسل سنت ہے۔ (۲) اسکے لئے حدیث یہ ہے۔ عن ابن عباس قال : کان رسول اللہ ﷺ یغتسل یوم الفطر و یوم الاضحی۔ (ابن ماجہ، نمبر ۱۳۱۵) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ عیدین میں غسل کرنا سنت ہے۔

ترجمہ: ۶۔ بہر حال عرفہ اور احرام میں تو اسکو کتاب الحج میں بیان کرونگا۔ ان دونوں دنوں میں بھی غسل کرنا سنت ہے۔ اسکے لئے حدیث یہ ہے۔ عن جده الفاکہ بن سعد، و کانت له صحبة ان رسول اللہ ﷺ کان یغتسل یوم الفطر، و یوم النحر، و یوم عرفة، و کان الفاکہ یأمر اہله بالغسل فی هذه الايام۔ (ابن ماجہ، باب ماجاء فی الاغتسال فی العیدین، ص ۱۸۶ نمبر ۱۳۱۶) اس حدیث میں ہے کہ عرفہ یعنی ذی الحجہ کی نویں تاریخ کو آپ غسل فرماتے تھے۔ احرام کے لئے غسل فرماتے تھے انکی دلیل یہ حدیث ہے عن خارجة بن زید بن ثابت عن ابیہ : انه رأى النبی ﷺ تجرد لاهلاله و اغتسل۔ (ترمذی شریف، باب ماجاء فی الاغتسال عند الاحرام، ص ۸۳ نمبر ۸۳۰ مسلم شریف، باب صحۃ احرام الخفساء واستحباب اغتسال لاهلال الاحرام، ص ۳۸۵ نمبر ۲۹۰۸/۱۲۰۹) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ احرام کے لئے غسل کرنا سنت ہے۔

(۳۸) قال (القُدوری) وليس في المذی، والودی غسل وفيهما الوضوء ﴿القولہ علیہ السلام﴾: کل فحل یمذی وفيه الوضوء ۲ والودی الغلیظ من البول یتعقب الرقیق منه خروجاً فیکون معتبراً به

ترجمہ: (۳۸) اور مذی اور ودی نکلنے سے غسل نہیں ہے۔ ان میں وضو واجب ہے۔

وجہ: (۱) مذی اور ودی منی نہیں ہیں اور نہ وہ کوڈ کر نکلتے ہیں، اور نہ اس کے نکلتے وقت اتنی شہوت ہوتی ہے۔ اس لئے ان دونوں کے نکلنے سے غسل واجب نہیں ہے صرف وضو واجب ہوگا (۲) حدیث میں ہے عن علی ابن طالبؓ ارسلنا المقداد بن الاسود الی رسول اللہ ﷺ فسأله عن المذی یمذی یخرج من الانسان کیف یفعل به؟ فقال رسول اللہ ﷺ توضأ وانضح فرجک (مسلم شریف، باب المذی ص ۳۳ نمبر ۳۰۳/۶۹۷) (۲) سألت النبی ﷺ عن المذی؟ فقال من المذی الوضوء ومن المنی الغسل (ترمذی شریف، باب ما جاء فی المنی والمذی ص ۳۱ نمبر ۱۱۳۱ ابوداؤد شریف، باب فی المذی ص ۳۱ نمبر ۲۰۷) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ مذی نکلے تو وضو واجب ہے غسل نہیں۔

ترجمہ: ۱۔ حضورؐ کے قول کی وجہ سے کہ ہر مرد کو مذی آتی ہے اور اس میں وضو ہے۔ حدیث یہ ہے عن عمہ عبد اللہ بن سعد الانصاری قال: سألت رسول اللہ ﷺ عما یوجب الغسل و عن الماء یكون بعد الماء؟ فقال: ذالک المذی، و کل فحل یمذی، فتغسل من ذالک فرجک و أنثیک و توضأ و وضوئک للصلاة۔ (ابوداؤد شریف، باب فی المذی ص ۳۱ نمبر ۲۱۱)

ترجمہ: ۲۔ ودی گاڑھا پیشاب ہے جو پتے پیشاب کے بعد نکلتا ہے اسلئے پیشاب ہی کا اعتبار کیا جائے گا

تشریح: ودی: بھی مذی کی طرح ایک پانی ہے۔ بلکہ مذی میں تو تھوڑی شہوت ہوتی ہے ودی میں شہوت نہیں ہوتی وہ پیشاب کے بعد نکلتی ہے۔ اس لئے ودی میں وضو ہی واجب ہوگا۔ اسکی تفسیر اس اثر میں ہے عن معمر عن سمع عکرمۃ قال: ہی ثلاثة المذی، والودی، والمنی، فاما المذی: فهو الذی یخرج اذا لعب الرجل امرأته ففیه غسل الفرج و الوضوء، و اما الودی فهو الذی یكون مع البول و بعده فیه غسل الفرج، و الوضوء ایضاً، و اما المنی فهو الماء الدافق الذی یكون فیه الشهوة و منه یكون الولد ففیہ الغسل۔ (مصنف عبد الرزاق۔ باب المذی، ج اول، ص ۱۵۹، نمبر ۶۱۱) اس اثر میں تینوں کی تفسیر ہے اور حکم بھی (۲) اثر میں ہے۔ سمعت ابن عباس یقول: المنی و الودی و المذی، أما المنی فهو الذی منه الغسل، و أما الودی و المذی فقال اغسل ذکرک أو مذاکیرک و توضأ و وضوئک للصلاة (سنن للبیہقی، باب المذی والودی لا یوجبان الغسل، ج اول، ص ۲۶۲، نمبر ۸۰۰ طحاوی شریف، باب الرجل یخرج من ذکرہ المذی کیف یغسل ج اول ص ۳۹) اس اثر میں تینوں کے احکام بیان کئے گئے ہیں۔

۳۔ و المنی حائر ایض ینکسر منه الذکر، و المذی رقیق یضرب الی البیاض ینخرج منه عند ملاءمة الرجل اہله، و التفسیر ماثور عن عائشہؓ

ترجمہ : ۳۔ اور منی گاڑھی دانہ دار اور سفید ہوتی ہے اس کے نکلنے سے عضو تناسل ست ہو کر بیٹھ جاتا ہے، اور مذی پتلا پانی ہوتا ہے سفیدی مائل ہوتی ہے مرد اپنی بیوی سے ملاعبت کرتا ہے اس وقت نکلتی ہے حضرت عائشہؓ سے یہی تفسیر منقول ہے۔

تشریح : اس عبارت میں منی اور مذی کی تفسیر بیان کی گئی ہے۔ صاحب نصب الرأیۃ فرماتے ہیں کہ یہ تفسیر حضرت عکرمہؓ سے منقول ہے جو اوپر مصنف عبد الرزاق، نمبر ۶۱۱ میں بیان کیا گیا۔ حضرت عائشہؓ سے کتابوں میں نہیں ملتا۔

لغت : فعل: مرد۔ غلیظ: گاڑھا۔ یتعقب: بعد میں آتا ہے۔ حائر: دانہ دار ہوتا ہے۔ ینکسر: ٹوٹ جانا۔ لوز ہو جانا۔ ملاعبت: بیوی کے ساتھ صحبت کی باتیں کرے اسکو ملاعبت کہتے ہیں۔ ایسے وقت میں عضو تناسل سے جو تھوڑا سا پانی نکلتا ہے اسکو مذی کہتے ہیں۔

<https://darsenizamibooks.wordpress.com>

﴿باب الماء الذی يجوز به الوضوء وما لا يجوز به﴾

(۳۹) الطهارة من الاحداث جائزة بماء السماء، والودية، والعيون، والابار، والبحار ﴿۱﴾ لقوله تعالى: وانزلنا من السماء ماء طهوراً ۲ وقوله عليه السلام: الماء طهور لا ينجسه شيء الا ما غير لونه، او طعمه، او ريحه

﴿پانی کے احکام﴾

ترجمہ: (۳۹) حدثوں سے پاکی کرنا جائز ہے (۱) آسمان کے پانی سے (۲) وادیوں کے پانی سے (۳) چشموں کے پانی سے (۴) کنوؤں کے پانی سے (۵) اور سمندر کے پانی سے۔

وجہ: (۱) یہ سب پانی پاک ہیں اس لئے یہ پانی تھوڑی ناپاکی گرنے کی وجہ سے ناپاک نہیں ہوتے ہیں۔ اس لئے ان سے وضو کرنا اور غسل کرنا دونوں جائز ہیں (۲) آیت ہے وانزلنا من السماء ماء طهوراً۔ (آیت ۲۸، سورۃ الفرقان ۲۵) (۳) چشمے کے بارے میں آیت ہے الم تر ان الله انزل من السماء ماء فسلكه ينابيع في الارض۔ (آیت ۲۱ سورۃ الزمر ۳۹) (۴) کنویں کے بارے میں حدیث ہے عن ابی سعید الخدری قال قيل يا رسول الله ﷺ انتوضأ من بئر بضاعة... فقال رسول الله ﷺ ان الماء طهور لا ينجسه شيء۔ (ترمذی شریف، باب ما جاء ان الماء لا ينجسه شيء، ص ۲۱، نمبر ۶۶) سمندر کے پانی کے سلسلے میں حدیث ہے عن ابی هریرة قرضى الله عنه يقول سأل رجل رسول الله ﷺ... افتوضأ من البحر فقال رسول الله وهو الطهور ماءه والحل ميتته۔ (ترمذی شریف، باب ما جاء في ماء البحر انه طهور ص ۲۱، نمبر ۶۹) ابو داود شریف، باب الوضوء بماء البحر، ص ۱۳، نمبر ۸۳) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ سمندر کا پانی پاک ہے اور اسکی مری ہوئی مچھلی بھی حلال ہے۔ اوپر کے تمام پانی پاک ہیں۔

ترجمہ: ۱۔ اللہ تعالیٰ کا قول۔ میں نے آسمان سے پاک کرنے والا پانی اتارا۔ یہ آیت اوپر گزر گئی۔ اس سے معلوم ہوا کہ آسمان کا پانی پاک ہے۔

ترجمہ: ۲۔ حضور کا قول کہ حوض کا پانی پاک ہے، ہاں اسکا رنگ، یا اسکا مزہ، یا اسکی بو بدل جائے تو ناپاک ہوگا۔

تشریح: یعنی جتنے پانی میں یا ماء کثیر میں اتنی زیادہ ناپاکی گر گئی کہ اسکی وجہ سے پانی کا رنگ بدل گیا، یا اسکا مزہ بدل گیا، یا اسکی بو بدل گئی تو اب یہ پانی ناپاک ہو جائے گا اور اس سے وضو یا غسل کرنا جائز نہیں ہوگا۔ حدیث یہ ہے۔ عن ابی امامة الباهلی قال: قال رسول الله ﷺ: ان الماء لا ينجسه شيء الا ما غلب على ريحه وطعمه ولونه۔ (ابن ماجہ شریف، باب الحياض، ص ۷۲، نمبر ۵۲۱) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ ماء کثیر میں ناپاکی گیرے تو جب تک تینوں وصفوں میں سے ایک نہ بدل

۳ و قوله ﷺ: في البحر هو الطهور مائه والحل ميتة ۴ و مطلق الاسم يطلق على هذه المياه.
(۴۰) ولا يجوز بما اعتصر من الشجر، والشر ۱ لانه ليس بماء مطلق، و الحكم عند فقده منقول الى التيمم ۲ والوظيفة في هذه الاعضاء تعبدية، فلا تتعدى الى غير المنصوص عليه،

جائے پانی ناپاک نہیں شمار کیا جائے گا۔

ترجمہ: ۳ اور سمندر کے بارے میں حضور کا قول کہ اس کا پانی پاک ہے اور اس کا مردہ، یعنی اسکی مری ہوئی مچھلی حلال ہے۔ یہ حدیث اوپر گزر چکی ہے (ترمذی نمبر ۶۹۹/ابوداؤد نمبر ۸۳)۔

ترجمہ: ۴ اور پانی کا مطلق نام ان سب پانیوں پر بولا جاتا ہے۔

تشریح: اوپر سمندر کا پانی، چشمے کا پانی اور حوض کے پانی کے بارے میں آیت اور حدیث پیش کی گئی۔ مطلق پانی بولا جائے تو یہی پانی مراد ہوتے ہیں جو پاک ہیں اور پاک کرنے والے ہیں۔ (۲) یوں بھی اوپر کے تمام پانی آسمان ہی سے تعلق رکھتے ہیں اور آسمان کے پانی کے بارے میں اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ اس کو میں نے پاک کرنے والا اتارا ہے اس لئے ان پانیوں سے پاکی حاصل کرنا جائز ہے۔

لغت: اودية: جمع ہے وادی کی۔ العيون: عین کی جمع ہے چشمہ۔ الابار: بئر کی جمع ہے کنواں۔ البحار: جمع ہے بحر کی سمندر۔ طهور: طہارت سے مشتق ہے اور بالغہ کا صیغہ ہے خود بھی پاک ہو اور دوسروں کو بھی پاک کرتا ہو۔ ینجسہ: اسکو ناپاک کرتا ہو۔ الحل: حلال ہے۔ ميتة: اس مردہ سے مراد مچھلی ہے۔

ترجمہ: (۴۰) طہارت کرنا جائز نہیں ہے ایسے پانی سے جو درخت سے نچوڑا گیا ہو یا پھل سے نچوڑا گیا ہو۔

وجہ: (۱) یہ پھل اور درخت کا رس ہے پانی نہیں ہے۔ اور پانی سے پاکی کرنا جائز ہے جیسے پہلے دلائل کے ساتھ ثابت کیا اس لئے رس سے پاکی حاصل کرنا جائز نہیں ہے۔ چاہے وہ پھل کا رس ہو یا درخت کا رس ہو (۲) حدیث سے پتہ نہیں چلتا ہے کہ رس سے وضو کیا گیا ہو۔ اس لئے بھی رس سے وضو جائز نہیں ہوگا۔

ترجمہ: ۱۔ یہ رس مطلق پانی نہیں ہے اور مطلق پانی نہ ہوتے وقت تیمم کا حکم ہے۔

تشریح: درخت کا اور پھل کا نچوڑا ہوا پانی مطلق پانی نہیں ہے بلکہ رس ہے اور مطلق پانی نہ ہو تو حکم یہ ہے کہ تیمم کرو، رس سے وضو یا غسل مت کرو۔ اس کے لئے آیت یہ ہے فلم تجدوا ماء فتيمموا صعيداً طيباً، (آیت ۴۳، سورۃ النساء ۴) اس آیت میں ہے کہ پانی نہ ہو تو تیمم کرو۔

ترجمہ: ۲۔ ان اعضا کو دھونا تعبدی ہے اسلئے انص میں جو وارد ہوا ہے اس سے متعدی نہیں ہوگا۔

۳ اما الماء الذى يقطر من الكرم فيجوز التوضى به لانه ماء خرج من غير علاج، ذكره فى جوامع ابی یوسف، وفى الكتاب اشارة اليه حيث شرط الاعتصار (۴۱) ولا يجوز بماء غلب عليه غيره، فاخرجه عن طبع الماء كالاشربة، والخل، و ماء الورد، و ماء الباقلى، و المرق، و ماء الزردج، لانه لا یسمی ماء مطلقا

تشریح: تعبدی کا مطلب پہلے گزر چکا ہے کہ صرف اللہ کے حکم کی وجہ سے وضو اور غسل میں ان اعضاء کو دھور ہے ہیں ورنہ سمجھ میں بات نہیں آتی ہے کہ پیشاب اور پچنانہ نکلا ہے کہیں اور سے اور دھوتے ہیں ہاتھ اور پاؤں کو۔ اسلئے نص یعنی قرآن اور حدیث میں جن جن پانیوں سے طہارت حاصل کرنے کے لئے کہا ہے انہیں پانیوں سے طہارت حاصل کر سکتے ہیں اور رس سے پاکی حاصل کرنے کا تذکرہ حدیث اور قرآن میں نہیں ہے اسلئے رس سے پاکی حاصل کرنا جائز نہیں ہے۔

ترجمہ: ۳ اور وہ پانی جو انگور کی تیل سے ٹپکتا ہے اس سے وضو جائز ہے اسلئے کہ بغیر نچوڑے ہوئے نکل آیا ہے۔ جوامع ابو یوسف میں ایسا ہی ذکر کیا گیا ہے۔ اور کتاب قدوری میں بھی اسی بات کی طرف اشارہ ہے۔ اسلئے کہ اس میں نچوڑنے کی شرط لگائی ہے۔

تشریح: اوپر یہ فرمایا کہ رس سے وضو جائز نہیں ہے۔ اب یہ فرما رہے ہیں کہ اگر انگور کی تیل کا رس خود ٹپک ٹپک کر گر اہو اور پانی کی طرح پتلا ہو تو اس سے وضو کرنا جائز ہے جامع ابو یوسف میں ایسا ہی لکھا ہوا ہے۔ اسکی وجہ یہ فرما رہے ہیں کہ جس رس کو نچوڑا ہو اس سے وضو جائز نہیں اور اس رس کو نچوڑا نہیں ہے بلکہ خود ٹپکا ہے اسلئے اس سے وضو جائز ہے۔ (۲) قدوری کے متن میں بھی اسکا اشارہ ہے۔ اس میں ہے اعتصر من الشجر و الثمر: یعنی درخت اور پھل سے نچوڑا ہو اس سے وضو جائز نہیں، جمکا مطلب یہ نکلا کہ خود ٹپکا ہو تو اس سے وضو جائز ہے۔

لغت: اعتصر: نچوڑا گیا ہو، عصر سے مشتق ہے۔ فقد: گم ہونا، نہ پانا۔ وظیفہ: ترتیب دئے ہوئے کام کو وظیفہ کہتے ہیں۔ تعدی: متعدی ہونا، ایک حکم سے دوسرے حکم کی طرف جانا۔ یقطر: قطرہ قطرہ ٹپکنا۔ الکرم: انگور کی تیل، علاج: کرنا، یہاں مراد ہے نچوڑنا۔

ترجمہ: (۴۱) اور نہیں جائز ہے طہارت ایسے پانی سے جس پر دوسری چیز غالب آگئی ہو اور اس کو پانی کی طبیعت سے نکال دیا ہو جیسے (۱) شربت (۲) سرکہ (۳) گلاب کا پانی (۴) لوبیا کا پانی (۵) شوربا (۶) گاجر کا پانی۔

ترجمہ: ۱۔ اسلئے کہ یہ مطلق پانی نہیں رہے۔

تشریح: پانی میں کوئی پاک چیز ڈال کر اتنا پکا یا کہ وہ شور بہ سا بن گیا اور گاڑھا ہو گیا، اور اس میں پانی کی طبیعت باقی نہیں رہی تو

۲۔ والمراد بماء الباقلی ما تغیر بالطبخ، فان تغیر بدون الطبخ يجوز التوضی به،

اس سے وضو کرنا جائز نہیں ہے۔ اگر چہ وہ پاک ہے اور اسکا کھانا اور پینا جائز ہے۔

وجہ: (۱) یہ سب اب پانی نہیں رہے بلکہ ان کا نام بھی بدل گیا ہے اور اوصاف بھی بدل گئے ہیں۔ مثلاً شربت میں دوسری چیز اتنی مل گئی ہے کہ اب اس کا نام بھی شربت ہو گیا۔ اب اس کو کوئی پانی نہیں کہتا۔ سرکہ کا حال بھی یہی ہے لویا پکا دیا جائے جس سے پانی کی حقیقت بدل جائے تو وہ شوربا کی طرح ہو جائے گا۔ اور اگر لویا کا پانی نچوڑا جائے تو وہ رس ہے اور رس سے وضو کرنا جائز نہیں۔ گلاب کا پانی، گاجر کا پانی یہ سب رس ہیں اس سے وضو کرنا جائز نہیں ہے (۲) حدیث میں اس کا اشارہ ملتا ہے۔ عن ابی امامۃ الباہلی قال قال رسول اللہ ﷺ ان الماء لا ینجسہ شیء الا ما غلب علی ریحہ وطعمہ ولونہ (ابن ماجہ شریف، باب الحیاض ص ۴، نمبر ۵۲۱/ طحاوی شریف باب الماء تقع فیہ النجاسة ص ۱۵) اس حدیث سے علماء نے استدلال کیا ہے کہ پانی میں پاک چیز مٹی کے علاوہ مل جائے اور بو، مزہ اور رنگ بدل دے اور پانی کی طبیعت بدل جائے تو اس سے وضو اور غسل کرنا جائز نہیں ہوگا۔

نوٹ: اگر پانی میں پاک چیز ملی اور اس پر غالب نہیں آئی بلکہ مغلوب رہی تو وضو جائز ہوگا۔ اس حدیث سے اس کا استدلال ہے عن عبد اللہ بن مسعودؓ ان رسول اللہ ﷺ قال له لیلۃ الجن عندک طهور؟ قال لا الا شیء من نبیذ فی ادوة قال ثمرة طيبة وماء طهور۔ فتوضاً (ابن ماجہ، باب الوضوء بالنبیذ ص ۵ نمبر ۳۸۴ مردار قطنی، باب الوضوء بالنبیذ ج اول ص ۸ نمبر ۲۳۱) نبیذ میں کھجور ڈالا جاتا ہے۔ جس سے معلوم ہوا کہ کوئی پاک چیز پاک پانی میں مل جائے اور طبیعت نہ بدلے تو اس سے وضو جائز ہے۔

اصول: پانی کی طبیعت نہ بدلی ہو تو وضو جائز ہوگا۔

ترجمہ: ۲۔ لویا کے پانی سے مراد جو پکانے کی وجہ سے بدل گیا ہو، پس اگر بغیر پکائے بدلا ہو تو اس سے وضو جائز ہے۔

تشریح: لویا ہو یا کوئی اور سبزی ہو یا کوئی چیز ہو اگر اسکو پورا پکا دیا گیا تو اسکا پانی شوربا بن گیا اب اس سے وضو کرنا جائز نہیں ہوگا اسلئے کہ اسکا نام بھی بدل گیا اور طبیعت بھی بدل گئی۔ اور اگر ان چیزوں کو پانی میں ڈالنے کے بعد پکایا نہیں پھر بھی اسکا رنگ یا مزہ تھوڑا بہت بدل گیا تو اس سے وضو جائز ہے اسلئے کہ پانی کی طبیعت ابھی نہیں بدلی ہے۔ اوپر کی حدیث میں تھا کہ پانی میں کھجور ڈالا اور اس میں مٹھاس آگیا پھر بھی حضورؐ نے اس پانی سے وضو کیا۔ (ابن ماجہ نمبر ۳۸۴)

لغت: الخل: سرکہ۔ باقلا: لویا (ایک قسم کی سبزی ہوتی ہے) المرق: شوربا۔ ورد: گلاب۔ الزردج: گاجر

نوٹ: پانی کی طبیعت کبھی اجزاء کے اعتبار سے بدلتی ہے اور کبھی اوصاف کے اعتبار سے۔

(۴۲) و يجوز الطهارة بماء خالطه شيء طاهر فغير أحد أو صافه كماء المد، و الماء الذي اختلط به الزعفران، أو الصابون، أو الاشنان، قال (القلوري) اجزى في المختصر ماء الزردج مجرى المرق، و المروى عن ابى يوسف انه بمنزلة ماء الزعفران، هو الصحيح، كذا اختاره الناطقى، و الامام السرخسى،

ترجمہ: (۴۲) اور جائز ہے وضو ایسے پانی سے جس میں پاک چیز مل گئی ہو اور اس کے اوصاف میں سے ایک وصف کو بدل دیا ہو۔ جیسے سیلاب کا پانی اور وہ پانی جس میں اشنان گھاس اور صابون اور زعفران ملائے گئے ہوں۔

وجہ: (۱) پانی میں مٹی مل جانے کی وجہ سے اگر رقت اور سیلان باقی ہے تو طہارت جائز ہے۔ جیسے سیلاب کے پانی میں کافی مٹی مل جاتی ہے۔ پھر بھی لوگ اس کو پانی کہتے ہیں اس لئے اس سے وضو کرنا جائز ہے (۲) اس پانی سے وضو کرنے میں مجبوری بھی ہے ورنہ دیہاتی لوگ صاف پانی کہاں سے لائیں گے۔

صابون اور اشنان گھاس کا حکم: (۱) پانی میں ایسی چیز ملائی جائے جس سے پانی کو مزید ستھرا کرنا مقصود ہو جیسے بیری کی پتی ڈال کر پانی کو مزید ستھرا کرنا مقصود ہوتا ہے یا اشنان گھاس یا صابون یا زعفران ڈال کر پانی کو مزید صاف ستھرا کرنا مقصود ہوتا ہے تو اس کے ڈالنے کے بعد رقت اور سیلان باقی ہو تو طہارت جائز ہوگی۔ کیونکہ پانی کا نام اور پانی کی طبیعت باقی رہتی ہے (۲) حدیث میں ہے کہ بیری کی پتی ڈال کر پانی کو جوش دیا گیا اور مردہ کو نہلا یا گیا۔ اگر ان چیزوں کے ڈالنے سے طہارت جائز نہیں ہوتی تو بیری کی پتی ڈال کر جوش دینے کے بعد کیسے نہلاتے اور کیسے طہارت ہوتی؟ حدیث یہ ہے۔ عن ابن عباس عن النبی ﷺ رجل من بعيره فوقص فمات فقال اغسلوه بماء وسدر و كفنوه في ثوبيه۔ (مسلم شریف، باب ما يفعل بالمحرم اذا مات ص ۳۸۴ نمبر ۲۸۹۱/۱۲۰۶ ابن ماجہ شریف، باب المحرم يموت، ص ۴۳۹، نمبر ۳۰۸۴) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ بیری کی پتی یا کوئی چیز پانی کی صفائی کے لئے ملائی جائے تو اس پانی سے پاکی حاصل کرنا جائز ہے بشرطیکہ رقت اور سیلان ختم نہ ہو گیا ہو۔

اصول:- پانی کی مزید صفائی کے لئے کوئی چیز ملائی گئی ہو تو اس پانی سے طہارت جائز ہے۔

ترجمہ: صاحب حدیث فرماتے ہیں کہ المختصر القدوری والے نے گاجر کے پانی کو شور بے کے درجے میں رکھا حالانکہ امام ابو یوسفؒ نے اسکو زعفران کے پانی کے درجے میں رکھا، اور یہی صحیح ہے امام ناظمی اور امام سرحسیؒ نے اسی کو اختیار کیا ہے۔

تشریح: مسئلہ نمبر ۴۱ کے متن میں یہ تھا کہ زردج، یعنی گاجر کا پانی شور بے کی طرح ہے یعنی جس طرح شور بے پاک ہے اسکو کھانا پی سکتا ہے لیکن اس سے وضو نہیں کر سکتا اسی طرح گاجر کا پانی پاک ہے اسکو کھانا پی سکتا ہے لیکن اس سے وضو نہیں کر سکتا۔ لیکن امام ابو یوسفؒ سے مروی یہ ہے کہ وہ زعفران کے پانی کی طرح پاک ہے اور اس سے وضو بھی کر سکتا ہے۔ اسی کو امام ناظمی اور امام سرحسیؒ

۲ وقال الشافعی: لا يجوز التوضی بماء الزعفران واشباهه مما ليس من جنس الارض لانه ماء مقید الایری انه يقال: ماء الزعفران، بخلاف اجزاء الارض لان الماء لا یخلو عنها عادة ۳ ولنا اسم الماء باق علی الاطلاق، الایری انه لم یتجدد له اسم علی حدة، واصله الی الزعفران کاضافته الی البیر، والعین نے پسند فرمایا ہے۔

وجہ: اختلاف کی بنیادی وجہ یہ ہے کہ گاجر کا پانی پانی کی طرح پتلا ہے اور رقت اور سیلان باقی ہے تو وہ زعفران ملے ہوئے پانی کی طرح ہے اور اس سے وضو جائز ہے۔ اور اگر وہ دودھ کی طرح گاڑھا ہے تو اس میں رقت اور سیلان باقی نہیں رہا اسلئے وہ شوربے کی طرح ہو گیا اس سے وضو کرنا جائز نہیں۔ اوپر حدیث میں پتلی نبیذ سے اور بیری کی پتی ملی ہوئی پانی سے وضو کرنا جائز بتایا لیکن دودھ سے وضو جائز نہیں کیونکہ اس میں رقت اور سیلان باقی نہیں رہتا۔ اثر یہ ہے۔ سأل رجل ابن عباس قال: انا نتبجع الکلاء ولا نجد الماء فتوضأ باللبین؟ قال: لا، علیکم بالتیمم۔ (مصنف ابن ابی شیبہ، ۶، فی الوضوء باللبن، ج اول ص ۶۱ نمبر ۶۳۹) اس اثر میں ہے کہ دودھ سے وضو جائز نہیں ہے اسلئے کہ اس میں رقت اور سیلان باقی کی طرح نہیں ہے۔

ترجمہ: ۲ اور امام شافعی نے فرمایا کہ زعفران اور اسکے مثل کے پانی سے وضو جائز نہیں جو زمین کی جنس سے نہ ہو اسلئے کہ وہ مقید پانی ہے، کیا دیکھتے نہیں کہ ماء الزعفران، زعفران کا پانی بولا جاتا ہے برخلاف زمین کی جنس کے کیونکہ پانی اس سے عادی خالی نہیں ہوتا۔

تشریح: امام شافعی کا اصول یہ کہ کوئی پاک چیز پانی میں اتنی مل جائے کہ پانی کا نام بدل جائے تو اس پانی سے وضو کرنا جائز نہیں ہوگا۔ کیونکہ وہ اب مطلق پانی نہیں رہا۔ مثلاً پانی میں اتنا زعفران ملا دیا گیا کہ اب اسکو ماء زعفران کہنے لگے تو اب اس پانی سے وضو جائز نہیں ہوگا کیونکہ اب یہ مطلق پانی نہ رہا بلکہ یہ دودھ کی طرح ہو گیا۔ موسوعۃ الامام الشافعی میں اس طرح ہے: وان أخذ ماء فشیب به لبن، أو سويق، أو عسل، فصا الماء مستهلكا فيه، لم يتوضأ به، لان الماء مستهلك فيه، انما یقال لهذا: ماء سويق۔ (موسوعۃ، باب الماء الراکد، ج اول ص ۲۳ نمبر ۵۸) البتہ اگر زمین کے اجزاء مثلاً مٹی، گرو، وغیرہ پانی میں اتنے مل گئے کہ اسکا نام بدل گیا پھر بھی اس سے وضو کرنا جائز ہوگا اسلئے کہ عموماً پانی مٹی کے اجزاء سے خالی نہیں ہوتا اسلئے اس میں مجبوری ہے اسلئے اسکے ملنے سے پانی کا نام بھی بدل جائے پھر بھی وضو جائز ہے۔ اسی طرح پانی تالاب میں ٹھہرے ٹھہرے گدلا ہو جائے اور رنگ، بو اور مزہ بدل جائے پھر بھی وضو جائز ہے کیونکہ اس میں مجبوری ہے۔

ترجمہ: ۳ اور ہماری دلیل یہ ہے کہ پانی کا نام علی الاطلاق ابھی بھی باقی ہے، کیا آپ نہیں دیکھتے ہیں کہ اسکا کوئی نیا نام ابھی بھی نہیں ہے۔ باقی رہا اسکی اضافت زعفران کی طرف تو وہ ایسے ہی ہے جیسے پانی کی اضافت کوئیں اور چٹھے کی طرف ہو۔

۴ ولان الخلط القلیل لا یعتبر به لعدم امکان الاحتراز عنه کما فی اجزاء الارض فیعتبر الغالب، والغلبة بالاجزاء لا بتغیر اللون، هو الصحيح (۴۳) و ان تغیر بالطبخ بعد ما خلط به غیره لا یجوز التوضی به ﴿

تشریح: زعفران یا اشنان گھاس ملنے کے باوجود اسکا نام ابھی تک پانی ہی ہے اسکا کوئی نیا نام نہیں ہوا، اسی لئے تو اسکو ماء زعفران، اور ماء اشنان کہتے ہیں۔ باقی رہا زعفران یا اشنان کی طرف ماء، یعنی پانی کی نسبت تو یہ ایسے ہی ہے جیسے پانی کو چٹے اور کونکس کی طرف منسوب کرتے ہیں اور کہتے ہیں، ماء البیر، یا ماء العین، حالانکہ اس سے پانی کا نام نہیں بدلتا صرف یہ بتلانا مقصود ہوتا ہے کہ پانی کہاں کا ہے اور اس سے وضو جائز ہوتا ہے۔ اسی طرح زعفران کی طرف منسوب ہونے سے پانی کا نام نہیں بدلا اور اس سے وضو جائز ہوگا۔

ترجمہ: ۴ اسلئے کہ تھوڑے سے ملنے کا اعتبار نہیں کیا جائے گا اسلئے کہ اس سے بچنا ناممکن ہے، جیسے کہ زمین کے اجزاء سے بچنا ناممکن ہے اسلئے غالب کا اعتبار کیا جائے گا۔ اور غلبہ بھی اجزاء کے اعتبار سے غلبہ ہو، رنگ کے اعتبار سے نہیں۔ اور یہی قول صحیح ہے۔

تشریح: پانی میں تھوڑی بہت پاک چیز ملنے پر وضو ناجائز قرار دیں تو مشکل ہو جائے گا کیونکہ تھوڑی بہت چیز تو ملتی ہی ہے اس سے بچنا ناممکن ہے جیسے زمین کے اجزاء سے بچنا ناممکن ہے اسلئے غالب کا اعتبار کیا جائے کہ پاک چیز اتنی مل جائے کہ پانی پر غالب آجائے تو وضو جائز نہ ہو اور اگر پاک چیز مغلوب ہو تو وضو جائز ہو۔ اور غلبہ بھی رنگ، بو، یا مزہ کے اعتبار سے نہ ہو بلکہ اجزاء کے اعتبار سے ہو کہ اجزاء کے اعتبار سے پانی پر غالب آگیا تو وضو جائز نہیں اور اگر اجزاء کے اعتبار سے مغلوب ہو تو وضو جائز ہو جائے۔

وجہ: اسکی وجہ یہ ہے کہ نیند پتل ہو تو اس سے وضو جائز ہے۔ اور حدیث گزر چکی، قال: تمر طيبة و ماء طهور، فتوضا به۔ (ابن ماجہ، نمبر ۳۸۴) اور اجزاء کے اعتبار سے گاڑھا ہو تو جائز نہیں، جیسے دودھ سے وضو جائز نہیں ہے۔ اور اگر گزر گیا (ابن ابی شیبہ، نمبر ۶۴۹)

اصول: اجزاء کے اعتبار سے غالب آجائے تو اس پانی سے وضو جائز نہیں۔ اور مغلوب ہو تو وضو جائز ہے۔

(نوٹ) یہ حکم پاک چیز کے بارے میں ہے اور ناپاک چیز کے بارے میں یہ ہے کہ اسکے ملنے سے اوصاف ثلاثہ میں سے ایک یعنی رنگ، بو، یا مزہ میں سے ایک بھی بدل جائے تو ماء کثیر یعنی کثیر پانی بھی ناپاک ہو جائے گا۔

لغت: المد: سیلاب۔ الاشنان: ایک قسم کی گھاس جس کو پانی میں مزید صفائی کے لئے ڈالتے ہیں۔ اختلط: ملا ہوا۔ خلط ملط: کیا۔ زردج: گاڑ۔ مرق: شوربا۔ لم یجد دلہ اسم: اسکا کوئی نیا نام نہیں ہوا۔ بیر: کنواں۔ عین: چشمہ۔ احتراز: بچنا، احتراز کرنا۔

ترجمہ: (۴۳) اگر پاک چیز کو پانی میں ملانے کے بعد پکا دیا گیا اور پانی بدل گیا ہو تو اس سے وضو جائز نہیں ہے۔

۱۔ لانہ لم یبق فی معنی المنزل من السماء الا اذا طبخ فیہ ما یقصد بہ المبالغۃ فی النظافۃ کالاشنان و نحوه لان المیت یغسل بالماء الذی اُغلی بالسدر، بذالک وردت السنۃ ۳ الا ان یغلب ذالک علی الماء فیصیر کالسویق المخلوط لنزوال اسم الماء عنہ۔

تشریح: کوئی پاک چیز پانی میں ڈال کر پکانے کا دو مقصد ہوتا ہے۔ ایک تو یہ کہ پانی کو مزید صاف ستھرا کرنا ہے جیسے بیری کی پتی کو ڈال کر جوش دیتے ہیں اور مردے کو نہلاتے ہیں۔ اگر جوش دینے کے باوجود رقت اور سیلان باقی ہے تو اس سے وضو جائز ہے۔ اور گاڑھا ہو گیا ہو تو وضو جائز نہیں۔ اور دوسری صورت یہ ہے کہ پکانے سے شور بانا مقصود ہو تو اس سے وضو جائز نہیں ہوگا۔ اسکی دلیل کے لئے حدیث اوپر گزر گئی۔

ترجمہ: ۱۔ اسلئے کہ آسمان سے اترنے کے درجہ میں یہ پانی باقی نہیں رہا۔

تشریح: پانی پکانے کی وجہ سے ماء مطلق باقی نہیں رہا اور آسمان سے اترے ہوئے پانی کی طرح نہیں رہا۔

ترجمہ: ۲۔ لیکن اگر پانی میں اس چیز کے پکانے کا مقصد صفائی میں مبالغہ پیدا کرنا ہو جیسے اشنان گھاس، اور اسکے مانند (دیگر چیزیں پانی میں ڈال کر پکاتے ہیں اور اس سے پانی میں صاف کرنے کی قوت مزید بڑھانا مقصود ہوتا ہے تو اس سے وضو کرنا جائز ہے) اسلئے کہ میت کو اس پانی سے غسل دیا جاتا ہے جو بیری کی پتی سے جوش دیا گیا ہو، اسلئے کہ حدیث اس بارے میں وارد ہوئی ہے۔

وجہ: پاک چیز کو پکانے کا مقصد مزید صفائی ہو تو اس سے وضو جائز ہے جیسے بیری کی پتی۔ اسکے لئے حدیث یہ ہے۔ عن ابن عباس عن التیمیخر رجل من بعیرہ فوقص، فمات، فقال: اغسلوہ بماء و سدر، و کفنوہ فی ثوبیہ۔ (مسلم شریف، باب ما یفعل بالحرم اذا مات، ص ۳۸۴ نمبر ۱۲۰۶/۲۸۹۱ راہن ماجہ، باب الحرم یموت، ص ۴۳۹ نمبر ۳۰۸) اس حدیث میں ہے کہ بیری کی پتی کو جوش دیکر میت کو نہلایا۔ اور اس سے صفائی میں مبالغہ مقصود ہے اسکی دلیل یہ اثر ہے قال سمعت ابن مسعود یقول: ایما جنب غسل رأسه بالخطمی فقد أبلغ۔ (مصنف عبد الرزاق، باب الرجل یغسل رأسه بالسدر، ج اول، ص ۲۶۳ نمبر ۱۰۰۷)

ترجمہ: ۳۔ مگر یہ کہ پانی پر غالب آجائے تو وہ ملے ہوئے ستو کی طرح ہو جائے گا (اسلئے وضو جائز نہیں ہوگا) پانی کا نام اس سے زائل ہونے کی وجہ سے۔ یعنی بیری کی پتی وغیرہ کو اتنا پکایا کہ وہ پانی پر غالب آگئی تو اب اس سے وضو جائز نہیں ہوگا۔ (۱) اسلئے کہ وہ گھلے ہوئے ستو کی طرح ہو گیا۔ (۲) اور اسلئے بھی کہ اس سے پانی کا نام ختم ہو کر کچھ اور نام ہو گیا۔ جب ماء مطلق نہیں رہا تو اس سے وضو کرنا بھی جائز نہیں ہوگا۔

(۴۴) وکل ماء وقعت النجاسة فيه لم يجز الوضوء به قليلاً كانت النجاسة او كثيراً ﴿۱﴾ وقال مالک يجوز ما لم يتغير احد اوصافه، لما روينا،

لغت : طبخ : پکانا۔ النظافة : صفائی، تھرائی۔ سدر : بیری کی پتی۔ سويق : ستور۔ مخلوط : ملی ہوئی۔

ترجمہ : (۴۴) ہر وہ ٹھہرا ہوا پانی (جو بڑے تالاب سے کم ہو) اگر اس میں نجاست گر جائے تو اس سے وضو جائز نہیں ہے۔ چاہے نجاست کم ہو یا زیادہ۔

تشریح : پانی بڑے تالاب سے کم ہو اور ٹھہرا ہوا ہو تو اس میں تھوڑی سی نجاست بھی گر جائے تو پانی ناپاک ہو جاتا ہے۔ چاہے اس نجاست سے رنگ، بو اور مزہ بدلے یا نہ بدلے۔

وجہ : اس کی وجہ بہت سی احادیث ہیں جو حدیث کی کتابوں میں مذکور ہیں۔ جن میں سے دو حدیثیں مصنفؒ نے بھی ذکر کی ہیں۔ پیشاب نہ کرنے کے بارے میں حدیث یہ ہے سمع ابو ہریرۃ انہ سمع رسول اللہ ﷺ يقول لا ییلون احدکم فی الماء الدائم الذی لا یجری ثم یغتسل فیہ۔ (بخاری شریف، باب البول فی الماء الدائم ص ۳۷ نمبر ۲۳۹ مسلم شریف، باب انھی عن البول فی الماء الراکد ص ۱۳۸ نمبر ۲۸۲/۶۵۶) غسل کے بارے میں یہ حدیث ہے سمع ابا ہریرۃ يقول قال رسول اللہ ﷺ لا یغتسل احدکم فی الماء الدائم وهو جنب۔ (مسلم شریف، باب الھی عن الاعتسال فی الماء الراکد ص ۱۳۸ نمبر ۲۸۳/۶۵۸) نیند سے بیدار ہونے کے بعد تین مرتبہ ہاتھ دھونے کا حکم اس حدیث میں ہے عن ابی ہریرۃ ان النبی ﷺ قال اذا استیقظ احدکم من نومه فلا یغمس یدہ فی الاناء حتی یغسلها ثلاثا فانه لا یدری ابن بابت یدہ۔ (مسلم شریف، باب کراہیۃ غمس التوضی وغیرہ یدہ المشکوک فی نجاستہ فی الاناء قبل غسلها ثلاثا ص ۱۳۶ نمبر ۲۷۸/۶۴۳ ترمذی شریف، باب ماجاء اذا استیقظ احدکم من منامہ ص ۱۳۳ نمبر ۲۴) یہ احادیث اور اس قسم کی بہت سی احادیث ہیں جن میں پانی میں نجاست ڈالنے سے منع فرمایا ہے جس سے معلوم ہوتا ہے کہ تھوڑے پانی میں نجاست گرنے سے وہ ناپاک ہو جاتا ہے۔ ورنہ منع کرنے کے کوئی معنی نہیں ہے۔

ترجمہ : امام مالکؒ نے فرمایا کہ پانی سے وضو کرنا جائز ہے جب تک کہ قین اوصاف میں سے ایک نہ بدل جائے۔ اس حدیث کی بناء پر جو میں نے پہلے روایت کی۔

تشریح : پانی تھوڑا ہو تب بھی جب تک نجاست کی وجہ سے رنگ، یا مزہ، یا بو نہ بدل جائے پانی ناپاک شمار نہیں کیا جائے گا۔ اسکی وجہ یہ ہے کہ حدیث میں بے بضاعتہ کے بارے میں ہے کہ اسکو کوئی چیز ناپاک نہیں کرتی اور بے بضاعتہ دس ہاتھ لبا اور دس ہاتھ چوڑا نہیں تھا جس سے معلوم ہوا کہ تھوڑے پانی میں نجاست گر جائے تو جب تک اوصاف ثلاثہ میں سے ایک نہ بدل جائے پانی ناپاک

۲ و قال الشافعی: يجوز ان كان الماء قلتین، لقوله ﷺ: اذا بلغ الماء قلتین لا يحمل خبثاً،

۳ و لنا حديث المستيقظ من منامه، ۴ وقوله عليه السلام: لا يبولن احدكم في الماء الدائم، ۵ ولا يغتسلن فيه من الجنابة، من غير فصل

نہیں ہوگا۔ حدیث یہ ہے۔ عن ابی سعید الخدریؓ قال قيل يا رسول الله انتوضاً من بئر بضاعة و هي بئر يلقى فيها الحيض ولحوم الكلاب والنتن؟ فقال رسول الله ﷺ ان الماء طهور لا ينجسه شيء۔ (ترمذی شریف، باب ماجاء ان الماء لا ينجس شيء ص ۲۱ نمبر ۶۶۱ ابوداؤد شریف، باب ماجاء في بئر بضاعة ص ۱۱ نمبر ۶۶) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ ناپاک چیز گرنے سے جب تک مراء بویا رنگ نہ بدل جائے پانی ناپاک نہیں ہوگا۔ لہذا روینا سے مراد یہی حدیث ہے۔

ہم جواب دیتے ہیں کہ جس کنواں میں حیض اور کتے کا گوشت اور گند گئیاں اتنی ڈالی جاتی ہوگی اور پھر بھی رنگ یا بویا مراء نہ بدلے یہ ناممکن ہے۔ اس لئے معلوم ہوتا ہے کہ یہ کنواں ماء جاری کے حکم میں تھا اور ماء جاری کے بارے میں ہم بھی کہتے ہیں کہ جب تک اوصاف ثلاثہ میں سے ایک نہ بدلے ناپاک نہیں ہوگا۔

ترجمہ: ۲ اور امام شافعیؒ نے فرمایا کہ وضو کرنا جائز ہے اگر پانی دو منگے ہوں۔ حضورؐ کے قول کی وجہ سے کہ اگر پانی دو منگے ہوں تو ناپاک نہیں ہوتا، حدیث یہ ہے۔ قال رسول الله ﷺ اذا كان الماء قلتین لم يحمل الخبث (ترمذی شریف، باب ماجاء ان الماء لا ينجس شيء ص ۲۱ نمبر ۶۶۱ ابوداؤد شریف، باب ما ينجس الماء ص ۱۰ نمبر ۶۳) اس حدیث میں ہے کہ دو منگے پانی ہو تو نجاست گرنے سے ناپاک نہیں ہوگا۔ جب تک کہ اوصاف ثلاثہ نہ بدل جائے۔

ترجمہ: ۳ ہماری دلیل نیند سے بیدار ہونے والی حدیث ہے۔ یہ حدیث اوپر گزر گئی (مسلم نمبر ۶۳۳ ترمذی نمبر ۲۳) نیند سے بیدار ہونے کے بعد بغیر دھوئے پانی میں ہاتھ ڈالنے سے اسی لئے منع فرمایا کہ اس سے پانی ناپاک ہو جائیگا۔

ترجمہ: ۴ اور حضورؐ کا قول کہ تم میں سے کوئی ٹھرے ہوئے پانی میں پیشاب نہ کرے۔ یہ حدیث بھی اوپر گزر گئی (بخاری شریف نمبر ۲۳۹ مسلم شریف، نمبر ۶۵۶) اس حدیث میں ٹھرے ہوئے پانی میں پیشاب کرنے سے منع اسی لئے کیا کہ اس سے پانی ناپاک ہو جاتا ہے۔

ترجمہ: ۵ اور حضورؐ کا قول کہ کوئی آدمی ٹھرے ہوئے پانی میں جنابت کا غسل نہ کرے۔ اس حدیث میں کم بیش پانی کی تفصیل نہیں ہے۔ یہ حدیث بھی اوپر گزر چکی ہے، حدیث یہ ہے صحابہ رقیہ یقول: قال رسول الله ﷺ لا يغسل أحدكم في الماء الدائم و هو جنب، فقال: كيف يفعل يا أبا هريرة؟ قال: يتناولونه تناولاً۔ (مسلم شریف، باب النہی عن الاغتسال في الماء الراكد ص ۲۸ نمبر ۲۸۳/۶۵۸) اس حدیث میں بھی ٹھرے ہوئے تھوڑے پانی میں غسل کرنے سے منع اسی لئے

۱۔ والذی رواہ مالکٌ ورد فی بیر بضاعة، و ماوئہ کان جاریاً فی البساتین، یے و مارواہ الشافعیؒ
ضعفہ ابو داودؒ ۸۔ او هو یضعف عن احتمال النجاسة (۴۵) والماء جاری اذا وقعت فیہ نجاسة جاز
الوضوء به اذا لم یر لها اثر ﴿

کیا کہ وہ پانی نجاست کی وجہ سے ناپاک ہو جائے گا۔

ترجمہ: ۱۔ اور امام مالکؒ نے جو روایت کی ہے وہ بیر بضاعة کے بارے میں وارد ہوئی ہے اور اسکا پانی باغوں میں بہتا تھا۔ اسلئے
وہ ماء جاری کے درجے میں ہے۔

تشریح: امام مالکؒ نے جو حدیث روایت کی۔ عن ابی سعید الخدری قال قیل: یا رسول اللہ، أنتوضأ من بئر
بضاعة، وہی بئر یلقى فیہا حیض و لحوم الکلاب و التبن؟ فقال رسول اللہ ﷺ ان الماء طهور لا
ینجسہ شیء۔ (ترمذی شریف، باب ما جاء أن الماء لا ینجس شیء، ص ۲۱ نمبر ۶۶) یہ حدیث بیر بضاعة کے بارے میں ہے کہ اسکا
پانی ناپاک نہیں ہوتا اور وہ اسلئے کہ اسکا پانی باغوں میں بہتا تھا اسلئے وہ ماء جاری کے درجے میں ہے۔ طحاوی شریف میں حضرت
واقدی سے اسکی تصریح ہے لان بئر بضاعة قد اختلف فیہا ما کانت، فقال قوم کانت طریقاً للماء الی البساتین
، فكان الماء لا یستقر فیہا فكان حکم ما تھا حکم ماء الانهار.... وقد حکى هذا القول الذی ذکرناہ فی
بئر بضاعة عن الواقدی۔ (طحاوی شریف، باب الماء یتقع فیہ النجاسة، ج اول، ص ۱۱) اور جاری پانی میں نجاست گرنے سے جب
تک اوصاف ثلاثہ نہ بدلے ناپاک نہیں ہوگا۔

ترجمہ: ۱۔ اور امام شافعیؒ نے جو دو مسئلے والی حدیث بیان کی اسکو حضرت امام ابو داودؒ نے ضعیف قرار دیا ہے۔ صاحب نصب
الرأیۃ فرماتے ہیں کہ ابو داودؒ نے با ضابطہ ضعیف قرار نہیں دیا۔ البتہ تیسری روایت میں یہ فرمایا کہ یہ حضرت عاصم پر موقوف ہے۔

ترجمہ: ۸۔ یا حدیث کا ترجمہ یہ ہے کہ پانی نجاست اٹھانے سے کمزور ہے، یعنی وہ ناپاک ہو جاتا ہے

تشریح: امام شافعیؒ کی پیش کردہ حدیث میں جملہ تھا۔ اذا کان الماء قلتین لم یحمل الخبث۔ اسکا ایک ترجمہ یہ بھی
ہے کہ دو مسئلے پانی نجاست کو نہیں اٹھا سکتا یعنی وہ ناپاک ہو جاتا ہے۔ یہ امام شافعیؒ کی دلیل کا جواب دیا جا رہا ہے۔

لغت: قلتین: مٹکا۔ لا یحمل: نہیں اٹھا سکتا ہے۔ خبثا: نجاست۔ بیر بضاعة: مدینہ میں ایک کنواں تھا جسکا نام بیر
بضاعة تھا جسکا پانی باغ میں بہتا تھا، ماء دائم: ٹھہرا ہوا پانی (یہاں تھوڑا مراد ہے جو جاری نہ ہو اور بڑا تالاب نہ ہو) یغمسن:
ڈالنا۔ باتت: رات گزارنا۔ البساتین: لیستان کی جمع ہے، باغ۔

ترجمہ: (۴۵) اور جاری پانی جب کہ اس میں نجاست گر جائے پھر بھی اس سے وضو جائز ہے اگر اس میں نجاست کا کوئی اثر نظر نہ

۱۔ لانها لا تستقر مع جریان الماء، ۲۔ والاثر: هو الطعم، او الرائحة، او اللون، ۳۔ والجاری ما لا يتكرر استعماله ۴۔ وقيل ما يذهب بنبته (۳۶) والغدير العظيم الذي لا يتحرك احد طرفيه بتحريك الطرف آئے۔

ترجمہ: ۱۔ اس لئے کہ ناپاکی پانی پہنے کی وجہ سے ٹھہرے گی نہیں۔

تشریح: نجاست کا اثر نظر نہ آنے کا مطلب یہ ہے کہ نجاست کی وجہ سے پانی کا رنگ یا بو یا مزہ میں سے ایک بدل جائے تو جاری پانی ہونے کے باوجود اس سے وضو یا غسل کرنا جائز نہیں ہوگا۔ لیکن اگر ناپاکی گری لیکن پانی کا مزہ یا بو یا رنگ ناپاکی گرنے کی وجہ سے نہیں بدلاتو اس پانی سے وضو یا غسل کرنا جائز ہے۔ وہ پانی ابھی تک پاک ہے۔

وجہ: (۱) اس لئے کہ جیسے ہی ناپاکی گری تو اس کو جاری پانی بہا کر دوسری جگہ لے گیا وہاں ٹھہرنے نہیں دیا۔ اس لئے اس جگہ کا پانی پاک رہا (۲) حدیث میں ہے کہ ماء کثیر کا جب تک رنگ، بو اور مزہ نہ بدلے پاک ہے عن ابی امامہ الباہلی قال قال رسول اللہ ﷺ ان الماء لا ینجسہ شیء الا ما غلب علی ریحہ وطعمہ ولونہ۔ (ابن ماجہ شریف، باب انیاض ص ۴، نمبر ۵۲۱ رطحاوی، باب الماء تنقیح فیہ النجاسة ص ۱۵) مسئلہ نمبر ۳ پر حدیث قلین گزری اس سے بھی معلوم ہوتا ہے کہ ماء کثیر میں ناپاکی گرنے سے ناپاک نہیں ہوگا جب تک کہ اوصاف ثلاثہ میں سے ایک نہ بدل جائے۔

ترجمہ: ۱۔ اور اثر وہ مزہ، بو، اور رنگ ہیں۔ یعنی ناپاکی کی وجہ سے ان میں سے کوئی ایک بدل جائے تو پانی ناپاک شمار کیا جائے گا۔ یہی نجاست کا اثر ہے۔ اوپر کی حدیث میں گزر گیا الا ما غلب علی ریحہ وطعمہ ولونہ۔ (ابن ماجہ شریف، باب انیاض ص ۴، نمبر ۵۲۱) اس سے معلوم ہوا کہ پانی کے اوصاف ثلاثہ (رنگ، بو، مزہ) میں سے کسی ایک پر نجاست کا کوئی اثر ظاہر ہو جائے تو پانی ناپاک ہو جائیگا۔

ترجمہ: ۲۔ اور جاری پانی اسکو کہتے ہیں کہ اسکا استعمال مکرر نہ ہو۔ پانی ہلکا ہلکا بہہ رہا ہے اس سے ایک چلو پانی لیا اب دوسرا چلو پانی لینے لگا تو وہی پانی دوبارہ ہاتھ میں نہیں آیا بلکہ وہ پانی بہہ کر آگے چلا گیا اور دوسرا پانی ہاتھ میں آیا تو ایک ہی پانی ہاتھ میں مکرر نہیں آیا تو اسکو ماء جاری کہیں گے۔ اور اگر پانی اتنا ست بہہ رہا ہے کہ دوسرے چلو میں بھی پہلے والا ہی پانی آگیا تو یہ ماء جاری نہیں ہے۔

ترجمہ: ۳۔ اور بعض لوگوں نے کہا کہ جو پانی تنکا بہا کر لے جائے، وہ ماء جاری ہے۔

نعت: الماء الجاری: بہتا پانی، جو پانی تنکا بہا کر لے جائے، چلو سے پانی لے تو فوراً دوسرا پانی اس جگہ آجائے اس کو ماء جاری کہتے ہیں۔ تستقر: ٹھہرتا ہو، استقر سے مشتق۔ تبتہ: تنکا، خشک گھاس۔

ترجمہ: (۳۶) ایسا بڑا تالاب جو نہیں متحرک ہوتا ہو اس کا ایک کنارہ دوسرے کنارے کے حرکت دینے سے۔ اگر اس کے ایک

الآخر، اذا وقعت نجاسة في احد جانبيه جاز الوضوء من الجانب الآخر ۱ لان الظاهر ان النجاسة لا تصل اليه اذا اثر التحريك في السراية فوق اثر النجاسة، ۲ ثم عن ابی حنیفة انه يعتبر التحريك بلاغتسالم، وهو قول ابی یوسف، وعنه بالتحريك باليد، وعن محمد بالتوضي، ووجه الاول ان الحاجة اليه في الحياض اشد منها الى التوضي ۳ وبعضهم قدروا بالمساحة، عشراً في عشر بذراع

کنارے میں ناپاکی گر جائے تو دوسری جانب وضو کرنا جائز ہے۔

ترجمہ: ۱۔ اس لئے کہ ظاہر یہ ہے کہ ناپاکی وہاں تک نہیں پہنچے گی۔ اسلئے کہ حرکت دینے کا اثر سرایت کرنے میں نجاست کے اثر سے زیادہ ہے۔

وجہ: اتنا لمبا چوڑا تالاب ہو کہ ایک جانب اس کے پانی کو حرکت دے تو اس حرکت کا اثر دوسری جانب نہ پہنچے۔ تو جب حرکت کا اثر نہیں پہنچتا ہے تو نجاست کا اثر دوسری جانب کیسے پہنچے گا۔ جبکہ حرکت کا اثر تیز ہوتا ہے اور نجاست کا اثر دھیمہ ہوتا ہے۔ اس لئے دوسری جانب پاک رہے گا۔ اور دوسری جانب وضو اور غسل کرنا جائز ہوگا۔

ترجمہ: ۲۔ پھر امام ابو حنیفہ سے منقول ہے کہ غسل کرنے کے ذریعہ سے حرکت دینے کا اعتبار کیا جائے گا۔ اور یہی قول امام ابو یوسف کا ہے۔ اور انہیں سے ایک روایت یہ ہے کہ ہاتھ سے حرکت دینے کا اعتبار کیا جائے گا۔ اور امام محمد سے منقول ہے کہ وضو کے ذریعہ سے حرکت دینے کا اعتبار کیا جائے گا۔ پہلے کی دلیل یہ ہے کہ حوضوں میں غسل کرنے کی ضرورت زیادہ ہے بنسبت وضو کرنے کے۔

تشریح: امام ابو حنیفہ کی رائے ہے کہ حوض میں غسل کر کے حرکت دے کر دیکھو کہ اگر اسکی حرکت ایک کنارے سے دوسرے کنارے تک پہنچ جائے تو وہ چھوٹا تالاب ہے اور غسل کی حرکت دوسرے کنارے تک نہ پہنچے تو وہ بڑا تالاب ہے۔ کیونکہ بڑے تالاب میں غسل ہی کرنے کی ہی زیادہ ضرورت پڑتی ہے اسلئے اسی سے حرکت دینے کا اعتبار ہے۔ اور امام ابو یوسف کی ایک روایت تو یہی ہے، البتہ دوسری روایت یہ ہے کہ ہاتھ سے حرکت دے کر دیکھو۔ اسکی حرکت کا اعتبار ہے۔ اور امام محمد کی رائے یہ ہے کہ وضو کر کے دیکھو کہ اسکی حرکت دوسرے کنارے تک پہنچتی ہے یا نہیں اگر پہنچ جائے تو وہ چھوٹا تالاب ہے اور اگر نہ پہنچے تو وہ بڑا تالاب ہے۔ کیونکہ حوض میں وضو کرنے کی ضرورت زیادہ پڑتی ہے۔ اس بڑے تالاب میں اگر نجاست گر جائے تو جب تک رنگ، یا بو، یا مزہ نہ بدل جائے تو وہ پانی ناپاک نہیں ہوگا۔

ترجمہ: ۳۔ اور بعض ائمہ نے اسکا اندازہ ناپ کر لگایا، دس ہاتھ لمبا اور دس ہاتھ چوڑا کپڑے کے ہاتھ سے۔ لوگوں پر معاملے کو آسان کرنے کے لئے۔ اور اسی پر فتویٰ ہے۔

الکرباس توسعة للامر علی الناس، وعلیه الفتویٰ

تشریح : بعض اماموں نے بڑے تالاب کو حرکت دیکر متعین کرنے کے بجائے ہاتھ سے ناپ کر متعین کیا ہے، تاکہ لوگوں کو ہاتھ سے ناپ کر بڑا تالاب متعین کرنے میں آسانی ہو۔ اور وہ یہ ہے کہ دس ہاتھ لمبا اور دس ہاتھ چوڑا ہو تو اسکو بڑا تالاب کہتے ہیں۔ اور دس کو دس میں ضرب دیں تو سومر بلع ہاتھ ہو گیا ہو۔ یعنی سومر بلع ہاتھ ہو تو بڑا تالاب شمار کیا جائے گا۔ اس اثر میں اسکا اشارہ ملتا ہے۔ قال ابو داود : و قدرت انا بنثر بضاعة بردائی مددته علیها ثم ذرعتہ فاذا عرضها ستة أذرع۔ (ابوداود شریف، باب ما جاء فہمہ بضاعة، ص ۱۱، نمبر ۷۶) اس اثر میں امام ابوداود نے عرض بضاعة کو ناپا تو وہ چھ ہاتھ تھا اور اسکے بارے میں حضور نے فرمایا ہے کہ نجاست کرنے سے ناپاک نہیں ہوتا۔ اس سے استدلال کرتے ہوئے حنفیہ نے مزید احتیاط فرمایا اور دس ہاتھ لمبا اور دس ہاتھ چوڑا کا مسلک اختیار کیا۔

ایک ہاتھ ڈیڑھ فٹ کا ہوتا ہے، یعنی اٹھارہ (18) انچ کا ہوتا ہے، اس اعتبار سے دس ہاتھ لمبا پندرہ فٹ لمبا ہوا اور وہی پندرہ فٹ چوڑا ہوا۔ اور پندرہ کو پندرہ میں ضرب دیں تو دو سو پچیس (225) مربع فٹ بڑا تالاب ہوا۔ نوٹ : لمبائی اور چوڑائی کو ضرب دینے سے مربع نکلتا ہے۔

ایک ہاتھ آدھے گز کا ہوتا ہے۔ اسلئے دس ہاتھ پانچ گز کا ہوا۔ اسلئے پانچ گز لمبا اور پانچ گز چوڑا بڑا تالاب ہوا۔ جسکا مربع (25) گز ہوگا۔

ایک ہاتھ 0.4572 میٹر کا ہوتا ہے اسلئے دس ہاتھ 4.572 میٹر لمبا ہوا۔ اور وہی 4.572 میٹر چوڑا ہوا اور مجموعہ 20.903 مربع میٹر ہوا۔

اور اگر کوئی حوض، یا کنواں گول ہو تو اسکے سچ کا قطر 6.92 فٹ ہونا چاہئے۔ اور میٹر کے اعتبار سے 5.15 میٹر قطر ہونا چاہئے۔

﴿بڑے تالاب کا حساب ایک نظر میں﴾

کیا	کتنے کا ہوتا ہے	کیا	کتنے کا ہوتا ہے
ایک انچ	2.54	ایک قبضہ	7.62
ایک میٹر	39.37	ایک قبضہ	4

سینٹی میٹر کا ہوتا ہے۔

انگیوں کا ہوتا ہے۔

ایک عام ہاتھ	18	انچ کا ہوتا ہے۔	ایک انگلی	0.75	انچ کی مانی گئی ہے
ایک عام ہاتھ	1.50	ڈیڑھ فٹ کا ہوتا ہے۔	ایک عام ہاتھ	45.72	سینٹی میٹر کا ہوتا ہے۔
ایک فٹ	12	انچ کا ہوتا ہے۔			
ایک گز	36	انچ کا ہوتا ہے۔			
ایک قبضہ	3	انچ کا ہوتا ہے۔			

﴿دو درہ حوض کتنا بڑا ہوتا ہے﴾

بڑا حوض	لسبائی	ضرب	چوڑائی	برابر	مرلع	فٹ یا گز
بڑا حوض	10 ہاتھ	x	10 ہاتھ	=	100	مرلع ہاتھ
بڑا حوض	15 فٹ	x	15 فٹ	=	225	مرلع فٹ
بڑا حوض	5 گز	x	5 گز	=	25	مرلع گز
بڑا حوض	4.572 میٹر	x	4.572 میٹر	=	20.903	مرلع میٹر
گول حوض کا قطر	16.92 فٹ					
گول حوض کا قطر	5.15 میٹر					

﴿گول چیز ناپنے کا فارمولہ﴾

گول چیز ناپنے کے لئے چار الفاظ کی تشریح یاد رکھنا ضروری ہے۔ (۱) قطر (۲) پائی (۳) گول کروی کا رقبہ (۴) گول درہمی کا رقبہ۔

(۱) قطر:- گول چیز کے درمیان کی لمبائی کو قطر کہتے ہیں \bigcirc اس گول کے بیچ میں جو لکیر ہے یہ قطر ہے

(۲) پائی کسی گول چیز کو ناپنے کے لئے پائی کی عدد کو ضرور استعمال کیا جاتا ہے۔ 22 بڑے 7 کو پائی کہتے ہیں کلکیولیٹر سے اس کا حساب 3.14285 ہوتا ہے، لیکن انگریزی کتاب میں اس کا حساب 3.1416 دیا ہوا ہے اسلئے کلکیولیٹر سے پائی کا حساب اسی سے ہوگا۔

(۳) گول کروی کا رقبہ:- گیند جیسی چیز جو بالکل گول مول ہو اس کو گول کروی کہتے ہیں، جو کراۃ سے مشتق ہے۔ گول کروی میں دو قطر ہوتے ہیں، ایک دائیں سے بائیں کی جانب، اور دوسرا اوپر سے نیچے کی جانب، اسلئے گول کروی کے اوپر کا پورا رقبہ نکالنے کا طریقہ یہ ہے کہ ایک قطر کو دوسرے قطر سے ضرب دیں، جو حاصل ضرب ہوگا اس کو پائی سے ضرب دیں تو گول کروی کے اوپر کا پورا رقبہ نکل جائے گا۔ مثلاً ایک گیند کا قطر 7 انچ ہے، اور گول مکمل گول ہے اسلئے دونوں قطر سات سات انچ کے ہونگے، اسلئے ایک قطر 7 کو 7 میں ضرب دیں حاصل ضرب 49 مربع انچ ہوئے، اس کو پائی 3.1416 سے ضرب دیں تو حاصل ضرب 153.938 مربع انچ پورے گیند کا رقبہ ہوا۔

اور اگر گیند کو کاٹ کر اسکی کئی ہوئی جانب کے رقبہ کو معلوم کرنا ہو تو گیند کے پورے رقبہ کو 4 سے تقسیم دے دیں تو گیند کی ایک جانب کا رقبہ معلوم ہو جائے گا۔ مثال مذکور میں پورے گیند کا رقبہ 153.938 مربع انچ تھا اس کو 4 سے تقسیم کیا تو حاصل تقسیم 38.4845 مربع انچ ہوا یہ گیند کی ایک جانب کا رقبہ ہے

اور گیند کی گولائی ناپنا ہو تو گیند کے قطر کو پائی سے ضرب دے دیں، حاصل ضرب گیند کی گولائی ہوگی۔ مثال مذکور میں گیند کا قطر 7 انچ تھا تو 7 کو پائی 3.1416 سے ضرب دیں تو حاصل ضرب 21.9912 مربع انچ ہوگا، یہ گیند کی گولائی ہوئی۔ نوٹ: یہ حساب سمت قبلہ ناپنے میں کام آئے گا۔

(۴) گول درہمی کا رقبہ:- یہ درہم سے مشتق ہے اسلئے سکو گول درہمی کہتے ہیں۔ درہم چاروں طرف سے گول نہیں ہوتا صرف اوپر سے گول ہوتا ہے۔ اسکی گولائی کو ناپنے کے لئے بھی اوپر کا ہی فارمولہ استعمال کرنا پڑتا ہے۔ یعنی اگر اسکی گولائی ناپنا ہو تو اسکے قطر کو پائی سے ضرب دے دیں تو اوپر کی گولائی نکل آئے گی۔ مثلاً درہم کا قطر 2.75 سینٹی میٹر ہوتا ہے اسلئے اس کو پائی 3.1416 سے ضرب دے دیں حاصل ضرب 8.6394 مربع سینٹی میٹر ہوگا، یہ درہم کی اوپر کی گولائی ہوگی۔

اور اگر درہم کی پیچھے، یا پیٹ کا رقبہ ناپنا ہو تو درہم کے قطر کو قطر سے ضرب دیں، جو حاصل ضرب ہوگا اس کو پائی سے ضرب دیں اور اس

۴ و المعتبر فی العمق ان یکون بحال لا ینحسر بالاغتراف، هو الصحیح،

حاصل ضرب کو چار سے تقسیم کر دیں تو جو حاصل تقسیم ہوگا وہ درہم کی پیٹھ، یا پیٹ کا رقبہ ہوگا۔ مثال مذکور میں درہم کا قطر 2.75 سینٹی میٹر ہے اسلئے 2.75 کو 2.75 سے ضرب دیں حاصل ضرب 7.5625 مربع سینٹی میٹر ہوگا، پھر اسکو پانی 3.1416 سے ضرب دیں، حاصل ضرب 23.7583 مربع سینٹی میٹر ہوگا، پھر اسکو 4 سے تقسیم دے دیں حاصل تقسیم 5.93958 مربع سینٹی میٹر ہوگا، یہ درہم کی پیٹھ، یا پیٹ کا رقبہ ہے نوٹ:- یہ حساب آپکو نجاست غلیظہ کی پیمائش میں کام آئے گا۔

دہ درہ حوض کو گول حوض میں تبدیل کرنے کا حساب:- اوپر دہ درہ یعنی دس ہاتھ ہاتھ لمبا اور دس ہاتھ چوڑا حوض کے بارے میں بتایا کہ اس میں وضو جائز ہے لیکن اگر بڑا کنواں ہو یا گول حوض ہو تو اسکا حساب اس طرح ہوگا۔ کہ حوض کی لمبائی اور چوڑائی کو ضرب دیں حاصل ضرب کو پھر 4 سے ضرب دیں پھر اس حاصل ضرب کو پانی 3.1416 سے تقسیم کریں پھر حاصل تقسیم کو برابر برابر میں تقسیم کر دیں تو گول کنویں کا قطر نکل جائے گا اور گول کنویں، یا گول حوض کے قطر کو ناپنے سے مسئلہ حل ہو جائے گا۔ مثلاً دس ہاتھ لمبا اور دس ہاتھ چوڑا حوض پندرہ فٹ لمبا اور پندرہ فٹ چوڑا ہوگا اسلئے کہ ایک ہاتھ ڈیڑ فٹ کا ہوتا ہے۔ اور 15 کو 15 سے ضرب دیں تو 225 مربع فٹ دہ درہ حوض ہوا، پھر اسکو 4 سے ضرب دیں تو 900 مربع فٹ ہوا اسکو اب پانی 3.1416 سے تقسیم دیں 286.478 مربع فٹ ہوا، اس حاصل تقسیم کو برابر برابر میں تقسیم کریں تو 16.9256 فٹ گول حوض کا قطر ہو جائے گا یعنی اگر کسی کنویں کا قطر 16.9256 فٹ ہو تو وہ دہ درہ حوض کے مطابق ہے اور اس سے وضو کرنا جائز ہے۔

میٹر کے حساب سے گول حوض کا حساب اس طرح ہوگا:- ایک ہاتھ 45.72 سینٹی میٹر کا ہوتا ہے اسلئے دس ہاتھ لمبا 4.572 میٹر ہوگا اور وہی 4.572 میٹر چوڑا ہوگا ان دونوں کو ضرب کریں تو 20.9031 مربع میٹر دہ درہ حوض ہوگا۔ اب اسکو 4 سے ضرب دیجئے تو حاصل ضرب 83.6127 مربع میٹر ہو جائے گا، اسکو پانی 3.1416 سے تقسیم کریں تو حاصل تقسیم 26.6146 ہوگا، پھر اسکو برابر برابر میں تقسیم کریں تو 5.1589 میٹر ہوگا جو گول کنویں کا قطر ہوگا یہ کنواں دہ درہ کے برابر ہے اس سے وضو کرنا جائز ہے۔

ترجمہ: ۴ اور گہرائی میں اعتبار اس بات کا ہے کہ گہرائی اتنا ہو کہ چلو بھرنے سے زمین نہ کھلے۔ اور یہی صحیح ہے۔

تشریح: کچھ حضرات نے فرمایا کہ دس ہاتھ لمبا اور دس ہاتھ چوڑا کے ساتھ تالاب پانچ انگلی۔ یعنی 3.75 گہرائی ہو۔ در مختار میں ہے۔ حاصلہ أنه اذا كان غدير عشر في عشر عمقه خمس أصابع تقريبا۔ (رد المحتار، باب المياہ، مطلب فی مقدار الذرع و تعیینہ، ج اول، ص ۳۸۴) اس عبارت میں ہے کہ حوض پانچ انگلی گہرا ہو لیکن صحیح بات یہ ہے کہ پانی اتنا گہرا ہو کہ وہاں سے چلو میں پانی اٹھاتے وقت زمین نظر نہ آئے، اتنا ہی گہرا کافی ہے۔ صحیح یہی ہے، اس میں امت کو سہولت ہے۔

فائدہ امام شافعیؒ کے نزدیک دو ملے پانی ہو تو وہ ماء کثیر ہے۔ اس میں نجاست گر جائے تو جب تک رنگ، بو یا مزہ بدل جائے تو

۵۔ وقوله فی الكتاب جاز الوضوء من الجانب الآخر اشارة الى انه ینجس موضع الوقوع، و عن ابی یوسفؒ انه لا ینجس الا بظهور النجاسة فیہ کالماء الجاری

پانی پاک رہے گا۔ ان کی دلیل حدیث قلعین ہے جو مسئلہ نمبر ۴۴ میں گزر گئی۔

ترجمہ : ۵۔ کتاب قدوری کا یہ جملہ کہ دوسری جانب سے وضو جائز ہے۔ اس بات کی طرف اشارہ ہے کہ نجاست کرنے کی جگہ ناپاک ہوگئی۔ لیکن امام ابو یوسفؒ سے روایت ہے کہ نجاست کرنے کی جگہ ناپاک نہیں ہوگی مگر اس میں ناپاکی کے ظاہر ہونے سے جیسا کہ بتے پانی میں ناپاکی ظاہر ہو تو ناپاک ہوتا ہے۔

تشریح : قدوری کے متن میں یہ کہا کہ جس کنارے میں ناپاکی گری ہے اسکی دوسری جانب وضو کرنا جائز ہے۔ اسکا مطلب یہ ہوا کہ جس کنارے پر ناپاکی گری ہے وہ کنارہ ناپاک ہو چکا ہے، چاہے اس کنارے پر ناپاکی کا رنگ ظاہر نہ ہوا ہو۔ اسکی وجہ یہ ہے کہ ناپاکی وہاں گری ہے اسلئے وہ کنارہ ناپاک ہوگا چاہے ناپاکی کا رنگ نظر نہ آتا ہو۔

اور امام ابو یوسفؒ فرماتے ہیں کہ نجاست والا کنارہ اس وقت تک ناپاک شمار نہیں کیا جائے گا جب تک کہ اسکا اثر ظاہر نہ ہو جائے۔ انکی دلیل یہ کہ حدیث میں ہے کہ ماء کثیر میں جب تک اوصاف ثلاثہ میں سے ایک نہ ظاہر ہو جائے پانی ناپاک نہیں ہوگا۔ یہ حدیث گزر چکی ہے عن ابی امامہ الباہلی قال قال رسول اللہ ﷺ ان الماء لا ینجسہ شیء الا ما غلب علی ریحہ وطعمہ ولونہ۔ (ابن ماجہ شریف، باب الحیاض، ص ۷۴، نمبر ۵۲۱) اس حدیث میں ہے کہ جب تک نجاست کی وجہ سے رنگ، یا بو، یا مزہ نہ بدل جائے وہ جگہ ناپاک نہیں ہوگی۔ اسلئے نجاست گرا ہوا کنارہ بھی ناپاک نہیں ہوگا۔ جیسے جاری پانی میں اوصاف ثلاثہ میں سے کوئی ایک وصف نہ بدلے تو پانی ناپاک نہیں ہوگا۔

حاصل : امام مالکؒ کے نزدیک تھوڑا پانی اور زیادہ پانی ایک ہی طرح ہیں، یعنی دونوں کے اوصاف ثلاثہ میں سے ایک بدلے تب ناپاک ہوگا ورنہ نہیں۔

امام شافعیؒ کے نزدیک دو مکے پانی ہو تو وہ کثیر ہے اور اس سے کم ہو تو وہ قلیل ہے۔ یعنی ایک قطرہ بھی ناپاکی کرنے سے ناپاک ہو جائے گا۔

امام ابو حنیفہؒ کے نزدیک بڑا تالاب ہو تو کثیر ہے اور اس سے کم ہو تو قلیل ہے۔ پھر بڑے تالاب کے متعین کرنے میں اختلاف ہے۔ (۱) کسی نے غسل کی حرکت نہ پہنچنے کو بڑا تالاب کہا۔ (۲) کسی نے وضو کی حرکت نہ پہنچنے کو۔ (۳) اور کسی نے ہاتھ کی حرکت پہنچنے کو چھوٹا تالاب کہا۔ (۴) اور کسی نے دس ہاتھ لیے اور دس ہاتھ جوڑے کو بڑا تالاب کہا۔

لغت : العدید: تالاب۔ السراية: سرایت کرنا۔ المساحة: پیمائش، مسح سے مشتق ہے پونچھنا۔ ذراع الکرباس: پچھلے

(۴۷) قال (القدوری) و موت ماليس له نفس سائلة فی الماء لا ینجمه کالقی، و الذباب، و الزنابير، و العقرب، و نحوها ﴿

زمانے میں ناپنے کے لئے دو قسم ہاتھ استعمال ہوتے تھے، ایک قسم کے ہاتھ سے کپڑا ناپتے تھے، جسکو ذراع الکرباس کہتے تھے یہ چھ قبضے کا ہوتا تھا، اور ایک قبضہ چار انگلیوں کا ہوتا ہے اس اعتبار سے چھ قبضے چوبیس (24) انگلیوں کے ہوئے، گویا کہ ہاتھ دو باشت کا ہوا جو اٹھارہ (18) انچ کا ہوتا ہے یا 45.72 سینٹی میٹر کا ہوتا ہے۔ ردالمحتار میں اسکی تصریح اس طرح ہے وفی البحر۔ أن فی كثير من الكتب أنه ست قبضات لیس فوق کل قبضة أصبع قائمة فهو أربع و عشرون أصبعاً و هو قریب من ذراع الید، لانه ست قبضات و شیء، و ذالک شبران۔ (ردالمحتار، باب المیاہ، مطلب فی مقدار الذراع و تعیینہ، ج اول، ص ۳۸۳) اس عبارت میں ہے کہ چوبیس انگلیوں کا ہاتھ ہوگا، جو دو باشت ہوگا، اور آج کل کے زمانے کے اعتبار سے وہ اٹھارہ انچ کا ہوتا ہے۔ اور دوسرا ہاتھ تھا زمین ناپنے کے لئے، یہ سات قبضے کا ہوتا تھا، اسکو کسری کا ہاتھ بھی کہتے ہیں یہ اٹھائیس انگلیوں کا ہوگا اور اس زمانے کے اعتبار سے اکیس (21) انچ کا ہوگا، یا (53.34) سینٹی میٹر کا ہوگا۔ ردالمحتار میں اسکے لئے یہ عبارت ہے۔ وفی السخانیة و غیرها : ذراع المساحة و هو سبع قبضات فوق کل قبضة أصبع قائمة۔ (ردالمحتار، باب المیاہ، مطلب فی مقدار الذراع و تعیینہ، ج اول، ص ۳۸۳) اس عبارت میں ہے کہ ذراع المساحة، یعنی زمین ناپنے کا ہاتھ سات قبضے کا ہوتا ہے۔ العمق: گہرائی۔ تخسر: زمین کا کھلنا۔ اغتراف: چلو بھرنا، چلو سے پانی اٹھانا۔

ترجمہ: (۴۷) اور پانی میں ایسا جانور کا مرنا جس میں بہتا ہوا خون نہ ہو پانی کو ناپاک نہیں کرتا جیسے (۱) مچھر، (۲) مکھی (۳) بھڑ (۴) بچھو، وغیرہ۔

تشریح: جس جانور میں بہتا ہوا خون نہیں ہے وہ پانی میں مر جائے تو پانی ناپاک نہیں ہوگا۔ جیسے مچھر وغیرہ

وجہ: (۱) اصل میں بہتا ہوا خون ناپاک ہے اور ان جانوروں میں بہتا ہوا خون نہیں ہے۔ اس لئے ان کے مرنے سے پانی ناپاک نہیں ہوگا (۲) آیت میں ہے الا ان یکون میتة او دما مسفوحا (آیت ۳۵ سورۃ الانعام ۶) اس آیت سے معلوم ہوا کہ بہتا ہوا خون ناپاک ہے اس لئے جس میں بہتا ہوا خون نہ ہو وہ ناپاک نہیں کرے گا (۳) حدیث سے پتہ چلتا ہے کہ کھانے میں مکھی گر جائے تو کھانا ناپاک نہیں ہوتا۔ کیونکہ اس میں بہتا ہوا خون نہیں ہے عن ابی ہریرۃ ان رسول اللہ ﷺ قال اذا وقع الذباب فی اناء احدکم فلیغمسه کلہ ثم لیطرحہ فان فی احدی جناحہ شفاء و فی الآخر دواء۔ (بخاری شریف، کتاب الطب، باب اذا وقع الذباب فی الاناء ص ۸۶۰ جلد ثانی نمبر ۵۷۸۲) حدیث میں پوری مکھی کو برتن میں ڈالنے کے لئے کہا۔ اگر مکھی سے کھانا یا پانی ناپاک ہوتا تو پوری مکھی کو کیسے ڈالنے کے لئے فرماتے (۴) دارقطنی میں ہے کہ جس جانور میں بہتا ہوا

۱۔ وقال الشافعی یفسده لان التحريم لا بطريق الكرامة آية للنجاسة، بخلاف دود النحل، وسوس الثمار لان فيه ضرورة ۲ ولنا قوله عليه السلام فيه: هذا هو الحلال اكله، و شربه، و الوضوء منه

خون نہیں ہے وہ کھانے یا پانی میں گر جائے تو اس کھانے کو کھاؤ۔ اور اس پانی سے وضو کرو قال رسول اللہ ﷺ یا سلمان کل طعام و شراب وقعت فيه دابة ليس لها دم فماتت فيه فهو حلال اكله و شربه و وضوءه۔ (دارقطنی، باب کل طعام وقعت فيه دابة ليس لها دم، ج اول ص ۳۳ نمبر ۸۱ سنن للبیہقی، باب ما لا نفس له سائلة اذ مات في الماء القليل، ج اول ص ۳۸۳ نمبر ۱۱۹۳) دارقطنی کی حدیث اگرچہ کمزور ہے لیکن بخاری کی حدیث سے اس کی تائید ہو جاتی ہے۔ اس لئے اس سے استدلال کرنا جائز ہے۔

ترجمہ : ۱۔ امام شافعیؒ نے فرمایا کہ پانی کو ناپاک کر دے گا، اسلئے کہ حرمت کرامت کی وجہ سے نہیں ہے تو یہ نجاست کی علامت ہے۔ بخلاف شہد کی مکھوں کے اور پھلوں کے کیڑوں کے، اسلئے کہ اس میں ضرورت ہے۔

تشریح : امام شافعیؒ کی ایک روایت ہمارے مطابق ہے اور ایک روایت یہ ہے کہ ان جانوروں کے مرنے سے پانی ناپاک ہو جائے گا۔ اس لئے کہ یہ جانور میت ہے اور ان کا کھانا حرام ہے۔ اور میت ناپاک ہوتا ہے اس لئے ان کے مرنے سے پانی ناپاک ہو جائے گا۔ کیونکہ کوئی چیز کرامت کے طور پر حرام نہیں ہے تو اس کا مطلب یہ ہے کہ وہ ناپاک ہے، اسلئے تھوڑے پانی میں اسکے گرنے سے پانی ناپاک ہو جائے گا۔ موسوعہ میں ہے۔ فاما ما كان مما لا نفس له سائلة، مثل الذباب، و الخنافس، و ما اشبههما، ففيه قولان : احدهما، ان ما مات من هذا في ماء قليل أو كثير لم ينجس..... و القول الثاني..... و ان مات فيه نجس و ذالك مثل الخنفساء۔ (موسوعہ، باب الماء الراكد، ج اول، ص ۱۲، نمبر ۳۳) اس میں دوسرا قول ہے کہ ناپاک ہو جائے گا۔

البتہ شہد کی مکھی کے بچے شہد میں مر جاتے ہیں، اسی طرح پھل کے کیڑے پھل میں مر جاتے ہیں حالانکہ مکھی کے بچوں اور کیڑوں کو کھانا حرام ہے پھر بھی شہد کھاتے ہیں اور پھل کھاتے ہیں وہ ناپاک نہیں شمار کئے جاتے۔ فرماتے ہیں وہاں مجبوری ہے اسلئے ضرورت کی بناء پر اسکو حلال قرار دیا ہے۔

ترجمہ : ۲۔ اور ہماری دلیل اس بارے میں حضورؐ کا قول ہے کہ اس کا کھانا حلال ہے اور اس کا پینا حلال ہے اور اس سے وضو کرنا حلال ہے۔ یہ دارقطنی کی حدیث اوپر گزر گئی۔ فہو حلال اكله و شربه و وضوءه۔ (دارقطنی، نمبر ۸۱، بیہقی، نمبر ۱۱۹۳) کہ جس کھانے یا پانی میں ایسا جانور گر گیا جس میں خون نہیں ہے تو وہ کھانا یا پانی پاک ہے۔

۳ و لان المنجس اختلاط الدم المسفوح باجزائه عند الموت، حتى حل المذکی لانعدام الدم فيه، ولا دم فيها، ۴ والحرمة ليست من ضرورتها النجاسة كالطين (۲۸) و موت ما يعيش فی الماء فيه

ترجمہ: ۳ اور اسلئے کہ ناپاک کرنے والی چیز بننے والے خون کا پانی کے اجزاء کے ساتھ ملنا ہے موت کے وقت۔ اسی وجہ سے ذبح کیا ہوا حلال ہو جاتا ہے اس میں خون نہ ہونے کی وجہ سے، اور ان جانوروں میں خون ہی نہیں ہے (اسلئے پانی میں اسکے مرنے سے پانی ناپاک نہیں ہوگا)۔

تشریح: یہ دلیل عقلی ہے۔ کہ پانی کو ناپاک کرنے والی چیز بہتا ہوا خون ہے کہ جب وہ مرتا ہے تو بہتا ہوا خون پانی کے اجزاء میں مل کر اسکو ناپاک کر دیتا ہے، اور ان کیڑے مکوڑوں میں خون ہی نہیں ہوتا اسلئے اسکے مرنے سے پانی ناپاک نہیں ہوگا۔ جیسے بڑے جانوروں میں خون ہوتا ہے لیکن ذبح کر کے خون نکال دیا جائے تو خون نہ ہونے کی وجہ سے جانور کا گوشت پاک ہو جاتا ہے۔

ترجمہ: ۴ اور کھانا حرام ہونے کے لئے ضروری نہیں ہے کہ وہ ناپاک ہو، جیسے مٹی۔

تشریح: یہ امام شافعی کو جواب ہے۔ انکی دلیل تھی کہ کرامت کی وجہ سے حرام نہ ہو تو یہ نجاست کی دلیل ہے۔ اسکا جواب یہ ہے کہ مٹی کا کھانا حرام ہے حالانکہ وہ ناپاک نہیں، اس سے معلوم ہوا کہ کیڑوں کا کھانا حرام ہے لیکن وہ مٹی کی طرح ناپاک نہیں ہیں۔

لغت: نفس سائلة: بہتا ہوا خون۔ البق: بچھر۔ الذباب: مکھی۔ الزنابیر: بھڑ۔ العقارب: بچھو، عقرب کی جمع ہے۔ دود: کیڑا۔ دود النحل: شہد کی کھیاں۔ سوس: کیڑا۔ منجس: ناپاک کرنے والی چیز، مسفوح: بہنے والا خون۔ المذکی: ذکی سے مشتق ہے ذبح کیا ہوا۔ الطین: مٹی۔

ترجمہ: (۲۸) مرنا ایسے جانور کا جو پانی میں زندگی گزارتا ہو پانی کو ناپاک نہیں کرتی ہے جیسے (۱) مچھلی (۲) مینڈک (۳) کیڑا۔

تشریح: جو جانور پانی ہی میں رہتا ہو وہ تھوڑے پانی میں مر جائے تو اس سے پانی ناپاک نہیں ہوگا، چاہے وہ جانور کھایا جاتا ہو یا نہ کھایا جاتا ہو۔

وجہ: (۱) جو جانور پانی میں پیدا ہوتا ہے اور اسی میں زندگی گزارتا ہے اس میں بہتا ہوا خون نہیں ہوتا۔ کیونکہ بہتا ہوا خون رہے گا تو پانی کے اندر ہی نہیں رہ سکے گا۔ اور وہ جو تھوڑا بہت خون نظر آتا ہے وہ مکمل خون نہیں ہے۔ خون کی خاصیت یہ ہے کہ اس کو دھوپ میں رکھو تو وہ کالا سا ہو جائے گا۔ اور دریائی جانور کے خون کو دھوپ میں رکھو تو وہ سفید ہو جاتا ہے۔ اس لئے وہ مکمل خون ہی نہیں ہے۔ اور مسئلہ نمبر ۴۴ میں تفصیل سے گزر چکا ہے کہ جس جانور میں بہتا ہوا خون نہیں ہے اس کے مرنے سے پانی ناپاک نہیں ہوتا ہے۔ (۲) عن ابی ہریرۃ قال رسول اللہ ﷺ هو الطهور ماء و الحل میتہ۔ (ترمذی شریف، باب ما جاء فی ماء البحر

لا یفسد کالسمک، و الضفدع، و السرطان ﴿۱﴾ و قال الشافعی یفسده الا السمک لما مر
 ۲ ولنا انه مات فی معدنه فلا یعطى له حکم النجاسة کبیضة حال معها دماً ۳ ولانه لادم فیها اذ الدموی
 لا یسکن فی الماء، و الدم هو النجس ۴ و فی غیر الماء قیل غیر السمک یفسده لانعدام المعدن، و قیل

ازہ طور ص ۲۱ نمبر ۶۹ راہودادو، باب الوضوء بماء البحر، ص ۱۳ نمبر ۸۳) سمندر کا مینہ حلال ہے سے استدلال کیا جاسکتا ہے کہ کھانا تو
 حلال نہیں ہے لیکن اس کے مردے میں خون نہیں ہوتا اس لئے اس کے مرنے سے پانی ناپاک نہیں ہوگا۔

ترجمہ: امام شافعیؒ نے فرمایا کہ پانی کو ناپاک کر دے گا سوائے مچھلی کے اس دلیل کی وجہ سے جو اوپر گزر چکی۔

تشریح: امام شافعیؒ کی اصل روایت تو یہی ہے کہ سمندر میں رہنے والے جانور کے مرنے سے پانی ناپاک نہیں ہوگا۔ موسوعہ
 میں عبارت یہ ہے۔ و لو وقع حوت میت فی ماء قلیل او جرادة ميتة لم ینجس لانهما حلال میتین، و کذا لک
 کل ماکان من ذوات الارواح مما یعیش فی الماء۔ (موسوعہ، باب الماء الراکد، ج اول، ص ۱۴ نمبر ۳۳) اس عبارت میں
 ہے کہ سمندر میں رہنے والے جانور کے مرنے سے پانی ناپاک نہیں ہوگا۔ دوسری روایت ہے کہ مچھلی کے علاوہ دوسرے جانور کے
 مرنے سے پانی ناپاک ہو جائے گا۔ انکی اوپر والی دلیل عقلی ہے کہ اسکا کھانا حرام ہے تو یہ اس بات کی دلیل ہے کہ وہ ناپاک ہے اور وہ
 پانی کو بھی ناپاک کر دیگا۔ اور مچھلی کے مرنے سے اسلئے ناپاک نہیں ہوگا کہ مچھلی حلال ہے، اور پانی کی حلال چیز کے مرنے سے پانی
 ناپاک نہیں ہوتا۔

ترجمہ: ۲ اور ہماری دلیل یہ کہ سمندر کا جانور اپنے رہنے کی جگہ میں مرا ہے اسلئے اسکو ناپاک کا حکم نہیں دیا جائے گا، جیسے انڈے
 کی زردی خون میں بدل جائے، (تو وہ ناپاک نہیں ہوتی)

تشریح: یہ دلیل عقلی ہے کہ دریائی جانور اپنے رہنے کی جگہ میں مرا ہے اسلئے اسکو ناپاک قرار نہ دیا جائے جیسے انڈے کی زردی
 بدل کر خون بن جائے تو وہ ناپاک نہیں ہے کیوں کہ وہ اپنے رہنے کی جگہ میں خون بنی ہے اسی طرح دریائی جانور اپنے معدن اور مسکن
 یعنی پانی میں مر جائے تو اس سے پانی ناپاک نہیں ہوگا۔

ترجمہ: ۳ اور اسلئے بھی کہ اس میں خون نہیں ہے، اسلئے کہ خون والا جانور پانی میں نہیں رہ سکتا، اور خون ہی ناپاک ہے۔

تشریح: پہلے گزر چکا ہے کہ خون والا جانور پانی میں نہیں رہ سکتا۔ اور جب خون نہیں ہے تو اسکے مرنے سے پانی ناپاک
 نہیں ہوگا۔

ترجمہ: ۴ اور پانی کے علاوہ میں بعض نے کہا کہ مچھلی کے علاوہ ناپاک کر دے گا اسلئے کہ مسکن نہیں ہے۔ اور بعض نے فرمایا کہ
 ناپاک نہیں کرے گا اسلئے کہ خون نہیں ہے اور یہی صحیح ہے۔

لا یفسده لعدم الدم، وهو الاصح ۵۔ والضفدع البحرى، والبرى سواء وقيل البرى یفسد لوجود الدم، وعدم المعدن ۶۔ وما یعیش فی الماء ما یموت تولده، ومشواه فی الماء ۷۔ ومائى المعاش دون مائى المولد مفسد۔

تشریح: دریا کی جانور پانی کے علاوہ کسی اور چیز میں، مثلاً کھانے میں گر کر مر گیا تو اسکو ناپاک کرے گا یا نہیں۔ اس بارے میں بعض نے فرمایا کہ مچھلی تو اور چیز کو بھی ناپاک نہیں کرے گی اسلئے کہ وہ حلال ہے۔ البتہ مچھلی کے علاوہ جتنے جانور ہیں وہ ناپاک کر دیں گے کیونکہ وہ حلال نہیں اور اور یہ اس کے رہنے کی جگہ بھی نہیں ہے اس کے رہنے کی جگہ تو پانی ہے۔ اور بعض حضرات نے فرمایا کہ ناپاک نہیں کرے گا اسلئے کہ ان میں خون نہیں ہے، جو ناپاک کی جڑ ہے۔ اور صحیح بات یہی ہے۔

ترجمہ: ۵۔ سمندری مینڈک اور خشکی کا مینڈک حکم میں برابر ہیں، اور بعض حضرات نے فرمایا کہ خشکی کا مینڈک پانی کو ناپاک کر دے گا خون کے پائے جانے کی وجہ سے اور اس کے رہنے کی جگہ بھی نہیں ہے۔

تشریح: جو مینڈک پانی ہی میں رہتا ہے اس کا مسکن بھی پانی ہوا اور اس میں خون بھی نہیں ہے اسلئے اس کے پانی میں مرنے کی وجہ سے پانی ناپاک نہیں ہوگا۔ لیکن جو مینڈک صرف خشکی میں رہتا ہے پانی میں وہ مرجائے تو پانی ناپاک ہو جائے گا۔ کیونکہ اس میں خون ہے اسی لئے تو وہ پانی میں نہیں رہ سکتا۔ اور پانی اس کا مسکن بھی نہیں ہے کیونکہ اس کے رہنے کی جگہ تو خشکی ہے۔ اسلئے اس سے پانی ناپاک ہو جائے گا۔

ترجمہ: ۶۔ اور پانی میں رہنے والے جانور وہ ہیں جنکے انڈے اور بچے بھی پانی میں ہوتے ہوں اور رہنے کا مکان بھی پانی میں ہو۔

تشریح: دریا کی جانور کون ہے اسکی تعریف کرتے ہیں۔ کہ جنکا انڈا اور بچہ پانی میں ہوتا ہو اور زندگی بھی پانی میں گزارتا ہو اسکو دریا کی جانور کہتے ہیں اور اس کے مرنے سے پانی ناپاک نہیں ہوتا۔

ترجمہ: ۷۔ اور پانی میں زندگی گزارنے والا نہ کہ اس میں انڈا بچہ دینے والا جانور پانی کو ناپاک کرنے والا ہے۔

تشریح: اور جو جانور پانی میں زندگی گزارتا ہو، اسی سے کھانا کھاتا ہو، لیکن انڈا اور بچہ خشکی میں دیتا ہو جیسے بطن، تو وہ خشکی کا جانور ہے اس میں بہتا ہوا خون ہوتا ہے اور اس کا مسکن بھی پانی نہیں ہے اسلئے یہ پانی میں مرجائے تو اس سے پانی ناپاک ہو جائے گا۔

لغت: الضفدع: مینڈک۔ السرطان: کیکڑا۔ معدن: عدن سے مشتق ہے، اقامت کرنا، وہاں رہنا، مسکن۔ مع: انڈے کی زردی۔ یعیش: زندگی گزارتا ہے، اسی سے ہے معاش، زندگی گزارنے کی چیز، تو والد: ولادۃ سے مشتق ہے بچہ دینا، نسل بڑھانا۔ مشواه: بٹھرنے کی جگہ۔

(۳۹) قال (القدوری) الماء المستعمل لا يطهر الا حداث

ترجمہ: (۳۹) اور ماء مستعمل نہیں جائز ہے اس کا استعمال کرنا حداث کے پاک کرنے میں۔

تشریح: جس پانی کو حداث غسل یا حداث وضو کو زائل کرنے کے لئے استعمال کیا ہو یا قربت حاصل کرنے کے لئے استعمال کیا ہو ایسے پانی کو دوبارہ حداث غسل یا حداث وضو کو پاک کرنے کے لئے استعمال کرنا جائز نہیں ہے۔ کیونکہ یہ پانی مستعمل ہو چکا ہے۔ اور ماء مستعمل خود پاک تو ہے لیکن حداث کو پاک کرنے کی صلاحیت نہیں رکھتا۔

وجہ: (۱) پاک ہونے کی دلیل یہ ہے کہ ماء مستعمل صحابہ کے کپڑوں میں وضو اور غسل کے بعد لگتا رہا لیکن آج تک کسی نے ماء مستعمل کی وجہ سے کپڑا نہیں دھویا۔ اور پاک کرنے کی صلاحیت نہیں ہے اس کی دلیل یہ ہے کہ اہل عرب کو پانی کی سخت ضرورت ہونے کے باوجود کسی نے ماء مستعمل استعمال کر کے وضو یا غسل نہیں کیا۔ اور نہ اس کو دوسرے برتن میں وضو یا غسل کے لئے رکھا ہو (۲) پاک ہونے کی دلیل وہ احادیث ہیں جن میں حضورؐ نے وضو کے لئے استعمال کیا ہوا پانی مریضوں کو پلایا ہے۔ اگر ماء مستعمل پاک نہ ہوتا تو آپؐ اس کو بیماروں کو کیسے پلاتے؟ حدیث میں ہے عن جابر یقول جاء رسول اللہ ﷺ یعودنی وانا مریض لا اعقل فتوضأ وصب علی من وضوءه فعقلت۔ (بخاری شریف، باب صب النبی ﷺ وضوءہ علی المعفی علیہ ص ۳۲ نمبر ۱۹۴) (۳) سمعت السائب بن یزید یقول ذہبت بی خالسی الی النبیؐ فقالت یا رسول اللہ ان ابن اختی وقع فمسح رأسی ودعا لی بالبرکۃ ثم توضأ فشریت من وضوءہ۔ (بخاری شریف، باب استعمال فضل وضوء الناس ص ۳۱ نمبر ۱۹۰) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ ماء مستعمل پاک ہے تب ہی تو وضو کا پانی پلایا۔ اور (السنن الکبریٰ للبیہقی، باب طہارۃ الماء المستعمل ج ۱ ص ۳۵۹، نمبر ۱۱۱) میں اس سلسلے کی بہت سی احادیث ذکر کی ہیں۔ اور ماء مستعمل کے پاک نہ کرنے کے سلسلے میں ان احادیث سے استدلال کیا جاتا ہے جن میں آپؐ نے ہر عضو کے لئے نیا پانی لیا ہے۔ اگر ماء مستعمل طہور ہوتا تو ماء مستعمل ہی کو دوبارہ استعمال کر لیتے اور ہر عضو کے لئے نیا پانی نہ لیتے۔ حدیث میں ہے عن ابن عباس اتحبون ان اریکم کیف کان رسول اللہ ﷺ یوضأ فدعا باناء فیہ ماء فاغترف غرفة بیدہ الیمنی فتمضمض واستنشق ثم اخذ اخری فجمع بها یدیدہ ثم غسل وجہہ الخ۔ (ابوداؤد، باب فی الوضوء مرتین ص ۲۰ نمبر ۱۳) اس حدیث میں ہر عضو کے لئے الگ الگ پانی لیا گیا ہے۔ یہ اسی لئے کیا ہوگا کہ پہلا پانی مستعمل ہو گیا اب اس سے دوسرے عضو کو نہیں دھو سکتے اسلئے دوسرے عضو کے لئے دوسرا پانی لیا۔ ایک اور حدیث میں تھوڑے پانی میں جنابت کے غسل کرنے سے منع فرمایا۔ اگر اس کے جسم پر نجاست نہ ہو تو منع کرنے کی یہی وجہ ہو سکتی ہے کہ ماء مستعمل ہونے کے بعد وہ پانی دوسروں کے کام نہیں آ سکتا۔ اس لئے اس میں گھس کر پانی کو مستعمل کرنے سے منع فرمایا۔ حدیث میں ہے ابو ہریرۃ یقول قال رسول اللہ ﷺ لا یغتسل احدکم فی الماء الدائم وهو

۱۔ خلافاً للمالك، والشافعیؒ هما یقولان ان الطهور ما يطهر غیره مرة بعد اخرى كالقطوع،
 ۲۔ وقال زفر و هو احد قولي الشافعی ان كان المستعمل متوضئاً فهو طهور و ان كان محدثاً فهو طاهر
 غیر طهور لان العضو طاهر حقيقة وباعتباره يكون الماء طاهراً لكنه نجس حکماً و باعتباره يكون
 الماء نجساً فقلنا بانتفاء الطهورية و بقاء الطهارة عملاً بالشبهين

جنب۔ (مسلم شریف، باب النھی عن الاغتسال فی الماء الراكد ص ۱۳۸ نمبر ۲۸۳) ان احادیث سے معلوم ہوا کہ ماء مستعمل پاک تو
 ہے لیکن پاک کرنے کی صلاحیت نہیں رکھتا۔

ترجمہ: ۱۔ برخلاف امام مالکؒ اور امام شافعیؒ کے، وہ دونوں فرماتے ہیں کہ طہور اسکو کہتے ہیں جو دوسروں کو بار بار پاک کرے
 ، جیسے قطوع: کا ترجمہ ہے جو بار بار لکڑی کو کاٹے۔

تشریح: امام مالکؒ، اور امام شافعیؒ فرماتے ہیں کہ ماء مستعمل پاک بھی ہے اور دوسرے کو پاک کرنے والا بھی ہے، یعنی اس
 پانی سے دوبارہ وضو کیا جاسکتا ہے۔ اسکی وجہ یہ فرماتے ہیں کہ آیت میں پانی کو طہور کہا گیا ہے اور طہور مبالغہ کا صیغہ ہے جسکا معنی ہے
 بار بار پاک کرنا اور یہ اسی صورت میں ہو سکتا ہے جبکہ ایک مرتبہ استعمال کرنے کے بعد وضو کرنے کے قابل ہو، بشرطیکہ ناپاکی میں
 استعمال نہ ہوا ہو۔ آیت یہ ہے۔ و انزلنا من السماء ماء طهوراً۔ (آیت ۴۸، سورۃ الفرقان ۲۵)۔ جیسے لفظ، قطوع، مبالغے کا
 صیغہ ہے جسکا معنی ہے بار بار کاٹنا، اسی طرح طہور کا معنی ہونا چاہئے بار بار پاک کرنا۔

ترجمہ: ۲۔ امام زفرؒ نے فرمایا اور امام شافعیؒ کا بھی ایک قول یہی ہے کہ اگر استعمال کرنے والا وضو کیا ہوا ہے تو پانی پاک بھی ہے
 اور پاک کرنے والا بھی رہے گا، اور اگر استعمال کرنے والا محدث ہے تو پانی پاک رہے گا لیکن پاک کرنے والا نہیں رہے گا۔ اسلئے کہ
 عضو حقیقت میں پاک ہے اسلئے پانی پاک رہیگا، لیکن عضو حکماً نجس ہے اس اعتبار سے پانی ناپاک ہوگا۔ اسلئے ہم نے کہا کہ پاک کرنے
 والا نہیں ہے اور خود پاک ہے، دونوں مشابہت پر عمل کرتے ہوئے۔

تشریح: امام زفرؒ کا مسلک اور امام شافعیؒ کا اصل مسلک یہی ہے کہ استعمال کرنے والا وضو کیا ہوا ہے تو پانی پاک رہے گا۔ اور
 اگر وہ محدث ہے تو پانی پاک رہے گا البتہ وہ دوسرے کو پاک نہیں کرے گا۔ اسکی وجہ یہ ہے کہ عضو حقیقت میں پاک ہے اس پر ظاہری
 طور پر کوئی ناپاکی نہیں ہے اس اعتبار سے پانی پاک رہے گا تا کہ اس مشابہت پر عمل ہو جائے۔ لیکن حکمی اعتبار سے عضو ناپاک ہے
 اسلئے کہ وہ محدث ہے اسکی وجہ سے پانی سے دوسرے کو پاک کرنے کی صلاحیت ختم ہو جائے گی، تا کہ عضو جو حکماً ناپاک ہے اسکی
 مشابہت پر عمل ہو جائے۔ اسلئے پانی طاهر رہیگا لیکن غیر مطہر ہوگا۔

امام شافعیؒ کا اصل مسلک یہی ہے کہ ماء مستعمل پاک ہے لیکن پاک کرنے والا نہیں ہے۔ موسوعۃ میں عبارت یہ ہے۔ قــــــــال

۳ و قال محمدٌ وهو رواية عن ابی حنیفةً هو طاهر غیر طهور لان ملاقة الطاهر الطاهر لا توجب النجس الا انه اقيمت به قرينة فتغيرت به صفته، كمال الصدقة ۴ وقال ابو حنیفة و ابو یوسف هو نجس لقوله عليه السلام: لا یبولن احدكم فی الماء الدائم ولا یغتسلن فيه من الجنابة

الشافعیؒ ولو توضأ بماء توضأ به رجل لا نجاسة على أعضائه لم یجزه ۵، لانه ماء قد توضیء به۔ (موسوعة، باب علم الماء المستعمل، ج اول، ص ۵۲، نمبر ۱۹۴) اس سے معلوم ہوا کہ انکے یہاں بھی ماء مستعمل طاهر غیر مطھر ہے۔

ترجمہ: ۳ اور امام محمدؒ نے فرمایا، اور یہی ایک روایت امام ابو حنیفہؒ کا ہے کہ پانی پاک ہے البتہ پاک کرنے والا نہیں ہے۔ اسلئے کہ پاک پانی پاک عضو کے ساتھ ملنے سے ناپاکی واجب نہیں کرتا، مگر اس سے قربت حاصل کی ہے اسلئے اسکے پاک کرنے کی صفت بدل جائے گی۔ جیسے کے صدقے کا مال۔

تشریح: امام محمدؒ کا مسلک اور یہی ایک روایت امام ابو حنیفہؒ کی ہے کہ ماء مستعمل پاک ہے پاک کرنے والا نہیں ہے۔ اسلئے کہ جسم پاک ہے اس سے جب پاک پانی ملا تو اس سے ناپاک تو نہیں ہو جائے گا۔ البتہ وضو کر کے اللہ کی قربت حاصل کی ہے اور حکمی طور پر طہارت حاصل کی ہے اسلئے پانی کی پاک کرنے والی صفت بدل جائے گی، اور وہ پاک کرنے والا نہیں رہے گا۔ جیسے کہ صدقے کا مال، کہ وہ مال ہی ہے لیکن زکوٰۃ کی نیت کرنے کے بعد وہ مالداروں کے لئے حلال نہیں رہتا۔ اس میں حلت کی صفت کم ہو گئی۔ اسی طرح یہاں بھی پاک کرنے کی صفت کم ہو جائے گی۔

ترجمہ: ۴ امام ابو حنیفہؒ اور امام ابو یوسفؒ کی رائے یہ ہے کہ ماء مستعمل ناپاک ہے۔ حضورؐ کے قول کی وجہ سے کہ: تم میں سے کوئی بٹھرے ہوئے پانی میں پیشاب نہ کرے۔ (اور دوسری حدیث) اور پانی میں جنابت کا غسل نہ کرے۔

تشریح: امام ابو حنیفہؒ اور امام ابو یوسفؒ کی رائے یہ ہے کہ ماء مستعمل ناپاک ہے۔ اسکی وجہ یہ ہے کہ آپؐ نے بٹھرے ہوئے پانی میں پیشاب کرنے سے منع فرمایا ہے، جسکی وجہ یہ ہے کہ پیشاب کرنے سے پانی ناپاک ہو جاتا ہے۔ یا بٹھرے ہوئے پانی میں جنابت کا غسل کرنے سے منع فرمایا۔ جسکی وجہ یہ ہے کہ غسل جنابت سے تھوڑا پانی ناپاک ہو جاتا ہے۔ جب نجاست ہتھیکہ سے پانی ناپاک ہو جاتا ہے تو اس پر قیاس کرتے ہوئے نجاست حکمیہ یعنی وضو سے بھی پانی ناپاک ہو جائے گا۔ پیشاب کے بارے میں حدیث یہ ہے

۔ سمع ابو هريرة انه سمع رسول الله ﷺ يقول لا یبولن احدكم فی الماء الدائم الذی لا یجری ثم یغتسل فیہ۔ (بخاری شریف، باب البول فی الماء الدائم ص ۳۹ نمبر ۲۳۹) مسلم شریف، باب النھی عن البول فی الماء الراکد ص

۱۳۸ نمبر ۲۸۲/۲۵۶) غسل کے بارے میں یہ حدیث ہے سمع أباء هريرة يقول قال رسول الله ﷺ لا یغتسل احدكم فی الماء الدائم وهو جنب۔ (مسلم شریف، باب النھی عن الاغتسال فی الماء الراکد ص ۱۳۸ نمبر ۲۸۳/۲۵۸)۔ اس

۵۔ ولأنه ماء ازيلت به النجاسة الحکمیة فيعتبر بماء ازيلت به النجاسة الحقيقية، لا ثم فی رواية الحسن عن ابی حنیفۃ نجاسة غلیظة اعتباراً بالمستعمل فی الحقيقة، کے وفی رواية ابی یوسف عنه و هو قوله: نجاسة خفيفة لمكان الاختلاف (۵۰) والماء المستعمل: هو ماء ازيل به حدث، او

حدیث میں نجاست حقیقیہ سے پانی ناپاک قرار دیا ہے اسی پر قیاس کرتے ہوئے نجاست حکمیہ سے بھی پانی ناپاک ہوگا۔

ترجمہ: ۵۔ اور اسلئے بھی کہ یہ ایسا پانی ہے کہ اس سے نجاست حکمیہ زائل کی گئی ہے، پس قیاس کیا جائے گا اس پانی پر جس سے نجاست حقیقیہ زائل کی گئی ہو۔

تشریح: جس پانی سے نجاست حقیقیہ زائل کی گئی ہو تو وہ ناپاک ہو جاتا ہے۔ ٹھیک اسی طرح جس پانی سے نجاست حکمیہ زائل کی گئی ہو تو وہ وہ ناپاک ہو جائے گا۔ یہ دلیل عقلی ہے، اور قیاس ہے۔

ترجمہ: ۶۔ امام ابوحنیفہؒ سے حضرت حسنؒ کی روایت میں یہ ہے کہ ماء مستعمل نجاست غلیظہ ہے، وہ قیاس کرتے ہیں نجاست حقیقیہ میں ماء مستعمل پر۔

تشریح: امام ابوحنیفہؒ کی روایت حضرت حسنؒ سے یہ ہے کہ ماء مستعمل نجاست غلیظہ ہے، یعنی ایک درہم بھی لگ جائے تو وہ ناپاک ہو جائے گا۔ وہ فرماتے ہیں کہ پانی سے نجاست حقیقیہ، مثلاً پیشاب اور چننا نہ دھویا جائے تو وہ پانی بالکل ناپاک ہوتا ہے، بلکہ پانی خود نجاست غلیظہ بن جاتا ہے، اسی پر قیاس کرتے ہوئے نجاست حکمیہ زائل کی گئی ہو یعنی وضو کیا گیا ہو تو اس سے پانی ناپاک ہوگا اور نجاست غلیظہ والا ناپاک ہوگا۔ گویا کہ انہوں نے نجاست حکمیہ کو نجاست غلیظہ پر قیاس کیا۔ تاہم یہ روایت مفتی بنہیں ہے۔

ترجمہ: ۷۔ اور امام ابوحنیفہؒ سے امام ابو یوسفؒ کی روایت یہ ہے کہ ماء مستعمل نجاست خفیفہ ہے، کیونکہ اس میں ائمہ کا اختلاف ہے۔

تشریح: امام ابو یوسفؒ نے امام ابوحنیفہؒ سے روایت کی ہے اور یہی قول امام ابوحنیفہؒ کا ہے کہ ماء مستعمل نجاست خفیفہ ہے۔ اسکی دلیل یہ بتلاتے ہیں کہ ماء مستعمل کے پاک ہونے میں اور ناپاک ہونے میں ائمہ کا اختلاف ہے۔ اور قاعدہ یہ ہے کہ کسی بات میں ائمہ کا اختلاف ہو جائے تو اس میں تخفیف ہو جاتی ہے اسلئے ماء مستعمل میں تخفیف ہوگی اور وہ نجاست خفیفہ ہو جائے گا۔

حاصل: ماء مستعمل کے بارے میں امام ابوحنیفہؒ کی تین رائیں ہو گئیں (۱) امام محمدؒ سے کہ وہ پاک ہے لیکن پاک کرنے والا نہیں ہے۔ اور فتویٰ اسی پر ہے۔ (۲) حضرت حسنؒ سے کہ وہ نجاست غلیظہ ہے۔ (۳) امام ابو یوسفؒ سے کہ وہ نجاست خفیفہ ہے۔

ترجمہ (۵۰) ماء مستعمل ہر وہ پانی ہے جس سے حدیث زائل کیا گیا ہو (۲) یا بدن پر قربت کے طور پر استعمال کیا گیا ہو۔

تشریح: (۱) اگر یعنی نجاست بدن یا کپڑے پر ہو اس کو پانی سے دور کیا تو وہ پانی ناپاک ہے۔ البتہ نجاست یعنی نہ ہو صرف حدیث

استعمل فی البدن علی وجه القربة ﴿۱﴾ قال هذا عند ابی یوسف و قیل هو قول ابی حنیفۃؒ ایضاً
 ۲ و قال محمدؐ لا یصیر مستعملاً الا باقامة القربة لان الاستعمال بانتقال نجاسة الآثام الیه، وانھا
 تزال بالقربة، ۳ و ابو یوسفؒ یقول اسقاط الفرض مؤثر ایضاً فیثبت الفساد بالامرین،

اکبر جنابت یا حدث اصغر یعنی وضو کرنے کے لئے پانی استعمال کیا تو وہ ماء مستعمل ہوتا ہے (۲) یا پہلے سے وضو موجود ہو لیکن قربت
 الہی حاصل کرنے کے لئے دوبارہ وضو کرے تو یہ بھی ماء مستعمل ہو جاتا ہے۔ جس کا حکم اوپر گزر چکا۔
ترجمہ: ۱۔ مصنف فرماتے ہیں کہ یہ امام ابو یوسف کے نزدیک ہے۔ اور بعض حضرات نے فرمایا کہ یہی امام ابو حنیفہؒ کا بھی قول
 ہے۔

تشریح: اوپر دو صورتوں سے پانی مستعمل ہونے کا تذکرہ تھا۔ ایک تو یہ کہ محدث آدمی وضو کر کے حدث زائل کرنے کا ارادہ
 کرے تو پانی مستعمل ہوتا ہے، اور دوسری صورت یہ ہے کہ وضو کیا ہوا آدمی ثواب کے لئے اور قربت حاصل کرنے کے لئے دوبارہ
 وضو کرے تو اس سے بھی پانی مستعمل ہو جاتا ہے۔ یہ مسلک امام ابو یوسفؒ کا ہے اور یہی مسلک امام ابو حنیفہؒ کا ہے۔

وجہ: حدیث میں وضو کرنے کا تذکرہ گزرا جس سے پانی مستعمل ہونے پر استدلال کیا، اس وضو کا دونوں مطلب ہو سکتا ہے، یہ
 بھی ہو سکتا ہے کہ آپؐ نے حدث زائل کرنے کے لئے وضو کیا تھا جس سے پانی مستعمل ہوا، اور یہ بھی ہو سکتا ہے کہ ثواب کے لئے
 وضو پر وضو کیا تھا جس سے پانی مستعمل ہوا۔ (۲) حدث زائل کیا تو نجاست حکمیہ زائل ہوئی اسلئے اس سے پانی مستعمل ہونا چاہئے
 ۔ اور ثواب کی نیت کی تو اس سے بھی ایک گونہ گناہ چھڑتا ہے اسلئے اس سے بھی پانی مستعمل ہونا چاہئے ۔

ترجمہ: ۲۔ امام محمدؒ نے فرمایا کہ پانی مستعمل نہیں ہوگا مگر قربت کے قائم کرنے سے، اسلئے کہ پانی مستعمل ہوتا ہے گناہوں کی
 نجاست اسکی طرف منتقل ہونے سے، اور گناہوں کی نجاست زائل ہوتی ہے قربت کی نیت کرنے سے۔

تشریح: امام محمدؒ کی دلیل یہ ہے کہ گناہوں کی نجاست پانی کی طرف منتقل ہوتی ہے وہ مستعمل ہوگا اور گناہ زائل ہوتا ہے اور پانی
 کی طرف منتقل ہوتا ہے قربت کی نیت کرنے سے، اسلئے وضو کرتے وقت قربت کی نیت اور ثواب کی نیت کرے گا تب پانی مستعمل ہو
 گا، اور اگر ثواب کی نیت نہیں کی صرف حدث زائل کرنے کی نیت کی تو پانی مستعمل نہیں ہوگا۔

ترجمہ: ۳۔ امام ابو یوسفؒ فرماتے ہیں کہ فرض ساقط کرنا بھی پانی کو مستعمل بنانے میں مؤثر ہے اسلئے فساد یعنی مستعمل بنانا
 دونوں باتوں سے ثابت ہوگا۔

تشریح: امام ابو یوسفؒ کی دلیل یہ ہے کہ بغیر ثواب کی نیت کے وضو کر لیا تو وضو ہو گیا اور وضو کرنا جو فرض تھا وہ ساقط ہو گیا اور
 حدث زائل ہو گیا تو حدث کا زائل ہونا بھی پانی مستعمل ہونے میں مؤثر ہے اسلئے اس سے بھی پانی مستعمل ہو جائے گا۔ جس طرح

۴ و متى يصير الماء مستعملاً، الصحيح انه كما زال عن العضو صار مستعملاً لان سقوط حكم الاستعمال قبل الانفصال للضرورة و لا ضرورة بعده ۵ و الجنب اذا انغمس في البير لطلب الدلو، فعند ابي يوسف الرجل بحاله لعدم الصب و هو شرط عنده لاسقاط الفرض، و الماء بحاله لعدم

قربت کی نیت کرنے سے پانی مستعمل ہو جاتا ہے

ترجمہ: ۴ اور پانی مستعمل کب ہوگا؟ تو صحیح بات یہ ہے کہ جیسے ہی عضو سے جدا ہوا تو پانی مستعمل ہو گیا، اسلئے کہ مستعمل ہونے کا حکم عضو سے جدا ہونے سے پہلے ضرورت کی بناء پر ساقط کیا گیا، اور جدا ہونے کے کوئی ضرورت نہیں رہی۔

تشریح: پانی کب مستعمل ہوگا اسکے تین مقامات ہیں (۱) عضو پر رہتے ہوئے ہی پانی مستعمل شمار کیا جائے۔ (۲) پانی جب عضو سے جدا ہو جائے تب مستعمل شمار کیا جائے۔ (۳) پانی عضو سے جدا ہو کر کسی مقام پر، مثلاً برتن میں جمع ہو جائے تب مستعمل شمار کیا جائے۔ پانی جب عضو پر ہو تو کسی کے یہاں بھی مستعمل شمار نہیں کیا جائے گا کیونکہ اس میں ضرورت ہے۔ اگر عضو پر رہتے ہوئے مستعمل شمار کر دیا جائے تو عضو ہی کبھی پاک نہیں ہوگا۔

اودوسری صورت کہ عضو سے جدا ہونے کے بعد فوراً ہی مستعمل قرار دیا جائے کیونکہ اب ضرورت باقی نہیں رہی۔ صحیح قول یہی ہے۔ حضرت سفیان ثوریؒ کا قول یہ ہے کہ عضو سے جدا ہونے کے بعد کسی مقام پر، مثلاً برتن وغیرہ میں جمع ہو جائے تب جا کر پانی کو مستعمل قرار دیا جائے۔ اس سے پہلے پانی مستعمل نہیں شمار کیا جائے گا۔ صحیح کہہ کر اسی طرف اشارہ کیا ہے کہ یہ قول صحیح نہیں ہے۔

﴿کنویں میں گھسنے کا بیان﴾

ترجمہ: ۵ جنبی نے اگر کنویں میں ڈول نکالنے کے غوطہ لگایا تو امام ابو یوسفؒ کے نزدیک جنبی اپنی حالت پر ناپاک ہے نہ بہانے کی وجہ سے، کیونکہ ان کے نزدیک فرض کو ساقط کرنے کے لئے بہانا شرط ہے۔ اور پانی اپنی حالت پر پاک ہے کیونکہ ازالہ حدث کی نیت بھی نہیں ہے اور قربت کی نیت بھی نہیں ہے۔ (نوٹ) کنواں وہ درودہ سے کم ہو۔ اور اگر درودہ ہو تب تو اصاف ثلاثہ میں سے کسی ایک کے بدلے بغیر ناپاک ہی نہیں ہوگا۔

تشریح: آدمی جنابت کی حالت میں ہے۔ لیکن اسکے جسم پر نجاست نہیں ہے، ہر جگہ سے نجاست دھوئی ہوئی ہے، ایسا آدمی ڈول نکالنے کے لئے کنویں میں غوطہ لگائے تو امام ابو یوسفؒ کے نزدیک آدمی ناپاک ہی رہے گا۔ اسکی وجہ یہ ہے کہ اسکے

الامرین، ۶ و عند محمدؐ کلاهما طاهران، الرجل لعدم اشتراط الصب، و الماء لعدم نية القربة
 یے و عند ابی حنیفہؒ کلاهما نجسان، الماء لاسقاط الفرض من البعض باول الملاقة، و الرجل لبقاء
 الحدث فی بقية الاعضاء، ۷ و قيل عنده نجاسة الرجل بنجاسة الماء المستعمل

یہاں جنابت کے فرض کو ساقط کرنے کے لئے پانی کو جسم پر بہانا، یا بہانے کی نیت کرنا ضروری ہے، اور یہاں نہ بہایا ہے اور نہ بہانے
 کی نیت کی ہے، بلکہ نیت تو ڈول نکالنے کی کی ہے جسکی وجہ سے جسم پر خود پانی آگیا۔ اسلئے آدمی اپنی پہلی حالت پر ناپاک ہی رہے گا
 ۔ اور کنویں کا پانی اپنی پہلی حالت پر پاک رہے گا۔ اسکی وجہ یہ ہے کہ پانی دو وجہوں میں سے ایک سے مستعمل ہوتا ہے اور دونوں نہیں
 پائے گئے اسلئے پانی مستعمل نہیں ہوا۔ پانی مستعمل ہونے کے لئے یا تو از الہ حدث کی نیت ہو، یا قربت کی نیت ہو، اور یہاں دونوں
 نہیں ہیں، کیونکہ وہ ڈول نکالنے کے لئے غوطہ مارا ہے، اسلئے پانی پاک رہے گا۔ عدم الامرین: کا یہی مطلب ہے۔

ترجمہ: ۶ اور امام محمدؒ کے نزدیک پانی اور آدمی دونوں پاک ہیں۔ آدمی پاک ہے بہانے کی شرط نہ ہونے کی وجہ سے۔ اور پانی
 پاک ہے قربت کی نیت نہ ہونے کی وجہ سے۔

تشریح: امام محمدؒ کے نزدیک محدث کے پاک ہونے کے لئے از الہ حدث کی نیت کرنا ضروری نہیں ہے، یا پانی بہانا ضروری نہیں
 ہے بلکہ بغیر نیت کے بھی پانی میں غوطہ لگا دے گا تو آدمی پاک ہو جائے گا۔ یہاں بغیر از الہ حدث کی نیت کے غوطہ لگایا ہے پھر بھی آدمی
 پاک ہو جائے گا اور کنویں کا پانی اس لئے مستعمل نہیں ہوگا کہ غوطہ لگانے والے نے قربت کی نیت نہیں کی۔ اور اوپر گزر چکا ہے کہ
 امام محمدؒ کے نزدیک مستعمل ہونے لئے قربت کی نیت کرنا ضروری ہے۔ اسلئے پانی، آدمی دونوں پاک ہونگے۔

ترجمہ: ۷ اور امام ابو حنیفہؒ کے نزدیک پانی اور آدمی دونوں ناپاک ہیں۔ (یعنی آدمی ناپاک ہے اور پانی مستعمل ہے) پانی
 ناپاک ہے اول ملاقات میں بعض عضو سے فرض ساقط ہونے کی وجہ سے۔ اور آدمی ناپاک ہے باقی عضو میں حدث باقی رہنے کی وجہ
 سے۔

تشریح: امام ابو حنیفہؒ کے نزدیک پاک ہونے لئے نیت کی ضرورت نہیں۔ از الہ حدث کی نیت نہ کرے اور نہ قربت کی نیت
 کرے اور غوطہ لگا دے تو بھی آدمی پاک ہو جائے گا۔ اور پانی کے ناپاک ہونے کے لئے بھی نیت کی ضرورت نہیں۔ اسلئے غوطہ لگاتے
 ہی پانی ناپاک ہو جائے گا۔ اب جیسے ہی جسم کا نچلا حصہ پانی میں گیا تو وہ پاک ہو گیا البتہ اوپر کا حصہ ناپاک رہا۔ اور پورا پانی ناپاک
 ہو گیا۔ اب جسم کا تھوڑا سا حصہ پاک ہے اور اکثر حصہ ناپاک ہے اسلئے آدمی ناپاک رہے گا۔ اور پانی بھی ناپاک ہو گیا۔

ترجمہ: ۸ اور یہ بھی کہا گیا ہے کہ حضرت امام اعظمؒ کے نزدیک آدمی ناپاک ہو جائے گا ماء مستعمل کے ناپاک ہونے کی وجہ
 سے۔

۹ وعنه ان الرجل طاهر لان الماء لا يعطى له حكم الاستعمال قبل الانفصال و هو اوفق الروايات عنه
(۵۱) قال (القدوری) و كل اهاب دبغ فقد طهر، جازت الصلوة فيه، والوضوء منه الا جلد
الخنزیر، والادمی ﴿

تشریح : آدمی کے ناپاک ہونے کی ایک وجہ یہ بھی بیان کی گئی ہے کہ آدمی کا نچلا حصہ جب پانی میں گیا تو امام ابوحنیفہؒ کے مسلک کے مطابق مستعمل ہونے کی وجہ سے پانی ناپاک ہو گیا۔ اور اس آدمی کا کچھ حصہ پاک ہو گیا تھا لیکن جب یہ ناپاک پانی میں رہا تو دوبارہ وہ حصہ بھی ناپاک ہو گیا اور گویا کہ پورا آدمی ناپاک ہو گیا۔ اس دلیل کا حاصل یہ ہے کہ ناپاک پانی کی وجہ سے آدمی دوبارہ ناپاک ہوا۔

ترجمہ : ۹ امام ابوحنیفہؒ سے یہ بھی منقول ہے کہ آدمی پاک ہے اسلئے کہ جدا ہونے سے پہلے پانی کو مستعمل ہونے کا حکم نہیں دیا جائے گا، یہ امام ابوحنیفہؒ سے تمام روایتوں میں سب سے زیادہ فقہ کے موافق روایت ہے۔

تشریح : پہلے قاعدہ گزر چکا ہے کہ پانی جسم سے جدا ہو تب اس پر مستعمل ہونے کا حکم لگایا جائے گا، اس سے پہلے نہیں۔ اس قاعدے کی بناء پر آدمی جب تک پانی کے اندر رہا اس وقت تک پانی مستعمل نہیں ہوا، اس دوران پورا آدمی دھل گیا، اور پاک ہو گیا، اور جب کنویں سے باہر نکلا تو پاک ہی نکلا اس لئے آدمی پاک رہا۔ اور اسکے نکلنے کے بعد پانی مستعمل ہوا، اس طرح بعد میں پانی ناپاک ہوا۔ یہ روایت پچھلے قاعدے اور دلیل کے موافق ہے اور حضرت امام اعظمؒ کی جلالت شان کے بھی موافق ہے۔ اور اسی پر فتویٰ ہے۔

لغت : حدث : حدث اصغر جیسے وضو کو واجب کرنے والی چیزیں، حدث اکبر جیسے جنابت۔ نجاست یعنی کونجاست کہتے ہیں۔ وجہ القریۃ : حدث دور کرنے کی نیت ہو یا وضو پر وضو کرنے کی نیت ہو۔ آثام : اثم کی جمع ہے، گناہ۔ تزال : زائل ہوتا ہے، منتقل ہو تا ہے۔ امرین : دونوں امر سے یہاں مراد ہے، قرابت کی نیت، یا ازالہ حدث کی نیت۔ انغمس : گھس گیا، غوطہ لگایا۔ الصب : پانی کا بہانا۔ انفصال : جدا ہونا۔

﴿چمڑے کے احکام﴾

ترجمہ : (۵۱) کچا چمڑا دباغت دیا جائے تو وہ پاک ہو جاتا ہے۔ اس پر نماز جائز ہے۔ اور اس کے برتن سے وضو جائز ہے۔ مگر سور کا چمڑا اور آدمی کا چمڑا پاک نہیں ہوگا۔

۱۔ لقوله ﷺ: ایما اهاب دبغ فقد طهر ۲۔ وهو بعمومه حجة علی مالک فی جلد المیة

تشریح: انسان اور سور کے علاوہ کوئی جانور چاہے اسکا گوشت کھایا جاتا ہو یا نہ کھایا جاتا ہو وہ مر جائے اور اسکی کھال نکال کر اسکو دباغت دے دے تو وہ پاک ہو جاتا ہے۔ دوسری صورت یہ ہے کہ اسکو ذبح کر دیا جائے تو اسکا چمڑا پاک ہو جاتا ہے۔ اس پر نماز پڑھنا جائز ہے اور اگر اسکا برتن بنا لیا جائے تو اس برتن میں پانی رکھنا اور اسکو پینا یا اس سے وضو کرنا جائز ہے۔

وجہ: (۱) مردار کے چمڑے کو دباغت دیا جائے تو اس کی ناپاک رطوبت نکل جاتی ہے اور بہتا ہوا خون نکل جاتا ہے صرف چمڑا باقی رہ جاتا ہے اسلئے وہ پاک ہو جاتا ہے۔ اہل عرب کے پاس اکثر اسی قسم کے برتن ہوتے تھے (۲) حدیث میں ہے عن ابن عباس قال قال رسول اللہ ﷺ ایما اهاب دبغ فقد طهر۔ (نسائی شریف، باب جلود المیة ج ثانی ص ۱۶۹ نمبر ۴۲۳۶ مسلم شریف، باب طہارة جلود المیة بالذباغ، ص ۱۵۷، نمبر ۸۱۲۳۶۶ ابوداؤد، نمبر ۴۱۴۳) دوسری حدیث میں ہے عن عائشة عن النبی ﷺ قال: ذکوة المیة دباغها (نسائی شریف، باب باب جلود المیة ص، ۱۶۹، نمبر ۴۲۵۱) ان احادیث سے معلوم ہوا کہ دباغت دینے کے بعد مردار کا چمڑا پاک ہو جاتا ہے۔

مگر سور کا چمڑا اور آدمی کا چمڑا پاک نہیں ہوگا۔

وجہ: سور نجس العین ہے اس لئے اس کا چمڑا دباغت دینے کے بعد بھی پاک نہیں ہوگا۔ آیت میں ہے اولحم خنزیر فانه رجس (آیت ۱۴۵، سورۃ الانعام ۶)۔ اور آدمی کا چمڑا عزت اور کرامت کی بنا پر دباغت دینے کے بعد بھی قابل استعمال نہیں ہوگا۔

ترجمہ: ۱۔ حضور کے قول کی وجہ سے: کہ کسی بھی چمڑے کو دباغت دیا جائے تو وہ پاک ہو جاتا ہے۔ یہ حدیث اوپر گزر گئی ہے۔ (نسائی، نمبر ۴۲۳۶)

ترجمہ: ۲۔ یہ حدیث الفاظ کے عام ہونے کے اعتبار سے مردار کے چمڑے کے بارے میں امام مالک پر حجت ہے۔

تشریح: امام مالک کی ایک روایت یہ ہے کہ مردار کا چمڑا دباغت دینے کے بعد بھی پاک نہیں ہوتا۔ اسکی دلیل یہ حدیث ہے۔ عن عبد اللہ بن عکیم قال: قرئ علینا کتاب رسول اللہ ﷺ بأرض جہینہ وانا غلام شاب: أن لا تستمتعوا من المیة باہاب، ولا عصب۔ (ابوداؤد شریف، باب من روی أن لا یستمتع باہاب المیة، ص ۵۸۱ نمبر ۴۱۲۷ نسائی شریف، ماید بغ جلود المیة، ص ۵۹۲ نمبر ۴۲۵۶) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ مردار کے چمڑے سے اور پٹھے سے نفع نہ اٹھاؤ۔ اسکے لئے ہمارا جواب یہ ہے کہ اوپر کی حدیث میں ہے ایما اهاب: ایما، کا لفظ عام ہے جسکا ترجمہ ہے کسی بھی چمڑے کو دباغت دو تو وہ پاک ہو جائے گا، اسلئے ہر مردار کا چمڑا دباغت کے بعد پاک ہو جائے گا، سوائے سور اور آدمی کے۔

۳۔ ولا يعارض بالنهي الوارد عن الانتفاع من الميتة، وهو قوله عليه السلام: لا تتفعروا من الميتة باهاب، لانه اسم لغير المدبوغ ۴۔ وحجة على الشافعي في جلد الكلب، وليس الكلب نجس العين

ترجمہ: ۳۔ مردار سے نفع حاصل کرنے سے جو منع کی حدیث وارد ہوئی ہے وہ اوپر کی حدیث کے معارض نہیں ہے اور وہ ہے حضور کا قول: کہ مردار کے کچے چمڑے سے فائدہ نہ اٹھاؤ، اسلئے کہ اہاب نام ہے بغیر دباغت دئے ہوئے چمڑے کا۔

تشریح: اوپر حضرت امام مالکؒ کی پیش کردہ حدیث۔ أن لا تستمتعوا من الميتة باهاب، و لا عصب۔ (ابوداؤد شریف، نمبر ۴۱۲۷) جس میں تھا کہ مردار کے چمڑے سے فائدہ نہ اٹھاؤ، یہ حدیث اوپر والی حدیث۔ ایما اہاب دبغ فقد طهر۔ (نسائی شریف، باب جلود الميتة ج ثانی ص ۱۶۹ نمبر ۴۲۳۶) کے مخالف نہیں ہے۔ کیونکہ جس حدیث میں اہاب سے فائدہ نہ اٹھانے کا حکم ہے اسکا مطلب یہ ہے کہ مردار کے کچے چمڑے سے فائدہ نہ اٹھاؤ کیونکہ دباغت دینے سے پہلے بھی وہ ناپاک ہے، اسلئے اس سے فائدہ اٹھانا جائز نہیں، اور جس حدیث میں ہے کہ کچا چمڑا پاک ہو جاتا ہے اسکا مطلب یہ ہے کہ دباغت دینے کے بعد پاک ہوتا ہے، اسلئے دونوں حدیثیں ایک دوسرے کے معارض نہیں ہیں۔

نوٹ: موطا امام مالکؒ میں یہ حدیث نقل کی ہے عن عبد الله بن عباس ان رسول الله ﷺ قال اذا دبغ الاهاب فقد طهر۔ (موطا امام مالک، باب ما جاء في جلود الميتة، ص ۴۹۳) اس حدیث اور باب سے معلوم ہوتا ہے کہ امام مالکؒ کا بھی اصل مسلک یہی ہے کہ دباغت دینے کے بعد مردار کا چمڑا پاک ہو جاتا ہے۔ ممکن ہے کہ انکا دوسرا قول بھی ہو۔

ترجمہ: ۴۔ اور یہ حدیث حجت ہے امام شافعیؒ پر کتے کے چمڑے کے بارے میں، کیونکہ کتے کا چمڑا نجس العین نہیں ہے۔ کیا آپ نہیں دیکھتے ہیں کہ اس سے فائدہ اٹھاتے ہیں نگہبانی اور شکار پکڑنے کے لئے۔

تشریح: امام شافعیؒ کے نزدیک سور کی طرح کتا بھی نجس العین ہے، اسلئے کتے کے چمڑے کو دباغت دیا جائے تب بھی وہ پاک نہیں ہوگا۔ موسوعة میں ہے۔ السباع كلها طاهرة الا الكلب والخنزير۔ (موسوعة، باب الماء المراكدة، ج اول، ص ۱۵، نمبر ۳۵) اس عبارت سے معلوم ہوا کہ انکے نزدیک کتا بھی سور کی طرح نجس العین ہے۔ اسکی وجہ یہ ہے کہ کتے کے جوٹھے کو سات مرتبہ دھونے کا حکم ہے۔ حدیث یہ ہے۔ عن ابی ہریرة أن رسول الله ﷺ قال: اذا شرب الكلب في اناء احدكم فليغسله سبعة۔ (بخاری شریف، باب اذا شرب الكلب في اناء احدكم فليغسله سبعة۔ ص ۲۹، نمبر ۱۷۲) کسی اور جانور کے جوٹھے کو سات مرتبہ دھونے کے لئے نہیں کہا صرف اسکے جوٹھے کو سات مرتبہ دھونے کے لئے کہا اس کا مطلب یہ ہے کہ یہ نجس العین ہے۔ اسلئے دباغت دینے کے بعد بھی اسکا چمڑا پاک نہیں ہوگا۔

ہمارا جواب یہ ہے کہ کتا نجس العین نہیں ہے کیونکہ اس سے نگہبانی کرنے کا اور شکار کرنے کا فائدہ اٹھایا جاتا ہے۔ حدیث میں اسکی اجازت ہے۔ حدیث یہ ہے۔ عبد الله بن عمر يقول: سمعت النبي ﷺ يقول: من اقتنى كلباً، الا كلباً ضارياً

الاتری انه یتفع به حراصة واصطیاداً ۵ بخلاف الخنزیر لانه نجس العین اذ الهاء فی قوله تعالیٰ : فانه رجس، منصرف الیه لقربه ۶ وحرمة الانتفاع باجزاء الآدمی لکرامته فخر جامعاً رویناه ۷ ثم ما یمتنع التّن، والفساد فهو دباغ وان کان تسمیئاً وتربیئاً لان المقصود یحصل به فلامعنی لا شترط غیره

لصید أو کلب ماشیة . فانه ینقص من اجره کل یوم قیراتان . (بخاری شریف، باب من اقنی کلباً لیس بکلب صید أو ماشیة، ص ۶۹ نمبر ۵۴۸۱) اس حدیث میں شکار اور نگہبانی کے لئے کتار کھنے کی اجازت ہے جس سے معلوم ہوا کہ کتا نجس العین نہیں ہے، کیونکہ اگر نجس العین ہو تو اسکے دانت سے شکار کیا ہوا کیسے حلال ہوگا۔ اسلئے اسکے چمڑے کو دباغت دیا جائے تو چمڑا پاک ہو جائے گا۔

ترجمہ : ۵ بخلاف سور کے اسلئے کہ وہ نجس العین ہے اسلئے کہ، ہضمیر اللہ تعالیٰ کا قول: فانه رجس، میں خنزیر کی طرف ہی لوثی ہے کیونکہ وہی قریب ہے۔

تشریح : بخلاف سور کے کیونکہ وہ نجس العین ہے اسلئے اسکے چمڑے کو دباغت دیں تب بھی پاک نہیں ہوگا اسلئے کہ آیت میں اسکو نجس العین کہا ہے۔ آیت یہ ہے۔ الا ان یکون میتة او دماً مسفوحاً او لحم خنزیر فانه رجس (آیت ۱۴۵، سورۃ الانعام ۶) اس آیت میں فانه رجس کی، ہضمیر خنزیر کی طرف لوثی ہے کیونکہ وہی قریب میں ہے، اسلئے آیت کا مطلب یہ ہوا کہ خنزیر کا گوشت نجس ہے یعنی وہ خود نجس العین ہے۔ اسلئے اسکی کھال دباغت دینے کے بعد بھی پاک نہیں ہوگی۔

ترجمہ : ۶ اور آدمی کے اجزاء سے فائدہ اٹھانا حرام ہے اسکی عزت کی بناء پر۔ اسلئے سور اور آدمی ہماری روایت کی ہوئی حدیث سے نکل گئے۔

تشریح : آدمی کے اجزاء سے فائدہ اٹھانا حرام ہے، اور اسکی کھال کو دباغت دیں تو وہ پاک نہیں ہوگی، اسلئے کہ اسکی عزت اور احترام ہے۔ اسلئے ہم نے جواب پر حدیث . ایما اھاب دیغ فقد طهر . (نسائی، نمبر ۴۲۴۶) نقل کی ہے۔ جس کا مطلب یہ تھا کہ تمام مردار کا چمڑا دباغت دینے کے بعد پاک ہو جائے گا۔ اس تمام میں سے سور اور آدمی نکل گئے اسلئے اسکی کھال دباغت دینے سے پاک نہیں ہوگی۔

ترجمہ : ۷ پھر جو چیز بھی بدبو اور فساد کو روک دے وہ دباغت ہے اگرچہ دھوپ میں سکھانا ہو یا مٹی لگانا ہو اسلئے کہ اس سے مقصود اس سے حاصل ہو جاتا ہے اسلئے دوسری چیزوں کی شرط لگانے کا کوئی معنی نہیں ہے۔

تشریح : جن چیزوں سے کھال کی بدبو ختم ہو جائے اور وہ بگڑنے سے رک جائے اس سے دباغت ہو جائے گی۔ مثلاً دھوپ میں سکھادیا، یا مٹی لگا دیا، یا قریظ گھاس ڈال کر دھویا جس سے کھال کی بدبو ختم ہوگئی تو ان سے دباغت ہو جائے گی۔ حدیث میں ہے کہ

۸ ثم ما يطهر جلده بالدباغ يطهر بالذكاة لانه يعمل عمل الدباغ في ازالة الرطوبات النجسة، و كذلك يطهر لحمه، وهو الصحيح، وان لم يكن مأكولا

کسی بھی چیز سے دباغت دی جائے تو پاک ہو جائے گا۔ حدیث یہ ہے۔ عن عائشة قالت : قال النبی ﷺ استمتعوا بجلود الميتة اذا هي دبغت ترابا كان او رمادا او ملحاً او ما كان بعد ان تريد صلاحه . (دارقطنی، باب الدباغ ج اول ص ۲۳۲ نمبر ۱۲۳ سنن للبیہقی، باب وقوع الدباغ بالقرظ او بالقیوم مقامہ، ج اول، ص ۳۱ نمبر ۶۶) (۲) اور اثر میں بھی اسکی صراحت ہے۔ عن ابراهیم قال : كل شيء منع الجلد من الفساد فهو دباغ، قال محمد و به نأخذ، وهو قول ابی حنیفہ۔ (کتاب الآثار لامام محمد، باب لباس جلود الثعالب، و دباغ الجلود، ص ۱۸۸، نمبر ۸۵۶) اس اثر سے معلوم ہوا کہ کسی بھی چیز سے دباغت ہو سکتی ہے۔

بعض حضرات نے فرمایا کہ قرظ گھاس سے ہی دباغت ہوگی۔ انکی دلیل یہ حدیث ہے۔ أن میمنة زوج النبی ﷺ حدثها قالوا انها ميتة ؟ فقال رسول الله ﷺ : يطهرها الماء و القرظ۔ (نسائی شریف، ماید بغ جلود الميتة، ص ۵۹۲ نمبر ۳۲۵۳) اس حدیث میں ہے کہ قرظ یعنی بول کی پتی سے دباغت ہوگی۔

ترجمہ: ۸ پھر دباغت سے جس جانور کا چمڑا پاک ہوتا ہے ذبح کرنے سے بھی اسکا چمڑا پاک ہوگا اسلئے کہ وہ بھی دباغت کا ہی عمل کرتا ہے ناپاک رطوبت کے زائل کرنے میں، اور ایسے ہی اسکا گوشت بھی پاک ہو جائے گا صحیح بات یہی ہے چاہے وہ کھانے کے قابل نہ ہو۔

تشریح: جن جانوروں کے چمڑے دباغت دینے سے پاک ہو جاتے ہیں ان جانوروں کو ذبح کر دیا جائے تب بھی اسکے چمڑے پاک ہو جائیں گے اور اسکا گوشت بھی پاک ہو جائے گا اسکو جیب میں رکھ کر نماز پڑھ سکتا ہے۔ یہ اور بات ہے کہ جانور غیر ماکول اللحم ہو تو وہ گوشت کھانے کے لئے حلال نہیں ہوگا۔ اسکی وجہ یہ ہے کہ حدیث میں ہے کہ چمڑے کو دباغت دینا اسکو ذبح کرنے کی طرح ہے، جسکا مطلب یہ ہوا کہ ذبح کرنے سے بھی چمڑا پاک ہوگا۔ اسلئے کہ چمڑا پاک کرنے کے لئے ذبح کرنا ہی اصل ہے۔ حدیث یہ ہے عن عائشة قالت : سئل رسول الله ﷺ عن جلود الميتة فقال : دباغها ذکاتها۔ (نسائی شریف، باب جلود الميتة، ص ۵۹۲، نمبر ۳۲۵) یہاں حدیث کے اشارۃ النص سے استدلال ہے۔ اس حدیث میں ہے کہ چمڑے کو دباغت دینا گویا کہ اسکو ذبح کر کے پاک کرنا ہے، اسلئے ذبح کرنے سے بھی غیر ماکول اللحم جانور کا چمڑا پاک ہو جائے گا اب دوبارہ اسکو دباغت دینے کی ضرورت نہیں ہے۔ اور جب چمڑا پاک ہو گیا تو اس کا گوشت بھی اسی درجے میں ہے اسلئے وہ بھی ذبح کرنے سے پاک ہو جائے گا۔ (۲) اس حدیث میں ہے کہ آپ نے ذبح کئے ہوئے چمڑے کو چھو یا پھر وضو نہیں کیا اور نماز پڑھی، جس سے

(۵۲) و شعر المیتة، وعظمها طاهر ﴿﴾

معلوم ہوا کہ ذبح کرنے سے بھی چڑا پاک ہو جاتا ہے۔ حدیث یہ ہے عن ابی سعید: ان النبی ﷺ مر بفلام یسلخ شاة فقال له رسول الله ﷺ: تنح حتی أریک، فأدخل يده بین الجلد و اللحم فدحس بها حتی توارت الی الابط ثم مضی للناس و لم يتوضأ. زاد عمر فی حدیثه: یعنی لم یمس ماء۔ (ابوداؤد شریف، باب الوضوء من مس اللحم انی عو غسله، ص ۲۸ نمبر ۱۸۵ رابن ماجہ، باب السلیخ، ص ۶۲ نمبر ۳۱۷) اس حدیث میں ہے کہ آپ نے ذبح کیا ہوا چڑا اچھویا اور دوبارہ وضو نہیں کیا، جس سے معلوم ہوا کہ ذبح کرنے سے بھی چڑا پاک ہو جاتا ہے (۳) دوسری وجہ یہ ہے کہ جس طرح دباغت دینے سے بہتا ہوا خون نکل جاتا ہے اور ناپاک رطوبت بھی نکل جاتی ہے اسی طرح ذبح کرنے سے بھی بہتا ہوا خون نکل جاتا ہے اور ناپاک رطوبت بھی نکل جاتی ہے اسلئے بھی ذبح کرنے سے چڑا اور گوشت پاک ہو جائیں گے۔ (۴) ذبح کرنے سے بہتا ہوا خون نکل جاتا ہے اور گوشت پاک ہو جاتا ہے اور کھانے کے لئے حلال ہو جاتا ہے، اسلئے ذبح کرنے سے چڑا بھی پاک ہو جائے گا **فائدہ:** بعض حضرات فرماتے ہیں کہ جن جانوروں کا گوشت نہیں کھایا جاتا ہے ذبح کرنے سے اسکا چڑا پاک نہیں ہوگا جب تک کہ دوبارہ اس پر دباغت نہ دیا جائے۔ انکی دلیل یہ حدیث ہے عن ابی الملیح ابن اسامة عن أبیه: أن رسول الله ﷺ نہی عن جلود السباع. (ابوداؤد شریف، باب فی جلود اعمور و السباع، ص ۵۸۱ نمبر ۴۱۳۲) اس حدیث میں ہے کہ پھاڑ کھانے والے یعنی غیر ماکول اللحم کے چڑے سے منع فرمایا، اسکی ایک وجہ یہ بھی ہو سکتی ہے کہ اسکا چڑا بغیر دباغت سے پاک نہیں ہوگا۔

نکتہ: اہاب: کچا چڑا۔ دباغت: بول کی پتی ڈال کر چڑے کو پکاتے ہیں جس سے چڑا پاک ہو جاتا ہے اسکو دباغت کہتے ہیں۔ حرامة: نگہبانی کرنا۔ اصطیاد: حمید سے مشتق ہے شکار کرنا۔ رجس: ناپاک۔ کراهة: عزت، احترام۔ النتن: بدبو۔ فساد: بگڑنا اور خراب ہونا۔ تسمیسا: شس سے مشتق، دھوپ میں ڈالنا۔ تقریبا: تراب سے مشتق ہے مٹی میں ڈالنا۔ الذکاة: ذبح کرنا۔ رطوبة: چڑے میں اور گوشت میں جو پانی ہوتا ہے اسکو رطوبت کہتے ہیں۔ ماکول: اکل سے مشتق ہے وہ جانور جسکا گوشت کھانا حلال ہے۔

ترجمہ: (۵۲) مردار کا بال اور اس کی ہڈی پاک ہے۔

تشریح: مردار چاہے ماکول اللحم ہو چاہے غیر ماکول اللحم ہو اسکی وہ چیزیں جن میں خون یا رطوبت نہیں ہوتی وہ چیزیں بغیر دباغت دئے بھی پاک ہیں۔ جیسے بال، سینگ، ہڈی، کھر وغیرہ۔ البتہ ان پر رطوبت لگی ہوئی ہو تو دھوئے بغیر استعمال نہ کرے کیونکہ وہ تو پاک ہیں لیکن ان پر لگی ہوئی رطوبت ناپاک ہے۔

وجہ: (۱) بال، ہڈی، کھر اور سینگ میں بہتا ہوا خون نہیں ہوتا ہے اور نہ ناپاک رطوبت ہوتی ہے اس لئے مردار کی یہ چیزیں

۱۔ و قال الشافعیؒ نجس لانه من اجزاء الميتة ۲۔ ولنا انه لاحیوة فیہما، و لهذا لا یتالم بقطعہما فلا یحلہما الموت اذا الموت زوال الحیوة۔

پاک ہیں (۲) حدیث میں ہے قال رسول اللہ ﷺ یا ثوبان اشتر لفاطمة قلادة من عصب وسوارین من عاج۔ (ابوداؤد شریف، باب فی الانتفاع بالعاج جلد ثانی ص ۲۲ نمبر ۳۲۱۳) اول کتاب الخاتم سے پہلے ہے۔ حدیث سے معلوم ہوا کہ مردار جانور کا، ٹھہ بھی پاک ہے اور ہاتھی کے دانت بھی پاک ہیں۔ ورنہ آپؐ پٹھے کا ہار اور ہاتھی دانت کا کنگن خریدنے کے لئے کیسے فرماتے۔ (۳) سمعت ام سلمة زوج النبی ﷺ تقول : سمعت رسول اللہ يقول : لا بأس بمسک الميتة اذا دبغ ، ولا بأس بصوفها و شعرها و قرونها اذا غسل بالماء۔ (دارقطنی، باب الدباغ، ج اول، ص ۴۲، نمبر ۱۱۳ سنن للبیہقی، باب منع من الانتفاع بشعر الميتة، ج اول ص ۳۷ نمبر ۸۳) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ مردار کی ہڈی، بال اولن اور سینٹک پاک ہیں۔

ترجمہ: ۱۔ امام شافعیؒ نے فرمایا کہ یہ ناپاک ہیں اسلئے کہ مردار کے اجزاء میں سے ہیں۔

تشریح: امام شافعیؒ کھال کے علاوہ سب کو ناپاک کہتے ہیں۔ ان کی دلیل یہ حدیث ہے عن عبد اللہ بن عکیم قال کتب الیہا رسول اللہ ان لا تستمتعوا من الميتة باهاب ولا عصب۔ (نسائی شریف، باب ما یدلخ بہ جلود الميتة، ج ثانی، ص ۷۰، نمبر ۴۲۵۵) ابن ماجہ شریف، باب من کان لا ینتفعوا من الميتة باهاب ولا عصب، ص ۵۲۰، نمبر ۳۶۱۳) دارقطنی، باب الدباغة ج اول ص ۴۲ نمبر ۱۱۳) اس حدیث میں مردے کے چمڑے اور پٹھے سے منع فرمایا ہے لیکن چمڑے کی اجازت اوپر کی حدیث کی دباغت والی حدیث کی وجہ سے دیدی لیکن دوسری چیزیں تو اپنی حالت پر رہے گی۔ کیونکہ وہ مردار کے اجزاء میں سے ہیں۔ (۲) چنانچہ حدیث میں ہے عن ابن عمر قال قال رسول اللہ ﷺ : ادفنوا الاظفار ، و الشعر ، و الدم فانہا ميتة (سنن للبیہقی، باب الجمع من الانتفاع بشعر الميتة، ج اول، ص ۳۳ نمبر ۷۶) اس حدیث میں ناخن اور بال سے منع فرمایا ہے کیونکہ وہ مردار ہیں اسلئے وہ پاک نہیں ہیں۔

ترجمہ: ۲۔ ہماری دلیل یہ ہے کہ ان دونوں میں زندگی نہیں ہوتی یہی وجہ ہے کہ ان دونوں کو کاٹنے سے تکلیف نہیں ہوتی اسلئے ان دونوں میں موت بھی اثر نہیں کرے گی اسلئے کہ موت زندگی کے زوال کا نام ہے (اسلئے میت کے بال اور اسکی ہڈی مردے نہیں ہوئے اسلئے وہ پاک ہونگے)

تشریح: یہ امام شافعیؒ کو عقلی جواب ہے۔ کہ بال اور ہڈیوں میں زندگی نہیں ہوتی یہی وجہ ہے کہ بال کو کاٹو تو تکلیف نہیں ہوگی اور جب ان میں زندگی نہیں ہوتی تو اس میں موت بھی اثر انداز نہیں ہوگی اور جب ان میں موت نہیں ہوتی تو یہ مردار بھی نہیں ہوئے اسلئے

(۵۳) وشعر الانسان، وعظمه طاهر ﴿۱﴾ وقال الشافعی نجس لانه لا يتنفع به ولا يجوز بيعه ۲ ولنا ان عدم الانتفاع و البيع لكرامته فلا يدل على نجاسته

حدیث کے اعتبار سے یہ ناپاک بھی نہیں ہوئے اسلئے یہ پاک ہوئے۔ اصل وجہ اوپر کی حدیث ہے جس کی وجہ سے بال اور ہڈی پاک ہیں۔

ترجمہ: (۵۳) اور انسان کا بال اور اسکی ہڈی پاک ہیں۔

تشریح: جس طرح اور مردار کی ہڈی اور بال پاک ہیں اسی طرح انسان کی ہڈی اور بال پاک ہیں۔

وجہ: (۱) اسکی وجہ یہ ہے کہ ان میں ناپاک رطوبت نہیں ہوتی اور نہ خون ہوتا ہے جو ناپاک کی اصل بنیاد ہے اسلئے وہ پاک ہیں۔ حدیث میں ہے کہ حضورؐ نے اپنے بال مبارک کو صحابہ میں تقسیم فرمایا اگر وہ پاک نہیں ہوتا تو تقسیم کیسے فرماتے! حدیث یہ ہے عن انس بن مالک أن رسول الله ﷺ رمى جمرة العقبة يوم النحر ثم رجع الى منزله بمنى فدعا بذبح فذبح ثم دعا بالحلاق فأخذ بشق رأسه الايمن فحلقة فجعل يقسم بين من يليه الشعرة و الشعرين ، ثم أخذ بشق رأسه الايسر فحلقة ثم قال ههنا أبو طلحة ، فدفعه الى ابى طلحة ۔ (ابوداؤد شریف، باب الحلق والتقصير، ص ۲۲۸ نمبر ۱۹۸۱) اس حدیث میں بال صحابہ میں تقسیم فرمایا جس سے معلوم ہوا کہ انسان کا بال پاک ہے اور اسی پر قیاس کر کے ہڈی بھی پاک ہوگی۔

ترجمہ: ۱۔ اور امام شافعیؒ نے فرمایا کہ وہ نجس ہیں اسلئے کہ ان سے فائدہ نہیں اٹھایا جاسکتا، اور نہ انکو بیچا جاسکتا ہے۔

ترجمہ: ۲۔ اور ہماری دلیل یہ کہ فائدہ نہ اٹھانا اور نہ بیچنا اسکی عزت کی وجہ سے ہے اسلئے وہ نجاست پر دلالت نہیں کرتا۔

تشریح: ہم یہ کہتے ہیں کہ انسان کے بال کو نہ بیچ سکتے ہیں اور نہ اس سے فائدہ اٹھا سکتے ہیں، اسکی وجہ یہ ہے کہ وہ باعزت چیز ہے اسکی وجہ یہ نہیں ہے کہ وہ ناپاک ہے اسلئے انسان کا بال اور اسکی ہڈی پاک ہیں۔ عزت کی دلیل یہ آیت ہے ولقد کرمنا بنی آدم (آیت ۷۰ سورۃ الاسراء ۱)

اصول: جن ہڈیوں میں بہتا ہو خون نہیں ہے وہ پاک ہیں۔

لغت: اہاب: کچا چمڑا، دباغت دزدیا ہوا چمڑا۔ یتالم: تکلیف محسوس کرتا ہے۔ یحل: حلول سے مشتق ہے اندر جانا، حلول کرتا۔

﴿فصل فی البیر﴾

(۵۳) و اذا وقعت فی البیر نجاسة نزع، وکان نزع مافیها من الماء طهارة قلها ۱۔ باجماع السلف

﴿کنویں کے مسائل﴾

ترجمہ : (۵۳) اگر کنویں میں ناپاکی گر جائے تو اس کا پانی نکالا جائے گا۔ اور جو اس میں پانی ہے اس کا نکالنا ہی اس کا پاک ہونا ہے۔

تشریح : پہلے گزر چکا ہے کہ بڑے تالاب کی طرح کنواں ہو تو وہ تھوڑی نجاست گرنے سے ناپاک نہیں ہوگا۔ لیکن کنویں کی لمبائی اور چوڑائی کم ہو تو ناپاکی ایک کنارے سے دوسرے کنارے کی طرف چلی جائے گی اور ناپاکی نیچے اتار کر گہرائی کی طرف چلی جائے گی اس لئے پورا کنواں ناپاک ہو جائے گا۔

پورے کنویں کا پانی بار بار نکالنا مشکل ہے اس لئے صحرا اور جنگل میں جو نجاست بار بار کنویں میں گرتی ہے مثلاً گوبر۔ لید وغیرہ تو اس کے بہت سے گرنے سے ناپاک ہوگا۔ اور جو نجاست کبھی کبھار گرتی ہے جیسے خون تو اس کا ایک قطرہ گرنے سے کنواں ناپاک ہوگا۔ اسی طرح ناپاک پانی سے کنویں کی دیوار ناپاک ہوگی لیکن اس کو دھونا مشکل ہے اس لئے اس کو دھونے کی ضرورت نہیں صرف پانی نکالنے سے دیوار پاک ہو جائے گی۔ اسی طرح کچھ اور باقی ماندہ پانی بھی نکالنے کی ضرورت نہیں وہ بھی پانی نکالنے سے پاک ہو جائیں گے۔ یہ سہولت مجبوری کی بنا پر شریعت نے دی ہے۔ اس لئے اس میں قیاس کو دخل نہیں ہے۔ پورا کنواں ناپاک ہونے کی دلیل یہ ہے عن محمد بن سیرین أن زنجیا وقع فی زمزم یعنی فمات فامر به ابن عباس فأخرج و أمر بها أن ننزع، قال : فعلهم عین جائتہم من الرکن، فامر بها فدسمت بالقباطی و المطارف حتی نزحوها، فلما نزحوها انفجرت علیہم۔ (دارقطنی، باب البیر اذا وقع فیہا حیوان، ج اول، ص ۲۷، نمبر ۶۲، مصنف عبدالرزاق، باب البیر تقع فیہ الدابة، ج اول ص ۸۲، نمبر ۲۷۵) اس اثر سے معلوم ہوا کہ انسان کے مرنے سے پورا کنواں ناپاک ہو جائے گا۔ اسی طرح ناپاکی گرنے سے پورا کنواں ناپاک ہو جائے گا۔

فائدہ امام شافعی کا مسلک گزر گیا ہے کہ دو مکے کنویں میں پانی ہو تو جب تک اوصاف ثلاثہ میں سے ایک نہ بدلے ناپاک نہیں ہوگا۔ دلیل حدیث قلین گزر گئی۔

امام مالک کا بھی مسلک گزر گیا کہ تھوڑا پانی ہو یا زیادہ جب تک ناپاکی کی وجہ سے مزہ، یا بویا، رنگ نہ بدلے پانی ناپاک نہیں ہوگا۔

ترجمہ : ۱۔ سلف کے اجماع کی وجہ سے۔ یعنی یہ مسئلہ عموماً اجماع سلف سے ثابت ہے۔

۲. ومسائل البیرمبنیة علی الآثار دون القیاس (۵۵) فان وقعت فیها بعة او بعتان من بعر الابل، او الغنم لم تفسد الماء ﴿۱﴾ استحسناء، والقیاس ان تفسده لوقوع النجاسة فی الماء القلیل، وجه الاستحسان ان آبار الفلوات لیست لهارؤس حازرة و المواشی تبعر حولها فتلقیها الريح فیها فجعل القلیل عفو للضرورة، ولا ضرورة فی الكثير ۲ وهو ما یستکثره الناظر الیه فی المروى عن ابی حنیفة، وعلیه الاعتماد،

ترجمہ: ۲. کنویں کا مسئلہ آثار کی اتباع پر مبنی ہے نہ کہ قیاس پر۔

تشریح: کنویں کے مسئلے میں بعض میں مرتبہ قیاس کا تقاضا یہ ہے کہ کنواں ناپاک ہو جائے لیکن امت کی مجبوری کی وجہ سے آثار میں سہولت دی گئی، اسلئے کنویں کا مسئلہ قیاس پر نہیں ہے بلکہ آثار کی اتباع پر ہے۔

ترجمہ: (۵۵) پس اگر کنویں میں اونٹ یا بکری کی ایک میٹگی، یا دو میٹگی گر گئی تو پانی ناپاک نہیں ہوگا۔

نوٹ: (مسئلہ ۵۵ سے ۵۸ تک جامع صغیر، باب فی النجاسة، ص ۷۸ سے لیا گیا ہے)

ترجمہ: ۱. استحسان کے طور پر یہ ہے اور قیاس کا تقاضا یہ ہے کہ پانی کو ناپاک کر دے تھوڑے پانی میں ناپاک کی گرنے کی وجہ سے استحسان کی وجہ یہ ہے کہ بیابانوں کے کنویں کے لئے روکنے والے منڈیر نہیں ہوتے اور مویشی اسکے ارد گرد میٹگی کرتے ہیں، پھر ہوائیں اسکو کنویں میں ڈال دیتی ہے، اسلئے تھوڑی ناپاک کو معاف کر دیا گیا ضرورت کی بناء پر اور زیادہ ناپاک میں ضرورت نہیں ہے

تشریح: کنواں دس ہاتھ لمبا اور دس ہاتھ چوڑا نہیں ہے، گویا تھوڑا پانی ہے اس میں ایک دو میٹگی گر گئی تو قیاس کا تقاضا یہ ہے کہ کنواں ناپاک ہو جائے لیکن اثر کی وجہ سے استحسان کا تقاضا یہ ہے کہ کنواں ناپاک نہ ہو۔ کیونکہ یہاں ضرورت ہے۔ اور ضرورت یہ ہے کہ قافلے کے لوگ جنگل کے کنویں سے پانی پیتے ہیں، اور ان کنویں کے ارد گرد روکنے والا منڈیر نہیں ہوتا جو نجاست روک لے اور اسکے ارد گرد مویشی جرتے ہیں اور پہچانہ بھی کرتے ہیں پھر ہوا چلتی ہے تو وہ پہچانہ کنویں میں گرتا ہے اب اگر کنواں ناپاک قرار دیں تو اسکا پانی کون نکالے گا اور اسکو پاک کرے گا، اور اس ناپاک کنویں سے قافلہ والے کیسے پانی استعمال کریں گے اسلئے استحسان کے طور پر ایک دو میٹگی سے کنواں ناپاک قرار نہ دیا جائے۔

ترجمہ: ۲. اور کثیر وہ ہے جسکو دیکھنے والا کثیر سمجھے، حضرت امام ابوحنیفہؒ سے یہی روایت ہے اور اسی پر اعتماد ہے۔

تشریح: بعض لوگوں نے کہا کہ چوتھائی کنواں میٹگی ہو جائے تو ناپاک ہوگا، اسکی طرف اشارہ کرتے ہوئے مصنف نے فرمایا کہ دیکھنے والا یہ سمجھے کہ کنواں میں میٹگیاں بہت ہے تو اسی کو کثیر کہا جائے گا اور اس سے کنواں ناپاک ہو جائے گا۔ امام ابوحنیفہؒ کا یہی مسلک منقول ہے اور اسی پر اعتماد ہے۔

۳۔ ولا فرق بین الرطب، والیابس، والصحیح، والمنکسر، والروث، والخشی، و البعر لان الضرورة تشمل الكل، ۴۔ وفي شاة تبعر فی المحلب بعة او بعرتین قالو یرمی البعة و یشرب اللبن لمكان الضرورة ۵۔ ولا یغفی القلیل فی الاناء علی ما قبل لعدم الضرورة ۶۔ وعن ابی حنیفة انه کالبیر فی حق البعة و البعرتین

ترجمہ: ۳۔ اور کوئی فرق نہیں ہے کہ میٹھی تر ہو یا خشک، صحیح سالم ہو یا ٹوٹی ہوئی، پھر گھوڑے کی لید ہو، یا گوبر، یا میٹھی اسلئے کہ ضرورت تمام کو شامل ہے۔

تشریح: ایک دو میٹھی تر گرے، یا خشک گرے، ٹوٹی ہوئی گرے یا صحیح سالم گرے اس سے پانی ناپاک نہیں ہوگا اسلئے کہ کنویں میں یہ سب قسم کی میگدیاں گرتی ہیں اسلئے ایک دو میگنیوں میں پانی پاک قرار دینے کی ضرورت ہے۔ پھر جس طرح میٹھی میں ضرورت ہے اسی طرح گوبر اور لید میں بھی ضرورت ہے اسلئے اگر گوبر اور لید بھی ایک دو ٹکڑا اگر جائے تو پانی ناپاک نہیں ہوگا اس لئے کہ اس میں بھی ضرورت ہے۔

ترجمہ: ۴۔ اور بکری میٹھی کر دے دودھ دوہنے کے برتن میں ایک میٹھی اور دو میگنیاں تو علما نے فرمایا کہ میٹھی پھینک دے اور دودھ پی لے ضرورت کی وجہ سے۔ تشریح: بکری اور بھیڑ کو لوگ پیچھے سے دوہتے ہیں اور ان جانوروں کی عادت یہ ہوتی ہے کہ دوہتے وقت میگنیاں کرتی ہیں اور بعض مرتبہ میٹھی دودھ کے برتن میں چلی جاتی ہے اسلئے اگر دودھ کو ناپاک قرار دیں تو چرواہے کا بہت نقصان ہے اسلئے ایک دو میٹھی سے دودھ ناپاک قرار نہ دیا جائے۔ حدیث میں ہے کہ بلی گھر میں رہتی ہے اسلئے اسکا جوشا پاک ہے اگرچہ اسکا گوشت ناپاک ہے۔ حدیث یہ ہے قال ان رسول اللہ ﷺ قال انها لیست بنجس انما هی من الطوافین علیکم والطوافات (ترمذی نمبر ۹۲)

ترجمہ: ۵۔ اور عام برتن میں تھوڑا سا بھی معاف نہ ہوگا، جیسا کہ علما نے فرمایا ضرورت نہ ہونے کی وجہ سے۔

تشریح: دوہنے کے برتن میں نہیں بلکہ عام برتن کے دودھ میں ایک دو میٹھی گر گئی تو فرمایا کہ اس سے دودھ ناپاک ہو جائے گا، اسکی وجہ یہ ہے کہ دوہتے وقت تو بار بار میٹھی کرتی ہے اسلئے وہاں ضرورت ہے جسکی بناء پر دودھ پاک قرار دیا لیکن عام برتن میں اسکی ضرورت نہیں ہے اسلئے اس سے دودھ ناپاک ہو جائے گا۔

ترجمہ: ۶۔ امام ابو حنیفہ سے منقول ہے کہ برتن بھی ایک دو میٹھی کے حق میں کنویں کی طرح ہے۔ یعنی جس طرح کنویں میں ایک دو میٹھی گر جائے تو ناپاک قرار نہیں دیا جاتا ہے اسی طرح عام برتن میں بھی ایک دو میٹھی گر جائے تو عام برتن ناپاک نہیں ہوگا۔

اصول: ضرورت کی وجہ سے سہولت ہو جاتی ہے۔ اس حدیث سے یہ اصول مترشح ہوتا ہے عن ابی سعید الخدری قال :

(۵۶) فان وقع فيها خمر الحمام، او العصفور لا يفسده ﴿۱﴾ خلافاً للشافعیؒ، لہانہ استحال الی نتن وفساد فاشبه خمر الدجاجة، ﴿۲﴾ ولنا اجماع المسلمین علی اقتناء الحمامات فی المساجد مع ورود الامر بتطہیرھا،

قیل یا رسول اللہ أنتوضا من بئر بضاعة، وهی بئر یلقى فیھا حیض و لحوم الکلاب و النتن؟ فقال رسول اللہ ﷺ: ان الماء طهور لا ینجسه شیء۔ (ترمذی شریف، باب ماجاء أن الماء لا ینجسه شیء، ص ۲۱، نمبر ۶۶) اس حدیث میں ہے کہ تھوڑی بہت ناپاکی سے کنواں ناپاک نہیں ہوتا۔

ترجمہ: (۵۶) پس اگر کنویں میں کبوتر کی بیٹ یا گوریے کی بیٹ گر جائے تو کنواں کونا پاک نہیں کرے گی۔

تشریح: کبوتر اور چڑیا عام طور پر کنویں میں گھونسلاتی ہیں اور اس میں پیچانہ بھی کرتی ہیں، پس اگر اس طرح اسکو ناپاک قرار دے دیں تو اسکے پانی کو کون نکالے گا اور کون اسکو روزانہ پاک کریگا اسلئے ضرورت کی بناء پر اسکے پانی کونا پاک قرار نہ دیا جائے۔

ترجمہ: ۱۔ خلاف امام شافعیؒ کے اسکی دلیل یہ ہے کہ بیٹ بدبو اور گندگی میں تبدیل ہو جاتی ہے اسلئے مرغی کی بیٹ کے مشابہ ہو گئی۔

تشریح: امام شافعیؒ فرماتے کہ کبوتر اور چڑیے کی بیٹ میں بدبو اور گندگی ہوتی ہے اس لئے کنویں میں اسکے گرنے سے کنواں ناپاک ہوگا۔ جیسے مرغی کی بیٹ کنویں میں گر جائے تو کنواں ناپاک ہو جاتا ہے۔

ترجمہ: ۲۔ اور ہماری دلیل کہ مسلمانوں کا اجماع ہے کبوتروں کو مسجدوں میں چھوڑے رکھنے کا حال آنکہ حکم وارد ہے مسجدوں کو پاک رکھنے کا۔

تشریح: کبوتر کی بیٹ پاک ہے اسکی دلیل یہ ہے کہ حضورؐ کے زمانے سے اب تک لوگ کبوتروں کو مسجدوں میں ٹھہرنے دیتے ہیں اور وہ پیچانہ بھی کرتے ہیں حالانکہ مسجدوں کو پاک صاف رکھنے کا حکم وارد ہوا ہے۔ بلکہ ایک حدیث میں یہاں تک ہے کہ حضورؐ ہجرت کی رات میں غار میں چھپے تو کبوتروں نے اسکے منہ پر اٹھادیا تو آپؐ نے انکے لئے دعا کی اور یہ بھی فرمایا کہ اللہ تمہیں حرم میں جگہ دے، جس سے معلوم ہوا کہ اسکی بیٹ پاک ہے۔ حدیث کا ٹکڑا یہ ہے ادرکت انس بن مالک و زید بن ارقم و المغيرة بن شعبه فسمعتهم يتحدثون أن النبیؐ قال رأیت بفمہ حمامتین فعرفت أنه لیس فیہ أحد، فسمع النبیؐ ما قال فعرّف أن اللہ قد درأ عنه بهما فدعا لهما، وسمت علیهن و أقررن فی الحرم و فرض جزائهن. (نصب الرایۃ، فصل فی البئر، ج اول، ص ۱۷۵) اس حدیث میں ہے کہ حضورؐ نے کبوتروں کے لئے حرم اور مسجدوں میں ٹھہرنے کی دعا کی جس سے معلوم ہوا کہ اسکی بیٹ پاک ہے۔ اور مسجدوں کو پاک رکھنے کی تاکید اس آیت میں ہے۔ وعهدنا الی

۳ واستحالتہ لا الی نین رائحة فاشبه الحمأة (۵۷) فان بالت فیها شاة نرح الماء كله عند ابی حیفہ و ابی یوسفؒ، وقال محمد لا ینرح الا اذا غلب علی الماء، فیخرج من ان یکون طهوراً ۱ و اصله ان بول ما یوکل لحمه طاهر عندہ، نجس عندہما، لہ ان النبی علیہ السلام امر العربیین بشرب ابوال ابل و البانہاء،

ابراہیم و اسماعیل أن طهرا بیتی للطائفین و العاکفین و الرکع السجود . (آیت ۱۲۵، سورۃ بقرۃ ۲)
ترجمہ: ۳ اور چنانچہ کابدلنا بدبو کی طرف نہیں ہے اسلئے وہ کالی مٹی کی طرح ہوگئی۔ یعنی اسکی بیٹ بدبو اور فساد میں تبدیل نہیں ہو تی اسلئے وہ کالی مٹی اور کچھ کی طرح ہوگئی، اور کچھ میں تھوڑی بہت بدبو ہوتی ہے پھر بھی پانی کے اندر رہنے کے باوجود اس سے پانی ناپاک نہیں ہوتا اسی طرح کبوتر اور چڑیہ کی بیٹ سے کنویں کا پانی ناپاک نہیں ہوگا۔

نفت: خرم۔ بیٹ۔ اللحم: کبوتر، اسی کی جمع ہے حمات۔ العصفور: گوریا، چڑیا۔ نین: بدبو۔ فساد: گندگی، فساد ہونا۔ الدجاجہ: مرغی۔ انہاء: بٹھرنے کے لئے دینا۔ الحمأة: کالی مٹی، کچھڑ۔

ترجمہ: (۵۷) پس اگر کنویں میں بکری نے پیشاب کر دیا تو امام ابو حنیفہؒ، اور امام ابو یوسفؒ کے نزدیک پورا پانی نکالا جائے گا، اور امام محمدؒ نے فرمایا کہ پانی نہیں نکالا جائے گا، مگر اگر پانی پر پیشاب غالب آگیا تو پانی دوسرے کو پاک کرنے سے نکل جائے گا۔
تشریح: یہاں بکری سے مراد تمام گوشت کھائے جانے والے جانور ہیں، اگر اس نے کنویں میں پیشاب کر دیا تو امام ابو حنیفہؒ اور امام ابو یوسفؒ کے نزدیک پورا کنواں ناپاک ہو گیا اسلئے پورا کنواں نکالا جائے گا۔ اور امام محمدؒ کے نزدیک کنواں ناپاک نہیں ہوگا، البتہ اگر اتنا زیادہ پیشاب کر دیا کہ پانی پر پیشاب غالب ہو گیا تو یہ پانی پاک تو ہے لیکن دوسرے کو پاک کرنے والا نہیں رہے گا۔ اسکی وجہ آگے آرہی ہے۔

ترجمہ: ۱ اسکی اصل وجہ یہ ہے کہ جن جانوروں کا گوشت کھایا جاتا ہے اسکا پیشاب امام محمدؒ کے نزدیک پاک ہے اور امام ابو حنیفہؒ اور امام ابو یوسفؒ کے نزدیک ناپاک ہے۔ امام محمدؒ کی دلیل یہ ہے کہ حضورؐ نے قبیلہ عرینہ کو حکم دیا کہ اونٹ کے پیشاب پینے کا اور اسکے دودھ پینے کا۔ پیشاب سے کنواں ناپاک ہوگا اور پورا کنواں نکالنا پڑے گا اسکی دلیل یہ اثر ہے۔ أن علیا سئل عن صبی بال فی البئر قال: ینرح۔ (مصنف ابن ابی شیبہ، ۱۹۸ فی الفارۃ والدجاجہ و اشباہہما تنفع فی البئر، ج اول، ص ۱۴۹، نمبر ۷۲۰)
(اس اثر میں ہے کہ بچہ اگر کنویں میں پیشاب کر دے تو پورا کنواں نکالنا ہوگا، اسی پر قیاس کرتے ہوئے بکری، یا حلال جانور پیشاب کرے تو پورا کنواں نکالنا ہوگا۔

تشریح: یہ مسئلہ اس قاعدے پر متفرع ہے کہ شیخین کے نزدیک گوشت کھائے جانے والے جانوروں کا پیشاب ناپاک ہے

۲ ولهما قوله ﷺ استنزها عن البول فان عامة عذاب القبر منه. من غير فصل ۳ ولانه يستحيل الى نتن و فساد فصار كبول ما لا يؤكل لحمه،

اسلئے کنویں میں اسکے گرنے سے کنواں ناپاک ہو جائے گا۔ اور امام محمدؒ کے نزدیک ماکول اللحم جانور کا پیشاب پاک ہے اسلئے اسکے گرنے سے پانی ناپاک نہیں ہوگا۔ اسکی دلیل یہ ہے کہ حضورؐ نے قبیلہ عرینہ کے آدمی کو کہا کہ اونٹ کے پیشاب کو پیو اور اسکے دودھ کو پیو۔ پیشاب پینے کا حکم اسی لئے دیا ہوگا کہ وہ پاک ہے ورنہ حضورؐ ناپاک چیز کے پینے کا حکم کیسے دے سکتے تھے، حدیث یہ ہے عن انسؓ قال قدم أناس من عكل أو عرينة فاجتروا المدينة فأمرهم النبي ﷺ بلقاح وأن يشربوا من أبوها و البانها۔ (بخاری شریف، باب الابل والدواب والغنم و ما روضها، ص ۳۷، نمبر ۲۳۳۳، مسلم شریف، باب حکم الحارثین و المرتدین، ص ۳۸، نمبر ۱۶۱۹، ۴۳۵۳) اس حدیث میں ہے کہ آپؐ نے اہل عرینہ کو اونٹ کا پیشاب پینے کا حکم دیا۔

ترجمہ : ۲ اور امام ابو حنیفہ اور امام ابو یوسفؒ کی دلیل حضورؐ کا قول کہ پیشاب سے بچو اسلئے کہ عام طور پر عذاب قبر اسی پیشاب سے ہوتا ہے۔ اور اس میں ماکول اللحم اور غیر ماکول اللحم کی تفصیل نہیں ہے۔

تشریح : شیخین کی دلیل یہ ہے کہ حضورؐ نے پیشاب سے بچنے کے لئے کہا کیونکہ عام طور پر عذاب اسی سے ہوتا ہے، اور اس میں یہ فرق نہیں کی گوشت کھائے جانے والے جانور کے پیشاب سے بچنا ضروری نہیں اور جنکا گوشت نہیں کھایا جاتا ہوا اسکے پیشاب سے بچو۔ اسلئے دونوں کا پیشاب ناپاک ہوگا۔ حدیث یہ ہے عن ابی ہریرۃ أن رسول الله ﷺ قال : استنزها من البول، فان عامة عذاب القبر منه۔ (دارقطنی، باب نجاسة البول و الامر بالترہ منہ، ج اول، ص ۱۳۶، نمبر ۲۵۸) اور متدرک میں یوں ہے عن ابن عباس رفعہ الى النبي ﷺ قال : عامة عذاب القبر من البول۔ (متدرک للحاکم، کتاب الطہارۃ، ج اول، ص ۶۹۳، نمبر ۶۵۳) ان دونوں حدیثوں میں بول عام ہے ماکول اللحم، اور غیر ماکول اللحم کی قید نہیں ہے اسلئے دونوں کے پیشاب ناپاک ہوگا۔

نوٹ : البتہ بخاری شریف میں من بولہ ہے جنکا مطلب یہ ہے کہ وہ صحابی جنکو عذاب قبر ہوا تھا وہ خود اپنے پیشاب سے نہیں بچتا تھا جنکا مطلب یہ نکلا کہ انسان کا پیشاب ناپاک ہے، باقی دوسرے جانور کا پیشاب ناپاک ہے یا پاک اس بارے میں اس حدیث میں کوئی تذکرہ نہیں ہے۔ حدیث یہ ہے عن عباسؓ مر النبي ﷺ على قبرين فقال انهما ليعذبان و ما يعذبان في كبير، ثم قال بلى أما احدهما فكان يسعى بالنميمة و اما الآخر فكان لا يستتر من بوله۔ (بخاری شریف، باب عذاب القبر من الغيبة و البول، ص ۲۲۱، نمبر ۱۳۷۸) اس حدیث میں ہے کہ وہ صحابی خود اپنے پیشاب سے نہیں بچا کرتے تھے جسکی وجہ سے انکو عذاب قبر ہوا۔

ترجمہ : ۳ اور اسلئے کہ وہ تبدیل ہوتا ہے ہر دو اور گندگی کی طرف تو جن جانوروں کا گوشت کھایا جاتا ہے انکا پیشاب ان

۱۰ و تاویل ماروی انه عرف شفاؤهم وحياً ۵ ثم عند ابی حنیفۃ لا یحل شربه للتداوی لانه لا یتیقن بالشفاء فیہ فلا یعرض عن الحرمة، ۶ و عند ابی یوسف یحل للتداوی للقصة ۷ و عند محمد یحل للتداوی، و غیرہ لطہارتہ عندہ،

جانوروں کے پیشاب کی طرح ہو گیا جنکا گوشت نہیں کھایا جاتا ہے۔

تشریح : جن جانوروں کا گوشت کھایا جاتا ہے اسکے پیشاب میں بھی گندگی اور بدبو ہوتی ہے اسلئے اسکا پیشاب بھی ناپاک ہونا چاہئے۔

ترجمہ : ۱۰ اور امام محمدؒ نے جو روایت کی ہے اسکی تاویل یہ ہے کہ عرینہ والوں کا شفا عوجی سے معلوم ہو گیا تھا۔

تشریح : امام محمدؒ نے جو حدیث پیش کی تھی کہ عرینہ والے بیمار ہوئے تو اسکو پیشاب پینے کی اجازت دی، اسکا مطلب یہ ہے کہ عوجی کے ذریعہ سے معلوم ہوا کہ پیشاب پینے سے انکو شفا ہوگی اسلئے پینے کا حکم دیا، تاہم جن جانور کا گوشت نہیں کھایا جاتا ہے اسکا پیشاب ناپاک ہے۔

ترجمہ : ۵ پھر امام ابو حنیفہؒ کے نزدیک دوا کے لئے بھی پینا حلال نہیں، اسلئے کہ اس میں شفا یقینی نہیں ہے اسلئے حرام سے اعراض نہیں کیا جائے گا۔

تشریح : حضورؐ عوجی کے ذریعہ شفا کا علم ہوا تھا اور دوسروں کو عوجی کے ذریعہ علم نہیں ہو سکتا اور پیشاب میں شفا یقینی نہیں ہے اسلئے حرام چیز کو دوا کے لئے بھی استعمال نہیں کرنا چاہئے اور حرمت سے اعراض نہیں کرنا چاہئے۔ قال ابن مسعود فی السکر : ان اللہ لم یجعل شفاء کم فیما حرم علیکم (بخاری، باب شراب الخلواء والعسل، ص ۹۹ نمبر ۵۶۱۳) اس اثر سے معلوم ہوا کہ حرام میں شفا نہیں ہے

ترجمہ : ۶ اور امام ابو یوسفؒ کے نزدیک حلال ہے دوا کے لئے عرینہ والے کے قصے کی وجہ سے۔

تشریح : پیچھے قبیلہ عرینہ والے کا قصہ گزرا جس میں تھا کہ وہ بیمار ہوئے تو حضورؐ نے اسکو اونٹ کا پیشاب پینے کا حکم دیا، جس سے معلوم ہوا کہ دوا کے طور پر گوشت کھائے جانے والے جانور کا پیشاب پینا جائز ہے اگرچہ وہ ناپاک ہے، حدیث یہ ہے۔ فامرہم النبی ﷺ بلقاح و أن یشربو من ابوالہا و البانہا۔ (بخاری شریف، نمبر ۲۳۳) تاہم دوا کے علاوہ انکے یہاں بھی حرام اور ناپاک ہے۔

ترجمہ : ۷ اور امام محمدؒ کے نزدیک دوا اور اسکے علاوہ کے لئے بھی حلال ہے انکے نزدیک پیشاب پاک ہونے کی وجہ سے۔

تشریح : چونکہ امام محمدؒ کے نزدیک گوشت کھائے جانے والے جانور کا پیشاب پاک ہے اسلئے دوا کے طور پر بھی پینا جائز ہے

(۵۸) و ان ماتت فیها فارعة، او عصفورة، او سودانية، او صعوة، او سام ابرص نزع منها عشرون دلواً الى ثلثین بحسب کبر الدلو وصغرها ﴿یعنی بعد اخراج الفارة﴾ لحديث انس انه قال فی الفارة اذا ماتت فی البیر و اخرجت من ساعته ينزع منها عشرون دلواً، و العصفورة و نحوها تعادل الفارة فی الجثة فاخذت حکمها

اور دلو کے بغیر بھی پینا جائز ہے۔ انکا مسئلہ بھی اوپر کی عربیہ والی حدیث ہے۔

ترجمہ : (۵۸) اگر کنویں میں چوبایا چڑیا یا مولایا بھجکایا چھپکی مر جائے تو بیس سے لیکر تیس ڈول تک نکالے جائیں گے۔ ڈول کے بڑے اور چھوٹے ہونے کے لحاظ سے۔

تشریح : یعنی چوبایا اس جیسا چھوٹا جانور کنویں میں گر کر مر جائے اور ابھی پھولے، پھنٹے نہیں تو بیس سے تیس ڈول تک نکالا جائے گا۔ یعنی وجوب کے طور پر بیس ڈول اور استحباب کے طور پر تیس ڈول۔ یا دوسرا مطلب یہ ہے کہ بڑا ڈول ہو تو بیس ڈول اور چھوٹا ڈول ہو تو تیس ڈول نکالا جائے گا۔

وجہ : (۱) عن علی قال اذا سقطت الفارة او الدابة فی البئر فانزحها حتی یغلبک الماء. (طحاوی شریف، باب الماء تقع فیہ النجاسة ص ۱۶، مصنف عبد الرزاق، باب البئر تقع فیہ الدابة ج اول ص ۸۱، نمبر ۲۷۱، مصنف ابن ابی شیبہ ۱۹۸ فی الفارة والد جاذبة اشباہهما تقع فی البئر، ج اول، ص ۱۴۹، نمبر ۱۷۱) یہ حدیث پھولنے پھنٹنے پر محمول ہے۔ کہ چوبایا پھولے پھنٹے تو پورا کنویں نکالا جائے گا۔ ورنہ بیس سے تیس ڈول نکالا جائے۔

ترجمہ : یعنی چوبایا نکالنے کے بعد۔ یعنی مرا ہوا جانور نکالنے کے بعد بیس یا تیس ڈول نکالے گا تب کنواں پاک ہوگا اور اگر مردہ کنویں میں رہتے ہوئے پانی نکالے گا تو کبھی کنواں پاک نہیں ہوگا۔

ترجمہ : ۲ حضرت انسؓ کی حدیث کی وجہ سے کہ انہوں نے چوہے کے بارے میں فرمایا کہ اگر کنویں میں مر جائے اور اسی وقت نکال لیا گیا تو اس سے بیس ڈول نکالا جائے گا۔ اور چڑیا اور اسکے مانند جو جسم وجے میں چوہے کے برابر ہو تو وہی حکم دیا جائے گا۔

تشریح : حضرت انسؓ نے فرمایا کہ کنویں میں چوہا گر کر مر جائے، یا اسکے برابر کوئی جانور مثلاً چڑیا مر جائے اور اسی وقت کنویں سے نکال دیا گیا ہو تو بیس سے تیس ڈول نکالا جائے۔

نوٹ : صاحب نصب الرایۃ فرماتے ہیں کہ حضرت انسؓ کی حدیث نہیں ملتی جس میں بیس سے تیس ڈول کی دلیل ہو۔ البتہ چالیس ڈول کا اثر ملتا ہے، وہ یہ ہے۔ أخبرنی من سمع الحسن یقول : اذا مات الدابة فی البئر أخذ منها اربعین دلواً۔ (مصنف عند الرزاق، باب البئر تقع فیہ الدابة، ج اول ص ۸۱، نمبر ۲۷۲) اس اثر میں ہے کہ جانور مر جائے تو چالیس ڈول نکالو

۳ والعشرون بطریق الايجاب، والثلاثون بطریق الاستحباب (۵۹) فان ماتت فیها حمامة او نحوها كالدجاجة، و السنور نزع منها ما بین اربعین دلواً الى ستین ﴿۱﴾ و فی الجامع الصغیر، اربعون، او خمسون، وهو الاظهر، ۲ لما روی عن ابی سعید الخدریؓ انه قال فی الدجاجة اذا ماتت فی البئر ینزع منها اربعون دلواً، هذا لبيان الايجاب، والخمسون بطریق الاستحباب

ترجمہ: ۳ اور بیس بطریق ایجاب کے ہیں اور تیس بطریق استحباب کے ہیں۔ یہ متن کی عبارت کی تفصیل ہے کہ متن میں جو بیان کیا ہے کہ بیس یا تیس تو اس کا مطلب یہ ہے کہ بیس ڈول نکالنا واجب ہے اور تیس ڈول نکالنا مستحب ہے۔

لغت: - عصفورة: چڑیا۔ صعوة: مولا۔ سودانية: بھنگا۔ سام ابرص: گرگٹ۔ العجفة: جسم ویشہ۔

ترجمہ: (۵۹) اور اگر کنویں میں کبوتر یا اس کے مانند جیسے مرغی یا بلبل مر جائے تو کنویں سے چالیس سے ساٹھ ڈول تک نکالے جائیں گے۔

وجہ: (۱) عن الشعبي في الطير والسنور ونحوهما يقع في البئر قال نزع منها اربعون دلواً. (طحاوی شریف، باب الماء تقع فيه النجاسة ص ۱۶ مصنف عبد الرزاق، باب البئر تقع فيه الدابة ج اول نمبر ۲۷۲ مصنف ابن ابی شیبہ، نمبر ۱۷۱۳) (۲) عن سلمه بن كهيل في الدجاجة تقع في البئر قال: يستقى منها أربعون دلواً. (مصنف ابن ابی شیبہ، ۱۹۸ فی القارة والدجاجة وأشباهما تقع في البئر، ج اول، ص ۱۴۹، نمبر ۱۷۱۹) ان دونوں اثروں میں ہے کہ مرغی یا بلبل مر جائے تو چالیس ڈول نکالا جائے۔

ترجمہ: ۱ اور جامع صغیر میں ہے کہ چالیس یا پچاس، اور یہی زیادہ ظاہر ہے۔ جامع صغیر کی عبارت یہ ہے و ان كانت دجاجة أو سنور فأربعون أو خمسون. (جامع صغیر، باب فی النجاسة فی الماء، ص ۷۸) اس سے معلوم ہوا کہ چالیس سے پچاس ڈول نکالے، اور یہی عبارت قدوری کی بھی ہے۔

ترجمہ: ۲ اس لئے کہ ابوسعید خدریؓ نے فرمایا کہ مرغی اگر کنویں میں گر کر مر جائے تو اس سے چالیس ڈول نکالا جائے، یہ وجوب کا بیان ہے اور پچاس استحباب کے طور پر ہے۔

تشریح: ابوسعید خدریؓ سے منقول ہے کہ مرغی مر جائے تو چالیس ڈول نکالا جائے، یہ وجوب کے طور پر ہے اور پچاس استحباب کے طور پر ہے تاہم یہ اثر ابوسعید خدریؓ کی نہیں ہے بلکہ حضرت حسن، حضرت شعبی، اور حضرت سلمہ بن کہیل سے منقول ہے جو اوپر ذکر کر دیا گیا۔

۳ ثم المعتبر فی کل بیر دلوها الذی یستقی به منها، ۴ و قیل دلویسع فیہ صاع،

۵ و لونزح منها بدلو عظیم مرة مقدار عشرين دلوا جاز لحصول المقصود. (۶۰) وان ماتت فیها

شلة، او آدمی، او کلب نزع جمیع ما فیها من الماء ۱ لان ابن عباس وابن الزبیر افتیا بنزع الماء

کله حین مات زنجی فی بیر زمزم،

ترجمہ: ۳ پھر معتبر ہر کنویں میں وہ ڈول ہے جسکے ذریعہ اس سے پانی نکالا جاتا ہے۔

تشریح: کسی ملک کے لوگ طاقت ور ہوتے ہیں اور کسی ملک کے لوگ کمزور ہوتے ہیں اسلئے جس ملک میں جو ڈول استعمال ہوتے ہوں اسی ڈول کا اعتبار ہے۔

نوٹ: شریعت میں ہمیشہ اوسط کا اعتبار ہوتا ہے۔ آیت میں اس کا اشارہ ہے۔ فکفاراته اطعام عشرة مساکین من اوسط

ما تطعمون اھلکم او کسوتھم (آیت ۸۹، سورۃ المائدہ ۵) اس آیت میں اوسط کھانا کا حکم دیا گیا ہے۔

ترجمہ: ۴ اور کہا گیا کہ ایسا ڈول جس میں ایک صاع پانی آتا ہو، اسکا اعتبار ہے۔ ایک صاع پانی 3.538 کیلوگرام ہوتا

ہے۔ یا 5.88 لیٹر پانی ہوتا ہے۔ اسکا مطلب یہ ہوا کہ اتنا بڑا ڈول ہو جس میں پانچ سواٹھاسی لیٹر پانی آتا ہو۔ اسکی دلیل اس

حدیث کا اشارہ ہے سمعت ابا سلمة یقول دخلت أنا و اخو عائشة علی عائشة فسألها أخوها عن غسل النبی

ﷺ فدعت ببناء نحو من صاع فاغتسلت و أفاضت علی رأسها۔ (بخاری شریف، باب الغسل بالصاع ونحوه، ص

۳۹، نمبر ۲۵۱) اس حدیث میں ہے کہ آپ ایک صاع سے غسل فرمایا کرتے تھے اسلئے ایک ڈول کا وزن ایک صاع ہو سکتا ہے۔

ترجمہ: ۵ اور اگر کنویں سے بڑے ڈول سے ایک مرتبہ بیس ڈول کی مقدار نکالا تو جائز ہو جائے گا مقصود کے حاصل ہونے کی

وجہ سے۔

تشریح: اصل مقصود بیس ڈول کی مقدار پانی نکالنا ہے چاہے بیس مرتبہ نکالے یا ایک مرتبہ بیس ڈول کی مقدار نکال دے

، دونوں طریقوں سے کنواں پاک ہو جائے گا۔

ترجمہ: (۶۰) اور اگر کنویں میں کتا یا بکری یا آدمی مر جائے تو تمام پانی نکالا جائے۔

وجہ: (۱) یہ جانور بڑے ہوتے ہیں اس کے مرتے ہی پورے کنویں میں نجاست پھیل جائے گی اس لئے پورے کنویں کا پانی

نکالا جائے گا (۲) عن عطاء قال اذا سقط الکلب فی البئر فاخرج منها حین سقط نزع منها عشرون دلوا فان

اخرج حین مات نزع منها ستون دلوا و سبعون دلوا فان تفسخ فیها نزع منها ماءها فان لم تستطعوا نزع

مائة دلوا و عشرون و مائة (مصنف عبد الرزاق، باب البئر تقع فیہ الدابة ج اول ص ۸۲ نمبر ۲۷۷ مصنف ابن ابی شیبہ، ۱۹۸ فی

(۶۱) فان انتفخ الحيوان فيها، او تفسخ نزع جميع ما فيها صغر الحيوان، او كبره ﴿﴾ الانتشار البلة
فی اجزاء الماء

القارة تقع فی البئر ۱۳۹، نمبر ۱۷۱

ترجمہ: اسلئے کہ حضرت ابن عباس اور ابن زبیرؓ نے فتویٰ دیا تھا تمام پانی نکالنے کا جس وقت حبشی زمزم کے کنویں میں مر گیا۔
تشریح: حبشی زمزم کے کنویں میں گر کر مر گیا تو حضرت ابن عباس، اور حضرت ابن زبیرؓ نے فتویٰ دیا تھا کہ کنویں کا پورا پانی نکالا جائے، جس سے معلوم ہوا کہ آدمی یا اس جیسا جانور مثلاً بکری مر جائے تو پورا پانی ناپاک ہو جائے گا اور پورا پانی نکالنا ہوگا۔ اثر یہ ہے۔
عن محمد بن سيرين أن زنجيا وقع في زمزم يعني مات، فأمر به ابن عباس فأخرج وأمر بها أن تنزع، قال فغلبتهم عين جاءتهم من الركن فأمر بها فدمست بالقباطي والمطارف حتى نرحوها، فلما نرحوها انفجرت عليهم۔ (دارقطني، باب البئر اذا وقع فيها حيوان، ج اول، ص ۲۷، نمبر ۶۲) اور مصنف ابن ابی شیبہ میں ابن زبیرؓ کا اثر یہ ہے عن عطاء أن حبشيا وقع في زمزم فمات قال فأمر ابن الزبير أن ينزف ماء زمزم۔ (مصنف ابن ابی شیبہ ۱۹۸، فی القارة والدجاجة واشباهما تقع فی البئر، ج اول، ص ۱۳۹، نمبر ۱۷۱) اس سے معلوم ہوا کہ ان دونوں کا فتویٰ ہے کہ کنویں میں بڑا جانور گر کر مر جائے تو پورا پانی نکالنا ہوگا۔

ترجمہ: (۶۱) اگر جانور کنویں میں پھول جائے یا پھٹ جائے تو پورا پانی نکالا جائے گا جانور چھوٹا ہو یا بڑا۔
وجہ: (۱) پھولنے اور پھٹنے کے زمانے تک نجاست پورے کنویں میں پھیل جاتی ہے اس لئے چھوٹا جانور ہو یا بڑا جانور ہو پورے کنویں کا پانی نکالا جائے گا (۲) اوپر حضرت علیؓ کا قول گزرا کہ چوہا گر جائے اور پھول پھٹ جائے تو پورا کنواں نکالا جائے گا۔ عن علیؓ فی القارة تقع فی البئر قال: ينزع الى ان يغلبهم الماء۔ (مصنف ابن ابی شیبہ، فی القارة تقع فی البئر، نمبر ۱۷۱) (۳) اور یہ اثر بھی گزرا پھول پھٹ جائے تو پورا کنواں نکالنا ہوگا۔ عن عطاء قال اذا سقط الكلب في البئر فاحرج منها حين سقط نزع منها عشرون دلوا فان اخرج حين مات نزع منها ستون دلوا او سبعون دلوا فان تفسخ فيها نزع منها ماءها فان لم تستطيعوا نزع مائة دلوو عشرون ومائة (مصنف عبدالرزاق، باب البئر تقع فيه الدابة ج اول ص ۸۲ نمبر ۲۷ مصنف ابن ابی شیبہ ۱۹۸، فی القارة، تقع فی البئر ۱۳۹، نمبر ۱۷۱) اس اثر سے معلوم ہوا کہ پھول پھٹ جائے تو پورا پانی ناپاک ہو جائے گا اور پورا پانی نکالنا ہوگا۔

ترجمہ: تری کے پھیل جانے کی وجہ سے پانی کے اجزاء میں۔ یعنی پانی کے اجزاء میں ناپاکی کی تری پھیل جائے گی اسلئے پورا پانی ناپاک ہو جائے گا۔

(۶۲) و ان كانت البیر معینة بحیث لا یمکن نرحها اخرجوا مقدار ما كان فیها من الماء ﴿۱﴾ و طریق معرفته ان تحفر حفر مثل موضع الماء من البر و یصب فیها ما ینزع منها الی ان تمتلی ﴿۲﴾ أو ترسل فیها قصبه و تجعل لمبلغ الماء علامة ثم ینزع منها مثلاً عشر دلاء ثم تعاد القصبه فینظر کم انتقص فینزع

لغت : انتفخ : پھول جائے۔ تفسخ : پھٹ جائے۔

ترجمہ : (۶۲) اگر کنواں چشمہ دار ہو کہ پورا پانی نہیں نکالا جاسکتا ہو تو واجب ہے اتنا نکالنا جتنی مقدار اس میں پانی ہے۔

تشریح : کنویں کے اندر چشمہ جاری ہے اور اتنا پانی نکلتا رہتا ہے کہ سب پانی بیک وقت نکال کر سکھانا مشکل ہے تو یہ کیا جائے کہ ابھی کنویں میں جتنا پانی ہے اسکو نکال دیا جائے اور جو پانی آ رہا ہے اسکو چھوڑ دیا جائے۔ زمزم کنویں میں حبشی گرا تھا جس کی وجہ سے پورا پانی نکالنا چاہا لیکن چشمے کی وجہ سے نہیں نکال سکے۔ لیکن جتنا پانی کنویں میں تھا اس کو حضرت عبداللہ بن زبیرؓ نے فرمایا اتنا نکالنا کافی ہے۔ عبارت یہ ہے۔ فنظرو فاذا عین تنبع من قبل الحجر الاسود قال فقال ابن الزبیر حسبکم (مصنف ابن ابی شیبہ، ۱۹۸ فی الفارۃ والدجاجة واشباھما تقع فی البئر، ج اول، ص ۱۵۰، نمبر ۱۷۲) اس اثر میں ہے کہ کنویں میں جتنا پانی تھا اتنا نکال دینا کافی ہے۔ کنویں میں پانی ہے اسکو اندازہ کرنے کے لئے کئی طریقہ بیان کیا جا رہا ہے۔

ترجمہ : ۱۔ اسکے پچاننے کا طریقہ یہ ہے کہ کنویں کے پانی کے مطابق گڑھا کھودا جائے پھر جو پانی کنویں سے نکالا جائے وہ اس میں ڈالا جائے یہاں تک کہ گڑھا بھر جائے۔

تشریح : کنویں میں جتنا پانی ہے وہ سب نکل گیا اور کنواں پاک ہو گیا اسکا اندازہ کرنے کے لئے ایک طریقہ یہ ہے کہ کنواں میں مثلاً دس فٹ گہرا اور چار فٹ چوڑا پانی ہے، اسی طرح دس فٹ گہرا اور چار فٹ چوڑا گڑھا کھودا جائے اور کنویں سے نکال نکال کر اس میں پانی بھرا جائے جب یہ گڑھا بھر جائے تو سمجھو کہ اتنا پانی نکل گیا جتنا پانی کنویں میں پہلے تھا۔ اور اتنا ہی نکالنے سے کنواں پاک ہو جائے گا۔

ترجمہ : ۲۔ یا کنویں میں بانس ڈالا جائے اور پانی کے پہنچنے تک علامت لگائی جائے پھر کنویں سے مثلاً دس ڈول نکالا جائے پھر بانس ڈالا جائے اور دیکھا جائے کہ کتنا کم ہوا ہے پھر ہر مقدار کے لئے دس ڈول نکالے جائیں، اور یہ دونوں طریقے امام ابو یوسفؒ سے منقول ہے۔

تشریح : کنویں میں کتنا پانی ہے اسکا اندازہ کرنے کے لئے یہ دوسری شکل ہے۔ کہ کنواں میں بانس ڈالا جائے اور جہاں تک پانی آئے اس پر نشان لگا دیا جائے، اسکے بعد مثلاً دس ڈول نکالا جائے پھر دوبارہ بانس ڈال کر دیکھے کہ کتنا کم ہوا، مثلاً دس ڈول نکالنے پر آدھا فٹ کم ہوا تو اسکا مطلب یہ ہوا کہ دس ڈول میں آدھا فٹ کم ہوتا ہے اور کنویں میں دس فٹ گہرا پانی ہے اسلئے دس کوئیس سے

لکل قدر منها عشر دلاء، وھذان عند ابی یوسفؒ ۳ و عن محمدؒ نزح مائتادلو الی ثلث مائۃ، فکانہ بنی قوله علی ما شاہد فی بلدہ ۴ و عن ابی حنیفۃؒ فی الجامع الصغیر فی مثله ینزح حتی یغلبہم الماء، ولم یقدر الغلبۃ بشیء کما ہو دابہ ۵ و قیل یؤخذ بقول رجلین لہما بصارۃ فی امر الماء و ھذا الشبہ بالفقہ

ضرب دیں تو دو سو ڈول نکالنے سے گویا کہ پورے کنویں کا پانی نکل جائے گا۔ یہ رائے امام ابو یوسفؒ کی ہے۔

ترجمہ: ۳ اور امام محمدؒ سے منقول ہے کہ دو سو سے تین سو ڈول نکالا جائے، گویا کہ اپنے قول کی بنیاد انہوں نے اس پر رکھی جو اپنے شہر کے کنویں میں دیکھا۔

تشریح: اپنے شہر بغداد میں دیکھا کہ عام طور پر انکے کنوؤں میں دو سو سے تین سو ڈول تک پانی ہوتا ہے اسلئے یہ فرمایا کہ دو سو سے تین سو ڈول تک نکال دے تو کنواں پاک ہو جائے گا۔ اس میں عوام کے لئے سہولت ہے۔ کہ تین سو ڈول نکال دے تو کنواں پاک ہو جائے گا۔

ترجمہ: ۴ اور امام ابو حنیفہؒ سے جامع صغیر میں اس جیسے چشمے دار کنویں کے بارے میں یہ ہے کہ اتنا پانی نکالو کہ پانی غالب آجائے، البتہ کسی چیز سے غلبہ کی تعین نہیں کی، جیسا کہ انکا طریقہ ہے۔

تشریح: جامع صغیر میں امام ابو حنیفہؒ کا مسلک یہ لکھا ہے کہ چشمے دار کنواں ہو اور نا پاک ہو جائے تو اتنا پانی نکالو کہ پانی غالب آجائے اور مزید نکالنا مشکل ہو جائے۔ عبارت یہ ہے و ان کانت شایۃ نزح حتی یغلب الماء و کذا لک ان انتفخت شیء من ذالک أو تفسخ۔ (جامع صغیر، باب فی التجارۃ تقع فی الماء، ص ۷۸)۔ یہ مسلک ایک اثر سے مستبط ہے، اثر یہ ہے عن علیؑ فی الفارۃ تقع فی البئر قال: ینزح الی أن یغلبہم الماء۔ (مصنف ابن ابی شیبہ، فی الفارۃ ج اول ص ۱۴۹، نمبر ۱۷۱) اس اثر میں ہے کہ پانی نکالنا جب تک مشکل نہ ہو پانی نکالتا رہے۔

ترجمہ: ۵ اور یہ بھی کہا گیا ہے کہ دو ایسے آدمیوں کی بات لی جائے جنکو پانی کی مقدار کے معاملے میں مہارت ہو، اور یہ فقہ کے زیادہ مناسب ہے۔

لغت: معینا: چشمہ والا کنواں، عین سے مشتق ہے۔ تحفر: کنواں کھودنا۔ یصب: پانی بہایا جائے۔ تمتلی: بھر جائے، ملاً سے مشتق ہے۔ ترسل: ڈالا جائے۔ قصبۃ: بانس۔ مبلغ: جہاں تک پانی پہنچے۔ دلاء: دلو کا جمع ہے، ڈول۔ داب: طریقہ، عادت۔ بصارۃ: مہارت۔

نوٹ: مردہ جانور پہلے نکالے اس کے بعد ڈول سے یہ سب مقدار نکالے تب پاک ہوگا۔

اصول: اصل مقصد کنویں میں موجود تمام پانی کو نکالنا ہے۔

(۶۳) وان وجدوا فی البئر فارة او غیرها ولا یدری متى وقعت ولم یتفخ اعدوا صلوة یوم و لیلۃ اذا كانوا تروضوا منها و غسلوا کل شیء اصابه ماؤها ﴿ (۶۴) وان كانت قد انتفخت او تفسخت اعدوا صلوة ثلثة ایام و لیلایها و هذا عند ابی حنیفۃ ﴿ (۶۵) و قال الیس علیہم اعادۃ شیء حتی یتحققوا انها متى وقعت ﴿ لان الیقین لا یزول بالشک، و صار کمن رأى فی ثوبه النجاسة ولا یدری

ترجمہ: (۶۳) اگر کنویں میں چوہا پایا، یا اس کے علاوہ مہا ہوا پایا جائے اور نہیں معلوم کہ کب گرا ہے اور ابھی پھولا اور پھٹا نہیں ہے تو ایک دن اور ایک رات کی نماز لوٹائی جائے گی جب کہ اس پانی سے وضو کیا ہو۔ اور ان تمام چیزوں کو دوبارہ دھویا جائے گا جن میں اس کا پانی لگا ہو۔

وجہ: جانور کنویں میں مہا ہوا اور کوئی علامت نہیں ہے کہ کب گرا ہے اور کب مرا ہے تو ایک دو گھنٹے کا کوئی معیار نہیں ہے اس لئے یہی سمجھا جائے گا کہ ایک دن ایک رات پہلے مرا ہے اور اس درمیان جن جن لوگوں نے اس پانی سے وضو کیا ہے اس کو وہ تمام نمازیں لوٹانی ہوں گی۔ کیونکہ ناپاک پانی سے نہ وضو ہوا اور نہ نماز ہوئی۔ اور اس پانی سے ایک دن اور ایک رات کے درمیان جن لوگوں نے غسل کیا ہے یا کپڑا دھویا ہے ان کو بھی غسل اور نماز لوٹانی ہوں گی۔ کیونکہ ناپاک پانی سے غسل کیا ہے اور کپڑے دھویا ہے

اصول: احتیاط پر عمل کیا جائے گا۔

ترجمہ: (۶۴) اور اگر جانور پھول گیا یا پھٹ گیا تو تین دن اور تین راتوں کی نماز لوٹائے گا ابو حنیفہؒ کے قول میں۔

وجہ: عموماً جانور تین دن تین راتوں میں پھولتا اور پھٹتا ہے۔ اور اس کے خلاف علامت نہیں ہے اس لئے یہی کہا جائے گا کہ جانور تین دن پہلے گرا تھا اور مرا تھا اور اب تین دن میں پھولا اور پھٹا ہے۔ اس لئے جن لوگوں نے اس دوران اس پانی کے وضو اور غسل سے نماز پڑھی وہ لوٹائیں گے۔ حضرتؒ کا قول یقین اور احتیاط پر مبنی ہے۔

ترجمہ: (۶۵) اور صاحبین فرماتے ہیں کہ وضو کرنے والوں پر کسی چیز کا لوٹنا نا نہیں ہے جب تک تحقیق نہ ہو جائے کہ کب گرا ہے۔

وجہ: (۱) حضرت امام ابو یوسف نے دیکھا کہ ایک پرندہ نے مردہ کو لا کر کنویں میں ڈالا جس سے وہ رجوع کر گئے اور فرمانے لگے کہ ہو سکتا ہے کہ ابھی پھولے ہوئے چوہے کو کنویں میں ڈالا ہو۔ اس لئے تین دن پہلے کا حکم نہیں لگایا جائے گا (۲) یقین ہے کہ پانی پاک ہے اور شک ہے کہ تین دن پہلے جانور گرا ہو تو یقین پر عمل کرتے ہوئے ابھی تک پانی پاک قرار دیا جائے گا۔ اور جب سے مردہ جانور کو کنویں میں دیکھا ہے اس وقت سے کنواں ناپاک قرار دیا جائے گا۔

ترجمہ: اس لئے کہ یقین شک سے زائل نہیں ہوتا، تو ایسا ہوا کہ اپنے کپڑے میں نجاست دیکھی اور نہیں جانتا ہے کہ کب لگی ہے۔

متی اصابته، ۲ ولابی حیفۃً ان للموت سبباً ظاهراً وهو الوقوع فی الماء فی حال به علیہ الا ان الانتفاخ دلیل التقادم فیقدر بالثلث، وعدم الانتفاخ، و التفسخ دلیل قرب العهد فقد رناہ بیوم و لیلۃ لان ما دون ذالک ساعات لا یمکن ضبطها ۳ واما، مسئلۃ النجاسة فقد قال المعلى: هی علی الخلاف فیقدر بالثلث فی البالی، و بیوم و لیلۃ فی الطری ۴ و لو سلم فالثوب بمرأی عنه و البئر غایۃ

تشریح : یقین ہے کہ پانی پاک ہے البتہ شک ہے کہ تین دن پہلے جانور گر کر مرا ہوگا اسلئے صرف شک سے تین دن پہلے سے پانی ناپاک نہیں قرار دیا جائیگا۔ جیسے کپڑا پر ناپاکی لگ گئی ہو اور شک ہو کہ تین دن پہلے لگی ہوگی پھر بھی تین دن پہلے سے ناپاک ہونے کا فیصلہ نہیں کیا جائے گا بلکہ جس وقت دیکھا اسی وقت سے ناپاک ہونے کا فیصلہ کیا جائے گا۔ اسی طرح یہاں بھی جو وقت دیکھا اسی وقت سے ناپاک ہونے کا فیصلہ کیا جائے گا۔

ترجمہ : ۲ اور امام ابو حنیفہ کی دلیل یہ ہے کہ موت کا سبب ظاہر ہے اور وہ پانی میں گرنا ہے اسلئے موت کو اسی پر محمول کیا جائے گا، مگر یہ کہ پھولنا پرانے ہونے کی دلیل ہے اسلئے تین دن سے اندازہ لگایا جائے گا، اور نہ پھولنا اور نہ پھٹنا قریب ہونے کی دلیل ہے اسلئے اسکا اندازہ لگایا جائے گا کہ ایک دن اور ایک رات پہلے جانور گر کر مرا ہے اس لئے کہ اس سے کم تو کچھ گھٹے ہوتے ہیں جسکا ضبط کرنا ممکن نہیں ہے۔

تشریح : امام ابو حنیفہ کی دلیل یہ ہے کہ جانور کے مرنے کا سبب ظاہر یہی ہے کہ پانی میں ہی گر کر مرا ہوگا اسلئے یہی سمجھا جائے گا اسی سے مرا ہے۔ اب اگر پھول پھٹ گیا ہو تو اندازہ ہوا کہ تین دن پہلے گرا ہے کیونکہ تین دن میں پھولتا اور پھٹتا ہے، اور اگر پھولا پھٹا نہ ہو تو اندازہ یہ ہے گرنے کا وقت قریب ہے اسلئے ایک دن کا فیصلہ کیا جائے، کیونکہ اس سے پہلے تو کچھ گھٹے ہوئے جسکا منضبط کرنا مشکل ہے۔

ترجمہ : ۳ بہر حال نجاست کا مسئلہ تو معلى نے فرمایا کہ یہ بھی اختلاف پر ہے اسلئے خشک نجاست میں تین دن کا اندازہ لگایا جائیگا اور تر نجاست میں ایک دن اور ایک رات کا اندازہ لگایا جائیگا۔

تشریح : یہ امام ابو حنیفہ کی جانب سے صاحبین کو جواب ہے کہ نجاست کے مسئلے میں اتفاق نہیں ہے کہ آپ اس سے استدلال کر سکیں بلکہ اس میں اختلاف ہے، چنانچہ حضرت معلى ابن منصور نے فرمایا کہ کپڑے میں نجاست لگ جائے اور معلوم نہ ہو کہ کب لگی ہے تو اگر خشک ہو تو تین دن اور تین رات پہلے لگی ہوئی سمجھی جائے اور اگر تر ہو تو یہ سمجھا جائے کہ ایک دن ایک رات پہلے لگی ہوگی۔ کیونکہ ظاہری آثار یہی ہیں البتہ اگر قرائن سے معلوم ہو کہ ابھی کچھ دیر پہلے لگی ہے تو کچھ دیر پہلے پر فیصلہ کیا جائے گا۔

ترجمہ : ۴ اور اگر تسلیم کر لیا جائے تو کپڑے کا حال یہ ہے کہ وہ آنکھ کے سامنے ہیں اور کنواں آنکھ سے غائب ہے اسلئے دونوں

عن بصرہ فی فترقان

میں فرق ہو گیا۔

تشریح : کپڑا آنکھ کے سامنے ہے اسلئے اگر تین دن پہلے نجاست لگی ہوتی تو ضرور نظر آئی ہوتی اسلئے یہی خیال کیا جائے گا کہ کچھ دیر پہلے لگی ہے اور کچھ گھنٹوں کا فیصلہ کرنا مشکل ہے اسلئے ایک دن کا ہی فیصلہ کیا جائے گا۔ اور کنواں میں تو اندھیرا ہے اسلئے کچھ پتہ نہیں ہے کہ کب گری ہے اسلئے مردے کی حالت دیکھ کر فیصلہ کیا جائے گا کہ اگر پھول پھٹ گیا ہے تو تین دن پہلے گرا ہوگا اور اگر پھولا پھٹا نہیں ہے تو ایک دن پہلے گرا ہوگا۔ اسلئے کپڑے اور کنویں میں فرق ہے۔ قرینے سے فیصلہ کرنے کی دلیل یہ آیت ہے و شہد شاہد من اہلہا ان کان قمیصہ قد من قبل ف صدقت و هو من الکاذبین O و ان کان قمیصہ قد من دبر ف کذبت و هو من الصادقین O فلما رء ا قمیصہ قد من دبر قال انه من کید کن ان کید کن عظیم . (آیت ۲۶ - ۲۸ سورۃ یوسف ۱۲) اس آیت میں قمیص کے قرینے کو دیکھ کر حضرت یوسف علیہ السلام اور زلیخا کا فیصلہ کیا گیا ہے۔ اس سے معلوم ہوا کہ کوئی علامت ظاہر نہ ہو تو قرینہ سے فیصلہ کیا جاسکتا ہے۔

لغت :- یحال : حول سے مشتق ہے، اس پر محمول کیا جائے گا، اس پر پھیرا جائے گا :- تقادم : قدم سے مشتق ہے، پرانا ہونا۔ قدرنا : اندازہ لگایا۔ ساعات : چند گھنٹے، المعلى : یہ معلى بن منصور ہیں جو اپنے زمانے میں بہت بڑے محدث اور فقیہ تھے، البالی : خشک، طری : تر چیز۔

﴿فصل فی الآسار﴾

(۶۶) وعرق کل شی معتبر بسؤره ۱۔ لانہما یتولدان من لحمہ فاخذ احدہما حکم صاحبہ

(۶۷) وسور الادمی و ما یوکل لحمہ طاهر ﴿

﴿فصل جوٹھے اور اسکے علاوہ کے بارے میں﴾

(ضروری نوٹ) جوٹھے کی چار قسمیں ہیں۔ (۱) پاک، جیسے آدمی کا جوٹھا، اور حلال جانور کا جوٹھا۔ (۲) مکروہ، جیسے بلی کا جوٹھا۔ (۳) ناپاک، جیسے سور اور پھاڑ کھانے والے جانور کا جوٹھا۔ (۴) مشکوک، جیسے گدھے اور خچر کا جوٹھا۔ اصل قاعدہ یہ ہے کہ جس قسم کا گوشت ہوگا اسی قسم کا اسکا جوٹھا ہوگا۔ دلیل آگے آرہی ہے۔

ترجمہ: (۶۶) ہر جانور کے پسینے کا اعتبار اسکے جوٹھے کے ساتھ ہے۔

ترجمہ: ۱۔ اسلئے کہ دونوں اسکے گوشت سے پیدا ہوتا ہے، اسلئے ایک کا حکم دوسرے کے لئے ہوگا۔

تشریح: یعنی پسینہ اور تھوک دونوں گوشت سے پیدا ہوتے ہیں، اسلئے جبکہ گوشت حلال ہے اسکا جوٹھا اور پسینہ پاک ہونگے اسلئے کہ حلال گوشت سے دونوں پیدا ہوئے، اور جبکہ گوشت کھانا حلال نہیں ہے اسکا جوٹھا اور پسینہ دونوں ناپاک ہونگے کیونکہ یہ دونوں حرام گوشت سے پیدا ہوئے۔ اسلئے جو حکم گوشت کا ہوگا وہی حکم اسکے پسینہ اور اسکے تھوک کا ہوگا۔

وجہ: (۱) یہ ہے کہ تھوک گوشت سے پیدا ہوتا ہے اور تھوک ہی پانی سے ملتا ہے اسلئے جبکہ گوشت حلال ہے اور کھانے کے قابل ہے تو اس کا جوٹھا بھی پاک ہوگا (۲) دلیل یہ حدیث ہے عن البراء قال قال رسول اللہ ما اکل لحمہ فلا بأس بسؤره (سنن بیہقی، باب الثبر الذی ورد فی سور ما یوکل لحمہ ج اول، ص ۳۸۱، نمبر ۱۱۸۹ مصنف ابن ابی شیبہ، ۳۳ فی الوضوء، سور الفرس والبعیر، ج اول ص ۳۶ نمبر ۳۲۱) اس حدیث میں ہے کہ جبکہ گوشت حلال ہے اسکا جوٹھا بھی پاک ہے۔

ترجمہ: (۶۷) آدمی اور جس جانور کا گوشت کھایا جاتا ہے اس کا جوٹھا پاک ہے۔

وجہ: (۱) تھوک گوشت سے پیدا ہوتا ہے اس لئے جو حکم گوشت کا ہے وہی حکم تھوک کا ہوگا۔ آدمی کا تھوک تو پاک ہے ہی۔ اور جن جانوروں کا گوشت حلال ہے ان کا تھوک بھی پاک ہوگا اور جوٹھا پاک ہوگا (۲) عن ابن عباس قال دخلت مع رسول اللہ ﷺ انا و خالد بن الولید علی میمونة فجاءتنا باناء من لبن فشر ب رسول اللہ ﷺ وانا علی یمینہ و خالد علی شمالہ فقال لی الشربة لک فان شئت اثرت بها خالدا فقلت ما کنت لا وثر علی سورک احدا۔ (شمائل ترمذی، باب ما جاء فی صفة ثراب رسول اللہ ﷺ ص ۱۳) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ آدمی کا جوٹھا پاک ہے۔ تب ہی تو آپؐ نے اپنا جوٹھا دوسرے کو پینے دیا۔ اس قسم کی بہت احادیث ہیں۔ حلال جانور کا جوٹھا پاک ہونے کی دلیل (۲) اور جن جانوروں کا گوشت کھایا

۱۔ لان المختلط به اللعاب، وقد تولد من لحم طاهر ۲۔ ویدخل فی هذا الجواب العجب، والحائض، و الکافر

جاتا ہے انکا جوٹھا پاک ہے اسکی دلیل یہ حدیث ہے۔ عن البراء قال قال رسول الله ما اكل لحمه فلا بأس بسؤره (سنن بیہقی، باب الخمر الذی ورد فی سور مایوکل لحمہ ج اول، ص ۳۸۱، نمبر ۱۱۸۹) اس حدیث میں ہے کہ جس کا گوشت کھایا جاتا ہے اس کے جوٹھے میں کوئی حرج نہیں ہے۔

ترجمہ: ۱۔ اسلئے کہ پانی کے ساتھ لعاب ملتا ہے، اور لعاب پاک گوشت سے پیدا ہوتا ہے، اسلئے لعاب اور تھوک پاک ہوگا۔
تشریح: یہ دلیل عقلی ہے کہ جن جانوروں کا گوشت کھایا جاتا ہے اسکا تھوک پاک ہے کیونکہ تھوک میں لعاب ملا ہوگا، اور لعاب حلال گوشت سے پیدا ہوا ہے اور پانی پیتے وقت لعاب ہی پانی سے ملتا ہے اسلئے حلال جانوروں کا جوٹھا انکے تھوک کی طرح پاک ہے۔ باقی رہا کہ انسان کا گوشت نہیں کھا سکتے وہ اسکی کراہت کی وجہ سے نہیں کھا سکتے، ورنہ بنفسہ اسکا گوشت حلال ہے، اسلئے اسکا جوٹھا بھی پاک ہوگا، حدیث اوپر گزر گئی ہے۔

ترجمہ: ۲۔ اس جواب میں جنبی اور حائضہ عورت اور کافر کا جوٹھا بھی شامل ہوگا۔

تشریح: یعنی جنبی مرد اور جنبی عورت کا جوٹھا بھی پاک ہے، اسی طرح حائضہ عورت اور کافر کا جوٹھا بھی پاک ہے، اسلئے کہ ان میں جو نجاست ہے وہ باطنی ہے، منہ اور تھوک میں نہیں ہے۔

وجہ: جنبی کا تھوک ناپاک نہیں ہے اسکی دلیل یہ حدیث ہے عن ابی ہریرۃ أنه لقی النبی ﷺ فی طریق من طرق المدينة.... قال یا رسول اللہ ﷺ لقیتنی وانا جنب فکرت أن اجالسک حتی اغتسل. فقال رسول اللہ ﷺ: سبحان اللہ! ان المؤمن لا ینجس۔ (مسلم شریف، باب الدلیل علی أن المسلم لا ینجس، ص ۱۶۲ نمبر ۳۷۱۸/۸۲۴ بخاری شریف، باب عرق الحب وان المسلم لا ینجس، ص ۲۲ نمبر ۲۸۳) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ جنبی کا پینہ ناپاک نہیں، اور اسی سے معلوم ہوا کہ اسکا تھوک بھی ناپاک نہیں ہے۔ حائضہ کا تھوک پاک ہے اسکی دلیل یہ حدیث ہے۔ عن عائشۃ قالت: کنت اشرب وأنا حائض، ثم اناولہ النبی ﷺ فیضع فاه علی موضع فی فیثرب۔ (مسلم شریف، باب جواز غسل الحائض رأس زوجها، النسخ ۱۴۳ نمبر ۳۰۰/۶۹۲ ابوداؤد شریف، باب مواکلتہ الحائض ومجامعہا، ص ۳۹ نمبر ۲۵۹) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ حائضہ عورت کا جوٹھا پاک ہے۔ اور شرک ظاہری طور ناپاک نہیں ہے اسکی دلیل یہ حدیث ہے سمع ابا ہریرۃ قال بعث النبی ﷺ خیلا قبل نجد فجاءت برجل من بنی حنیفۃ یقال له ثمامۃ بن أثال، فربطوه بساریۃ من سوارى المسجد فخرج الیہ النبی ﷺ فقال ماذا عندک یا ثمامۃ؟۔ (بخاری شریف، باب وفد بنی حنیفۃ وحدیث ثمامۃ بن أثال، ص ۷۱ نمبر ۷۲/۴۳۷) اس حدیث میں ایک کافر کو مسجد میں باندھا، اگر یہ ظاہری طور پر ناپاک ہوتا تو اسکو مسجد میں نہ باندھتے

(۶۸) وسؤر الکلب نجس، ویغسل الاناء من ولوغه ثلاثاً ﴿القولہ اللہ﴾: یغسل الاناء من ولوغ الکلب ثلاثاً، ولسانہ یراقی الماء دون الاناء، فلما تنجس الاناء فالماء اولی، وهذا یفید النجاسة، والعدد فی الغسل

، اس سے معلوم ہوا کہ آیت میں۔ انما المشرکون نجس فلا یقربوا المسجد الحرام بعد عامہم هذا۔ (آیت ۲۸ سورۃ التوبہ: ۹) سے مراد باطنی نجاست ہے۔ اسلئے کافر کا جوٹھا بھی پاک ہے۔

ترجمہ: (۶۸) کتے کا جوٹھا ناپاک ہے اسلئے برتن میں منہ ڈالنے سے تین مرتبہ دھویا جائے گا۔

وجہ: (۱) کتا، سور اور پھاڑ کھانے والے جانور کا گوشت حلال نہیں ہے۔ اور پہلے گزر چکا ہے کہ تھوک گوشت سے پیدا ہوتا ہے تو گوشت حلال نہیں ہے اس لئے اس کا تھوک اور جوٹھا بھی ناپاک ہے (۲) کتے کا جوٹھا ناپاک ہونے کے سلسلے میں یہ حدیث ہے عن ابی ہریرۃ ان رسول اللہ ﷺ قال اذا شرب الکلب فی اناء احدکم فلیغسلہ سبعاً (بخاری شریف، باب اذا شرب الکلب فی اناء احدکم فلیغسلہ سبعاً، ص ۲۹، نمبر ۱۷۲۷) (۳) حضرت ابو ہریرہ کا قول ہے عن ابی ہریرۃ قال اذا ولغ الکلب فی الاناء فاھرقة ثم اغسلہ ثلاث مرات (دارقطنی، باب ولوغ الکلب فی الاناء ج اور ص ۶۶ نمبر ۱۹۳ مصنف عبد الرزاق، باب الکلب یلغ فی الاناء، ج اول ص ۹۷ نمبر ۳۳۶) اس فتویٰ سے معلوم ہوا کہ کتے کا جوٹھا تین مرتبہ دھونے سے پاک ہو جائے گا (۴) اصل بات یہ ہے کہ ناپاکی زائل ہونے سے برتن پاک ہو جاتا ہے۔ اور اس سے غلیظ ناپاکی پاخانہ اور پیشاب تین مرتبہ دھونے سے زائل ہو جاتی ہے اور برتن پاک ہو جاتا ہے تو جوٹھا بدرجہ اولیٰ پاک ہو جانا چاہئے۔ البتہ حدیث صحیح پر عمل کرتے ہوئے سات مرتبہ دھونیکا تو ثواب ملے گا۔

ترجمہ: حضور کے قول کی وجہ سے کہ برتن کو کتے کے منہ ڈالنے کی وجہ سے تین مرتبہ دھویا جائے گا، اور اسکی زبان پانی کو لگتی ہے نہ کہ برتن کو، پس جبکہ برتن ناپاک ہو جاتا ہے تو پانی بدرجہ اولیٰ ناپاک ہوگا۔ اور اس حدیث نے ناپاک ہونے میں بھی فائدہ دیا اور دھونے کے تعداد کے بارے میں بھی۔

تشریح: اوپر حدیث مرسل بیان ہوئی کہ کتا برتن میں منہ ڈال دے تو تین مرتبہ دھویا جائے۔ اس سے دو باتیں معلوم ہوئی (۱) ایک تو یہ کہ کتے کی زبان پانی کو لگتی ہے برتن کو نہیں لگتی پھر بھی برتن ناپاک ہو گیا اور اسکو تین مرتبہ دھونے کے لئے کہا پس جب پانی میں زبان لگتی ہے تو بدرجہ اولیٰ وہ ناپاک ہوگا۔ (۲) حدیث سے دوسری بات معلوم ہوئی کہ تین مرتبہ دھویا جائے گا سات مرتبہ نہیں۔ حدیث یہ تھی۔ عن ابی ہریرۃ قال اذا ولغ الکلب فی الاناء فاھرقة ثم اغسلہ ثلاث مرات (دارقطنی، باب ولوغ الکلب فی الاناء ج اور ص ۶۶ نمبر ۱۹۳ مصنف عبد الرزاق، باب الکلب یلغ فی الاناء، ج اول ص ۹۷ نمبر ۳۳۶) اس حدیث مرسل

۲۔ وهو حجة على الشافعي في اشتراط السبع ۳ ولان ما يصيه بوله يطهر بالثلث فما يصيه سورة و هو دونه اولی ۴ والامر الوارد بالسبع محمول على ابتداء الاسلام. (۶۹) وسور الخنزیر نجس ﴿

میں تین مرتبہ دھونے کا حکم ہے

ترجمہ: ۲۔ اور یہ حدیث امام شافعیؒ پر حجت ہے سات مرتبہ دھونے کی شرط لگانے کے بارے میں۔

تشریح: امام شافعیؒ فرماتے ہیں کہ تبارتن میں منذ الدے تو اسکو سات مرتبہ دھو تب پاک ہوگا، موسوعہ میں یہ عبارت ہے قال الربیع سأل الشافعي عن الكلب يلغ في الاناء لا يكون فيه قلعان أو في اللبن أو المرق، فقال يهرق الماء واللبن والمرق، لا يلتفون به، ويغسل الاناء سبع مرات. (موسوعہ، باب الكلب يلغ في الاناء، ج اول، ص ۲۸ نمبر ۱۷۵) انکی دلیل اوپر کی حدیث ہے عن ابی هريرة ان رسول الله ﷺ قال اذا شرب الكلب في اناء احدكم فليغسله سبعة (بخاری شریف، باب اذا شرب الكلب في اناء احدكم فليغسله سبعة، ص ۲۹، نمبر ۱۷۵۲ ابوداؤد شریف، باب ما جاء في سور الكلب، ص ۲۷ نمبر ۹۱) اس حدیث میں سات مرتبہ دھونے کا حکم ہے۔

ترجمہ: ۳۔ اور اسلئے بھی کہ برتن کو کتے کا پیشاب لگ جائے تو تین مرتبہ دھونے سے پاک ہو جاتا ہے تو جسکو اسکا جوٹھا لگ جائے جو پیشاب سے کم ہے تو بدرجہ اولیٰ تین مرتبہ میں پاک ہو جائے گا۔

تشریح: یہ امام شافعیؒ کو جواب ہے کہ کتے کا پیشاب اسکے تھوک سے بھی زیادہ ناپاک ہے پھر بھی اسکو تین مرتبہ دھونے سے پاک ہو جاتا ہے۔ تو جوٹھا اس سے کم ناپاک ہے تو تین مرتبہ دھونے سے بدرجہ اولیٰ پاک ہو جائے گا۔

ترجمہ: ۴۔ اور سات مرتبہ کا جو حکم وارد ہوا ہے وہ شروع اسلام کا ہے۔

تشریح: یہ جو حدیث میں سات مرتبہ دھونے کا حکم ہے وہ شروع اسلام میں تھا بعد میں اسکی تسہیل کر دی گئی۔ شروع اسلام میں کتوں سے نفرت دلانے کے لئے اسکو مارنے کا بھی حکم تھا بعد میں یہ حکم منسوخ ہو گیا۔ اسکی دلیل یہ حدیث ہے عن جابر قال أمر نبی الله بقتل الكلاب حتى ان كانت المرأة تقدم من البادية يعني بالكلب فقتله، ثم نهانا عن قتلها و قال: عليكم بالاسود. (ابوداؤد شریف، باب اتحاذ الكلب للصید وغيره، ص ۳۱۴ نمبر ۲۸۳۶) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ کتے کے بارے میں پہلے شدت تھی بعد میں تسہیل ہو گئی۔ اسی طرح اسکے جوٹھے کے بارے میں پہلے شدت تھی اس وقت سات مرتبہ دھونے کا حکم دیا بعد میں تسہیل ہو گئی تو تین مرتبہ دھونے کا حکم دیا۔

ترجمہ: (۶۹) اور سور کا جوٹھا نجس ہے۔

۱۔ لانہ نجس العین علی ما مر۔ (۷۰) وسورسباع البہائم نجس ﴿﴾ ۱۔ خلافاً للشافعی فیما سوی

ترجمہ: ۱۔ اسلئے کہ وہ نجس العین ہے۔

تشریح: سور خود نجس العین ہے اسلئے اسکا جوٹھا بھی نجس ہوگا۔ سور نجس العین ہے اسکی دلیل یہ آیت ہے۔ ولحم خنزیر فانه رجس (آیت ۱۴۵ سورۃ الانعام ۶) اس آیت میں سور کو نجس کہا گیا ہے۔ اسلئے اسکا جوٹھا بھی نجس ہے۔

ترجمہ: (۷۰) اور پھاڑ کھانے والے جانور کا جوٹھا ناپاک ہے۔

وجہ: پھاڑ کھانے والے جانور کا گوشت حلال نہیں ہے اس لئے اس کا جوٹھا بھی ناپاک ہے۔ اس لئے کہ وہ سبع یعنی درندہ جانور ہے۔ حدیث یہ ہے عن ابی ثعلبہ ان رسول اللہ ﷺ نہی عن اکل کل ذی ناب من السباع (بخاری شریف، باب اکل کل ذی ناب من السباع نمبر ۵۵۳۰ مسلم شریف، باب تحریم اکل کل ذی ناب من السباع وکل ذی ظلب من الطیر، ص ۸۶۳ نمبر ۱۹۳۲/۲۹۸۹) پہلے قاعدہ گزر چکا ہے کہ جس جانور کا گوشت حرام ہے اسکا جوٹھا بھی ناپاک ہے، پھاڑ کھانے والے جانور کا گوشت حرام ہے اسلئے اسکا جوٹھا بھی ناپاک ہوگا۔ (یہ حدیث بھی انکا متدل ہے، أن عمر بن الخطاب خرج فی ركب فيهم عمر و بن العاص حتى وردوا حوضاً فقال عمر و بن العاص لصاحب الحوض هل ترد حوضك السباع؟ فقال عمر بن الخطاب: يا صاحب الحوض لا تخبرنا فانا نرد على السباع و ترد علينا۔ (سنن اللیثی، باب سور سائر الحیوانا تسوی للکلب والخنزیر، ج اول ص ۲۷۹ نمبر ۱۱۸۱) اس اثر میں ہے کہ ہمیں پھاڑ کھانے والے جانور کے پینے کے بارے میں خبر نہ دیں اس سے اندازہ ہوتا ہے کہ اسکا جوٹھا ناپاک ہے تب ہی تو فرمایا کہ خبر نہ دیں کیونکہ خبر دینے سے پانی ناپاک ہو جائے گا ہم لوگ اسکو استعمال نہیں کر سکیں گے۔

ترجمہ: ۱۔ خلاف امام شافعی کے کتے اور سور کے علاوہ میں۔

تشریح: امام شافعی فرماتے ہیں کہ کتا اور سور کا جوٹھا تو ناپاک ہے، باقی دوسرے کسی پھاڑ کھانے والے جانور کا جوٹھا ناپاک نہیں ہے، موسوعۃ میں عبارت یہ ہے۔ قال: وليس فی حی من بنی آدم، ولا البہائم نجاسة الا فی ان یماس نجاسة، و کل ما ادخل فیہ آدمی، مسلم أو کافر یدہ أو شربت منه دابة ما کانت، فلیس ینجس الا دابتان: الکلب، و الخنزیر۔ (موسوعۃ، ما ینجس الماء مما خالطه، ج اول ص ۲۵ نمبر ۶۴) اس عبارت سے معلوم ہوا کہ امام شافعی کے نزدیک صرف دو جانور، یعنی کتا اور سور کا جوٹھا ناپاک ہے باقی کا نہیں۔

وجہ: انکی دلیل یہ حدیث ہے عن جابر قال: قیل یا رسول اللہ أنتوضأ بما أفضلت الحمر؟ قال وبما

الکلب والخنزیر ۲ لان لحمهما نجس، و منه يتولد اللعاب و هو المعبر فی الباب. (۱) و سوء
الہرة مکروه ﴿ ۱۷۰ عن ابی یوسف انه غیر مکروه لان النبی علیہ السلام کان یصغی لها الاناء

أفضلت السباع (دارقطنی، باب الآسار، ج اول ص ۶۱ نمبر ۷۳ ارسن للیہقی، باب سور سائر الخیوانات سوی الکلب والخنزیر، ج
اول ص ۳۷۸، نمبر ۱۱۷۸) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ دوسرے جانوروں کا جوٹھا پاک ہے، تبھی تو آپ نے سب جانوروں کے
جوٹھے سے وضو کرنے کے لئے فرمایا، سوائے کتا اور سور کے۔

ترجمہ: ۲ اسلئے کہ ان دونوں کا گوشت نجس ہے اور اسی نجس گوشت سے لعاب پیدا ہوتا ہے، اور اس باب میں وہی معتبر ہے۔
تشریح: یہ عبارت امام شافعیؒ کی بھی دلیل ہے اور حنفیہ کی بھی دلیل ہے، کہ کتے اور سور کا گوشت نجس ہے اور لعاب نجس گوشت
سے پیدا ہوا اسلئے اسکا جوٹھا بھی ناپاک ہے۔ کیونکہ گوشت ہی اس باب میں معتبر ہے۔ جیسا گوشت ویسا اسکا جوٹھا۔

ترجمہ: (۱) بلی کا جوٹھا پاک ہے لیکن مکروه ہے۔

وجہ: (۱) بلی پھاڑ کھانے والا جانور ہے اس لئے اس کا جوٹھا ناپاک ہونا چاہئے لیکن یہ گھر میں رہتی ہے اور اس سے بچنا مشکل
ہے اس لئے شریعت نے تسہیل دیدی اور اس کا جوٹھا مکروه ہوا۔ (۲) حدیث میں ہے عن ابی ہریرۃ عن النبی ﷺ قال
یغسل الاناء اذا ولغ فیہ الکلب سبع مرات او لاهن و اخر اهن بالتراب و اذا ولغ فیہ الہرة غسل
مرة۔ (ترمذی شریف، باب ماجاء فی سور الکلب ص ۲۷ نمبر ۹۱) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ بلی کا جوٹھا ناپاک ہے تب ہی تو ایک
مرتبہ دھونے کے لئے کہا (۲) عن ابی ہریرۃ قال النبی ﷺ المنور سبع (سنن للیہقی، باب سور الہرۃ ج اول ص
۶۲/۱۱۷۷ دارقطنی باب سور الہرۃ ج اول ص ۷۱ نمبر ۲۱) جب بلی پھاڑ کھانے والی ہے تو اسکا گوشت ناپاک ہوا، اسلئے اسکا جوٹھا
بھی ناپاک ہوگا۔ لیکن دوسری حدیث ہے جس سے معلوم ہوتا ہے کہ اسکے جوٹھے میں تسہیل ہے کیونکہ یہ ہمیشہ گھر میں رہتی ہے اسلئے
اسکے جوٹھے کو ناپاک قرار دیں تو معاملہ مشکل ہو جائے گا۔ حدیث یہ ہے۔ عن کبشة بنت کعب بن مالک. ان ابا قتادة
دخل علیہا قالت فسکت له وضوءاً قالت فجاءت ہرة تشرب فأصغی لها الاناء حتی شربت، قالت
کبشة فرأی انظر الیہ فقال أتعجین یا ابنة اخی؟ فقلت نعم، قال ان رسول اللہ ﷺ قال انها لیست
بنجس انما هی من الطوافین علیکم والطوافات (ترمذی شریف، باب ماجاء فی سور الہرۃ ص ۲۷ نمبر ۹۲ ربووداؤد
شریف، باب سور الہرۃ ص ۱۲، نمبر ۷۵) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ بلی کا جوٹھا پاک ہے۔ اس لئے دونوں حدیثوں کو ملانے کی
وجہ سے یہ کہتے ہیں کہ بلی کا جوٹھا مکروه تتر ہی ہے۔ یہی حال گھر میں رہنے والے تمام جانوروں کا ہے۔

ترجمہ: ۱ حضرت امام ابو یوسفؒ سے منقول ہے کہ بلی کا جوٹھا مکروه نہیں ہے، اسلئے کہ حضور اسکے لئے برتن کوٹھڑھا کرتے

فتشرب منه ثم يتوضأ منه، ۲ ولهما قوله عليه السلام: الهرة سبع، والمراد بيان الحكم الا انه سقطت النجاسة لعل الطواف فبقيت الكراهة ۳ ومارواه محمول على ما قبل التحريم ۴ ثم قيل كراهيته لحرمة اللحم، وقيل لعدم تحاميتها النجاسة وهذا يشير الى التنزه، والاول الى القرب من التحريم

تھے، پھر بلی اس سے پیتی تھی پھر آپ اس سے وضو فرماتے تھے۔ اس کے لئے حدیث یہ ہے۔ عن عائشة أنها قالت: كان رسول الله ﷺ يمر به الهرة فيصغى لها الاناء، فتشرب، ثم يتوضأ بفضلها۔ (دارقطنی، باب سور الھر، ج اول، ص ۶۷ نمبر ۱۹۵) اس حدیث میں ہے کہ آپ نے بلی کے لئے برتن ٹیڑھا کیا اور اس کے پینے کے بعد آپ نے اس سے وضو فرمایا جس سے معلوم ہوا کہ بلی کا جوٹھا پاک ہے

ترجمہ: ۲ اور امام ابو حنیفہؒ اور امام محمدؒ کی دلیل حضورؐ کا قول ہے کہ بلی پھاڑ کھانے والے جانور میں سے ہے، اور مراد حکم کا بیان کرنا ہے، مگر یہ کہ نجاست ساقط ہوگئی بار بار گھر آنے کی وجہ سے اس لئے کراہیت باقی رہی۔

تشریح: طرفین کی دلیل یہ ہے کہ حضورؐ نے فرمایا کہ بلی پھاڑ کھانے والے جانور میں سے ہے اور اس سے مراد ہے حکم کا بیان کرنا، یعنی پھاڑ کھانے والے جانور کا گوشت حرام ہے اس لئے اس کا جوٹھا ناپاک ہونا چاہئے، حدیث گزر چکی ہے عن ابی ہریرۃ قال النبی ﷺ السنور سبع (سنن الترمذی، باب سور الھر ج اول ص ۷۷ نمبر ۱۷۷ دارقطنی، باب سور الھر، ج اول، ص ۷۷ نمبر ۲۱) اس حدیث کی بنا پر بلی کا جوٹھا ناپاک ہونا چاہئے لیکن بار بار گھر میں آنے کی وجہ سے اس کا جوٹھا مکروہ قرار دے دیا گیا۔ اور بار بار گھر میں آنے کی حدیث اوپر گزر چکی ہے۔ قال ان رسول الله ﷺ قال انها ليست بنجس انما هي من الطوافين عليكم والطوافات (ترمذی شریف، باب ما جاء فی سور الھر ج ۲ ص ۹۲) ان دونوں حدیثوں کو ملانے سے یہی ہوگا کہ بلی کا جوٹھا مکروہ ہے۔

ترجمہ: ۳ اور جو حدیث امام ابو یوسفؒ نے ذکر کی وہ حرام ہونے سے پہلے پر محمول ہے۔ یعنی امام یوسفؒ نے جو حدیث پیش کی کہ حضورؐ بلی کے لئے برتن ٹیڑھا کرتے تھے اور بلی اس سے پیتی تھی اور اسی پانی سے آپؐ وضو فرماتے تھے، جس کا مطلب یہ ہوا کہ وہ پاک ہے، اس کا مطلب یہ ہے کہ شروع اسلام میں اس کا جوٹھا پاک تھا بعد میں اس کو مکروہ قرار دے دیا گیا، اس لئے وہ حدیث حرام ہونے سے پہلے کی ہے۔

ترجمہ: ۴ پھر کہا گیا ہے کراہیت اس کے گوشت کی حرمت کی وجہ سے ہے، اور یہ بھی کہا گیا کہ اس کے نجاست سے نہ بچنے کی وجہ سے ہے، اور یہ اشارہ کرتا ہے کہ مکروہ تنزیہی کی طرف اور پہلی دلیل اشارہ کرتی ہے حرام کے قریب کی طرف۔

تشریح: بلی کا جوٹھا مکروہ ہے اس کی دو وجہ بیان کی جا رہی ہیں۔ (۱) ایک یہ کہ بلی کا گوشت حرام ہے اس لئے اس کا جوٹھا ناپاک ہے،

(۷۲) ولو اكلت الفارة ثم شربت على فوره الماء يتنجس الا اذا مكث ساعة ﴿۱﴾ لغسلها فمها بلعابها ۲ والا ستناء على مذهب ابی حنیفة و ابی یوسف و یسقط اعتبار الصب للضرورة.

اگر گوشت کی حرمت کو دلیل بنائیں تو اسکا جوٹھا حرام کے قریب ہونا چاہئے، (۲) اور دوسری وجہ یہ ہے کہ بلی نجاست سے نہیں بچتی ہے اسلئے اسکا جوٹھا ناپاک ہے، پس اگر اسکو وجہ بنائیں تو اسکا جوٹھا مکروہ ہونا چاہئے کیونکہ اصل کے اعتبار سے ناپاک نہیں ہوا بلکہ نجاست سے نہ بچنے کی وجہ سے مکروہ ہوا۔

لغت : یصفی: ٹیڑھا کرنا۔ سبع: پھاڑ کھانے والا جانور۔ طواف: بار بار جانا۔ تحامی: بچنا، پرہیز کرنا۔ تنزه: مکروہ تنزیہی۔

ترجمہ :- (۷۲) اور اگر چوہا کھایا پھر فوراً پانی پیا تو پانی ناپاک ہو جائے گا، مگر جبکہ کچھ دیر ٹھہر گئی ہو۔

ترجمہ : ۱۔ اپنے لعاب سے اپنے منہ کو دھونے کی وجہ سے۔

تشریح : جن حضرات کے یہاں بلی کا جوٹھا مکروہ ہے یا پاک ہے، اسکے نزدیک یہ ہے کہ بلی نے چوہا کھایا اور ابھی منہ بھی صاف نہیں کیا کہ پانی میں منہ ڈال دیا تو وہ پانی چوہے کے ناپاک خون کی وجہ سے ناپاک ہو گیا، لیکن اگر تھوڑی دیر ٹھہر گئی اور منہ کو صاف کر لیا پھر منہ ڈالا تو اب پانی ناپاک نہیں ہو گا یا تو پاک رہے گا یا زیادہ سے زیادہ مکروہ ہو گا۔

وجہ : اسکی وجہ یہ ہے کہ امام ابو حنیفہ اور امام ابو یوسف کے نزدیک کسی بھی بننے والی چیز سے نجاست پاک کی جاسکتی ہے اور اس میں یہ بھی شرط نہیں ہے کہ پاک کرنے کی نیت سے بہائے اسلئے بلی نے اپنے تھوک سے بار بار منہ صاف کر لیا تو اب منہ پاک ہو گیا اسکے بعد پانی میں منہ ڈالا تو پانی پاک رہے گا۔ البتہ امام ابو یوسف کے نزدیک کسی نجاست کو پاک کرنے کے لئے پاکی کی نیت سے بہانا شرط ہے۔ اور بلی پاکی نیت کر کے نہیں بہا سکتی، اسلئے انکے یہاں زبان پاک نہیں ہونا چاہئے۔ لیکن انکے یہاں بھی پاک ہو جائے گی، اسکی وجہ یہ ہے کہ یہاں پاک کرنے کی ضرورت ہے اسلئے ضرورت کی وجہ سے نیت کر کے بہانے کی شرط ساقط ہو جائے گی اور صرف خون صاف ہونے کی وجہ سے زبان پاک ہو جائے گی۔

ترجمہ : ۲۔ اور استثناء امام ابو حنیفہ اور امام ابو یوسف کے مذہب پر ہوگی، اور بہانے کی شرط ضرورت کی بناء پر ساقط ہو جائے گی۔

تشریح : اس عبارت کا مطلب اوپر گزر گیا کہ شیخین کے یہاں کسی بھی بننے والی چیز سے نجاست پاک ہو سکتی ہے۔ اور امام ابو یوسف کے نزدیک نیت کر کے بہانے کی جو شرط ہے وہ بھی ضرورت کی بناء پر ساقط ہو جائے گی۔

البتہ امام محمد کے نزدیک کسی بھی بننے والی چیز سے نجاست پاک نہیں کر سکتے بلکہ پانی ہی سے نجاست پاک ہوگی، اور یہاں بلی نے لعاب سے خون صاف کیا ہے، اسلئے اسکی زبان پاک نہیں ہوئی اسلئے اس نے پانی میں منہ ڈالا تو پانی ناپاک ہو جائے گا، چاہے ایک

(۷۳) وسور الدجاجة المخلاة مکروه لأنها تخالط النجاسة، ولو كانت محبوسة بحيث لا يصل منقارها الى ما تحت قدميها لا يكره لوقوع الامن عن المخالطة (۷۴) وكذا سوء رباع

الطير

گھنٹہ بعد تک بلی زبان سے خون صاف کرتی رہی ہو۔ اسلئے امام محمد کے مسلک پر متن کی عبارت الا اذا مكثت ساعة نہیں ہوگا، کیونکہ ایک گھنٹے کے بعد بھی اسکی زبان پاک نہیں ہو پائے گی۔

ترجمہ: (۷۳) اور کھلی پھرنے والی مرغی کا جوٹھا مکروہ ہے۔

ترجمہ: ۱۔ اسلئے کہ وہ نجاست کے ساتھ تختہ جاتی ہے، چنانچہ اگر وہ اس طرح بندھی ہوئی ہو کہ اسکی چونچ اسکے قدم کے نیچے تک نہ پہنچتی ہو تو مکروہ نہ ہوگا نجاست کے ساتھ ملنے سے امن ہونے کی وجہ سے۔

تشریح: مرغی کا گوشت پاک ہے اسلئے اسکا جوٹھا بھی پاک ہونا چاہئے البتہ اگر اسکی چونچ پر ناپاکی لگی ہوئی ہو اور اسی حالت اس نے اپنا چونچ میں پانی میں ڈال دیا تو اس ناپاکی کی وجہ سے پانی ناپاک ہو جائے گا ہاں اگر اسکی چونچ پر ناپاکی نہ لگی ہوئی ہو اور مرغی یونہی کھلی پھر رہی ہو اور پانی میں منہ ڈال دے تو پانی مکروہ ہوگا چونچ پہ ناپاکی ہونے کے احتمال کی بنیاد پر۔ اثر میں اسکا ثبوت ہے۔ عن الحسن انه كان يقول: في الدجاجة تشرب من الاناء يكره ان يتوضا به. (مصنف ابن ابی شیبہ، ۳۴۴، الوضوء بسور الدجاجة، ج اول، ص ۳۶ نمبر ۳۲۳) اس اثر میں ہے کہ مرغی کا جوٹھا مکروہ ہے اور اسی شکل میں ہے کہ مرغی کے چونچ پر نجاست ہونے یا نہ ہونے کا احتمال ہو، ورنہ تو اسکا گوشت حلال ہے اسلئے اسکا جوٹھا پاک ہونا چاہئے۔

ہاں اگر مرغی اس طرح بندھی ہوئی ہو کہ اسکی چونچ کسی اور کی نجاست میں بھی نہ جاتی ہو اور وہ خود بھی جو پاخانہ کرتی ہے اور بندھی ہوئی مرغی کا پاؤں اس پر گرڑتا ہے، اور اپنے چونچ کو پاؤں پر مارتی ہے جس سے اسکی چونچ ناپاک ہوتی ہے اس طرح بھی نہ ہو تو اب اسکی چونچ پاک ہوگی اور یہ مرغی پانی میں منہ ڈالے گی تو پانی مکروہ بھی نہیں ہوگا۔

لغت: المخلاة: خلو سے مشتق ہے کھلی پھرنے والی۔ تخالط: تختہ جاتی ہے، گھل مل جاتی ہے۔ اسی سے ہے مخالطة: گھل مل جانا۔ محبوس: جس سے مشتق ہے، بندھی ہوئی۔ منقار: چونچ۔

ترجمہ: (۷۴) اور ایسے ہی پھاڑ کھانے والے پرندے کا جوٹھا مکروہ ہے۔

وجہ: (۱) پھاڑ کھانے والا پرندہ آسمان میں اڑتا ہے اور کہیں بھی پانی میں منہ ڈال دیتا ہے اب اگر اسکے گوشت کے حرام ہونے کی وجہ سے اسکے جوٹھے کو ناپاک قرار دیں تو امت کے لئے اس سے بچنا مشکل ہوگا اور وہ پریشانی میں پھنس جائیں گے، اس ضرورت کے تحت اسکے جوٹھے کو ناپاک قرار نہیں دیا۔ لیکن اسکا گوشت حرام ہے اور پہلے گزر چکا ہے کہ جوٹھے کا مدار اسکے گوشت پر ہے اسلئے

لأنها تأكل الميتات فاشبه الدجاجة المخلاة، وعن ابی یوسف أنها اذا كانت محبوسة يعلم صاحبها انه لا يقدر على منقارها لا يكره لوقوع الامن عن المخالطة، واستحسن المشائخ هذه الرواية. (۷۵) وسوء ما يسكن البيوت كالحية، والفارة مكروه ۱ لان حرمة اللحم اوجبت نجاسة السور الا انه سقطت النجاسة لعل الطواف فبقيت الكراهية

اسکا جوٹھانا پاک ہونا چاہئے، لیکن ضرورت کی وجہ سے اسکے جوٹھے کو مکمل ناپاک کے بجائے مکروہ قرار دیا۔ (۲) اثر میں ہے کہ پرندے کی بیٹ ناپاک نہیں ہے کیونکہ اس میں مجبوری ہے، جب اسکی بیٹ ناپاک نہیں تو اسکا تھوک بدرجہ اولیٰ ناپاک نہیں ہونا چاہئے۔ اثر یہ ہے۔ عن الحسن قال: سقطت هائمة على الحسن فذرت عليه فقال له بعض القوم: نأتیک بماء تغسله فقال: لا، وجعل يمسحه عنه (مصنف ابن ابی شیبہ، ۱۳۵، الذی یصلیٰ فی ثوبه خراطیر، ج اول، ص ۱۱۰ نمبر ۱۲۵۶) اس اثر سے معلوم ہوا کہ پرندے کی بیٹ ناپاک نہیں ہے۔

ترجمہ: ۱ اسلئے کہ وہ مردہ کھاتا ہے اسلئے وہ کھلی ہوئی مرغی کی طرح ہو گیا۔

تشریح: یہ پرندہ مردہ کھاتا ہے اسلئے جس طرح کھلی ہوئی مرغی کے چونچ میں ناپاکی ہونے کے احتمال کے باوجود اسکا جوٹھا مکروہ ہے اسی طرح پھاڑ کھانے والے پرندے کا جھوٹا اس گوشت حرام ہونے کے باوجود مکروہ ہوگا، کیونکہ اس میں مجبوری ہے۔

ترجمہ: ۲ اور امام ابو یوسف سے روایت ہے کہ اگر پرندہ مجبوس ہو اور اسکا مالک جانتا ہو کہ اسکی چونچ پر گندگی نہیں ہے تو مکروہ بھی نہیں ہے، گندگی سے اختلاط سے مامون ہونے کی وجہ سے۔ اور مشائخ نے اس روایت کو اچھا سمجھا۔

تشریح: اس روایت کا مد اس بات پر ہے کہ پرندے کی چونچ پر نجاست کی گندگی ہو تو پانی ناپاک ہوگا اور گندگی نہ ہو تو ناپاک نہیں ہوگا۔ اس روایت کا مد اس پر نہیں ہے کہ اسکا گوشت حلال ہے یا حرام، کیونکہ اگر اس پر ہوتا تو اسکا گوشت حرام تھا اسلئے اسکا جوٹھا ناپاک ہونا چاہئے اب عبارت کا مطلب یہ ہے کہ پرندہ اس طرح مقید ہو کہ اسکا مالک جانتا ہو کہ اسکی چونچ پر گندگی نہیں ہے تو اسکا جوٹھا مکروہ بھی نہیں ہے۔ کیونکہ اس بات سے امن ہے کہ اسکی چونچ پر نجاست کی گندگی نہیں ہے۔ اور چونکہ امت کے لئے مجبوری ہے اسلئے مشائخ نے اس روایت کو اچھا سمجھا۔

ترجمہ: (۷۵) اور جو جانور گھروں میں ٹھہرتے ہیں، جیسے سانپ اور چوہا اسکا جوٹھا مکروہ ہے۔

ترجمہ: ۱ اسلئے کہ گوشت کا حرام ہونا واجب کرتا ہے جوٹھے کی نجاست کو مگر یہ کہ بار بار آنے کی علت کی وجہ سے ناپاکی ساقط ہوگئی اسلئے کراہیت باقی رہی۔

تشریح: گھر میں رہنے والے جانور جیسے سانپ اور چوہا وغیرہ کا جوٹھا مکروہ ہے۔ اسکی وجہ یہ کہ ان جانوروں کا گوشت حرام

۲ والتنبیه علی العلة فی الهرة. (۷۶) وسور الحمار والبغل مشکوک فیہ ﴿﴾

ہے اسلئے اسکا جوٹھانا پاک ہونا چاہئے، لیکن یہ جانور گھر ہی میں رہتے ہیں اسلئے ناپاک قرار دینے سے حرج لازم آئیگا اسلئے حرام کے بجائے مکروہ قرار دیا۔ بلی بار بار گھر میں آتی ہے جسکی وجہ سے اسکا جوٹھا مکروہ قرار دیا اسکے لئے حدیث گزر چکی ہے۔ حدیث یہ ہے۔
عن كبشة بنت كعب بن مالك. ان ابا قتادة دخل عليها قالت فسكبت له وضوءاً قالت فجاءت هرة تشرب فأصغى لها الاناء حتى شربت، قالت كبشة فرأني انظر اليه فقال أتعجبين يا ابنة اخي؟ فقلت نعم، قال ان رسول الله ﷺ قال انها ليست بنجس انما هي من الطوافين عليكم والطوافات (ترمذی شریف، باب ماجاء فی سورہ لہرۃ ص ۲۷ نمبر ۹۲ ابوداؤد شریف، باب سورہ لہرۃ، ص ۱۲، نمبر ۷۵) اس حدیث میں ہے کہ چونکہ بلی بار بار گھر میں آتی ہے اسلئے اسکے جوٹھے کو ناپاک کے بجائے مکروہ قرار دیا اسی طرح ان جانوروں کے جوٹھے کو بھی مکروہ قرار دیا جائے گا۔

اصول: مجبوری جہاں ہو وہاں سہولت ہو جاتی ہے۔

ترجمہ: ۲ علت اور وجہ پر تنبیہ بلی کے مسئلے میں ہو چکی ہے۔

تشریح: بلی کے مسئلے میں گزر چکا ہے کہ بار بار گھر میں آنے کی وجہ سے ناپاک کرنے کے بجائے مکروہ قرار دیا۔ یہ حدیث ابھی اوپر گزری۔

نفت: الدجاجة: مرغی۔ الحماة: جو کھلی پھرتی ہو۔ سباع الطیور: وہ پرندے جو شکار کر کے کھاتے ہیں۔ الحیة: سانپ۔ الفارۃ: چوہا۔

ترجمہ: (۷۶) گدھے کا جوٹھا اور خچر کا جوٹھا مشکوک ہے۔

وجہ: مشکوک ہونے کی وجہ یہ ہے کہ گدھے کے گوشت اور پسینے کے سلسلے میں دونوں قسم کے دلائل ہیں۔ آپؐ نے گدھے کا گوشت کھانے سے منع فرمایا۔ اور جب گوشت حلال نہیں ہوگا تو اس کا نکلا ہوا تھوک بھی نجس ہوگا۔ اس اعتبار سے گدھے کا جوٹھا ناپاک ہونا چاہئے۔ لیکن آپؐ گدھے پر سوار ہوئے ہیں جس کی وجہ سے آپؐ کے کپڑے پر گدھے کا پسینہ لگا ہوگا اور پسینہ گوشت سے نکلتا ہے اور پسینے کا حکم بھی وہی ہے جو تھوک کا حکم ہے۔ اس لئے اگر پسینہ لگنے سے کپڑا نہیں دھویا اور پسینہ پاک ہے تو اس اعتبار سے تھوک بھی پاک ہونا چاہئے۔ تو

گویا کہ گدھے کے تھوک کے سلسلے میں دونوں قسم کے دلائل ہیں اس لئے گدھے کا جوٹھا مشکوک ہے۔ نجس ہونے کی دلیل یہ ہے عن جابر بن عبد الله قال نهى رسول الله ﷺ يوم خيبر عن لحوم الحمر ورخص في الخيل (بخاری شریف، باب غزوة خیبر ج ثانی ص ۶۰۶ نمبر ۲۲۱۹ مسلم شریف، باب تحریم اکل لحم الحمرا لانیہ، ص ۸۶۶ نمبر ۱۹۳۶ ۵۰۰۵) جب گوشت حلال

۱۔ قیل الشک فی طهارتہ لانہ لو کان طاهر الکأن ظهوراً مالم یغلب اللعاب علی الماء،

نہیں تو تھوک بھی پاک نہیں ہوگا۔ (۲) اثر میں ہے کہ گدھے کا جوٹھا مکروہ ہے۔ عن ابن عمر أنه کان یکره سنور الحمار۔ (مصنف ابن ابی شیبہ، ۳۱ فی الوضوء بسور الحمار والکلب من کرهه، ج اول، ص ۳۵ نمبر ۳۰) اس اثر میں ہے کہ گدھے کا جوٹھا مکروہ ہے۔

(۲) اور تھوک پاک ہونے کی دلیل یہ حدیث ہے۔ عن معاذ قال کنت ردف النبی ﷺ علی حمار یقال له عفیر۔ (بخاری شریف، باب اسم الفرس والحمار ص ۴۰۰ نمبر ۲۸۵۶) آپ گدھے پر سوار ہوئے تو کپڑے پر پسینہ لگا ہوگا اور پسینہ پاک ہے تو تھوک بھی پاک ہونا چاہئے۔ (۲) حدیث سے پتہ چلتا ہے کہ اصل کے اعتبار سے گدھے کا گوشت ابھی بھی حلال ہے۔ حدیث یہ ہے عن غالب ابن ابجر قال اصابتنا سنة فلم یکن فی مالی شیء أطعم اهلئ الا شیء من حمر و قد کان النبی ﷺ حرم لحوم الحمر الاھلیة.... فقال: أطعم اھلک من سمن حمرک فانما حرمتھا من اجل جوال القریة، یعنی الجلالۃ (ابوداؤد شریف، باب فی اکل لحوم الحمر الاھلیة، ص ۵۴۳ نمبر ۱) اس حدیث میں ہے کہ گدھے کا گوشت حلال ہے۔ اور جب گوشت حلال ہوگا تو اس کا پسینہ اور جوٹھا بھی پاک ہوگا۔ (۳) گدھے کے جوٹھے کے پاک ہونے کی دلیل یہ اثر ہے۔ عن عطاء أنه کان لا یری بأسا بسور الحمار۔ (مصنف ابن ابی شیبہ، ۳۲ من قال لا بأس بسور الحمار، ج اول، ص ۳۵ نمبر ۳۱۲) اس اثر میں گدھے کے جوٹھے کو قریباً پاک کہا ہے۔ ان دونوں قسم کے دلائل کی وجہ سے گدھے کا جوٹھا مشکوک ہے۔

فائدہ: امام شافعیؒ کے نزدیک پچھلے دلائل کی وجہ سے گدھے کا جوٹھا پاک ہے۔ موسوعۃ میں عبارت یہ ہے۔ قال: و لیس فی حسی من بنی آدم، ولا البھائم نجاسة الا فی ان یماس نجاسة، و کل ما ادخل فیہ آدمی، مسلم أو کافر یدہ أو شربت منه دابة ما کانت، فلیس ینجس الا دابتان: الکلب، و الخنزیر۔ (موسوعۃ، ما تجلس الماء مما خالطه، ج اول ص ۲۵ نمبر ۶۴) اس عبارت سے معلوم ہوا کہ امام شافعیؒ کے نزدیک صرف دو جانور، یعنی کتا اور سور کا جوٹھا ناپاک ہے باقی کا نہیں۔

ترجمہ: ۱۔ کہا گیا ہے کہ شک اسکے پاک ہونے میں ہے اسلئے کہ اگر پاک ہوتا تو پاک کرنے والا بھی ہوتا، جب تک پانی پر لعاب غالب نہ ہو جائے۔

تشریح: شک گدھے کے جوٹے کے پاک ہونے میں ہے یا خود تو پاک ہے لیکن دوسرے کو پاک کرنے میں ہے۔ تو فرماتے ہیں کہ بعض حضرات نے فرمایا کہ شک خود اسکے جوٹھے کے پاک ہونے میں ہے، یعنی جوٹھا خود پاک نہیں ہے، کیونکہ اگر وہ پاک ہوتا

۲ وقیل الشک فی طہوریتہ لانہ لو وجد الماء لایجب علیہ غسل رأسہ ۳ و کذا البہ طاہر ۴ وعرقہ لا یمنع جواز الصلاۃ و ان فحش فکذا سورہ، وهو الاصح،

تو دوسروں کو بھی پاک کرتا۔ جب تک کہ لعاب پانی پر غالب نہ ہو جائے، کیونکہ پانی پر لعاب غالب ہو جائے تو سب کے نزدیک اس سے طہارت نہیں ہوگی۔

ترجمہ: ۲ اور کہا گیا ہے کہ شک دوسری چیز کو پاک کرنے میں ہے۔ اسلئے کہ مشکوک پانی سے مسح کرنے کے بعد اگر پانی پائے تو اس پر سر دھونا واجب نہیں۔

تشریح: بعض حضرات نے فرمایا کہ گدھے کا جوٹھا خود تو پاک ہے لیکن دوسری چیز کو پاک کر سکے گا یا نہیں اس میں شک ہے۔ کیونکہ کسی آدمی نے گدھے کے جوٹھے سے سر پر مسح کیا بعد میں اچھا پانی مل گیا تو سر کو دوبارہ دھونا واجب نہیں ہے اگر گدھے کے جوٹھے پانی کے پاک ہونے میں شک ہوتا تو سر کو دوبارہ پاک پانی سے دھونا چاہئے، کیونکہ اسکا سر مشکوک ہو چکا ہے، لیکن دوبارہ دھونے کی ضرورت نہیں اس سے معلوم ہوا کہ خود پانی کے پاک ہونے میں شک نہیں ہے بلکہ دوسرے کو پاک کرنے میں شک ہے۔

ترجمہ: ۳ ایسے ہی اسکا دودھ پاک ہے۔

وجہ: یعنی گدھی کا دودھ پاک ہے، اسلئے کہ اسکا گوشت اصل کے اعتبار سے پاک ہے، اسکے گوشت کو جو حرام کیا وہ اسلئے کہ جہاد کے سامان اٹھانے میں جانور کی کمی نہ ہو جائے۔ اسلئے جب اصل کے اعتبار سے گوشت پاک ہے تو اسکا دودھ بھی پاک ہوگا۔ یعنی اگر اسکا دودھ کپڑے میں لگ جائے تو کپڑا پاک نہیں ہوگا۔ اصل کے اعتبار سے گوشت پاک ہے اسکی دلیل یہ حدیث ہے۔ عن انس بن مالک أن رسول الله ﷺ جاءه جاء فقال أكلت الحمر، ثم جاءه جاء فقال أكلت الحمر، ثم جاءه جاء فقال أفيت الحمر فأمر مناديا فنادى في الناس: ان الله ورسوله ينهيانكم عن لحوم الحمر الاهلية فانها رجس. (بخاری شریف، باب لحوم الحمر الانسیۃ، ص ۹۸۳ نمبر ۵۵۲۸) مسلم شریف، باب تحريم كل لحم الحمر الانسیۃ، ص ۸۶۸ نمبر ۵۰۲۱/۱۹۳۰) اس حدیث میں ہے کہ جہاد کا جانور نہ ختم ہو جائے اسلئے گدھے کے گوشت کو حرام کیا، اسلئے اصل کے اعتبار سے گدھے کا گوشت حلال ہے اسلئے اسکا دودھ بھی پاک ہونا چاہئے۔ البتہ اس سے چائے بنا کر پینے میں مشکوک ہوگا۔

ترجمہ: ۴ اور گدھے کا پسینہ نماز کے جائز ہونے کو نہیں روکتا اگرچہ بہت زیادہ ہو۔ تو ایسے ہی اسکا جوٹھا بھی ہوگا، صحیح روایت یہی ہے۔

تشریح: چونکہ گدھے کا گوشت اصل کے اعتبار سے حلال ہے اسلئے اسکا پسینہ بھی پاک ہے، اسلئے اگر اسکا پسینہ بہت زیادہ کپڑے میں لگ جائے پھر بھی اس میں نماز جائز ہوگی، چنانچہ اوپر حدیث گزری کہ حضور گدھے پر سوار ہوتے تھے اور اسکا پسینہ بھی

۵۔ و یروی نص محمد علی طہارتہ، ۱۔ و سب الشک تعارض الادلة فی اباحتہ و حرمتہ، او اختلاف الصحابة عنهم فی نجاستہ و طہارتہ، ۲۔ وعن ابی حنیفۃؒ انه نجس ترجیحا للحرمة و النجاسة، ۳۔ و البغل من نسل الحمار فیکون بمنزلتہ

کپڑے میں لگتا تھا پھر بھی آپ اس کپڑے میں نماز پڑھتے تھے۔ اور جب اسکا پسینہ پاک ہے تو اسکا جوٹھا بھی پاک ہوگا کیونکہ اسکا جوٹھا بھی گوشت سے ہی نکلتا ہے۔ اسلئے اسکا جوٹھا پاک ہے البتہ دوسرے کو پاک کر سکتا ہے یا نہیں اس میں شک ہے۔ یہ عبارت اس بات کی تائید میں ہے کہ جوٹھا پاک ہے البتہ دوسرے کو پاک کرنے میں شک ہے۔

ترجمہ: ۵۔ اور روایت کی ہے کہ امام محمدؒ نے اسکے پاک ہونے کی تصریح ہے۔ اگر ان سے پاک ہونے کی تصریح ہے تو اسکا مطلب یہ ہوا کہ اسکا جوٹھا پاک ہے البتہ دوسرے کو پاک کرنے میں شک رہے گا۔

ترجمہ: ۶۔ اور شک کا سبب اسکے مباح ہونے اور اسکے حرام ہونے میں دلائل کا تعارض ہے، یا اسکے بارے میں صحابہ کا اختلاف ہے اسکے ناپاک اور اسکے پاک ہونے کے سلسلے میں۔

تشریح: گدھے کا جوٹھا مشکوک ہے اسکی وجہ، یا تو یہ ہے کہ حدیث سے یہ ثابت ہوتا ہے کہ اسکا گوشت حلال ہے، اور یہ بھی ثابت ہوتا ہے کہ اسکا گوشت حلال نہیں ہے، چونکہ دلائل دونوں طرح کے ہیں اسلئے اسکا جوٹھا مشکوک ہو گیا، اسی طرح صحابہ میں اختلاف ہے کسی نے فرمایا کہ اسکا جوٹھا پاک ہے اور کسی نے فرمایا کہ اسکا جوٹھا ناپاک ہے۔ اسلئے یہ مشکوک ہو گیا۔ اوپر دونوں قسم کے دلائل گزر گئے۔ دیکھ لیں۔

ترجمہ: ۷۔ امام ابو حنیفہؒ سے منقول ہے کہ گدھے کا جوٹھا نجس ہے حرمت اور نجاست کو ترجیح دینے کے لئے۔

تشریح: امام ابو حنیفہؒ بہت محتاط آدمی تھے اسلئے انکا قاعدہ یہ ہے کہ حرمت اور اباحت میں تعارض ہو تو حرمت کو ترجیح ہوگی اسی طرح پاکی اور ناپاکی میں تعارض ہو تو ناپاکی کو ترجیح ہوگی، اس قاعدے کی بنیاد پر گدھے کے جوٹھے میں حرمت اور نجاست کو ترجیح ہو گی۔ اسکے لئے اثر اور عبارت یہ ہے۔ عن ابراہیم قال لا خیر فی سور البغل و الحمار، و لا یتوضأ أحد بسور البغل و الحمار، و یتوضأ من سور الفرس و البرذون، و الشاة و البعیر۔ قال محمدؒ و هو قول ابی حنیفۃؒ، و بہ ناخذ (کتاب الاثار لامام محمد، باب ما یجوز فی الوضوء من سور الفرس و البغل و الحمار و البعیر، ص ۲، نمبر ۷) اس اثر میں ہے کہ گدھے کے جوٹھے میں خیر نہیں ہے یعنی ناپاک ہے۔

ترجمہ: ۸۔ اور خیر گدھے کی نسل سے ہے اسلئے اسکا حکم بھی گدھے کے درجے میں ہے، یعنی مشکوک ہے

وجہ: (۱) جس خچر کی ماں گدھی ہو اور باپ گھوڑا ہو اس خچر کا حکم اسکی ماں کی طرح ہے یعنی اسکا جوٹھا مشکوک ہے کیونکہ

(۷۷) فان لم تجد غیرهما يتوضأ بهما ویتیمم، و یجوز ایہما قدم ^۱ و قال زفر لا یجوز الا ان یقدم الوضوء لانه ماء واجب الاستعمال فاشبه الماء المطلق ^۲ ولنا ان المظہر احدهما فیفید الجمع دون الترتیب،

جانور منسوب ماں کی طرف ہوتا ہے اسلئے ماں کے جوٹھے کی طرح مشکوک ہوگا۔ (۲) حدیث میں ہے کہ خچر کا گوشت گدھے کی طرح مکروہ ہے، حدیث یہ ہے عن جابر بن عبد اللہ قال : ذبحنا یوم خیر الخیل و البغال و الحمیر ، فہنا رسول اللہ ﷺ عن البغال و الحمیر ، و لم ینہنا عن الخیل ۔ (ابوداؤد شریف، باب فی اکل لحوم الخیل، ص ۳۱، نمبر ۸۹۳۷) اس حدیث میں ہے کہ خچر کا گوشت گدھے کی طرح ممنوع ہے۔ (۳) اس اثر میں اسکا ثبوت ہے۔ عن حماد قال : البغل من الحمار (مصنف ابن ابی شیبہ نمبر ۳۰۸) (۴) دوسری روایت میں ہے۔ عن ابراہیم قال : کان یکرہ سئور البغل ، والحمار ۔ (مصنف ابن ابی شیبہ، ۳۱ فی الوضوء بسور الحمار والکلب من کرہ، ج اول، ص ۳۵ نمبر ۳۰) اس اثر سے معلوم ہوا کہ گدھے اور خچر کا حکم ایک ہے ۔

ترجمہ: (۷۷) پس اگر ان دونوں پانی کے علاوہ نہ پائے تو ان دونوں سے وضو کرے اور تیمم بھی کرے۔ اور جائز ہے کہ کسی ایک کو مقدم کرے۔

تشریح: کسی کے پاس پاک پانی نہیں ہے صرف گدھے یا خچر کا جوٹھا ہے جسکو مشکوک پانی کہتے ہیں، تو چونکہ وہ پاک بھی اور پاک نہیں بھی ہے اسلئے پاک ہونے کی حیثیت سے اس سے وضو کرے گا اور ہو سکتا ہو کہ ناپاک ہو اسلئے اسکے بعد تیمم بھی کر لے تا کہ دونوں پر عمل ہو جائے۔ اسکی گنجائش ہے کہ چاہے پہلے تیمم کرے بعد میں وضو کرے اور اسکی بھی گنجائش ہے کہ پہلے وضو کرے اور بعد میں تیمم کر لے۔ اسلئے کہ اس وقت دونوں میں سے ایک پاک کرنے والی چیز ہے اسلئے دونوں کو کر لینا کافی ہے۔ کون مقدم ہو اور کون مؤخر ہو اسکی خاص ضرورت نہیں ہے

ترجمہ: اور امام زفرؒ نے فرمایا کہ نہیں جائز ہے مگر یہ کہ وضو کو مقدم کرے، اسلئے کہ یہ ایسا پانی ہے کہ اسکا استعمال کرنا واجب ہے اسلئے یہ مطلق پانی کے مشابہ ہو گیا۔

تشریح: امام زفرؒ کے یہاں یہ کہ گدھے کا جوٹھا ہو تو پہلے اس سے وضو کرے بعد میں تیمم کرے۔ اسکی وجہ یہ ہے کہ یہ بہر حال پانی ہے اور مٹی پر اسکی فضیلت ہے اسلئے اسکو پہلے استعمال کرے۔ دوسری وجہ یہ ہے کہ اس پانی کو استعمال کرنا ضروری ہے اسکے ہوتے ہوئے صرف تیمم نہیں کر سکتا اسلئے یہ مطلق پانی کی طرح ہو گیا اس لئے اسکو پہلے استعمال کرے۔

ترجمہ: ۲ اور ہماری دلیل یہ ہے کہ عضو کو پاک کرنے والی دونوں میں سے ایک چیز ہے اسلئے دونوں کو جمع کا فائدہ دیا نہ کہ

۳ وسوء الفرس طاهر عندهما لان لحمه مأكول، و كذا عنده في الصحيح لان الكراهة لاظهار شرفه (۷۸) فان لم يجد الانبيذ التمر قال ابو حنيفة يتوضأ به ولا يتيمم ﴿ الحديث ليلة الجن فان النبي عليه السلام توضأ به حين لم يجد الماء

ترتیب کا۔

تشریح : یعنی دونوں کو کر لینا ہے چاہے جسکو مقدم کرے۔ ترتیب سے کرنا ضروری نہیں ہے

ترجمہ : ۳ اور گھوڑا کا جوٹھا پاک ہے صاحبین کے نزدیک اسلئے کہ اسکا گوشت کھایا جاسکتا ہے اور یہی روایت امام ابو حنیفہ سے ہے صحیح روایت میں اسلئے کہ کراہیت اسکی فضیلت اور شرف کو ظاہر کرنے کے لئے ہے۔

وجہ: صحیح روایت یہ ہے کہ تینوں اماموں کے نزدیک گھوڑے کا جوٹھا پاک ہے اسکی وجہ یہ ہے کہ اسکا گوشت حلال ہے۔ حدیث یہ ہے عن جابر بن عبد الله قال : نهى النبي ﷺ يوم خيبر عن لحوم الحمر ورخص في لحوم الخيل۔ (بخاری شریف، باب لحوم الخیل، ص ۹۸۳، نمبر ۵۵۲۰ / مسلم شریف، نمبر ۵۰۲۲ / ابوداؤد شریف، باب فی اکل لحوم الخیل، ص ۵۴۰ نمبر ۳۷۸۸) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ گھوڑے کا گوشت حلال ہے اسلئے اسکا جوٹھا پاک ہونا چاہئے لیکن امام ابو حنیفہ کی دوسری روایت میں ہے کہ گھوڑے کا جوٹھا مکروہ ہے اسکی وجہ یہ حدیث ہے عن خالد ابن الولید، أن رسول الله ﷺ نهى عن اكل لحوم الخيل و البغال و الحمير۔ (ابوداؤد شریف، باب فی اکل لحوم الخیل، ص ۵۴۱ نمبر ۳۷۹۰) اس حدیث میں ہے کہ گھوڑے کے گوشت سے منع فرمایا، جسکا مطلب یہ ہوگا کہ وہ حلال نہیں ہے، اور جب گوشت حلال نہیں ہے تو اسکا جوٹھا بھی مکروہ ہوگا ناپاک نہیں ہوگا کیونکہ گوشت کھانے سے ممانعت اسکی شرف اور فضیلت کی بنا پر ہے کیونکہ وہ جہاد میں کام آتا ہے۔

ترجمہ : (۷۸) پس اگر پانی نہ ملے سوائے نبیذ تمر کے تو امام ابو حنیفہ نے فرمایا کہ اس سے وضو کرے اور تیمم نہ کرے۔

تشریح : نبیذ کی تین قسمیں ہیں اور ہر ایک کا حکم الگ الگ ہے۔ (۱) پانی میں کھجور ڈال دے اور اتنی دیر چھوڑ دے کہ اس میں مٹھاس آجائے اور پانی کی طرح رقت اور سیلان باقی رہے تو اسکو نبیذ تمر کہتے ہیں۔ اس سے وضو کرنا جائز ہے یا نہیں اس بارے میں اختلاف ہے۔ (۲) دوسری قسم یہ ہے کہ۔ اتنا گاڑھی ہوگئی ہے کہ رقت اور سیلان ختم ہو گیا ہو تو بالاتفاق اس سے وضو کرنا جائز نہیں ہے چاہے اسکا پینا جائز ہو۔ (۳) اور تیسری قسم یہ ہے کہ۔ اس میں نشہ آ گیا ہو تو اسکو پینا بھی جائز نہیں ہے، شراب کی طرح اسکا پینا حرام ہوگا۔

وجہ : (۱) لیلۃ الجن کے بارے میں حدیث میں اضطراب ہے کسی حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ حضرت عبداللہ بن مسعود لیلۃ الجن میں حضور کے ساتھ تھے اسلئے امام ابو حنیفہ نے فرمایا کہ اس سے وضو کرنا جائز ہے۔ اور کسی حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ وہ نہیں

۲۔ وقال ابو یوسف یتیم ولا یتوضأ به، وهو رواية عن ابی حنیفة، و به قال الشافعی عملاً بآیة الیمم لانها اقوی، او هو منسوخ بها لانها مدنیة و لیلة الجنة كانت بمكة

تھے اسلئے امام محمدؒ امام ابو یوسفؒ اور امام شافعیؒ نے فرمایا کہ نبیذ تمر سے وضو نہ کرے۔ امام ابو حنیفہؒ کی دلیل یہ ہے
وجہ : (۱) لیلة الجن کی حدیث کی بنا پر، اسلئے کہ حضورؐ نے نبیذ تمر سے وضو فرمایا ہے جب پانی نہیں پایا۔ حدیث یہ ہے۔ عن عبد اللہ بن مسعود قال : سألنی رسول اللہ ﷺ : ما فی اداوتک ؟ فقلت نبیذ ، فقال : تمر طیبة و ماء طهور ، قال : فتوضاء منه ۔ (ترمذی شریف، باب ماجاء فی الوضوء بالنبیذ، ۲۵ نمبر ۸۸) (۲) عن عبد اللہ بن مسعود ان النبی ﷺ قال له لیلة الجن : ما فی اداوتک ؟ قال نبیذ . قال تمر طیبة و ماء طهور ۔ (ابوداؤد شریف، باب الوضوء بالنبیذ، ص ۱۳ نمبر ۸۲ ابن ماجہ، باب الوضوء بالنبیذ، ص ۵۷ نمبر ۳۸۳ مسند احمد شریف، مسند عبد اللہ بن مسعود، ج اول ص ۶۶۳ نمبر ۳۸۰) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ حضرت عبد اللہ بن مسعودؓ لیلة الجن میں حضورؐ کے ساتھ تھے، اور یہ بھی معلوم ہوا کہ نبیذ تمر سے وضو کرنا جائز ہے۔ اسی کو امام ابو حنیفہؒ نے لیا ہے۔ (۳) لیکن یہ بھی یاد رہے کہ پانی موجود ہو تو نبیذ سے وضو کرنا جائز نہیں یہ اس وقت جائز ہے جب مطلق پانی موجود نہ ہو۔ اسلئے کہ حدیث یہ ہے۔ عن ابن عباس قال : قال رسول اللہ ﷺ : النبیذ وضوء لمن لم یجد الماء ۔ (دارقطنی، باب الوضوء بالنبیذ، ج اول، ص ۶ نمبر ۲۳۱ سنن اللیبیہ، باب منع التطہیر بالنبیذ، ج اول، ص ۱۹، نمبر ۳۱) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ نبیذ تمر سے اس وقت وضو کرے جب مطلق پانی نہ ہو۔ لیکن دوسری حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ حضرت عبد اللہ بن مسعودؓ لیلة الجن میں حضورؐ کے ساتھ نہیں تھے۔ حدیث یہ ہے سألتم علقمة هل کان ابن مسعود مع رسول اللہ ﷺ لیلة الجن ؟ قال فقال علقمة أنا سألت ابن مسعود دقلت هل شہد احد منکم مع رسول اللہ ﷺ لیلة الجن ؟ قال : لا و لکنا کنا مع رسول اللہ ذات لیلة ففقدناه ، الخ ۔ (مسلم شریف، باب الکھرب بالقرآءة فی الصبح والقرآءة علی الجن، ص ۸۲ نمبر ۴۵۰۷۱۰۰ ابوداؤد شریف، باب الوضوء بالنبیذ، ص ۱۳، نمبر ۸۵) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ لیلة الجن میں حضورؐ کے ساتھ کوئی نہیں تھا۔ اسلئے دونوں حدیثوں میں اضطراب ہو گیا۔ اسلئے امام شافعیؒ امام ابو یوسفؒ اور امام محمدؒ اس بات کے طرف گئے ہیں کہ نبیذ تمر سے وضو نہ کرے ۔

ترجمہ : ۲۔ اور امام ابو یوسفؒ نے فرمایا کہ تیمم کرے اور اس سے وضو نہ کرے، یہی ایک روایت امام ابو حنیفہؒ سے ہے اور یہی امام شافعیؒ نے بھی فرمایا تیمم کی آیت پر عمل کرتے ہوئے، اسلئے کہ تیمم کی آیت حدیث سے زیادہ قوی ہے۔ یا حدیث آیت سے منسوخ ہے اسلئے کہ آیت مدنی ہے اور حدیث مکی ہے۔

تشریح : امام ابو یوسفؒ اور امام شافعیؒ اور امام ابو حنیفہؒ کی بھی ایک روایت یہی ہے کہ صرف نبیذ تمر ہو تو اس وقت تیمم کرے اس سے وضو نہ کرے۔

۳ وقال محمد يتوضأ به و يتيمم لان في الحديث اضطرابا و في التاريخ جهالة فوجب الجمع احتياطاً ۴ قلنا ليلة الجن كانت غير واحدة فلا يصح دعوى النسخ

وجہ : اور اسکی دو وجہ بیان فرماتے ہیں (۱) ایک تو یہ کہ آیت تیمم آیت ہے اسلئے وہ حدیث سے زیادہ مضبوط ہے، اور آیت میں یہ ہے کہ پانی نہ ملے تو تیمم کرو۔ فلم تجدوا ماء فتيمموا صعيداً طيباً۔ (آیت ۶، سورة المائدة مدنیہ ۵) اور یہاں تو مطلق پانی نہیں ہے، نیز تکرر ہے اسلئے تیمم کرنا چاہئے۔ خصوصاً جب حدیث میں اضطراب ہو تو آیت کے مقابلے میں حدیث اور بھی کمزور ہو جاتی ہے اسلئے اسکو تیمم کرنا چاہئے۔ (۲) اور دوسری دلیل یہ ہے کہ میت تیمم مدنی ہے اور حدیث کی ہے اسلئے ممکن ہے کہ حدیث آیت کی وجہ سے منسوخ ہو چکی ہو۔ حدیث کی ہے اسکی تصریح اس طرح ہے۔ سألت علقمة هل كان ابن مسعود شهد مع رسول الله ﷺ ليلة الجن؟ قال فقال علقمة أنا سألت ابن مسعود و قلت هل شهد احد منكم مع رسول الله ﷺ ليلة الجن؟ قال : لا و لكننا كنا مع رسول الله ذات ليلة ففقدناه فلما أصبحنا اذ هو جاء من قبل حراء، الخ۔ (مسلم شریف، باب الجھر بالقراءة فی الصبح والقراءة علی الجن، ص ۱۸۴ نمبر ۴۵۰۷۷۰) اس حدیث میں ہے کہ آپ حراء کی جانب سے تشریف لائے جو مکہ مکرمہ میں ہے جس سے معلوم ہوا کہ حدیث کی ہے۔ مسند احمد میں تصریح ہے کہ یہ واقعہ مکہ مکرمہ میں پیش آیا۔ حدیث کا نگرا یہ ہے عن عبد الله بن مسعود قال : بينما نحن مع رسول الله ﷺ بمكة و هو في نفر من اصحابه اذ قال . الخ۔ (مسند احمد، مسند عبد الله بن مسعود، ج ثانی، ص ۴۴ نمبر ۴۳۶۸) اس حدیث میں بھی مکہ مکرمہ کی تصریح ہے اسلئے حدیث کی ہے اور آیت سے منسوخ ہو سکتی ہے۔ (۳) اثر میں ہے کہ نبیذ سے وضو کرنا مکروہ ہے۔ اثر یہ ہے۔ عن عطاء قال : انه كره الوضوء باللبن و النبيذ ، و قال ان التيمم أعجب الي منه . (ابوداؤد شریف، باب الوضوء بالنبيذ، ص ۱۳، نمبر ۸۶ مصنف عبد الرزاق، باب الوضوء بالنبيذ، ج اول، ص ۷۹ نمبر ۶۹۴) اس اثر سے معلوم ہوا کہ نبیذ سے وضو کرنا اچھا نہیں ہے۔

ترجمہ : ۳ اور امام محمدؒ نے فرمایا نبیذ تکرر سے وضو کرے اور تیمم بھی کرے۔ اسلئے کہ حدیث میں اضطراب ہے اور تاریخ میں جہالت ہے اسلئے احتیاطاً دونوں کو جمع کرنا واجب ہے۔ وجہ : امام محمدؒ فرماتے ہیں کہ دونوں کو جمع کرے یعنی نبیذ سے وضو بھی کرے اور تیمم بھی کرے۔ اسکی وجہ وہ یہ فرماتے ہیں کہ (۱) حدیث میں اضطراب ہے جیسا کہ پہلے گزر چکا۔ (۲) اور دوسری وجہ وہ یہ فرماتے ہیں کہ لیلۃ الجن کا واقعہ کب پیش آیا اس میں جہالت ہے اسلئے احتیاطاً جمع کرنا بہتر ہے۔

ترجمہ : ۴ ہم یہ کہتے ہیں کہ لیلۃ الجن کا واقعہ کئی مرتبہ پیش آیا ہے اسلئے آیت تیمم مدنی سے منسوخ ہونے کا دعویٰ صحیح نہیں ہے۔

تشریح : حضرت امام ابو یوسف نے فرمایا تھا کہ حدیث نبیذ آیت تیمم سے منسوخ ہے کیونکہ آیت تیمم مدنی ہے اور حدیث میں

تصریح ہے کہ وہ کئی ہے۔ یہاں سے اسکا جواب دے رہے ہیں کہ لیلة الجن کا واقعہ مدینے میں بھی پیش آیا ہے کیونکہ حدیث کو دیکھنے سے معلوم ہوتا ہے کہ یہ واقعہ چھ مرتبہ پیش آیا ہے۔ اسلئے ہو سکتا ہے کہ آیت یتیم جو مدنی ہے اسکے بعد مدینے میں لیلة الجن کا واقعہ پیش آیا ہو اور آیت یتیم کے بعد نبیز سے وضو کرنے کی اجازت ہوئی ہو۔ اسلئے امام ابو یوسف کا منسوخ ہونے کا دعویٰ صحیح نہیں ہے۔

﴿واقعات جن یہ ہیں﴾

(۱) یہ واقعہ مکہ مکرمہ میں پیش آیا جس میں حضرت عبداللہ بن مسعود حضور کے ساتھ نہیں تھے۔ اور نبیز کا مسئلہ بھی پیش نہیں آیا۔ حدیث یہ ہے۔ فقال علقمة أنا سألت ابن مسعود فقلت هل شهد احد منكم مع رسول الله ﷺ ليلة الجن؟ قال: لا ولكننا كنا مع رسول الله ذات ليلة ففقدناه..... فلما أصبحنا اذ هو جاء من قبل حراء..... اتاني داعي الجن فذهبت معه. الخ (مسلم شریف، باب الحجر بالقراءة في الصبح والقرءاءة على الجن، ص ۱۸۴ نمبر ۱۰۰۷) اس حدیث میں نبیز کا تذکرہ نہیں ہے۔

(۲) یہ واقعہ مکہ مکرمہ میں پیش آیا، اور حضرت عبداللہ بن مسعود حضور کے ساتھ تھے اور نبیز کا مسئلہ بھی پیش آیا۔ حدیث یہ ہے۔ عن عبد الله بن مسعود قال: بينما نحن مع رسول الله ﷺ بمكة وهو في نفر من اصحابه اذ قال..... فقال رسول الله ﷺ تمر طيبة وماء طهور. الخ۔ (مسند احمد، مسند عبداللہ بن مسعود، ج ۲، ص ۴۲ نمبر ۴۳۶۸)

(۳) یہ واقعہ بھی مکہ مکرمہ میں مقام نخلہ کے پاس پیش آیا جس میں سورہ جن نازل ہوئی اور نبیز کا مسئلہ بھی پیش نہیں آیا۔ اس میں کچھ صحابہ آپ کے ساتھ ہیں۔ حدیث کی روایت حضرت ابن عباسؓ سے ہے۔ عن ابن عباس قال انطلق النبي ﷺ في طائفة من اصحابه عامدين الى سوق عكاظ وقد حيل بين الشياطين وبين خبر السماء.... فانصرف اوليك الذين توجهوا نحو تهامة الى النبي ﷺ وهو بنخله عامدين الى سوق عكاظ وهو يصلي باصحابه صلاة الفجر. (بخاری شریف، باب الحجر بقراءة صلاة الصبح، ص ۱۰۱ نمبر ۷۳۷۷) مسلم شریف، باب الحجر بالقراءة في الصبح والقرءاءة على الجن، ص ۱۸۴ نمبر ۱۰۰۶

(۴) یہ واقعہ مدینہ طیبہ میں بقیع الغرقہ کے پاس پیش آیا اس میں عبداللہ بن مسعود حضور کے ساتھ تھے، اور نبیز کا تذکرہ نہیں ہے۔ حدیث یہ ہے۔ أتيت عبد الله بن مسعود... قال ان اهل الصفة أخذ كل رجل منهم رجلا يعثيه الا انا.... فخرج رسول الله ﷺ... فانطلقنا حتى أتينا بقيق الغرقه فخط بعصاه خطه۔ (کتاب دلائل النبوة لابن نعیم۔ نصب الرایۃ فصل فی الآثار)

۵۔ والحديث مشهور عملت به الصحابة و بمثله يزداد على الكتاب، ۶۔ واما الاغتسال به فقد قيل يجوز عنده اعتباراً بالوضوء، وقيل لا يجوز لانه فوقه ۷۔ والنيذ المختلف فيه ان يكون حلاً رقيقاً يسيل على الاعضاء كالماء، وما اشد منها صار حراماً لا يجوز التوضي به

(۵) اس واقعے میں حضرت بن العوام حضور کے ساتھ ہیں۔ اور مدینہ طیبہ میں ارض براز یعنی کھلی جگہ میں پیش آیا۔ اس میں بھی نبیذ کا تذکرہ نہیں ہے۔ حدیث یہ ہے۔ حدثنی الزبير بن العوام قال: صلى بنا رسول الله ﷺ صلاة الصبح في مسجد المدينة فلما انصرف قال ايكم يتبعني الى وفد الجن الليلة فاسكت القوم ثلاثاً، فمر بي فأخذ بيدي۔ (نصب الراية، فصل فی الآسار وغیرھا، ج اول، ص ۱۹۹)

ترجمہ: ۵۔ حدیث نبیذ مشہور ہے، اور اس پر صحابہؓ نے بھی عمل کیا ہے اسلئے اس جیسی حدیث سے کتاب اللہ پر زیاتی کی جاسکتی ہے۔

تشریح: یہاں دو باتیں ہیں ایک تو یہ کہ حدیث ترمذی مشہور ہے اسلئے اسکی وجہ سے پانی نہ ہونے پر وضو کر سکتا ہے۔ مشہور ہونے کی وجہ یہ ہے کہ یہ حدیث صحاح ستہ کے ان کتابوں میں ہے۔ (۱) ابوداؤد شریف نمبر ۸۴ (۲) ترمذی شریف نمبر ۸۸ (۳) ابن ماجہ شریف نمبر ۳۸۳ (۴) مسند احمد نمبر ۳۸۰۰۔ اسلئے کہا جاسکتا ہے کہ یہ حدیث مشہور ہے۔ دوسری بات یہ ہے کہ خود صحابہؓ نے بھی اس حدیث پر عمل فرمایا ہے، چنانچہ حضرت علیؓ سے یہ منقول ہے عن علیؓ قال: كان لا يرى بأسا بالوضوء من النيذ۔ (دار قطنی، باب الوضوء بالنيذ، ج اول، ص ۸۱، نمبر ۲۵۰، مصنف ابن ابی شیبہ، ۲۶ فی الوضوء بالنيذ، ج اول، ص ۳۲، نمبر ۲۶۴) اس اثر سے معلوم ہوا کہ صحابہؓ نے بھی اس حدیث پر عمل فرمایا۔ اسلئے نبیذ سے وضو کرنا جائز ہوگا۔

ترجمہ: ۶۔ بہر حال نبیذ سے غسل کرنا تو بعض حضرات نے فرمایا کہ امام ابوحنیفہؒ کے نزدیک جائز ہے وضو پر قیاس کرتے ہوئے، اور بعض نے فرمایا کہ جائز نہیں ہے اسلئے کہ غسل وضو سے اوپر ہے۔

وجہ: نبیذ سے غسل جائز ہے یا نہیں۔ اس بارے میں بعض حضرات نے فرمایا کہ امام ابوحنیفہؒ کے نزدیک جائز ہے۔ کیونکہ جب اس سے وضو جائز ہے تو غسل بھی جائز ہوگا، کیونکہ دونوں میں طہارت مطلوب ہے۔ اور بعض حضرات نے فرمایا کہ جائز نہیں ہے۔ کیونکہ غسل وضو سے اوپر کا درجہ ہے اور کبھی کبھی پیش آتا ہے۔ اس اثر میں بھی ہے کہ اس سے غسل نہ کرے۔ سالت أبا العالية عن رجل أصابته جنابة، وليس عنده ماء و عنده نيذ، أيفتسل به؟ قال: لا۔ (ابوداؤد شریف، باب الوضوء بالنيذ، ص ۸۳ نمبر ۱۸۷، مصنف ابن ابی شیبہ، ۲۶ فی الوضوء بالنيذ، ج اول، ص ۳۲ نمبر ۲۶۴) اس اثر سے معلوم ہوا کہ نبیذ سے غسل نہ کرے۔

ترجمہ: ۷۔ اور وہ نبیذ جس میں اختلاف ہے یہ کہ میٹھی ہو، پتلی ہو، عضو پر پانی کی طرح بہتی ہو، اور جو گاڑھی ہو گئی وہ حرام ہو گئی،

۸۔ وان غیرته النار فمادام حلوا فهو علی الخلاف و ان اشتد فعند ابی حنیفہؒ یجوز التوضی به لانه یحل شر به عنده، ۹۔ وعند محمدؐ لا یتوضأ به لحرمة شر به عنده

اس سے وضو جائز نہیں۔

وجہ: عرب کا پانی کھا رہا ہوتا تھا اسلئے اس میں کھجور ڈال دیتے تھے اور کچھ دیر کے لئے چھوڑ دیتے تھے تاکہ پانی میٹھا ہو جائے اسی کو نبیذ کہتے ہیں اگر یہ پانی کی طرح چلا ہے تو اس سے وضو کرنے میں اختلاف ہے۔ اور اگر گاڑھا ہو گیا تو اس سے بالاتفاق وضو جائز نہیں۔ تاہم اگر نشہ نہ پیدا ہوا ہو تو اسکا پینا جائز ہوگا، اور اگر نشہ پیدا ہو چکا ہو تو اب پینا بھی جائز نہیں ہے۔ ہر ایک کی دلیل یہ ہے۔ نبیذ پتلی ہوا اسکا استدلال اس حدیث سے ہے۔ عن عبد اللہ بن الدیلمی عن ابیہ قال اتینا النبی ﷺ.... قالنا ما نضع بالزبيب؟ قال: انبذوه علی غداکم و اشربوه علی عشائکم، و انبذوه عشائکم و اشربوه علی غداکم۔ (ابوداؤد شریف، باب فی صفۃ النبیذ، ص ۵۳۱ نمبر ۳۷۱۰ رزمی شریف، باب ما جاء فی الانتباذ فی القاء ص ۳۳۹ نمبر ۱۸۷۱) جب کھجور صبح پانی میں ڈالے اور شام کو پی لے تو نبیذ پتلی ہی ہوگی۔ اور گاڑھی ہونے کے بعد شوربے کی طرح ہوگی اسلئے اس سے وضو کرنا جائز نہیں۔ اور اگر اس میں نشہ آ گیا ہو تو اسکا پینا بھی حرام ہے۔ اس حدیث میں ہے عن ابی ہریرۃ قال علمت ان رسول اللہ ﷺ کان یصوم فحین فطره بنیذ صنعتہ فی دباء ثم أتیت به فاذا هو ینش، فقال اضرب بهذا الحائط فان هذا شراب من لا یومن باللہو الیم الآخر۔ (ابوداؤد شریف، باب فی النبیذ اذا غلا، ص ۵۳۲ نمبر ۳۷۱۶) اس حدیث میں ہے کہ نشہ آ جائے تو اسکا پینا بھی حرام ہے۔

ترجمہ: ۸۔ اور اگر آگ میں پک کر بدل گئی تو جب تک میٹھی ہے تو اسی اختلاف پر ہے اور اگر گاڑھی ہو گئی پھر بھی امام ابو حنیفہؒ کے نزدیک اس سے وضو جائز ہے اسلئے کہ انکے نزدیک اسکا پینا جائز ہے،

تشریح: اگر نبیذ کو آگ میں پکالی گئی لیکن جب تک میٹھی ہے اور پتلی ہے کہ عضو پر بہتی ہے تو اسی اختلاف پر ہے کہ امام ابو حنیفہؒ کے نزدیک جائز ہے اور امام ابو یوسفؒ کے نزدیک تیمم کرے۔ اور اگر پکانے کی وجہ سے گاڑھی ہو گئی لیکن نشہ نہیں ہوا تو امام ابو حنیفہؒ کے نزدیک وضو جائز ہے اسلئے کہ اسکا پینا حلال ہے۔ اور جب پینا حلال ہے تو وضو بھی جائز ہے۔

ترجمہ: ۹۔ اور امام محمدؒ کے نزدیک اس سے وضو نہیں کیا جائے گا پینے کی حرمت کی وجہ سے ان کے نزدیک۔

تشریح: نبیذ پکا دی گئی اور گاڑھی ہو گئی تو امام محمدؒ کے نزدیک اسکا پینا حرام ہے اسلئے اس سے وضو بھی جائز نہیں ہے۔ وہ فرماتے ہیں کہ گاڑھی ہونے کے بعد اس میں نشہ آنا شروع ہو جاتا ہے اسلئے اسکو حرام ہی پر محمول کریں تاکہ لوگ اس سے بچیں۔ وہ اس حدیث سے استدلال کرتے ہیں۔ عن ابن عباس قال: کان ینبذ للنبی ﷺ الزبيب فیشر به الیوم و الغد و بعد

۱۰ ولایجوز التوضی بما سواہ من الانبذۃ جریا علی قضیۃ القیاس۔

الغد الی مساء الثالثة ثم يأمر به فيسقى الخدم او يهراق۔ (ابوداود شریف، باب فی صفۃ النبیذ، ص ۵۳۲ نمبر ۳۷۱۳) اس حدیث میں دوسرے دن کی شام کو نبیذ بہانے کے لئے فرماتے تھے کیونکہ وہ گاڑھی ہو جاتی تھی۔ اسلئے گاڑھی ہونے کے بعد اسکو پینا حرام ہے اسلئے کہ نہ آنے کے قریب ہو گئی ہے (۲) اس حدیث میں بھی اسکا اشارہ ہے۔ عن عائشة أن رسول الله ﷺ سئل عن البتع فقال: كل شراب أسكر فهو حرام۔ (بخاری شریف، باب الخمر من العسل وهو البتع، ص ۹۹۱ نمبر ۵۵۸۵) ابوداود شریف، باب ماجاء فی اسکر، ص ۵۲۸، نمبر ۳۶۸۱) اس حدیث میں نشہ والی چیز کو حرام فرمایا ہے۔

ترجمہ: ۱۰ اور نہیں جائز ہے وضو کرنا اسکے علاوہ کی نبیذ سے قیاس پر جاری کرتے ہوئے۔

تشریح: چونکہ حدیث میں کھجور کی نبیذ سے وضو کرنا جائز ہے اسلئے اس سے وضو جائز کہتے ہیں ورنہ کسی اور چیز کی نبیذ سے وضو جائز نہیں ہے اسلئے کہ اب اسکا نام مطلق پانی نہیں رہا بلکہ نبیذ ہو گیا۔ اسلئے انگور، کشمش، اور جو وغیرہ کی نبیذ سے وضو جائز نہیں ہے۔

﴿باب التیمم﴾

(۷۹) ومن لم يجد الماء وهو مسافر، او خارج المصر بينه وبين المصر ميل او اكثر يتيمم بالصعيد ﴿القولہ تعالیٰ: فلم تجدوا ماء فتيمموا صعيدا طيباً﴾ وقوله عليه السلام: التراب

﴿باب التیمم﴾

ضروری نوٹ: التیمم: تیمم کے معنی ارادہ کرنے کے ہیں۔ اور شریعت میں حدیث سے پاک ہونے کے لئے مٹی کا ارادہ کرنے کو تیمم کہتے ہیں۔ اس کی دلیل یہ آیت ہے وان كنتم جنبا فاطهروا وان كنتم مرضى او على سفر او جاء احد منكم من الغائط او لمستم النساء فلم تجدوا ماء فتيمموا صعيدا طيبا فامسحوا بوجوهكم وايديكم منه ما يريد الله ليجعل عليكم من حرج ولكن يريد ليطهركم وليتم نعمته عليكم لعلكم تشكرون۔ (آیت ۶ سورة المائدة ۵) اس آیت میں ہے کہ پانی پر قدرت نہ ہو تو تیمم کرے

ترجمہ: (۷۹) جو پانی نہ پائے اس حال میں کہ وہ مسافر ہو یا شہر سے باہر ہو اور اس آدمی کے درمیان اور شہر کے درمیان تقریباً ایک میل یا اس سے زیادہ ہو تو وہ پاک مٹی سے تیمم کریگا۔

وجہ: (۱) پانی نہ پانے کے وقت تیمم کرنے کا حکم اس آیت میں ہے وان كنتم مرضى او على سفر او جاء احد منكم من الغائط او لمستم النساء فلم تجدوا ماء فتيمموا صعيدا طيبا فامسحوا بوجوهكم وايديكم .. (آیت ۴۳ سورة النساء ۴۳) (۲) حدیث میں ہے عن ابی ذر... قال رسول الله ﷺ الصعيد الطيب وضوء المسلم ولو الى عشر سنين (ابوداؤد شریف، باب الحجب تیمم ص ۵۳ نمبر ۳۳۲ رزندی شریف، باب ما جاء في التيمم للحجب اذالم مسجد الماء، ۳۲، نمبر ۱۲۴) اس حدیث میں ہے کہ پانی نہ ملے تو دس سال تک جنبی تیمم کر کے نماز پڑھ سکتا ہے۔ یعنی پانی نہ ملے یا پانی پر قدرت نہ ہو تو ایک زمانہ تک تیمم کر سکتا ہے۔

آیت میں ہے کہ پانی نہ پائے تو تیمم کر سکتا ہے۔ اب پانی نہ پانے کی مصنف نے چار صورتیں بیان کی ہیں (۱) مسافر ہو اور اس کے پاس پانی نہ ہو (۲) یا شہر سے باہر ہو اور پانی سے ایک میل دور ہو تو تیمم کر سکتا ہے (۳) آدمی اتنا بیمار ہو کہ پانی اس کو نقصان دیتا ہو۔ (۴) جنبی کو خوف ہو کہ اگر پانی سے غسل کیا تو ٹھنڈک سے بیمار ہو جائے گا۔ تو وہ تیمم کر سکتا ہے۔ ہر ایک کی دلیل یہ ہے۔

ترجمہ: ۱۔ اللہ تعالیٰ کے قول کی وجہ سے کہ جب تک تم پانی نہ پاؤ پاک مٹی سے تیمم کرتے رہو۔ یہ آیت اوپر گزر گئی۔

ترجمہ: ۲۔ اور حضور کا قول کہ مٹی مسلمان کو پاک کرنے کی چیز ہے اگر چودس سال تک ہو جب تک کہ پانی نہ پائے۔ یہ حدیث بھی اوپر گزر گئی۔ البتہ مصنف ابن ابی عمیر میں عشر سنین کے بجائے عشر حجج کا لفظ ہے۔ حدیث یہ ہے۔ عن ابی ذر عن النبی

طهور المسلم و لو الى عشر حجج ما لم يجد الماء ۳ و الميل هو المختار في المقدار لانه يلحقه الحرج بدخول المصر و الماء معدوم حقيقة ۴ و المعبر المسافة دون خوف الفوت لان التفريط يأتي من قبله.

عَلَيْهِ السَّلَامُ قَالَ : الصَّعِيدُ الطَّيْبُ طَهُورٌ مَا لَمْ يَوْجَدْ الْمَاءُ وَ لَوْ إِلَى عَشْرِ حَجَجٍ ، فَإِذَا وَجَدْتَ الْمَاءَ فَأَمْسَهُ بِشَرْتِكَ - (مصنف ابن أبي شيبة، ۱۹۱ الرجل يتجسس وليس يهدر على الماء، ج اول، ص ۴۴ نمبر ۱۶۶۱) اس حدیث میں دس سال تک تیمم کرنے کی گنجائش ہے۔

ترجمہ: ۳ اور میل ہی کا اعتبار ہے مقدار میں اسلئے کہ شہر میں داخل ہونے میں اس کو حرج لازم ہوگا، اور پانی تو واقعی موجود نہیں ہے۔

تشریح: پانی کتنی دوری پر ہو تو آدمی تیمم کر سکتا ہے اس بارے میں ائمہ کے کئی اقوال ہیں، ہمارے نزدیک مختار قول یہی ہے کہ ایک میل دور ہو تو تیمم کر سکتا ہے، کیونکہ آیت فلم تجدوا ماء، کے مطابق پانی واقعی موجود نہیں ہے اور ایک میل دور سے شہر جائے اس میں حرج ہے اور آیت میں ہے کہ دین کے بارے میں امت پر حرج نہیں کیا یہ آیت گزر چکی ہے۔ ما يريد الله ليجعل عليكم من حرج ولكن يريد ليطهركم وليتم نعمته عليكم لعلكم تشكرون۔ (آیت ۶ سورۃ المائدہ ۵) اور ایک میل جانے میں حرج ہے اسلئے تیمم کرے۔

کیونکہ ایک میل سے کم فاصلہ ہو تو گویا کہ وہ پانی کے پاس ہے۔ کیونکہ پندرہ منٹ میں پانی لیکر آجایگا اس لئے کوئی حرج نہیں ہوگا۔ ایک میل دور ہونے کی دلیل ابن عمرؓ کا اثر ہے۔ عن نافع يقيم ابن عمر على رأس ميل او ميلين من المدينة فصلى العصر فقدم والشمس مرتفعة. (دارقطني، باب في بيان الموضع الذي يجوز التيمم فيه وقدرة من البلد وطلب الماء ج اول ص ۱۹۵ نمبر ۷۰۹) بخاری شریف میں ہے حضرت عبداللہ ابن عمرؓ نے مرید الغنم میں تیمم کیا اور نماز پڑھی۔ و أقبل ابن عمر من أرضه بالجرف فحضرت العصر بمرید الغنم فصلى ثم دخل المدينة والشمس مرتفعة فلم يعد. (بخاری شریف، باب التيمم في الحضر اذ لم تجد الماء، ج اول، ص ۴۸، نمبر ۳۳) اور مرید کے بارے میں دارقطني میں ہے کہ وہ مدینہ سے تین میل پر ہے۔ ان ابن عمرؓ يقيم بمرید الغنم وصلى وهو على ثلاثة اميال من المدينة (دارقطني، باب في بيان الموضع الذي يجوز التيمم فيه ج اول ص ۱۹۵ نمبر ۷۰۹) ان آثار میں اگرچہ دو میل اور تین میل کا تذکرہ ہے لیکن احتیاط کے طور پر صرف ایک میل پر تیمم کی اجازت دی گئی کیونکہ اس میں بھی حرج ہے۔

ترجمہ: ۴ اور معتبر ایک میل کی مسافت ہے نماز کے فوت ہونے کا اعتبار نہیں، اسلئے کہ تفریط خود اسکی جانب سے آئی ہے۔

(۸۰) ولو كان يجده الماء الا انه مريض فحاف ان استعمال الماء اشتد مرضه يتيمم ﴿﴾

تشریح : پانی ایک میل سے کم میں ہے لیکن نماز کا وقت ختم ہونے کے قریب ہے تب بھی نماز کے فوت ہونے کے خوف سے تیمم کرنا چاہیے تو نہیں کر سکتا، جب تک پانی ایک میل دور نہ ہو، کیونکہ زیادتی یعنی وقت کی تاخیر خود نمازی کی جانب سے آئی ہے۔ اسلئے اس کو تیمم کی سہولت نہیں دی جائے گی۔

لغت : الصعيد: پاک مٹی، اوپر کی مٹی۔ التراب: مٹی۔ حجاج: حجة سے مشتق ہے سال۔ المیل: شرعی میل دو ہزار گز کا ہوتا ہے۔ کیونکہ درمختار میں ہے کہ ایک میل چار ہزار ہاتھ کا ہوتا ہے، اور ایک ہاتھ آدھا گز ہوتا ہے، اسلئے چار ہزار ہاتھ دو ہزار گز ہوا، عبارت یہ ہے۔ والمیل اربعة آلاف ذراع۔ (رد المحتار علی در المختار، باب صلوٰۃ المسافر، ج ثانی، ص ۲۵) اور انگریزی میل سترہ سو ساٹھ گز 1760 کا ہوتا ہے اسلئے انگریزی میل شرعی میل سے 1.1363 چھوٹا ہے اسلئے انگریزی میل سے ناپیں تو پانی 1.1363 میل دور ہو یعنی گز دور ہو تب تیمم کر سکتا ہے۔ اور کیلو میٹر شرعی میل سے 1.82869 چھوٹا ہوتا ہے اسلئے 1.82869 کیلو میٹر یعنی 1828.69 میٹر پانی سے دور ہو تب تیمم کر سکتا ہے۔

ترجمہ : (۸۰) اگر پانی تو پاتا ہو مگر یہ کہ بیمار ہو پس خوف ہو کہ اگر پانی استعمال کرے گا تو اس کا مرض بڑھ جائے گا تو تیمم کر سکتا ہے۔

وجہ : (۱) شریعت انسان کو مشقت شدیدہ میں مبتلا کرنا نہیں چاہتی اس لئے اگر بیماری بڑھ جانے کا خوف ہو یا بیمار ہو جانے کا ظن غالب ہو تو تیمم کر سکتا ہے (۲) آیت لا یکلف اللہ نفسا الا وسعها۔ (آیت ۲۸۶ سورۃ البقرۃ) (۳) اور یہ آیت بھی گزری کہ اللہ تعالیٰ امت کو حرج میں مبتلا کرنا نہیں چاہتے۔ ما یرید اللہ لیجعل علیکم من حرج و لكن یرید لیطہرکم و لیتم نعمتہ علیکم لعلکم تشکرون۔ (آیت ۶ سورۃ المائدۃ) (۴) حدیث میں ہے کہ بیمار ہونے کا ظن غالب ہو تو تیمم کر سکتا ہے عمرو ابن العاص یذکر ان عمر ابن العاص اجنب فی لیلۃ باردة ف تیمم وتلا ولا تقفلوا انفسکم ان اللہ کان بکم رحیما ف ذکر ذلک للنبی ﷺ فلم یعنف (بخاری شریف، باب اذا خاف الجنب علی نفسه المرض او الموت او خاف العطش تیمم، ج اول، ص ۴۹، نمبر ۳۴۵) معلوم ہوا کہ سردی سے مرض بڑھنے کا خوف ہو یا بیمار ہونے کا خوف ہو تو تیمم کر سکتا ہے۔ (۵) اس حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ سردی کا خطرہ ہو تو تیمم کر سکتا ہے۔ حدیث یہ ہے۔ عن عمرو ابن العاص قال: احتلمت فی لیلۃ باردة فی غزوة ذات السلاسل، فاشفقت أن أغتسل فأهلك ف تیمم ثم صلیت بأصحابی الصبح، ف ذکروا ذالک لرسول اللہ ﷺ فقال یا عمرو! صلیت بأصحابک و أنت جنب؟ فأخبرته بالذی معنی من الاغتسال و قلت انی سمعت اللہ یقول: ولا تقفلوا انفسکم ان اللہ کان

۱۔ لما تلونا ۲۔ ولان الضرر فی زیادة المرض فوق الضرر فی زیادة ثمن الماء و ذالک ییح التیمم
فہذا اولیٰ، ۳۔ ولا فرق بین ان یشد مرضہ بالتحریک او بالاستعمال ۴۔ واعتبر الشافعی خوف
ال تلف و هو مردود بظاهر النص

بکم رحیماً۔ (آیت ۲۹ سورة النساء ۴) فضحک رسول اللہ ﷺ ولم یقل شیئاً۔ (ابوداؤد شریف باب اذا
خاف الحب البرد التیمم؟ ص ۵۴ نمبر ۳۳۳) اس حدیث سے بھی معلوم ہوا کہ مرض بڑھنے کا خوف ہو تو تیمم کر سکتا ہے۔

ترجمہ: ۱۔ اس آیت کی بنا پر جو میں نے پہلے تلاوت کی۔ یہ آیت اوپر گزر گئی۔ ما یرید اللہ لیجعل علیکم من حرج و
لکن یرید لیطہرکم ولیتم نعمتہ علیکم لعلکم تشکرون۔ (آیت ۶ سورة المائدہ ۵)۔ اس آیت میں ہے کہ حرج ہو تو
تیمم کر سکتا ہے۔

ترجمہ: ۲۔ اور اسلئے کہ بیماری کی زیادتی کا نقصان پانی کی قیمت کی زیادتی کے نقصان سے زیادہ ہے اور وہ تیمم کو مباح کرتی
ہے تو یہ بدرجہ اولیٰ مباح کریگا۔

تشریح: یہ دلیل عقلی ہے۔ پانی کی قیمت عام قیمت سے زیادہ کہہ رہا ہو تو آدمی کے لئے مباح ہے کہ پانی نہ خریدے اور تیمم کر
کے نماز پڑھ لے، کیونکہ اس میں زیادہ قیمت دینے کا نقصان ہے، اب اگر پانی استعمال کرے گا تو بیماری کے زیادہ ہونے کا خطرہ
ہے، تو بیماری کا زیادہ ہونا بڑا نقصان ہے اور پانی کی قیمت کا زیادہ ہونا چھوٹا نقصان ہے، پس جب چھوٹے نقصان کی وجہ سے تیمم
کر سکتا ہے تو بڑا نقصان یعنی مرض کا زیادہ ہونے سے بدرجہ اولیٰ تیمم کر سکتا ہے۔ اسلئے مرض کی زیادتی کا خوف ہو تو تیمم کر سکتا ہے۔

ترجمہ: ۳۔ اور کوئی فرق نہیں اس بارے میں کہ مرض حرکت دینے سے زیادہ ہو یا پانی استعمال کرنے سے۔

تشریح: مثلاً کسی آدمی کا پاؤں ٹوٹا ہوا ہے، وہ پانی استعمال کرے گا تو کوئی نقصان نہیں دے گا لیکن اگر پانی لانے جائے گا تو
تکلیف بڑھ جائے گی اور پانی دور سے لانے والا کوئی نہیں ہے اسلئے ایسی صورت میں بھی وہ تیمم کر سکتا ہے کیونکہ حرکت کی وجہ سے
مرض بڑھنے کا خطرہ ہے۔ اور اگر پانی استعمال کرنے سے مرض کے بڑھنے کا خطرہ ہو تب بھی تیمم کر سکتا ہے۔ دونوں میں کوئی فرق
نہیں ہے۔

ترجمہ: ۴۔ اور امام شافعیؒ نے اعتبار کیا ضائع ہونے کے خوف کا حالانکہ وہ ظاہری نص سے رد معلوم ہوتا ہے۔

تشریح: امام شافعیؒ نے فرمایا کہ عضو کے ضائع ہونے کا خطرہ ہو، یا آدمی کے ہلاک ہونے کا خطرہ ہو تب تیمم کر سکتا ہے۔ صر
ف مرض کے بڑھنے کا خوف ہو تو تیمم نہیں کر سکتا ہے۔ انکی دلیل اوپر کی حدیث ہے جس میں صحابی نے فرمایا تھا کہ مجھے ہلاک ہو نیکا
خطرہ تھا اسلئے میں نے تیمم کیا۔ حدیث کا جملہ یہ تھا۔ فاشفقت أن أغسل فأهلك فتممت ثم صلیت (ابوداؤد

(۸۱) ولو خاف الجنب ان اغتسل ان يقتله البرد او يمرضه يتيمم بالصعيد ﴿۱﴾ وهذا اذا كان خارج المصر لمابينا، ولو كان في المصر فكذلك عند ابی حنیفۃؒ

نمبر ۳۳۴) اسلئے ہلاک ہونے کا خطرہ ہو تب تیمم کر سکتا ہے (۲) اور آیت میں بھی ہے کہ اپنے آپ کو قتل نہ کرو، آیت یہ ہے۔ و لا تقتلوا انفسکم ان الله کان بکم رحیماً۔ (آیت ۲۹ سورۃ النساء ۴) اسلئے قتل یعنی ہلاک ہونے کا خطرہ ہو تب تیمم کر سکتا ہے۔

حنفیہ کے نزدیک صرف حرج ہو یعنی مرض کے بڑھنے کا خطرہ ہو، یا بیمار ہو جانے کا خطرہ ہو تو تیمم کر سکتا ہے۔ کیونکہ آیت میں ہے کہ اللہ تعالیٰ حرج میں مبتلا نہیں کرنا چاہتے، جبکہ مطلب یہ ہوا کہ حرج ہو تو تیمم کر سکتا ہے اور مرض کے بڑھنے میں حرج ہے اسلئے تیمم کر سکتا ہے۔ آیت یہ تھی۔ ما یزید الله لیجعل علیکم من حرج و لكن یرید لیطہرکم و لیتم نعمتہ علیکم لعلکم تشکرون۔ (آیت ۶ سورۃ المائدہ ۵) اسلئے حرج یعنی مرض بڑھنے میں تیمم کر سکتا ہے۔

ترجمہ : (۸۱) اور اگر جنبی خوف کرے کہ اگر وہ غسل کرے گا تو ٹھنڈک اسکو مار دے گی، یا اسکو بیمار کر دے گی تو وہ پاک مٹی سے تیمم کر سکتا ہے۔

وجہ : جنبی آدمی کو خوف ہو کہ اگر غسل کروں گا تو ٹھنڈک اسکو مار دے گی، یا اسکو بیمار کر دے گی تو وہ پاک مٹی سے تیمم کر سکتا ہے۔ دلیل اوپر گزر گئی، ایک حدیث یہ بھی ہے۔ عن جابر قال خرجنا فی سفر فأصاب رجلاً منا حجر فشحجه فی رأسه ثم احتلم فسأل أصحابه فقال هل تجدون لی رخصة فی التیمم؟ قالوا اما نجد لك رخصة و أنت تقدر علی الماء فاغسل فمات فلما قدمنا علی النبی ﷺ أخبر بذلك فقال : قتلوه قتلهم الله ألا سألوا اذا لم یعلموا فانما شفاء العی السوال۔ (ابوداؤد شریف، باب المجد و تیمم، ص ۵۴ نمبر ۳۳۶) اس حدیث سے بھی معلوم ہوا کہ مرض بڑھنے کا خطرہ ہو تو تیمم کر سکتا ہے۔

ترجمہ : یہ جب ہے کہ آدمی شہر سے باہر ہو، اور اگر شہر میں ہو تب بھی ایسے ہی ہے امام ابوحنیفہؒ کے نزدیک۔

تشریح : شہر سے باہر ہو اور سردی کا خوف ہو تو تیمم کر کے نماز پڑھے۔ جیسا کہ اس اثر میں ہے کہ حضرت ابن عمرؓ نے مدینے سے تین میل باہر تیمم کر کے نماز پڑھی۔ یہ اثر گزر گیا ہے۔ ان ابن عمرؓ تیمم بمرد النعم و صلی و هو علی ثلثة امیال من المدینة (دارقطنی، باب فی بیان الموضع الذی یجوز التیمم فیہ) (جلد اول ص ۱۹۵ نمبر ۷۰)، لیکن اگر شہر کے اندر ہو اور سردی کا خوف ہو اور پانی گرم کرنے کا کوئی راستہ نہ ہو تو امام ابوحنیفہؒ کے نزدیک شہر کے اندر بھی تیمم کر کے نماز پڑھ سکتا ہے۔ وہ فرماتے ہیں کہ عام حالات میں پانی گرم کرنے کی سہولت شہر میں ہوتی ہے لیکن خدا نہ خواستہ پانی گرم کرنے کی کوئی سہولت نہ ہو تو یہ فتویٰ دینا ہی پڑے گا

۲۔ خلافاً لهما، هما يقولان ان تحقق هذه الحالة نادر في المصرف لا يعتبر ۳۔ وله ان المعجز ثابت حقيقة فلا بد من اعتباره (۸۲) والتيمم ضربتان يمسح باحدهما وجهه وبالاخرى يديه الى المرفقين ﴿

۱۔ لقوله ﷺ: التيمم ضربتان: ضربة للوجه، و ضربة لليدين

کہ وہ تیمم کر لے کیونکہ حرج موجود ہے

ترجمہ: ۲۔ برخلاف صاحبین کے۔ وہ فرماتے ہیں کہ اس حالت کا تحقق ہونا شہر میں نادر ہے اسلئے اسکا اعتبار نہیں کیا جائے گا۔

تشریح: صاحبین فرماتے ہیں کہ شہر میں پانی گرم کرنے کی سہولت نہ ہو ایسا نادر ہے اور بہت کم ہے اسلئے شہر میں رہتے ہوئے تیمم کی اجازت نہیں دی جائے گی۔ کیونکہ وہاں حرج کا وقوع نہیں ہے۔

ترجمہ: ۳۔ امام ابو حنیفہؒ کی دلیل یہ ہے کہ عجز حقیقتاً ثابت ہے لہذا اس کا اعتبار کیا جانا ضروری ہے۔

تشریح: امام ابو حنیفہؒ فرماتے ہیں کہ ایسے خائف جنبی کے لئے غسل کرنے سے عاجز ہونا حقیقت میں ثابت ہے۔ لہذا اس کا اعتبار کیا جانا ضروری ہے۔ اور اس کو تیمم کی اجازت ہوگی۔

ترجمہ: (۸۲) تیمم کے لئے دو ضربے ہیں۔ ایک کو چہرے پر ملے اور دوسرے کو دونوں ہاتھوں پیر کہنیوں سمیت۔

تشریح: تیمم کے لئے دو ضربے ہونگے۔ ایک ضربہ زمین پر مار کر چہرے پر ملیگا اور دوسرا زمین پر مار کر دونوں ہاتھوں پر ملیگا کہنیوں سمیت وجہ حدیث میں ہے عن عمار بن یاسر حين تيمموا مع رسول الله ﷺ فامر المسلمين فاضربوا باكفهم التراب ولم يقبضوا من التراب شيئا فمسحوا بوجوههم مسحة واحدة ثم عادوا فاضربوا باكفهم الصعد مرة اخرى فمسحوا بايديهم۔ (ابن ماجہ شریف، باب فی التیمم ضربتین، ص ۸۱، نمبر ۵۷۱۷۱) ابو داؤد شریف، باب التیمم ص ۵۱ نمبر ۳۱۸) (۲) عن ابن عمر عن النبي ﷺ قال التيمم ضربتان ضربة للوجه و ضربة لليدين الى المرفقين (دارقطنی ج اول ص ۱۸۸ نمبر ۶۷۴)

ان احادیث سے دو باتیں معلوم ہوئی ایک تو یہ کہ تیمم کے لئے دو ضربے ہیں، اور دوسری یہ کہ کہنیوں تک مسح کرے۔

ترجمہ: ۱۔ حضورؐ کے قول کی وجہ سے کہ تیمم دو ضربے ہیں، ایک ضربہ چہرے کے لئے اور ایک ضربہ ہاتھ کے لئے۔ حدیث یہ ہے۔ عن ابن عمر عن النبي ﷺ قال التيمم ضربتان ضربة للوجه و ضربة لليدين الى المرفقين (دارقطنی ج اول ص ۱۸۸ نمبر ۶۷۴ سنن للبیہقی، باب کیف التیمم، ج اول، ص ۳۲۹ نمبر ۹۹۹) اس حدیث میں ہے کہ تیمم کے لئے دو ضربے ہیں۔ اور یہ بھی معلوم ہوا کہ کہنیوں تک مسح کرے تب مسح ہوگا۔

فائدہ: صحاح ستہ کی کتابوں میں ایک ضربہ کا تذکرہ ہے اس لئے امام احمدؒ اور اسحاقؒ کی رائے ہے کہ ایک ضربہ سے چہرہ اور ہاتھ

۲۔ ینفض یدیہ بقدر ما ینتثر التراب کیلایصیر مثله۔ (۸۳) و لا بد من الاستیعاب فی ظاهر الروایۃ
القیامہ مقام الوضوء ولهذا قالوا یخلل الاصابع وینزع الخاتم لیتم المسح

ملنا کافی ہے۔ البتہ جمہور ائمہ کا مسلک یہی ہے کہ دوسرے ضروری ہیں۔ امام احمدی دلیل یہ حدیث ہے عن عمار بن یاسر قال
سألت النبی ﷺ عن التیمم فامرنی ضربہ واحدة للوجه والكفین (ابو داؤد شریف، باب التیمم، ص ۵۲ نمبر ۳۲۷
بخاری شریف، باب التیمم ضربہ، نمبر ۳۲۷) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ چہرے اور ہاتھ کے لئے ایک ہی ضربہ کافی ہے۔
ترجمہ: ۲۔ اور دونوں ہاتھوں کو اتنا جھاڑے کہ مٹی چھڑ جائے تاکہ مثلاً نہ ہو جائے۔

وجہ:۔ دونوں ہاتھوں کو جھاڑنے کے لئے یہ حدیث ہے۔ جاء رجل الی عمر بن الخطاب.... فقال النبی ﷺ انما
کان یکفیک هکذا، وضرب النبی ﷺ بکفیه الارض، و نفخ فیہما، ثم مسح بهما وجهه و کفیه۔
بخاری شریف، باب التیمم حل تنع فیہما؟ ص ۲۸ نمبر ۳۳۸ مسلم شریف، باب التیمم، ص ۵۹ نمبر ۳۶۸/۸۱۹ اس حدیث میں ہے
کہ پھونک مار کر مٹی جھاڑے تاکہ چہرہ گندہ نہ ہو جائے۔ اور یہ بھی پتہ چلا کہ صرف ہتھیلی پر مسح کرنا کافی ہے۔

لغت: المرفقین: دونوں کہنی۔ ضربہ: تیمم کے لئے مٹی پر ہاتھ مارنے کو ضربہ کہتے ہیں۔ ینفض: مٹی جھاڑنا۔ ینتثر: نثر
سے مشتق ہے مٹی بکھیرنا، مثلاً: چہرہ گندہ ہونے کو مثلاً کہتے ہیں۔

ترجمہ: (۸۳) اور ضروری ہے گھیرنا ظاہر روایت میں۔

وجہ: صحاح ستہ کی کتابوں میں ہے اور اوپر بخاری کی حدیث گزری کہ تیمم میں چہرے پر مسح کیا اور ہتھیلی پر مسح کیا۔ ثم مسح
بہما وجہہ و کفیه۔ (بخاری شریف، باب التیمم حل تنع فیہما؟ ص ۲۸ نمبر ۳۳۸ مسلم، نمبر ۸۱۹)، اسلئے مصنف فرماتے ہیں
کہ ظاہر روایت یہ ہے کہ صرف ہتھیلی پر مسح کرنا کافی نہیں ہوگا بلکہ ہاتھ پر کہنی سمیت مسح کرنا ہوگا تب تیمم ہوگا۔ اسکی وجہ یہ ہے کہ دار
قطنی اور بیہقی کی حدیث اوپر گزر گئی کہ ہاتھ پر کہنیوں سمیت تیمم کرے، حدیث یہ ہے۔ و ضربہ للیدین الی المرفقین (دار
قطنی ج اول ص ۱۸۸ نمبر ۶۷۷ سنن للبیہقی، باب کیف التیمم، ج اول، ص ۳۲۹ نمبر ۹۹۹) (۲) اس حدیث مرسل میں اسکی پوری
وضاحت ہے۔ قال یحییٰ بن اسحاق فی حدیثہ فأرانی رسول اللہ ﷺ کیف امسح فمسحت، قال فضرب
بکفیه الارض، ثم رفعہما لوجہہ، ثم ضرب ضربہ أخرى فمسح ذراعیہ باطنہما و ظاہرہما، حتی مس
بیدیہ المرفقین۔ (دارقطنی، باب التیمم، ج اول، ص)

ترجمہ: ۱۔ تیمم کے وضو کے قائم مقام ہونے کی وجہ سے۔ اور اسی لئے ائمہ فرماتے ہیں کہ انگلیوں کا بھی خلال کرے اور انگوٹھی کو
بھی کھول لے تاکہ مسح مکمل ہو جائے۔

(۸۴) والحدث و الجنابة فيه سواء، وكذا الحيض، و النفاس ﴿۱﴾ لما روى ان قوما جاءوا الى رسول الله ﷺ وقالوا انا قوم نسكن هذه الرمال، ولا نجد الماء شهر او شهرين، وفينا الجنب، والحائض، والنفساء فقال: عليكم بارضكم.

تشریح: یہ دلیل عقلی ہے۔ کہ تیمم وضو کے قائم مقام ہے اسلئے جس طرح وضو میں کہنیوں سمیت ہاتھ دھونا پڑتا ہے اسی طرح تیمم میں بھی کہنیوں سمیت ہاتھ کا مسح کرنا ہوگا، اور پوری کہنی گھیرنا ہوگا، ہاتھ کے ہر ہر بال پر مسح ہو جائے اسی لئے ائمہ نے فرمایا ہے کہ مسح کے وقت انگلیوں کا بھی غلال کرے، اور انگوٹھی بھی نکال کر مسح کرے تاکہ ہاتھ کے ہر مقام پر مسح ہو جائے۔ جس طرح وضو میں ہر مقام میں پانی پہنچانا ضروری ہوتا ہے۔ اس کے لئے حدیث اور پُرگز رگئی۔

ترجمہ: (۸۴) تیمم جنابت اور حدث کے لئے برابر ہے۔ اور ایسے ہی حیض اور نفاس کے لئے

وجہ: تیمم جنابت کے لئے اور حیض اور نفاس کے غسل کے لئے بھی کیا جائیگا۔ اور حدث اصغر یعنی وضو کے لئے بھی کیا جائیگا۔ اور سب کے لئے دو ہی ضربے ہیں۔ ایک چہرے کے لئے اور دوسرا ہاتھ کے لئے۔ سر اور پاؤں پر تیمم ساقط ہو جائیگا۔ حدیث میں ہے (۱) اوپر مسئلہ نمبر ۲ میں عمرو بن عاص کی حدیث گزر گئی جس سے معلوم ہوا کہ تیمم جنبی کے لئے بھی جائز ہے (۲) آیت میں ہے کہ جنبی بھی تیمم کر سکتا ہے۔ او جاء احد منكم من الغائط او لامستم النساء فلم تجدوا ماء فتيمموا صعيدا طيبا (آیت ۴۳، سورۃ النساء ۴) اس آیت میں ہے اولاً مستم النساء۔ یعنی جس نے صحبت کی ہو وہ بھی پانی نہ پائے تو تیمم کر سکتا ہے۔ اور حیض اور نفاس والی عورت کی دلیل یہ حدیث ہے (۳) عن ابی ہریر ؓ قال جاء اعرابی الى رسول الله ﷺ فقال انا نكون في الرمل وفينا الحائض والجنب والنفساء فيأتي علينا اربعة اشهر لا نجد الماء قال عليك بالتراب يعني التيمم (سنن للبيهقي، باب ما روى في الغائط والنفساء لا يقيهما التيمم عند انقطاع الدم اذا عدم الماء ج، اول ص ۳۳۳، نمبر ۱۰۳۸) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ حائضہ اور نفساء عورتیں بھی پانی پر قدرت نہ ہوتے وقت غسل کے لئے تیمم کریں گی۔ اور بخاری کی حدیث سے معلوم ہوا کہ جنبی بھی صرف چہرے اور ہاتھ پر تیمم کرے گا۔ پاؤں اور سر ساقط ہوں گے۔ حدیث کا کٹڑا یہ ہے۔ التيمم تسمع قول عمار لعمر ان رسول الله بعثني انا وانت فاجبت فتيممكت بالصعيد فاتينا رسول الله فاخبرناه فقال انما كان يكفيك هكذا ومسح وجهه وكفيه واحدة. (بخاری شریف، باب التيمم ضربة، ص ۵۰، نمبر ۳۳۷۷) شریف، باب التيمم ص ۵۹، نمبر ۳۶۸/۸۱۸) اس حدیث میں ہے کہ جنبی کو پانی نہ ملے تو وہ تیمم کرے۔

ترجمہ: کیونکہ روایت ہے کہ ایک قوم حضور کے پاس آئی اور کہنے لگی کہ ہم ایسے لوگ ہیں کہ اس صحرا میں قیام کرتے ہیں اور ایک مہینہ اور دو مہینے پانی نہیں ملتا ہے اور ہم میں جنبی اور حائضہ اور نفاس والی عورت بھی ہوتی ہے، تو آپ نے فرمایا کہ تم اپنی مٹی

(۸۵) ویجوز التیمم عند ابی حنیفۃ و محمدؑ بكل ما كان من جنس الارض كالتراب، و الرمل، و الحجر، و الجص، و النورة، و الکحل، و الزرنيخ، و قال ابو یوسف لا یجوز الا بالتراب، و الرمل
 ۱۔ و قال الشافعی لا یجوز الا بالتراب المنبت و هو رواية عن ابی یوسفؑ، لقوله تعالى فیمموا صعيداً طیباً، ای منبتاً، قاله ابن عباسؓ، غیر ان ابی یوسفؑ زاد علیه الرمل بالحديث الذي رويناه

سے تیمم کر لیا کرو۔ حدیث یہ ہے۔ عن ابی ہریرۃ أن اعراباً أتوا النبی ﷺ فقالوا: یا رسول اللہ انا نكون فی هذه الرمال لا نقدر علی الماء و لا نرى الماء ثلاثة أشهر أو أربعة أشهر. شک ابو الربیع. و فینا النفساء و الحائض و الجنب قال: علیکم بالارض (سنن للبیہقی، باب ما روی فی الخوض و النساء ۱۲۵) ۱۔ اس حدیث سے معلوم ہوا کہ جنبی، حائضہ اور نفساء بھی تیمم کر سکتے ہیں۔

ترجمہ: (۸۵) جائز ہے تیمم امام ابو حنیفہؒ اور امام محمدؒ کے نزدیک ہر اس چیز سے جو زمین کی جنس سے ہو۔ جیسے مٹی، ریت، پتھر، گچ، چونہ، سرمہ اور ہڑتال سے۔ اور امام ابو یوسفؒ فرماتے ہیں کہ نہیں جائز ہے مگر مٹی اور ریت سے خاص طور پر۔

وجہ: (۱) أخبرنا جابر بن عبد اللہ ان النبی ﷺ قال جعلت لی الارض مسجداً و طهوراً. (بخاری شریف، کتاب التیمم ص ۲۸ نمبر ۳۳۵) جس کا مطلب یہ ہے کہ آپ زمین سے تیمم کر سکتے ہیں۔ تو زمین کی جنس سے جتنی چیزیں ہیں ان تمام سے تیمم کیا جاسکتا ہے۔ چاہے اس میں اگنے کی صلاحیت ہو یا نہ ہو۔ جیسے پتھر وغیرہ (۲) آیت تیمم میں ہے فیمموا صعيداً طیباً اور صعيد کے معنی زمین کا اوپر کا حصہ ہے چاہے اس میں اگنے کی صلاحیت ہو یا نہ ہو۔ اس لئے ریت، پتھر، گچ، چونہ، سرمہ اور ہڑتال سے بھی تیمم کر سکتا ہے۔ اثر میں ہے۔ عن حماد قال تیمم بالصعيد والجص والجل والرمل (مصنف ابن ابی شیبہ، ۱۹۶ ما بحری الرجل فی تیممہ، ج اول ص ۱۳۸، نمبر ۱۷۰۴) اس اثر سے امام ابو حنیفہؒ کی تائید ہوتی ہے کہ گچ اور پہاڑ یعنی پتھر، اور ریت سے بھی تیمم کیا جاسکتا ہے۔

نوٹ: ہر وہ چیز جو آگ میں جلتی ہو اور پکھلتی ہو وہ تمام چیزیں زمین کی جنس سے ہیں۔

ترجمہ: ۱۔ اور کہا امام شافعیؒ نے کہ نہیں جائز ہے مگر اگنے والی مٹی سے اور یہی ایک روایت ہے امام ابو یوسفؒ سے۔ اللہ تعالیٰ کا قول ”صعيداً طیباً“۔ یعنی اگنے والی مٹی، کی وجہ سے، حضرت ابن عباسؓ نے صعيداً طیباً کی یہی تفسیر کی ہے علاوہ یہ کہ امام ابو یوسفؒ نے وہ حدیث جسکو میں نے روایت کی اسکی بنا پر ریت کو اس پر زیادہ کیا۔

تشریح: امام شافعیؒ فرماتے ہیں کہ صرف اگنے والی مٹی سے تیمم کیا جائے اور یہی بات امام ابو یوسفؒ بھی فرماتے ہیں۔ جبکہ مطلب یہ ہوا کہ ریت، پتھر، دیوار، اینٹ، اور ایسی چیز جو مٹی کی جنس سے تو ہو لیکن پودے اگنے کے قابل نہ ہو تو اس سے تیمم جائز

نہیں ہے۔

وجہ: اسکی وجہ یہ فرماتے ہیں کہ آیت میں ہے فلم تجدوا ماء فتيمموا صعيدا طيبا (آیت ۴۳ سورۃ النساء) کہ پانی نہ پاؤ تو صعيدا طيبا سے تیمم کرو اور صعيد کا معنی حضرت ابن عباسؓ نے فرمایا اگانے والی مٹی اسلئے اگانے والی مٹی ہی سے تیمم جائز ہے۔ حضرت ابن عباسؓ کا اثر یہ ہے۔ عن ابن عباس قال اطيب الصعيد الحرث والارض الحرث (مصنف ابن ابی شیبہ ۱۹۶، البحر فی میمہ، ص ۱۴۸، نمبر ۷۰۲، ۱۷۰، مصنف عبدالرزاق، باب فی الصعيد اطيب، ج اول، ص ۲۱۱، نمبر ۸۱۴) اس اثر میں ہے کہ صعيد سے مراد حرث یعنی اگانے والی مٹی ہے۔ (۲) مسلم شریف کی ایک حدیث میں ہے کہ تراب سے تیمم جائز ہے اور تراب کا ترجمہ ہے اگانے والی مٹی۔ حدیث یہ ہے۔ عن حذیفہ قال قال رسول الله ﷺ فضلنا على الناس بثلاث: جعلت صفوفنا كصفوف الملائكة، و جعلت لنا الارض كلها مسجداً، و جعلت تربتها لنا طهوراً اذا لم يجد الماء۔ (مسلم شریف، باب المساجد ومواضع الصلاة، ص ۱۹۹ نمبر ۵۲۲/۱۱۶۵) اس حدیث میں ترجمہ، سے مراد اگانے والی مٹی ہے اسلئے اگانے والی مٹی سے ہی تیمم جائز ہوگا۔

اور امام ابو یوسفؒ نے اگانے والی مٹی کے ساتھ ریت کو بھی شامل فرمایا کہ ریت سے بھی تیمم کر سکتا ہے۔ اسکی وجہ یہ ہے کہ دیہاتی والی حدیث میں ہے کہ ہم لوگ اس ریگستان میں رہتے ہیں اور پانی نہیں ملتا تو آپؐ نے فرمایا کہ تم اس زمین سے تیمم کر لیا کرو جس کا مطلب یہ نکلا کہ اس ریت سے تیمم کر لیا کرو اسلئے ریت سے بھی تیمم جائز ہوگا۔ حدیث یہ ہے عن ابی ہریرۃ أن اعرابیا أتوا النبی ﷺ فقالوا: یا رسول اللہ انا نكون فی هذه الرمال لا نقدر علی الماء و لا نرى الماء ثلاثة أشهر أو اربعة أشهر. شک ابو الربيع . و فینا النفساء و الحائض و علیکم بالارض - (سنن للبیہقی، باب ماروی فی الخائض و النفساء علی کفہما التیمم عند انقطاع الدم اذا عرمتا الماء، ج، اول ص ۳۳۳، نمبر ۱۰۳۹) اس حدیث میں ہذا الرمال کا، مطلب ہے ہم لوگ ریگستان میں رہتے ہیں، اور آپؐ نے جب کہا کہ تم اپنی زمین سے تیمم کر لیا کرو تو اسکا مطلب یہ ہوا کہ ریت سے تیمم کر لیا کرو اسلئے ریت سے بھی تیمم جائز ہے۔ (۲) اوپر کی حدیث میں ارض کا لفظ تھا اور ارض کے معنی میں ریت بھی شامل ہے اسلئے ریت سے بھی تیمم کر سکتا ہے حدیث یہ ہے۔ أخبرنا جابر بن عبد

اللہ ان النبی ﷺ قال جعلت لی الارض مسجداً و طهوراً. (بخاری شریف، کتاب التیمم ص ۲۸ نمبر ۳۳۵) ابو داؤد شریف، باب التیمم، ص ۵۰ نمبر ۳۲۳) اس حدیث میں ارض، ہے جس کا ترجمہ اگانے والی مٹی کے ساتھ ریت بھی شامل ہے۔ (۲) اوپر کے ایک اثر میں بھی ریت کا لفظ ہے جسکی وجہ سے ریت سے بھی تیمم کیا جاسکتا ہے۔ اثر یہ ہے۔ عن حماد قال تیمم بالصعیذ والجص والجبل والرمل (مصنف ابن ابی شیبہ، ۱۹۶ ماہجری الرجل فی تیممہ، ج اول ص ۱۲۸، نمبر ۴۰۴) اس اثر میں الرمل کا لفظ ہے جس کا ترجمہ ہے کہ ریت سے تیمم کیا جاسکتا ہے۔

۲۔ ولھما ان الصعید اسم لوجه الارض سمی به لصعوده، ۳۔ الطیب یحتمل الطاهر فحمل علیہ لانہ الیق بموضع الطہارۃ، ۴۔ او هو مراد بالاجماع۔

ترجمہ: ۲۔ اور امام ابو حنیفہؒ اور امام محمدؒ کی دلیل یہ ہے کہ آیت میں صعید نام ہے زمین کے اوپر کے حصے کے لئے اسکے اوپر ہونے کی وجہ سے۔

تشریح: آیت میں جو لفظ ”صعیداً“، ہے اسکے دو ترجمے ہیں، ایک ترجمہ ہے اگانے والی جسکو امام شافعیؒ نے لیا۔ دوسری صورت یہ ہے کہ صعید کو صعد سے مشتق مانیں جسکا ترجمہ ہے اوپر چڑھنا، اور مطلب ہوگا زمین کے اوپر کا حصہ (روئے زمین) جس میں زمین کے جنس کی ساری چیزیں شامل ہو جائیں گی، اور سب سے تیمم کرنا جائز ہوگا، اوپر کی حدیث سے بھی تائید ہوتی ہے کیونکہ حدیث میں ارض کا لفظ ہے جس سے زمین کے جنس کی ساری چیزیں مراد ہوں گی، حدیث یہ ہے۔ جعلت لی الارض مسجداً و طهوراً۔ (بخاری شریف، کتاب التیمم ص ۲۸ نمبر ۳۳۵) اس حدیث میں ارض سے مراد زمین کے جنس کی ساری چیزیں ہو سکتی ہیں، اسلئے صعید کا ترجمہ بھی زمین کی ساری چیزیں ہو سکتیں۔ (۲) اوپر کے حضرت حمادؒ کے اثر سے بھی معلوم ہوتا ہے کہ زمین سے گچ، پہاڑ اور ریت مراد ہے۔

ترجمہ: ۳۔ اور آیت میں لفظ، طیب، احتمال رکھتا ہے طاہر کے معنی کا بھی، اسلئے اسی پر محمول کیا جائے گا اسلئے کہ وہ طہارت کی جگہ کے زیادہ مناسب ہے۔

تشریح: یہاں سے آیت میں لفظ، طیب، ہے اسکا ترجمہ بیان کر رہے ہیں۔ کہ طیب کا ترجمہ ہے اچھی مٹی، یعنی اگانے والی مٹی، اوپر کی حدیث اور قول ابن عباسؓ کی وجہ سے یہ ترجمہ حضرت امام شافعیؒ نے لیا۔ اور دوسرا ترجمہ ہے پاک مٹی، اوپر کی حدیث۔ جعلت لی الارض مسجداً و طهوراً۔ (بخاری شریف، کتاب التیمم ص ۲۸ نمبر ۳۳۵) میں طہوراً کے لفظ سے اس بات کی تائید ہوتی ہے کہ طیب کا ترجمہ طہور، یعنی پاک لیا جائے، اور آیت کا مطلب یہ ہوگا کہ پاک مٹی سے تیمم کرو۔ اور مسئلہ بھی یہی ہے کہ ناپاک مٹی سے تیمم جائز نہیں ہے اسلئے طہارت کے موضوع کی مناسبت سے پاک مٹی ہی لینا زیادہ بہتر ہے۔

ترجمہ: ۴۔ یا آیت میں طیب سے، پاک مٹی مراد لینا بالاجماع ہے۔

تشریح: یہ تو سب اماموں کے نزدیک ہے کہ ناپاک مٹی سے تیمم جائز نہیں ہے صرف پاک مٹی سے جائز ہے اور سبھی ائمہ آیت کے طیب کا لفظ سے استدلال کرتے ہیں کہ پاک مٹی ہونی چاہئے اسلئے طیب کا معنی پاک ہے اس پر سب امام متفق ہیں اسلئے ہم بھی طیب کا معنی پاک ہی مراد لیتے ہیں اسی پر سب کا اجماع ہے۔ یہ اور بات ہے کہ حضرت امام شافعیؒ نے طیب کا ایک اور معنی بھی مراد لے لیا۔ یعنی اگانے والی مٹی، لیکن یہ انکا انفرادی معنی ہے۔ جبکہ ہم اجماعی معنی مراد لے رہے ہیں۔

(۸۶) ثم لا يشترط ان يكون عليه غبار عند ابی حنیفہ ؑ لا لاطلاق ماثلونا۔

لغت التراب: مٹی۔ الرمل: ریت، المجدس: گچ، النورة: چونہ، الكحل: سرمہ، الزرنیخ: ہڑتال (ایک قسم کی دھات ہوتی ہے)۔ المنبت: اگانے والی مٹی۔

ترجمہ: (۸۶) پھر یہ شرط نہیں ہے کہ اس چیز پر غبار ہو امام ابوحنیفہؒ کے نزدیک۔

ترجمہ: ۱۔ اس آیت کی وجہ سے جوہم نے اوپر تلاوت کی۔

تشریح: مثلاً پتھر مٹی کی جنس میں سے ہے اس پر تیمم کرنے کے لئے اس پر غبار ہونا ضروری نہیں بلکہ بغیر غبار کے بھی تیمم کر لیا تو امام ابوحنیفہؒ کے نزدیک تیمم ہو جائیگا۔ اسکی وجہ یہ ہے کہ آیت میں فیمموا صعيدا طيبا۔ (آیت ۶ سورۃ المائدہ ۵) پاک مٹی سے تیمم کرو ہے اس میں غبار ہونے کی شرط نہیں ہے اس لئے تیمم کرنے کے لئے غبار ہونا ضروری نہیں ہے۔ کیونکہ آیت غبار اور عدم غبار سے مطلق ہے۔ (۲) حدیث میں ہے کہ حضورؐ نے دیوار پر تیمم فرمایا، اور ظاہر ہے کہ دیوار پر مٹی تو ہے لیکن غبار نہیں ہوگا، اس سے معلوم ہوا کہ بغیر غبار کے تیمم جائز ہے۔ حدیث یہ ہے۔ قال انطلقت مع ابن عمر في حاجة الى ابن عباس..... حتى اذا كان الرجل أن يتوارى في السكة، فضرب يديه على الحائط و مسح بهما وجهه۔ (ابوداؤد شریف، باب التیمم فی الخضر، ص ۵۳، نمبر ۳۳۰) اس حدیث میں ہے کہ آپؐ نے دیوار پر مسح کیا۔ (۳) اثر میں ہے کہ پہاڑ سے تیمم کرنا جائز ہے، اور اس میں یہ قید نہیں ہے کہ غبار ہو اسلئے بغیر غبار کے بھی تیمم جائز ہے اثر یہ ہے۔ عن حماد قال تیمم بالصعيد والجص والسجل والرمل (مصنف ابن ابی شیبہ، ۱۹۶ ماتجری الرجل فی تیممہ، ج اول ص ۱۴۸، نمبر ۱۷۰۴) اس حدیث اور اثر سے معلوم ہوتا ہے کہ غبار ہونا ضروری نہیں ہے (۴) اصل میں یہ امر تعبدی ہے کہ شریعت نے جیسا کرنے کے لئے کہا وہ کر لیا اور پاکی حاصل ہوگئی چاہے ہاتھ میں غبار لگے یا نہ لگے۔

فائدہ: امام شافعیؒ کے نزدیک غبار والی مٹی پر ہی تیمم جائز ہے اور اسکے علاوہ پر نہیں۔ موسوعۃ کی عبارت یہ ہے قال الشافعیؒ و كل ما وقع عليه اسم صعيد، لم تخالطه نجاسة، فهو صعيد طيب يتيمم به، و كل ما حال عن اسم صعيد لم يتيمم به، ولا يقع اسم صعيد الا تراب ذی غبار۔ (موسوعۃ الامام الشافعیؒ باب التراب الذی تیمم بولایتہم، ج اول، ص ۱۹۷ نمبر ۶۵۵) اس عبارت میں ہے کہ بغیر غبار کے تیمم جائز نہیں ہے۔ انکی دلیل یہ ہے کہ صعيد کا معنی ہے غبار والی مٹی۔ اور حدیث میں اسکا ثبوت ہے و جعلت تربتها لنا طهوراً اذا لم يجد الماء۔ (مسلم شریف، باب المساجد ومواضع الصلوة، ص ۱۹۹ نمبر ۵۲۲/۱۱۶۵) اس حدیث میں ہے کہ زمین کی تربت پاک ہے، اور تربت کا معنی غبار ہے اسلئے تیمم کے لئے غبار ہونا

(۸۷) وكذا يجوز بالغبار مع القدرة على الصعيد عند ابى حيفة، و محمد ﷺ لانه تراب رقيق (۸۸) النية فرض في التيمم ﷺ ل وقال زفر ليس بفرض لانه خلف عن الوضوء فلا يخالفه في وصفه

ضروری ہے۔

ترجمہ: (۸۷) ایسے ہی صرف غبار سے تیمم جائز ہے مٹی پر قدرت کے باوجود امام ابو حنیفہؒ اور امام محمدؒ کے نزدیک۔

ترجمہ: اسلئے کہ وہ بھی پتلی مٹی ہے۔

تشریح: مٹی موجود ہو پھر بھی صرف غبار سے تیمم کرنا چاہئے تو امام ابو حنیفہؒ اور امام محمدؒ کے نزدیک کر سکتا ہے۔ کیونکہ وہ بھی پتلی مٹی ہے اسلئے اس سے تیمم کر سکتا ہے۔ اوپر کی حدیث میں بھی تربتھا لنا طهوراً کالفظ گزرا جس سے معلوم ہوا کہ غبار سے تیمم کر سکتا ہے۔

ترجمہ: (۸۸) تیمم میں نیت فرض ہے۔

وجہ: (۱) تیمم کا معنی ہی ہے قصد اور ارادہ کرنے کے، اس لئے تیمم میں تیمم کرنے کا ارادہ اور نیت کی جائے گی تو پاکی ہوگی۔ اور بغیر ارادہ کے چہرہ اور ہاتھ پر مٹی پھر گئی تو پاکی نہیں ہوگی (۲) پانی بذاتہ خود طاهر اور طہور ہے۔ اس کے برخلاف مٹی سے تو چہرہ اور خراب ہوتا ہے۔ اس لئے وضو میں نیت کرنے کی ضرورت نہیں ہے۔ اس لئے وہاں نیت کرنا مستحب ہے۔ اور مٹی بذاتہ مطہر نہیں ہے اس لئے نیت کرنے سے مطہر بنے گی۔ اس لئے تیمم میں نیت کرنا فرض ہے۔ آیت میں ہے۔ تیمموا صعيداً طيباً (آیت ۴۳، سورۃ النساء) اس کا ترجمہ ہے پاک مٹی کا ارادہ کرو۔ جس سے ارادہ اور نیت کا ثبوت ہوا۔ (۳) اثر میں ہے کہ نیت کرے، قال سفیان: اذا علمت الرجل التيمم فلا يجزىك ذالك التيمم ان تصلى به الا ان نويت به أنك تيمم لنفسك، و اذا علمته الوضوء أجزأك۔ (مصنف عبدالرزاق، باب الرجل يعلم التيمم أن يجزيه، ج اول، ص ۲۳۲ نمبر ۸۹۵) اس اثر میں ہے کہ دوسرے کو تیمم سکھانے کے لئے تیمم کیا اور اپنے لئے تیمم کی نیت نہیں کی تو وہ تیمم نماز کے لئے کافی نہیں، کیونکہ اسے تیمم کی نیت نہیں کی ہے، اور دوسرے کو وضو سکھانے کے لئے وضو کیا تو اس وضو سے نماز پڑھ سکتا ہے اسلئے کہ وضو میں نیت کی ضرورت نہیں ہے۔

ترجمہ: امام زفرؒ نے فرمایا کہ تیمم میں بھی نیت کرنا فرض نہیں ہے اسلئے کہ وہ وضو کا خلیفہ ہے اسلئے صفت میں وضو کے خلاف نہیں ہوگا۔

تشریح: وضو میں نیت کرنے کی ضرورت نہیں ہوتی بغیر نیت کے ہی وضو کرے گا تو نماز کیلئے کافی ہے، اور تیمم وضو کا خلیفہ

۲ ولنا انه ينسئ عن القصد فلا يتحقق دونه، ۳ او يجعل طهوراً فى حالة مخصوصة، و الماء طهور بنفسه على ما مر (۸۹) ثم اذ انوى الطهارة او استباحة الصلوة اجزاه، ولا يشترط نية التيمم للحدث، او للجنابة ﴿۱﴾ هو الصحيح من المذهب.

ہے اسلئے تیمم میں بھی نیت کی ضرورت نہیں ہونی چاہئے، بغیر نیت کے بھی تیمم کرے تو نماز کے لئے کافی ہونا چاہئے۔

ترجمہ: ۲ اور ہماری دلیل یہ ہے کہ لفظ تیمم کا ترجمہ ہے ارادہ کرنا، اسلئے بغیر ارادے کے متحقق نہیں ہوگا۔

تشریح: تیمم کا معنی ہی ارادہ کرنا ہے اسلئے بغیر ارادے اور نیت کے تیمم متحقق نہیں ہوگا۔ کیونکہ جس لفظ کا ترجمہ ہی نیت ہو وہ بغیر نیت کے کیسے متحقق ہوگا۔ اسلئے تیمم میں نیت کرنا ضروری ہے۔

ترجمہ: ۳ یا مٹی کو مخصوص حالت میں پاک کرنے والی قرار دی گئی، اور پانی خود بخود پاک کرنے والا ہے، جیسا کہ پہلے گزر گیا۔

تشریح: دوسری دلیل عقلی ہے، کہ مٹی اصل میں تو چہرہ کو گندہ کرنے والی چیز ہے صرف مخصوص حالت میں پاک کرتی ہے وہ یہ کہ پانی نہ ہو اور نماز کا وقت ہو چکا ہو اسلئے نیت کرے گا تو مٹی پاک کرے گی اور نیت نہیں کرے گا تو وہ اپنی اصل کے اعتبار سے گندہ ہی کرے گی اسلئے پاک کرنے کے لئے نیت کی ضرورت ہوگی۔ اور پانی کا حال یہ ہے کہ وہ اپنی ذات کے اعتبار سے صفائی کرتا ہے، اور ذات کے اعتبار سے طہور، یعنی دوسرے کو پاک کرنے والا ہے۔ قرآن میں اسکو ذات کے اعتبار سے دوسرے کو پاک کرنے والا کہا ہے۔ و أنزلنا من السماء ماء طهوراً (آیت ۲۸ سورۃ الفرقان ۲۵) اسلئے پانی کے استعمال کرتے وقت نیت کی ضرورت نہیں ہوگی۔

ترجمہ: (۸۹) پھر اگر طہارت کی نیت کرے، یا نماز مباح ہونے کی نیت کرے تب بھی کافی ہو جائے گا، اور حدث، یا جنابت کے لئے تیمم کی نیت کی شرط نہیں ہے۔

ترجمہ: ۱ صحیح مذہب یہی ہے۔

تشریح: ایک ہے وضو یعنی حدث اصغر سے طہارت حاصل کرنا، اور دوسرا ہے غسل جنابت یعنی حدث اکبر سے طہارت حاصل کرنا، ان دونوں ہی میں طہارت ہے، البتہ ایک بڑا ہے اور دوسرا چھوٹا ہے، تو کیا ہر ایک کے لئے الگ الگ نیت کرنی ہوگی، یا صرف طہارت کی نیت کافی ہے۔ تو مصنف فرماتے ہیں کہ صرف طہارت کی نیت کافی ہے حدث اصغر، یا جنابت کی نیت کرنا ضروری نہیں ہے، یا نماز مباح کرنے کی نیت ہو تب بھی تیمم ہو جائے گا، صحیح مذہب یہی ہے۔ اسکی وجہ یہ ہے کہ حدیثوں میں دونوں تمیموں میں کوئی فرق نہیں کی گئی ہے۔ دوسری بات یہ ہے کہ دونوں ہی طہارت ہیں اسلئے مطلق طہارت کی نیت سے دونوں کی ادائیگی ہو جائے گی۔

(۹۰) فان تیمم نصرانی یرید بہ الاسلام ثم اسلم لم یکن متیمماً عند ابی حنیفۃ و محمدؐ ، و قال ابو یوسفؒ ہو متیمم ﴿

فائدہ: حضرت ابو بکر رازیؓ نے فرمایا کہ وضو چھوٹا حدیث ہے اور غسل بہر حال بڑا ہے اسلئے وضو کے لئے الگ وضو کی نیت کرنی ہوگی، اور غسل کے لئے غسل کی نیت کرنی ہوگی۔ اگر غسل جنابت کی حاجت ہے اور مطلق طہارت کی نیت کی تو اس تیمم سے نماز نہیں ہوگی۔

ترجمہ: (۹۰) پس اگر نصرانی نے اسلام لانے کے ارادے سے تیمم کیا پھر اسلام لایا تو امام ابو حنیفہؒ اور امام محمدؒ کے نزدیک وہ تیمم کرنے والا نہیں ہے، اور امام ابو یوسفؒ نے فرمایا کہ وہ تیمم کرنے والا ہے۔

تشریح: ایک غیر مسلم آدمی نے اسلام لانے کے ارادے سے تیمم کیا پھر اسلام لانے کے بعد اسی تیمم سے نماز پڑھنا چاہتا ہے۔ تو کیا اس کا تیمم صحیح ہے اور وہ اس تیمم سے نماز پڑھ سکتا ہے؟ تو امام ابو حنیفہؒ اور امام محمدؒ فرماتے ہیں کہ نہیں پڑھ سکتا ہے۔ کیونکہ اس کا تیمم ہی صحیح نہیں ہے۔

وجہ: یہاں تین الگ الگ قاعدے ہیں اور ان پر چار مسئلے متفرع ہیں

(۱) تیمم میں نیت کرنا ضروری ہے۔ اسلئے نیت کرنے کا اہل بھی ہونا چاہئے، یعنی مسلمان ہونا چاہئے، اور نصرانی نیت کرنے کا اہل نہیں ہے اور نہ اس کی نیت کا اعتبار ہے اسلئے اس نے تیمم کیا تو وہ تیمم درست نہیں ہوا، اور اس تیمم سے نماز درست نہیں ہوگی۔ متن کی عبارت کا مطلب یہی ہے۔

(۲) ایسی عبادت کے لئے تیمم کرے جو بغیر وضو کے جائز نہیں ہے، تو اس تیمم سے نماز پڑھ سکتا ہے، جیسے جحدۃ تلاوت کے لئے وضو کیا تو اس تیمم سے نماز پڑھ سکتا ہے، لیکن اگر مسجد میں جانے کے لئے تیمم کیا تو اس تیمم سے نماز نہیں پڑھ سکتا، کیونکہ مسجد میں بغیر وضو کے جانا جائز ہے۔

(۳) عبادت مقصودہ کے لئے تیمم کیا ہو تو اس تیمم سے نماز پڑھ سکتا ہے، لیکن ایسی عبادت جو خود مقصود نہ ہو بلکہ اسکے کرنے سے دوسری عبادت مقصود ہو تو اس عبادت کے لئے تیمم کیا ہو تو اس تیمم سے نماز نہیں پڑھ سکتا، جیسے قرآن بغیر وضو کے نہیں چھو سکتا، لیکن قرآن کا چھونا مقصد نہیں ہے بلکہ اس سے مقصد ہے قرآن پڑھنا۔ اسلئے کسی نے قرآن چھونے کے لئے تیمم کیا تو اس تیمم سے نماز نہیں پڑھ سکتا، کیونکہ چھونا عبادت مقصودہ نہیں ہے اور نماز پڑھنا عبادت مقصودہ ہے۔ اسکے سمجھنے کے بعد اب عبارت سمجھیں۔ کہ نصرانی اور کافر اسلام لانے کے لئے تیمم کرے تو اس سے نماز نہیں پڑھ سکتا ہے، کیونکہ اسلام لانا اگرچہ عبادت مقصودہ ہے لیکن بغیر وضو کے بھی درست ہے اس لئے اس تیمم سے نماز نہیں پڑھ سکتا، دوسری وجہ یہ ہے کہ تیمم درست ہونے کے لئے نیت کرنا ضروری

۱۔ لانہ نوى قربۃ مقصودۃً بخلاف التیمم لدخول المسجد، و مس المصحف لانہ لیس بقربۃ مقصودۃ ۲۔ ولہما ان التراب ماجعل طهوراً الا فی حال ارادۃ قربۃ مقصودۃ لا تصح بدون الطہارۃ، والاسلام قربۃ مقصودۃ یصح بدونها بخلاف سجدة التلاوة لانہا قربۃ مقصودۃ لا تصح بدون

ہے اور کافر کی نیت کا اعتبار نہیں ہے اس لئے اس کا تیمم ہی اتنا مضبوط نہیں ہوا کہ اس سے نماز پڑھ سکے۔

ترجمہ : ۱۔ اور امام ابو یوسفؒ نے فرمایا کہ وہ تیمم کرنے والا ہے اسلئے کہ اس نے قربت مقصودہ کی نیت کی، بخلاف مسجد میں داخل ہونے کے لئے تیمم، اور قرآن چھونے کے لئے تیمم اسلئے کہ وہ قربت مقصودہ نہیں ہیں۔

تشریح : امام ابو یوسفؒ فرماتے ہیں کہ اسلام لانا قربت مقصودہ ہے بلکہ اہم مقصد ہے اسلئے چاہے نصرانی اور کافر ہی اسلام لانے کے لئے تیمم کرے تو اس تیمم سے نماز پڑھ سکتا ہے، اسلئے کہ نماز بھی عبادت مقصودہ ہے اور اسلام بھی عبادت مقصودہ ہے۔ البتہ اگر مسجد میں داخل ہونے کے لئے تیمم کیا تو اس تیمم سے نماز نہیں پڑھ سکتا، اسلئے کہ مسجد میں داخل ہونا اصل مقصد نہیں ہے بلکہ اس میں داخل ہو کر نماز پڑھنا مقصد ہے۔ اسی طرح قرآن کے چھونے کے لئے تیمم کیا تو اس تیمم سے نماز نہیں پڑھ سکتا کیونکہ قرآن چھونا اصل مقصد نہیں ہے بلکہ اسکو چھو کر اسکو پڑھنا مقصد ہے۔ اور پہلے گزر چکا ہے کہ عبادت مقصودہ کے لئے تیمم کیا ہو تب ہی اس سے نماز پڑھ سکتا ہے۔

ترجمہ : ۲۔ امام ابو حنیفہؒ اور امام محمدؒ کی دلیل یہ ہے کہ مٹی کو طحور نہیں بنایا مگر ایسی قربت مقصودہ کے لئے جو بغیر وضو کے صحیح نہ ہو، اور اسلام لانا قربت مقصودہ تو ہے لیکن بغیر وضو کے صحیح ہے (اسلئے اس تیمم سے نماز درست نہیں) بخلاف سجدة تلاوت کے کہ وہ قربت مقصودہ ہے اور بغیر وضو کے صحیح نہیں ہے (اسلئے اس تیمم سے نماز درست ہے)

تشریح : یہاں تراب سے مراد تیمم ہے۔ اس تیمم سے نماز درست ہوگی جو عبادت مقصودہ کے لئے کیا گیا ہو، اور دوسری شرط یہ ہے کہ ایسی عبادت مقصودہ ہو کہ وہ بغیر وضو کے درست نہ ہو، اور اسلام لانا عبادت مقصودہ تو ہے لیکن بغیر وضو کے بھی اسلام لانا درست ہے اسلئے اس تیمم سے نماز پڑھنا جائز نہیں ہے۔ اسکے برخلاف سجدة تلاوت عبادت مقصودہ ہے، اور بغیر وضو کے جائز نہیں ہے اسلئے کسی نے سجدة تلاوت کے لئے تیمم کیا تو اس تیمم سے نماز پڑھ سکتا ہے، بشرطیکہ پانی پر قادر نہ ہو۔ اور ایک وجہ پہلے گزر چکی ہے کہ نصرانی مسلمان نہیں ہے اسلئے اسکی نیت کا اعتبار نہیں ہے اور تیمم میں نیت کی ضرورت ہے اسلئے نصرانی کا تیمم درست نہیں اور نہ اس تیمم سے اسلام لانے کے بعد نماز پڑھ سکتا ہے۔

اصول : یہ مسئلہ اس قاعدے پر متفرع ہے کہ تیمم کے لئے نیت ضروری ہے۔ اور نیت کے لئے اسکا اہل ہونا ضروری ہے۔

لغت : قربۃ مقصودۃ: وہ عبادت جو خود مقصود ہو، جیسے نماز پڑھنا خود مقصود ہے، اور قرآن کا چھونا خود مقصود نہیں ہے بلکہ اسکو پڑھنا

الطہارۃ (۹۱) وان توضع لایرید بہ الاسلام ثم اسلم فهو متوضی ﴿۱﴾ خلافاً للشافعی بناء علی اشتراط النیۃ، (۹۲) فان تیمم مسلم ثم ارتد و العیاذ باللہ ثم اسلم فهو علی تیممہ ﴿۲﴾ وقال زفرؒ یبطل تیممہ لان الکفر ینافیہ فیستوی فیہ الابتداء و الانتهاء کالمحرمة فی النکاح

مقصود ہے۔ مس: چھونا۔ المصحف: قرآن کریم۔

ترجمہ: (۹۱) اور اگر وضو کیا جس سے اسلام لانے کا ارادہ نہ ہو پھر اسلام لے آیا تو وہ وضو والا ہے (اس وضو سے نماز ہو جائے گی)

تشریح: نصرانی، یا کافر نے وضو کیا، اس وضو سے اسلام لانے کی نیت نہیں تھی، پھر اسلام لے آیا اب اس وضو سے نماز پڑھنا چاہے تو پڑھ سکتا ہے، اسکا وضو صحیح ہے، اسکی وجہ یہ ہے کہ وضو درست ہونے کے لئے نیت کی ضرورت نہیں ہے، اسلئے وضو کرنے کے لئے اصل ہونا یعنی مسلمان ہونا بھی ضروری نہیں ہے، اور جب وضو درست ہے تو اس وضو سے نماز بھی درست ہے۔

ترجمہ: ۱۔ برخلاف امام شافعیؒ کے بنا کرتے ہوئے نیت کی شرط لگانے پر۔

تشریح: حضرت امام شافعیؒ کے نزدیک وضو کے لئے بھی نیت ضروری ہے۔ اور نصرانی مسلمان نہیں ہے اور نہ وہ نیت کا اصل ہے اسلئے اسکا وضو درست نہیں اسلئے اس وضو سے نماز پڑھنا چاہے تو نماز نہیں پڑھ سکتا۔

ترجمہ: (۹۲) اور اگر مسلمان نے تیمم کیا اور العیاذ باللہ مرتد ہو گیا پھر مسلمان ہوا تو وہ اپنے تیمم پر برقرار ہے۔

تشریح: تیمم کرتے وقت مسلمان تھا اسلئے اسکا تیمم درست ہے، سچ کے ارتداد سے تیمم پر کوئی فرق نہیں پڑے گا اسلئے دوبارہ مسلمان ہو گیا تو اس تیمم سے نماز پڑھ سکتا ہے۔ اسکی وجہ یہ ہے کہ ان حضرات کے نزدیک کفر ناقض نہیں ہے، اور نہ وہ تیمم کے خلاف ہے۔

ترجمہ: ۱۔ حضرت امام زفرؒ نے فرمایا کہ اسکا تیمم باطل ہو جائے گا اسلئے کہ کفر تیمم کے منافی ہے اور اس میں ابتداء اور انتہاء برابر ہے جیسے نکاح میں محرمات عورتیں۔

تشریح: حضرت امام زفرؒ فرماتے ہیں کہ کفر کی حالت میں تیمم کرنے سے تیمم نہیں ہوتا کیونکہ کفر تیمم کے منافی ہے، تو جس طرح شروع میں کفر ہو تو تیمم نہیں ہوتا اسی طرح تیمم کے درمیان کفر آجائے تو تیمم توڑ دے گا، (۱) جیسے محرمات عورتیں نکاح سے پہلے بھی حرام ہیں اور نکاح ہو جائے پھر بیوی یا شوہر محرمات بن جائے تو نکاح ٹوٹ جائے گا۔ (۲) وہ فرماتے ہیں کہ آیت میں ہے کہ مرتد ہونے سے دنیا اور آخرت کے اعمال برباد ہو جاتے ہیں، اور دنیا کے اعمال میں سے تیمم بھی باطل ہو جائے گا۔ آیت یہ ہے ومن یردد منکم عن دینہ فیمت و هو کافر فأولئک حبطت أعمالہم فی الدنیا و الآخرة۔

۲ ولنا ان الباقي بعد التيمم صفة كونه طاهراً فاعتراض الكفر عليه لا ينافيه كما لو اعترض على
الوضوء، ۳ و انما لا يصح من الكافر ابتداء لعدم النية منه. (۹۳) وينقض التيمم كل شيء ينقض
الوضوء ۱ لانه خلف عنه فاخذ حكمه. (۹۴) وينقضه ايضاً روية الماء اذا قدر على استعماله ﴿

(آیت ۲۱۷ سورۃ البقرۃ ۲) اس آیت میں ہے کہ اعمال برباد ہو جائیں گے۔

ترجمہ: ۲ اور ہماری دلیل یہ ہے کہ تیمم کرنے کے بعد اس صفت پر باقی ہے کہ وہ پاک ہے تو بیچ میں کفر کا پیش آنا تیمم کے منافی نہیں، جیسے کی وضو پر پیش آ جائے۔

تشریح: ہماری دلیل یہ ہے کہ اسلام کی حالت میں تیمم کیا ہے اسلئے تیمم تو درست ہے اسلئے بیچ میں کفر کا آجانا تیمم کے منافی نہیں ہے، جیسے مسلمان وضو کیا ہو پھر مرتد ہو گیا تو ارتداد سے وضو نہیں ٹوٹے گا، اسی طرح ارتداد سے تیمم نہیں ٹوٹے گا، کیونکہ وہ بھی طہارت ہے۔

ترجمہ: ۳ اور کافر سے ابتدا تیمم صحیح نہیں ہے اسلئے کہ اس سے نیت نہیں ہے۔ کفر کی حالت میں ابتدائی طور پر تیمم اسلئے صحیح نہیں کہ تیمم میں نیت کی ضرورت ہوتی ہے اور کافر کی نیت کا اعتبار نہیں ہے اسلئے اس کا تیمم درست نہیں، لیکن تیمم ہو جانے کے بعد ارتداد سے تیمم نہیں ٹوٹے گا۔

﴿ نواقض تیمم کا بیان ﴾

ترجمہ: (۹۳) تیمم کو وہ تمام چیزیں توڑتی ہیں جو وضو کو توڑتی ہیں۔

ترجمہ: ۱ اسلئے کہ تیمم وضو کا خلیفہ ہے اسلئے وضو کا حکم لیا۔

وجہ: تیمم وضو کے قائم مقام ہے اس لئے جو احداث وضو کو توڑتے ہیں وہ تمام تیمم کو بھی توڑ دیں گے۔ اسی طرح غسل کا تیمم غسل کے قائم مقام ہے۔ اس لئے جو جنابت، حیض اور نفاس غسل کو توڑتے ہیں وہ غسل کے تیمم کو توڑ دیں گے۔

ترجمہ: (۹۴) نیز تیمم کو توڑ دے گا پانی کو دیکھنا جب کہ پانی کے استعمال پر قدرت ہو۔

وجہ: چونکہ تیمم پانی پر قدرت نہ ہونے کی حالت میں جائز ہے اس لئے جوں ہی پانی پر قدرت ہوگی تیمم ٹوٹ جائیگا۔ آیت میں ہے فلم تجدوا ماء فتيمموا صعيدا طيبا. (آیت ۴۳، سورۃ النساء ۴) کہ پانی نہ ہو تو تیمم کرو۔ اور اس نے پانی پالیا اسلئے تیمم ٹوٹ جائیگا۔ یہ بھی ضروری ہے کہ پانی استعمال کرنے پر قدرت ہو، لیکن اگر پانی پایا اور بیمار ہونے کی وجہ سے پانی کے استعمال کرنے پر قدرت نہیں ہے تو تیمم نہیں ٹوٹے گا اسلئے کہ پانی کے استعمال پر قدرت ہونا اصل ہے۔

۱۔ لان القدرة هي المراد بالوجود الذي هو غاية لظهورية التراب ۲۔ وخائف السبع، والعدو، والعطش عاجز حكما ۳۔ والنائم عند ابى حنيفة قادر تقديرًا، حتى لو مر النائم المتيمم على الماء بطل تيممه عنده،

نوٹ: وضو کا تیمم ٹوٹنے کے لئے وضو کی مقدار پانی اور غسل کے تیمم کے لئے غسل کی مقدار پانی پر قدرت ہو تب تیمم ٹوٹے گا۔

ترجمہ: ۱۔ اسلئے کہ آیت میں پانی پانے سے مراد اسکے استعمال پر قدرت ہونا ہے جوٹی کے پاک کرنے کی غایت ہے۔

تشریح: آیت میں پانی پانے کا مطلب پانی کے استعمال پر قدرت ہونا ہے، اسلئے کہ پانی کے استعمال پر قدرت ہو تب ہی مٹی سے پاک کرنے کو چھوڑا جاسکتا ہے اور اگر استعمال کرنے پر قدرت نہ ہو تو تیمم کو چھوڑا نہیں جاسکتا ہے۔ یہ جملہ آیت میں پانی پانے کی تشریح ہے۔

لغت: هو غاية لظهورية التراب: اس عبارت کا مطلب یہ ہے کہ تیمم اس وقت تک کر سکتا ہے جب تک پانی کے استعمال پر قدرت نہ ہو اور جب پانی کے استعمال پر قدرت ہوگئی تو اب مٹی سے طہارت حاصل نہیں کر سکتا۔

ترجمہ: ۲۔ اور پھاڑ کھانے والے جانور سے خوف کرنے والا اور دشمن سے خوف کرنے والا، اور پیسا حکماً عاجز ہیں۔

تشریح: کسی کے قریب پانی تو ہے لیکن اگر سکوا استعمال کرنے جائے گا تو خوف ہے کہ اسکو پھاڑ کھانے والا جانور پھاڑ کھائے گا، یا دشمن مار ڈالے گا، یا پانی کم ہے اگر اس پانی کو وضو میں استعمال کر لے تو بعد میں پیاس سے مر جائے گا اسلئے اسکے پاس پانی ہونے کے باوجود یہ سمجھا جائے گا کہ اسکے پاس پانی نہیں ہے، اور یہ پانی سے عاجز ہے اسلئے یہ لوگ تیمم کر سکتے ہیں۔ کیونکہ فلم تجدوا ماء، میں داخل ہیں۔

ترجمہ: ۳۔ اور سونے والا امام ابو حنیفہ کے نزدیک حکماً پانی پر قدرت رکھنے والا ہے، چنانچہ اگر تیمم کر کے سونے والا پانی پر گزرے تو انکے نزدیک اس کا تیمم باطل ہو جائے گا۔

تشریح: غسل کا تیمم کر کے کوئی آدمی سوتے ہوئے اتنے پانی پر گزر گیا کہ اس سے غسل کر سکتا تھا تو اس کا تیمم ٹوٹ جائے گا اور اسکو دوبارہ غسل کا تیمم کرنا ہوگا، اسلئے کہ سونے والا حکماً پانی پر قدرت رکھتا ہے، یہ امام ابو حنیفہ کی ایک رائے ہے، اور اسکی ایک مثال یہ ہے کہ احرام باندھ کر عرفات میں سوتے ہوئے گزر جائے تو عرفات ادا ہو جاتا ہے چاہے اسکو معلوم نہ ہو کہ یہ عرفات ہے تو سوتے ہوئے عرفات میں گزرتا بھی عرفات پر قدرت رکھتا ہے، اسی طرح یہاں پانی پر سوتے ہوئے گزرتا بھی پانی پر قدرت رکھتا ہے۔ البتہ اکثر ائمہ اس بات کی طرف گئے کہ سوتے ہوئے پانی پر گزرتا پانی پر قدرت رکھتا نہیں ہے۔

لغت: السبع: پھاڑ کھانے والا جانور، العدو: دشمن، العطش: پیسا، عاجز: گویا کہ پانی پانے والا نہیں ہے۔

۳۰ و المراد ما يكفي للوضوء لانه لا معتبر بما دونہ ابتداء فكذا انتهاء.

ترجمہ: ۳۰ اور پانی سے مراد اتنی مقدار ہے جو وضو کے لئے کافی ہو اسلئے کہ شروع میں اس سے کم کا کوئی اعتبار نہیں اسلئے ایسے ہی اخیر میں اس کا کوئی اعتبار نہیں۔

تشریح: متن میں گزرا کہ پانی پر قدرت ہو جائے تو اس سے تیمم ٹوٹ جائے گا، اب فرماتے ہیں کہ اس پانی سے اتنی مقدار ہے جس سے وضو کر سکے تو اس سے وضو کا تیمم ٹوٹے گا، یا اتنا پانی ہو جس سے غسل کر سکے تو اس پانی سے غسل کا تیمم ٹوٹے گا، اور اگر اس سے کم پانی ملا تو اس سے تیمم نہیں ٹوٹے گا، کیونکہ شروع میں کم پانی ہو تو اس سے وضو واجب نہیں ہوتا بلکہ تیمم کرنا واجب ہوتا ہے تو بعد میں کم پانی ملے تو اس سے تیمم کیسے ٹوٹے گا؟۔ وضو کے لئے کم سے کم ایک مد پانی ہونا چاہئے، جو اس دور کے وزن کے اعتبار سے 884.5 گرام پانی ہوتا ہے، یا لیٹر کے اعتبار سے 1.470 لیٹر، یعنی ایک لیٹر اور 470 میلی لیٹر کا ہوتا ہے۔ یعنی اتنے پانی سے وضو ہو جائے گا اور اتنا پانی مل جائے تو وضو کا تیمم ٹوٹ جائے گا۔ اور غسل کے لئے کم سے کم ایک صاع پانی ہونا چاہئے جو اس دور کے وزن کے اعتبار سے 3.538 کیلو، یعنی 3 کیلو اور 538 گرام پانی، اور لیٹر کے اعتبار سے ایک صاع 5.880 لیٹر، یعنی 5 لیٹر اور 880 میلی لیٹر کا ہوتا ہے، یعنی اتنا پانی مل جائے تو غسل کا تیمم ٹوٹ جائے گا۔

وجہ: حدیث میں ہے کہ حضور وضو کے لئے ایک مد اور غسل کے لئے ایک صاع پانی استعمال فرماتے تھے، حدیث یہ ہے۔ قال سمعت أنسًا يقول: كان النبي يغسل أو كان يغسل بالصاع إلى خمسة أمداد ويتوضأ بالمد۔ (بخاری شریف، باب الوضوء بالمد، ص ۳۳، نمبر ۲۰۱، مسلم شریف، باب القدر المستحب من الماء في الغسل الجنبية، ص ۱۲۷، نمبر ۳۲۵/۷۳۷) اس حدیث میں ہے کہ آپ ایک صاع سے غسل جنابت فرماتے اور ایک مد سے وضو فرماتے تھے۔ انگریزی ناپ میں صاع اور مد کی

مقدار ذیل میں دیکھیں۔ ﴿مد اور صاع کا وزن ایک نظر میں﴾

فارمولہ			فارمولہ		
کتنے	برابر	کتنے	کتنے	برابر	کتنے
ایک کیلو	=	1000 گرام	ایک ماشہ	=	8 رتی
8 رطل	=	ایک صاع	ایک تولہ	=	12 ماشہ
4 مد	=	ایک صاع	ایک تولہ	=	11.664 گرام
2 رطل	=	ایک مد	ایک قیراط	=	0.218 گرام
884.5 گرام کا ہوتا ہے	=	ایک مد	ایک مثقال	=	4.374 گرام

(۹۵) ولا تیمم الا بصعید طاهر ﴿لأن الطيب اريد به الطاهر﴾ ولأنه آلة التطهير فلا بد من طهارته في نفسه كالماء (۹۶) ويستحب لعادم الماء وهو ير جوه ان يؤخر الصلوة الى آخر الوقت، فان وجد الماء يتوضأ، ولا تیمم وصلی

442.25 گرام	=	ایک رطل	=	5.880 لیٹر کا ہوتا ہے
3538 گرام	=	ایک صاع	=	1.470 لیٹر کا ہوتا ہے
1769 گرام	=	آدھا صاع	=	

ترجمہ: (۹۵) اور تیمم جائز نہیں ہے مگر پاک مٹی سے۔

وجہ: (۱) آیت میں ہے فیمموا صعيدا طيبا (آیت ۶ سورۃ المائدہ ۵) کہ پاک مٹی سے تیمم کرو۔ اس لئے ناپاک مٹی سے تیمم درست نہیں ہے (۲) حدیث میں ہے کہ پاک مٹی سے تیمم درست ہوگا فقال ابو ذر... فقال رسول الله ﷺ يا ابا ذر ان الصعيد الطيب طهور وان لم تجد الماء الى عشر سنين فاذا وجدت الماء فامسه جلدك (ابوداؤد شریف، باب المحب نعم ص ۵۳ نمبر ۳۳۳) اس حدیث میں ہے کہ پاک مٹی پاک کرنے والی ہے اسلئے ناپاک مٹی سے تیمم جائز نہیں ہوگا (۳) جب مٹی دوسرے کو پاک کرے گی تو خود بھی پاک ہونا چاہئے۔

ترجمہ: ۱۔ اسلئے کہ آیت میں لفظ طیب سے مراد طاهر ہے۔ اسلئے مٹی کا پاک ہونا ضروری ہے۔

ترجمہ: ۲۔ اور اسلئے کہ مٹی پاک کرنے کا آلہ ہے اسلئے خود اس کا پاک ہونا ضروری ہے، جیسے کہ پانی کا پاک ہونا ضروری ہے۔

تشریح: مٹی کے ذریعہ جسم کو پاک کیا جائے گا تو ظاہر ہے کہ خود مٹی کو بھی پاک ہونا چاہئے، جس طرح پانی سے جسم پاک کرتے ہیں تو خود پانی کا پاک ہونا ضروری ہے، ورنہ تو یہ دوسرے کو پاک کیسے کرے گا! یہ جملہ مٹی کے پاک ہونے کی دلیل عقلی ہے۔

ترجمہ: (۹۶) اس آدمی کے لئے مستحب ہے جو پانی نہ پاتا ہو لیکن امید ہے کہ آخری وقت میں پانی پالے گا تو نماز آخری وقت تک مؤخر کر دے۔ پس اگر پانی پایا تو وضو کرے اور نماز پڑھے ورنہ تیمم کرے اور نماز پڑھے۔

وجہ: (۱) جس کے پاس ابھی پانی نہیں ہے تو وہ ابھی بھی تیمم کر کے نماز پڑھ سکتا ہے۔ کیونکہ حقیقت میں مجبوری تو ابھی ہے۔ البتہ پانی ملنے کی امید ہے اس لئے اصل پر عمل کرنے کے لئے مستحب یہ ہے کہ پانی ملنے تک نماز مؤخر کرے۔ پس اگر پانی مل جائے تو وضو کر کے اصل پر نماز پڑھے ورنہ تو تیمم کر کے نماز پڑھے (۲) حضرت علیؓ کا قول ہے۔ عن علی قال: اذا اجنب

۱۔ لیقع الاداء باكمل الطهارتین فصار كالطامع فی الجماعة ۲ وعن ابی حنیفۃ و ابی یوسف فی غیر روایۃ الاصول ان التأخیر حتم لان غالب الرأی كالتحقق

الرجل فی السفر تلوم ما بینہ و بین آخر الوقت فان لم یجد الماء تیمم و صلی۔ (دارقطنی، باب فی بیان الموضع الذی یجوز التیمم فیہ ج اول ص ۱۹۵ نمبر ۱۷ سنن للبیہقی، باب من تلوم ما بینہ و بین آخر الوقت رجاء وجود الماء، ج اول، ص ۳۳۵، نمبر ۱۱۰۱) حدیث سے معلوم ہوا کہ پانی کی امید کرنے والوں کے لئے مؤخر کرنا مستحب ہے۔

نوٹ: اول وقت میں نماز پڑھ لی پھر پانی پایا تو نماز نہیں لوٹائے گا۔ ابو داؤد کی لمبی حدیث کا کٹڑا یہ ہے عن ابی سعید الخدری قال خرج رجلان فی سفر فحضرت الصلاة و لیس معهما ماء فتیمما صعیداً طیباً فصلیا ثم وجدا الماء فی الوقت فأعاد أحدهما الصلاة و الوضوء و لم یعد الآخر، ثم أتیا رسول اللہ ﷺ فذكر اذالك له فقال للذی لم یعد ((أصبت السنة و أجزأتک صلاحک)) وقال للذی توضأ توضأ و أعاد ((لک الاجر مرتین)) (ابو داؤد شریف، باب التیمم یجد الماء بعد ما یصلی فی الوقت، ص ۵۵، نمبر ۳۳۸) اس حدیث میں ہے کہ تیمم کر کے نماز پڑھی اور وقت کے اندر ہی پانی پایا تو دوبارہ نماز لوٹانے کی ضرورت نہیں ہے۔

ترجمہ: ۱۔ تاکہ ادائیگی دونوں طہارتوں میں سے اکمل پر ہو جائے تو ایسا ہوا کہ جیسے جماعت میں لالچ کرنے والا ہو۔

تشریح: کسی کو پانی کی امید ہو تو پانی کی تلاش میں آخر وقت تک انتظار کرے تاکہ پانی مل جائے تو طہارت کاملہ پر وضو کر کے نماز پڑھے، جس طرح جماعت پانے کی امید ہو تو تاخیر کرے تاکہ جماعت کے ساتھ اکمل پر نماز پڑھے، تاہم اگر پہلے نماز پڑھے تو نماز ہو جائے گی۔

ترجمہ: ۲۔ امام ابو حنیفہؒ اور امام ابو یوسفؒ سے اصول کی روایت کے علاوہ میں ہے کہ پانی کے لئے تاخیر کرنا ضروری ہے، اسلئے کہ غالب رائے تحقیق کی طرح ہے۔

تشریح: اصول کی جو کتاب ہے اسکے علاوہ میں یہ مذکور ہے کہ جسکو پانی نہ ملا ہو اور پانی پانے کی امید ہو تو اس پر تاخیر کرنا ضروری ہے، اسکی ایک وجہ یہ ہے کہ غالب گمان ہو کہ پانی مل جائے گا تو گویا کہ پانی مل گیا اسلئے پانی کے لئے مؤخر کرنا ضروری ہے۔ دوسری وجہ یہ ہے کہ حضرت علیؓ کے قول میں تاکید ہے کہ پانی کی امید رکھنے والا ضرور نماز مؤخر کرے، اثر یہ ہے۔ عن علی قال: اذا اجنب الرجل فی السفر تلوم ما بینہ و بین آخر الوقت فان لم یجد الماء تیمم و صلی۔ (دارقطنی، باب فی بیان الموضع الذی یجوز التیمم فیہ ج اول ص ۱۹۵ نمبر ۱۷ سنن للبیہقی، باب من تلوم ما بینہ و بین آخر الوقت رجاء وجود الماء، ج اول، ص ۳۳۵، نمبر ۱۱۰۱) اس اثر میں ہے کہ پانی کی امید رکھنے والا اخیر وقت تک مؤخر کرے۔ (۲) اس اثر میں بھی ہے کہ مؤخر کرے

۳ وجہ الظاهر ان العجز ثابت حقيقة فلا يزول حكمه الا بيقين مثله (۹۷) ویصلی بتممه ماشاء من الفرائض و النوافل ﴿۱﴾ وعند الشافعی یتیمم لكل فرض لانه طهارة ضرورية

۔ عن الحسن و ابن سيرين أنهما قالوا : لا یتیمم ما رجأ أن یقدر علی الماء فی الوقت ۔ (مصنف ابن ابی شیبہ، من قال لا یتیمم ما رجأ أن یقدر علی الماء، ص ۱۲۸، نمبر ۱۷۰۰) اس اثر میں ہے کہ پانی کا امید رکھنے والا نماز موخر کرے۔

ترجمہ: ۳ ظاہر روایت کی وجہ یہ ہے کہ ابھی حقیقتہً عجز ثابت ہے اسلئے اس کا حکم اسی کی طرح یقین کے بغیر زائل نہیں ہوگا۔
تشریح: ظاہر روایت کی وجہ یہ ہے کہ ابھی پانی ملا ہوا نہیں ہے اور حقیقت میں عاجزی ثابت ہے اسلئے جب تک حقیقت میں پانی نزل جائے اور پانی ملنے کا یقین نہ ہو جائے اس وقت تک موخر کرنا واجب نہیں ہوگا۔ اثر میں ہے کہ حضرت ابن عمرؓ مقام مبرد النعم میں تھے وہاں سے مدینہ طیبہ سے قریب تین میل پر تھے اور پانی ملنے کی پوری امید تھی پھر بھی انہوں نے نماز موخر نہیں کی اور اول وقت میں نماز پڑھ لی، اگر نماز موخر کرنا ضروری ہوتا تو حضرت ابن عمرؓ ضرور موخر کرتے۔ اثر یہ ہے۔ عن نافع، أن ابن عمر یتیمم بمبرد النعم و صلی و هو علی ثلاثہ أمیال من المدینة، ثم دخل المدینة و الشمس مرتفعة فلم یعد، (دارقطنی، باب فی کراہیة امامة التیمم، ص ۱۹۵، نمبر ۷۰۷/ باب ما روی فی طلب الماء فی حد الطلب، ص ۳۵۵، نمبر ۱۱۰۳) اس اثر میں ہے کہ اول وقت میں حضرت ابن عمرؓ نے تیمم کر کے نماز پڑھی اور پانی کی امید میں تاخیر نہیں کی جس سے معلوم ہوا کہ تاخیر کرنا ضروری نہیں ہے۔

ترجمہ: (۹۷) ایک تیمم سے جتنے فرائض اور نوافل پڑھنا چاہے پڑھ سکتا ہے۔

وجہ: (۱) تیمم وضو کا مکمل نائب ہے۔ جس طرح ایک وضو سے کئی وقت کے فرائض پڑھ سکتا ہے اسی طرح ایک تیمم سے کئی وقت کے فرائض پڑھ سکتا ہے۔ ایسا نہیں ہے کہ وقت ختم ہوتے ہی تیمم ٹوٹ جائے گا (۲) آیت میں وضو، غسل اور تیمم کے تذکرے کے بعد یہ فرمایا۔ ما یرید اللہ لیجعل علیکم من حرج ولكن یرید لیطہرکم و لیتم نعمتہ علیکم (آیت ۶ سورۃ المائدہ ۵) اس کا مطلب یہ ہے کہ وضو، غسل اور تیمم تینوں کے ذریعہ مکمل پاک کرنا چاہتے ہیں۔ اس لئے تیمم سے بھی وضو کی طرح کئی نماز پڑھ سکتے ہیں (۳) حدیث میں ہے۔ ان الصعید الطیب طہور و ان لم تجد الماء الی عشر سنین۔ (ابوداؤد شریف، باب الجب تیمم ص ۵۳ نمبر ۳۳۳) طہور کا مطلب ہے بار بار پاک کرنا، اور یہ اسی وقت ہو سکتا ہے جبکہ یہ وضو کی طرح ایک ہی تیمم سے کئی نمازین پڑھ سکتا ہو۔ (۴) اثر میں ہے کہ ایک تیمم سے کئی نمازین پڑھ سکتا ہے۔ عن عطاء قال : یصلی بالتیمم الصلوات کلھا ما لم یحدث، (مصنف ابن ابی شیبہ، ص ۱۹۴، باب تیمم کم یصلی بہ من صلاۃ، ص ۱۴۷، نمبر ۱۶۹۴) مصنف عبدالرزاق، باب کم یصلی تیمم واحد، ص ۲۱۵، نمبر ۸۳۵) اس اثر میں ہے کہ ایک ہی تیمم سے کئی نمازین پڑھ سکتا ہے۔
ترجمہ: ۱! اور امام شافعیؒ کے نزدیک تیمم کرے گا ہر فرض کے لئے اسلئے کہ یہ طہارت ضروریہ ہے۔

۲۔ ولنا انه طهور حال عدم الماء فيعمل عمله ما بقى شرطه (۹۸) ویتیم الصحيح في المصر اذا حضرت جنازة و الولی غیره فخاف ان اشتغل بالطهارة ان تفوته الصلوة ﴿۱﴾ لانها لاتقضى فيتحقق العجز

تشریح: امام شافعیؒ کے نزدیک تیمم مجبوری کے درجے میں ہے کہ پانی نہ ملے تب تیمم جائز ہوتا ہے جسکو طہارت ضروریہ کہتے ہیں۔ اسلئے جیسے ہی ایک نماز پڑھی تو ضرورت ختم ہوگئی، اور جب دوسری نماز کا وقت آیا اور پانی نہیں ملا تو اب تیمم کی دوبارہ ضرورت پڑی اسلئے اب دوبارہ تیمم کرے گا اور اس سے نماز پڑھے گا اسلئے ایک تیمم سے ایک ہی نماز پڑھ سکتا ہے۔ موسوعہ میں عبارت یہ ہے۔ قال الشافعی جعل الله تعالى المواقيت للصلوة فلم يكن لاحد ان يصلّيها قبلها، و انما امرنا بالقيام اليها اذا دخل وقتها۔ (موسوعة امام شافعی، باب متى يتيمم للصلوة، ج اول، ص ۸۳ نمبر ۶۰۱) اس عبارت میں ہے کہ نماز کے وقت سے پہلے تیمم نہ کرے، اس لئے ہر نماز کے لئے الگ الگ تیمم ہوگا۔

وجہ: (۱) تیمم ان کے نزدیک طہارت ضروری ہے یعنی وقت آنے پر پانی نہ ملے تو اب اس وقت تیمم کریں۔ اس لئے تیمم کی ابتدا وقت فرض آنے پر ہوگی (۲) حضرت عمرو بن العاص، حضرت علی اور حضرت عبداللہ ابن عمر کا قول ہے یتیمم لكل صلوة۔ (دار قطنی، باب التیمم وانه يفعل لكل صلوة ج اول ص ۹۳ نمبر ۶۹۸ اسنن للبیہقی، باب التیمم لكل فريضة، ج اول، ص ۳۳۹، نمبر ۱۰۵۴) اس لئے وہ ہر نماز کے وقت الگ الگ تیمم کرنا واجب قرار دیتے ہیں۔

ترجمہ: ۲۔ اور ہماری دلیل یہ ہے کہ مٹی پانی نہ ہونے کی حالت میں بار بار پاک کرنے والی ہے اسلئے پانی کا ہی عمل کرے گی جب تک اسکی شرط باقی ہے۔ یعنی جب تک پانی پر قدرت نہیں ہے تو اسکی جگہ پر مٹی موجود ہے اور ایک پانی کے وضو سے کئی نمازیں پڑھ سکتا ہے تو اسکا خلیفہ یعنی ایک تیمم سے بھی کئی نمازیں پڑھ سکتا ہے۔ (۲) اثر اوپر گزر چکا ہے کہ ایک تیمم سے تمام نمازیں پڑھ سکتا ہے۔

ترجمہ: (۹۸) جائز ہے تیمم کرنا تندرست آدمی کے لئے جو مقیم ہو۔ جب کہ جنازہ حاضر ہو جائے اور ولی اس کے علاوہ ہو اور خوف ہو کہ اگر وضو کرنے میں مشغول ہو تو نماز جنازہ اس سے فوت ہو جائے گی تو اس کے لئے جائز ہے کہ تیمم کرے اور نماز پڑھے۔ **ترجمہ:** ۱۔ اسلئے کہ نماز جنازہ کی قضا نہیں ہے اسلئے محقق ہے، اسلئے تیمم کر کے نماز پڑھ سکتا ہے۔

تشریح: حنفیہ کا مسلک یہ ہے کہ ولی نے نماز جنازہ پڑھ لی تو دوبارہ نماز جنازہ نہیں پڑھ سکتا۔ اس لئے جو آدمی میت کا ولی نہیں ہے وہ نماز نہیں پڑھے گا تو اس سے ہمیشہ کے لئے وہ نماز جنازہ فوت ہو جائے گی۔ اب چاہے وہ تندرست ہے، مقیم ہے پانی ایک میل کے اندر ہے لیکن خوف ہے کہ وضو کرنے گیا تو نماز جنازہ فوت ہو جائے گی۔ اس مجبوری کی بنا پر گویا کہ اس کو پانی پر قدرت نہیں

(۹۹) و کذا من حضر العید فخاف ان اشتغل بالطهارة ان تفوته العید یتیمم ﴿۱﴾ لانها لا تعاد ۲ و قوله : الولی غیره اشارة الى انه لا يجوز للولی و هو رواية الحسن عن ابی حنیفة هو الصحیح لان للولی

ہے اس لئے تیمم کر کے نماز جنازہ پڑھ سکتا ہے

وجہ : (۱) عن ابن عباس قال اذا خفت ان تفوتک الجنازة وانت علی غیر وضوء یتیمم و صلی. (مصنف ابن ابی شیبہ ۹۳ فی الرجل ان یخاف ان تفوته الصلوۃ علی الجنازة و هو غیر متوضی، ج ثانی، ص ۴۹۷، نمبر ۱۱۳۶، کتاب الجنائز) اس اثر سے معلوم ہوا کہ خوف ہو تو نماز جنازہ کے لئے تیمم کر سکتا ہے۔

فائدہ : امام شافعیؒ کے نزدیک دوبارہ نماز جنازہ پڑھی جاسکتی ہے اس لئے تیمم کرنے کی مجبوری نہیں ہے۔ اس لئے نماز جنازہ کے فوت ہونے کے لئے تیمم نہیں کر سکتا (۲) عن ابن عمر انه قال لا یصلی علی الجنازة الا و هو طاهر. (السنن للبیہقی، باب الصحیح للقییم یتوضا المکتوبۃ والجنازة و العید ولا یتیمم، ج اول، ص ۳۵۲، نمبر ۱۰۹۳) وہ طہارت سے صرف وضو کی طہارت مراد لیتے ہیں۔ ہم کہتے ہیں کہ مجبوری کے موقع پر تیمم بھی طہارت ہے اس لئے ابن عمر کا قول حنیفہ کے خلاف نہیں ہوا (۳) اثر میں ہے عن عطاء فی الرجل یحضر الجنازة فیخاف ان تفوته الصلاة علیها قال : لا یتیمم۔ (مصنف ابن ابی شیبہ ۹۳ فی الرجل یخاف ان تفوته الصلوۃ علی الجنازة و هو غیر متوضی، ج ثانی، ص ۴۹۸، نمبر ۱۱۳۷) اس اثر سے معلوم ہوا کہ تیمم نہ کرے۔

نوٹ : خود ولی کی نماز جنازہ فوت ہونے کا خطرہ ہو تو تیمم نہیں کر سکتا۔ کیونکہ دوبارہ نماز جنازہ پڑھ سکتا ہے۔ اس لئے اس کے حق میں مجبوری نہیں ہوئی۔

ترجمہ : (۹۹) ایسے ہی جو عید کی نماز کے لئے حاضر ہوا اور خوف ہو کہ اگر وضو میں مشغول ہوا تو اس سے عید کی نماز فوت ہو جائے گی (تو تیمم کر کے نماز پڑھ لے)

ترجمہ : ۱۔ اس لئے کہ عید دوبارہ ادا نہیں کی جاسکتی۔

وجہ : (۱) نماز عید بھی امام کے ساتھ فوت ہو جائے تو دوبارہ نہیں پڑھ سکتا اور وضو کے لئے جائے گا تو نماز فوت ہو جائے گی۔ اس لئے گویا کہ پانی پر قدرت نہیں ہے۔ اس لئے تیمم کر کے نماز عید پڑھ سکتا ہے۔ باقی دلائل اوپر گزر گئے (۲) عن ابراہیم قال یتیمم للعیدین والجنازة (مصنف ابن ابی شیبہ ۳۹، ج ۱، ص ۵۸۶، نمبر ۵۸۶) اس اثر سے معلوم ہوا کہ نماز جنازہ اور عید کے فوت ہونے کا خوف ہو تو تیمم کر کے نماز پڑھ سکتا ہے۔

ترجمہ : ۲۔ اور متن میں یہ قول کہ ولی اسکے علاوہ ہو اس بات کی طرف اشارہ ہے کہ ولی کے لئے جائز نہیں ہے کہ وہ تیمم کر کے نماز جنازہ پڑھے، یہی امام ابو حنیفہؒ سے حضرت حسنؒ کی روایت ہے اور یہی صحیح ہے اس لئے کہ ولی کو نماز جنازہ لوٹانے کا حق ہے اس لئے

حق الاعادة فلا فوت فی حقہ (۱۰۰) وان احدث الامام او المقتدی فی صلوۃ العید تیمم و بنی عندابی حنیفۃ، وقال: لا یتیمم ﴿ لان اللاحق یصلی بعد فراغ الامام فلا یخاف الفوت ۲ ولہ ان الخوف باق

اسکے حق میں فوت ہونا نہیں ہے۔

تشریح: مسئلہ نمبر ۹۸ میں تھا کہ ولی میت کے علاوہ ہو اور جنازے کے فوت ہونے کا خوف ہو تو وہ تیمم کر کے نماز جنازہ پڑھ سکتا ہے، اس سے اشارہ ملتا ہے کہ خود ولی کو خوف ہو کہ جنازہ فوت ہو جائے گی تو وہ تیمم کر کے نماز جنازہ نہیں پڑھ سکتا، اسکی وجہ یہ ہے کہ ولی سے نماز جنازہ فوت ہو جائے تو وہ دوبارہ نماز جنازہ پڑھ سکتا ہے اسلئے اسکے حق میں فوت ہونے کا خوف نہیں ہے، اسلئے وہ تیمم کر کے نماز جنازہ نہیں پڑھ سکتا۔ حضرت حسنؓ کی امام ابو حنیفہؒ سے یہی روایت ہے۔

اصول: اس مسئلہ کی بنیاد اس اصول پر ہے کہ جسکے حق میں نماز کے فوت ہونے کا خوف ہو وہ تیمم کر کے نماز جنازہ پڑھ سکتا ہے ورنہ نہیں۔

ترجمہ: (۱۰۰) اور اگر امام نے یا مقتدی نے عید کی نماز میں حدت کر دیا تو تیمم کرے اور بناء کرے امام ابو حنیفہؒ اور صاحبینؒ نے فرمایا کہ تیمم نہ کرے۔

ترجمہ: ۱۔ اسلئے کہ لاحق امام کے فارغ ہونے کے بعد نماز پوری کر لے گا اسلئے نماز عید کے فوت ہونے کا خوف نہیں ہے۔

تشریح: وضو کر کے امام یا مقتدی عید کی نماز پڑھ رہے تھے کہ درمیان میں حدت ہو گیا تو امام ابو حنیفہؒ کی رائے ہے کہ چونکہ وضو کرنے جائے گا تو نماز عید کے فوت ہونے کا خوف ہے اسلئے وہیں تیمم کرے اور نماز پوری کر لے۔

وجہ: اثر میں ہے کہ تیمم کر کے نماز پوری کرے۔ عن عبد الرحمن بن قاسم فی الرجل یحدث فی العید و یخاف الفوت قال: یتیمم و یصلی اذا خاف، (مصنف ابن ابی شیبہ، ۳۳۹ فی من یحدث یوم العید ما یصح، ج ثانی، ص ۱۰، نمبر ۵۸۶۸) اس اثر میں ہے کہ نماز عید میں حدت ہو جائے تو تیمم کر کے نماز پوری کرے۔

اور صاحبینؒ فرماتے ہیں کہ تیمم نہ کرے اسلئے کہ یہ آدمی لاحق ہے اسلئے امام کے فارغ ہونے کے بعد بھی نماز پوری کر لے گا اسلئے نماز عید کے فوت ہونے کا خوف نہیں ہے۔ اور جب فوت ہونے کا خوف نہیں ہے تو تیمم کرنے کی بھی ضرورت نہیں ہے۔

وجہ: اثر میں ہے۔ عن الحسن فی الرجل یحدث یوم العید قال: یطلب الماء فلیوضأ و لا یتیمم۔ (مصنف ابن ابی شیبہ، ۳۳۹ فی من یحدث یوم العید ما یصح، ج ثانی، ص ۱۰، نمبر ۵۸۶۹) اس اثر سے معلوم ہوا کہ تیمم نہ کرے بلکہ وضو کر کے نماز پڑھے۔

ترجمہ: ۲۔ امام ابو حنیفہؒ کی دلیل یہ ہے کہ نماز ٹوٹنے کا خوف باقی ہے اسلئے کہ عید کا دن بھیڑ کا دن ہے اسلئے اس پر کوئی عارض

لانه يوم زحمة فيعتره عارض يفسد عليه صلوته ۳ و الخلاف فيما اذا شرع بالوضوء، و لو شرع بالتيمم تيمم و بنى بالاتفاق لاننا لو اجبنا الوضوء يكون واجداً للماء في صلاته فيفسد (۱۰۱) ولا تيمم للجمعة وان خاف الفوت لو توضأ، فان ادرك الجمعة صلاتها، و الا صلى الظهر اربعاً ﴿

پیش آسکتا ہے اور نماز فاسد ہو سکتی ہے۔

تشریح: یہ جملہ صاحبین کی دلیل کا جواب ہے۔ انہوں نے فرمایا تھا کہ عید کی نماز کے درمیان حدث کرنے والا لاحق ہے یعنی امام کے ساتھ متصل ہے امام کے فارغ ہونے کے بعد بھی وضو کر کے نماز پوری کر سکتا ہے اسلئے عید کی نماز کے فوت ہونے کا خوف نہیں ہے اسلئے وہ تیمم نہیں کر سکتا ہے۔ اس کا جواب یہ دیتے ہیں کہ عید کی نماز میں بہت بھیڑ ہوتی ہے اسلئے ایسا ہو سکتا ہے کہ وضو کرنے جائے تو بھیڑ کی وجہ سے نماز ٹوٹ جائے اور امام کی نماز کے ساتھ متصل نہ رکھ سکے، اور چونکہ عید کی نماز اکیلے دوبارہ نہیں پڑھ سکتا اسلئے نماز کے فوت ہونے کا زبردست خطرہ ہے اسلئے اپنی جگہ پر تیمم ہی کر کے نماز پڑھ لے۔ (۲) اسکے لئے اثر اوپر گزر چکا ہے۔

ترجمہ: ۳ اور خلاف اس صورت میں ہے جب وضو کر کے نماز شروع کیا ہو، اور اگر تیمم سے نماز عید شروع کی ہو تو تیمم کرے اور بالاتفاق بنا کرے۔ اسلئے کہ اگر ہم وضو کو واجب کرتے ہیں تو وہ نماز میں پانی کو پانے والا ہوگا جسکی وجہ سے نماز فاسد ہو جائے گی۔

تشریح: اوپر کا اختلاف اس صورت میں ہے کہ وضو کر کے نماز عید شروع کی ہو پھر حدث ہو گیا ہو تو تیمم کرے یا نہ کرے اس بارے میں اختلاف تھا، لیکن اگر تیمم ہی کر کے نماز عید شروع کی ہو اور درمیان میں حدث پیش آجائے تو سب کی رائے ہے کہ تیمم کر کے ہی نماز پوری کرے۔ اسکی وجہ یہ ہے کہ اگر وضو کرنے جائے گا تو تیمم کرنے والا درمیان میں پانی پالیا، تو اس سے پہلی نماز فاسد ہو جائے گی، کیونکہ تیمم کرنے والا پانی پالے تو اصل پر قدرت ہوگی اسلئے فرع سے پڑھی ہوئی نماز فاسد ہو جائے گی۔ اور جب پہلی نماز فاسد ہوگئی تو نہ یہ لاحق رہا اور نہ اسکی نماز امام کے ساتھ متصل رہی، اب وضو کر کے واپس آئے گا تو امام نماز عید سے فارغ ہو چکا ہوگا۔ اسلئے اسکو الگ سے نماز عید پڑھنی ہوگی، اور الگ سے نماز عید پڑھ نہیں سکتا اسلئے نماز فوت ہو جائے گی اسلئے اسکے لئے یہی ہے کہ تیمم کر کے امام کے ساتھ والی نماز پڑھنا کرے، اور اس اثر پر عمل کرے جس میں ہے کہ تیمم کرے اور بنا کرے۔ عن عبد الرحمن بن قاسم فی الرجل يحدث فی العید و يخاف الفوت قال: تيمم و يصلى اذا خاف، (مصنف ابن ابی شیبہ، ۳۳۹) من تحدث يوم العيد ما يصنع، ج ثانی، ص ۱۰، نمبر ۵۸۶۸) اس اثر میں ہے کہ نماز عید میں حدث ہو جائے تو تیمم کر کے نماز پوری کرے۔

ترجمہ: (۱۰۱) اور جمعہ کے لئے تیمم نہ کرے اگرچہ اگر وضو کرے گا تو نماز کے فوت ہونے کا خوف ہو، پس اگر جمعہ پایا تو وہ پڑھے گا ورنہ چار رکعت ظہر پڑھے گا۔

۱۔ لانہا تفوت الی خلف وهو الظهر، بخلاف العید (۱۰۲) وكذا اذا خاف فوت الوقت لو توضأ لم يتيمم ويتوضأ ويقضى ما فاتہ ﴿۱﴾ لان الفوات الی خلف وهو القضاء (۱۰۳) والمسافر اذا نسي الماء فی رحلہ فیمم و صلی ثم ذکر الماء لم یعدھا عند ابی حنیفۃ و محمد، و قال ابو یوسف یعیدھا ﴿۲﴾

وجہ: جمع فوت ہو جائے تو اس کا خلیفہ ظہر کی نماز ہے۔ اس لئے جمع کا فوت ہونا مکمل فوت ہونا نہیں ہے۔ اس لئے تیمم نہیں کریگا بلکہ وضو ہی کرے گا۔ پس اگر جمع مل گیا تو وہ پڑھے ورنہ اس کا خلیفہ ظہر پڑھے۔ اس اثر سے استدلال ہے۔ سئل عن الحسن عن رجل احدث يوم الجمعة فذهب ليتوضأ فجاء وقد صلى الامام قال يصلي اربعا (مصنف ابن ابی شیبہ ۴۰۸ الرجل یحدث یوم الجمعة، ج اول، ص ۳۸۴، نمبر ۵۵۷۹) اس سے معلوم ہوا کہ جمع کے لئے وضو کرے، پس اگر وہ مل جائے تو جمع پڑھے ورنہ تو چار رکعت ظہر پڑھے۔

ترجمہ: ۱۔ اس لئے کہ جمع فوت ہوتا ہے خلیفہ چھوڑ کر اور وہ ظہر ہے بخلاف نماز عید کے۔
تشریح: جمع فوت ہو جائے تو اس کا خلیفہ ظہر ہے اس لئے گویا کہ وہ فوت نہیں ہوا اس لئے اسکے لئے تیمم نہ کرے، بخلاف نماز عید کے کہ اس کا کوئی خلیفہ نہیں ہے اس لئے اسکے فوت ہونے کا خوف ہو تو تیمم کر کے نماز عید پڑھے
اصول: جو نماز فوت ہو جائے اور اس کا نائب نہ ہو اس کے لئے تیمم کر سکتا ہے اور جس کا نائب ہو اس کے لئے تیمم نہ کرے۔

ترجمہ: (۱۰۲) ایسے ہی اگر وقت تنگ ہو جائے۔ پس ڈر ہو کہ اگر وضو کرے گا تو وقت فوت ہو جائے گا۔ پھر بھی تیمم نہ کرے بلکہ وضو کرے اور نماز قضا کر کے پڑھے۔

ترجمہ: ۱۔ اس لئے کہ فوت ہونا خلیفہ کی طرف ہے، اور وہ قضا پڑھنا ہے۔
تشریح: کسی نے نماز میں اتنی تاخیر کی کہ وقت تنگ ہو گیا، اب اگر وضو کرنے جاتا ہے تو نماز ادا نہیں پڑھ سکے گا قضا پڑھے گا، اور تیمم کر کے نماز پڑھے گا تو ادا پڑھ سکے گا، ایسی صورت میں وہ تیمم کر کے ادا نہ پڑھے بلکہ وضو کرے اور قضا پڑھے۔

وجہ: یہاں وقت تنگ ہونے کی وجہ سے نماز قضا ہوگی۔ اور قضا ادا کا خلیفہ ہے۔ اس لئے نماز مکمل فوت نہیں ہوئی۔ اس لئے وضو کرے گا۔ اور وقت فوت ہو گیا تو قضا نماز پڑھے گا۔ اصول اوپر گزر گیا۔

ترجمہ: (۱۰۳) اگر مسافر پانی اپنے کجاوہ میں بھول گیا اور تیمم کیا اور نماز پڑھی پھر وقت میں پانی یاد آیا تو اپنی نماز نہیں لوٹا یگا امام ابو حنیفہ اور محمد رحمہما اللہ کے نزدیک۔ اور امام ابو یوسف نے فرمایا نماز لوٹائے گا۔

تشریح: مسافر کے کجاوے میں پانی تھا لیکن بھول کر تیمم کر لیا اور نماز پڑھ لی تو امام ابو حنیفہ اور امام محمد فرماتے ہیں کہ دوبارہ وضو

والخلاف فيما اذا وضعه بنفسه او وضعه غيره بامرہ ، وذكره في الوقت و بعده سواء ۲ لہ انه واجد للماء فصار كما اذا كان في رحله ثوب فنتسبه ۳ ولان رحل المسافر معدن للماء عادة فيفترض الطلب

کر کے نماز لوٹانے کی ضرورت نہیں ہے۔ اسکی وجہ یہ ہے کہ کجاوہ میں عموماً پینے کا پانی رکھتے ہیں، استعمال کرنے کے لئے اور وضو کرنے کے لئے پانی نہیں رکھتے اسلئے اگر پانی بھول گیا تو وہ معذور ہے اسلئے وضو کر کے دوبارہ نماز لوٹانے کی ضرورت نہیں ہے۔ یہ مسئلہ اس اصول پر ہے کہ کجاوہ پانی یاد دلانے والا نہیں ہے۔

اصول: کجاوہ کی حالت پانی کو یاد دلانے والی نہیں ہے۔

ترجمہ: ۱۔ اور اختلاف اس صورت میں ہے کہ پانی کو خود رکھا ہو، یا دوسرے نے اسکے حکم سے رکھا ہو، پھر وقت میں یاد آیا ہو یا وقت کے بعد یاد آیا ہو دونوں برابر ہیں۔

تشریح: کجاوے میں پانی خود رکھا ہو یا اسکے حکم سے رکھا تب تو یہ اختلاف ہے کہ نماز لوٹائے یا نہیں، لیکن اگر اسکو تلائے بغیر کسی اور نے پانی اسکے کجاوے میں رکھا ہو اور اس نے تیمم کر کے نماز پڑھ لی تو بعد میں معلوم ہونے کے بعد نماز نہیں لوٹائے گا، اسکی وجہ یہ ہے کہ اسکو کیا پتہ کہ اسکے کجاوے میں پانی ہے اسلئے یہ پانی پانے والا نہیں ہوا اسلئے یہ معذور ہے اسلئے اسکو نماز لوٹانے کی ضرورت نہیں ہے۔

ترجمہ: ۲۔ امام ابو یوسفؒ کی دلیل یہ ہے کہ مسافر پانی کو پانے والا ہے تو ایسا ہو گیا جیسا کہ کجاوے میں کپڑا ہوا اور بھول گیا ہو۔ تو دوبارہ نماز پڑھنی پڑتی ہے ایسے ہی یہاں دوبارہ نماز پڑھنی ہوگی۔

تشریح: امام ابو یوسفؒ فرماتے ہیں کہ اسکے کجاوے میں حقیقت میں پانی تو ہے اسلئے یہ پانی پانے والا ہے اسلئے بھول کر نماز پڑھ لی تو نماز دہرائی ہوگی۔ جس طرح کجاوے میں کپڑا موجود ہو اور بھول کر کپڑے کے بغیر نماز پڑھ لی تو کپڑا پہن کر اور ستر ڈھانک کر دوبارہ نماز پڑھنی ہوگی، اسی طرح یہاں وضو کر کے نماز دہرائی ہوگی۔ یہ دلیل عقلی ہے۔

ترجمہ: ۳۔ اور اسلئے کہ مسافر کا کجاوہ عادتہ پانی رکھنے کی جگہ ہوتی ہے اسلئے تلاش کرنا فرض ہوگا۔

تشریح: یہ امام ابو یوسفؒ کی دوسری دلیل عقلی ہے۔ کہ مسافر کا کجاوہ عادتہ پانی رکھنے کی جگہ ہوتی ہے اسلئے اسکو ایک مرتبہ کجاوہ تلاش کر لینا چاہئے لیکن بغیر تلاش کئے تیمم کر کے نماز پڑھ لی تو یہ اسکی غلطی ہے اسلئے اسکو پانی پانے والا قرار دیکر نماز دہرائی ہوگی۔

اصول: کجاوہ کی حالت پانی کو یاد دلانے والی ہے۔

۱۱ ولھما نہ لا قدرۃ بدون العلم وہی المراد بالوجود ۵۰ و ماء الرجل معدن للشرب لا للاستعمال،
 ۱۲ مسألة الشوب علی الاختلاف، و لو كان علی الاتفاق ففرض الستریفوت لا الی خلف، و
 الطہارۃ بالماء تفوت الی خلف و هو التیمم۔ (۱۰۴) و لیس علی التیمم طلب الماء اذا لم یغلب

ترجمہ: ۱۱ امام ابو حنیفہؒ اور امام محمدؒ کی دلیل یہ ہے کہ بغیر علم کے اسکو قدرت نہیں ہے اور پانی کے پانے سے یہی مراد ہے۔
تشریح: یہ حضرات فرماتے ہیں کہ جب بھول گیا تو اسکو پانی کا علم ہی نہیں ہے، اور آیت میں پانی پانے کا مطلب یہ ہے کہ اسکو پانی کا علم ہو اسلئے وہ پانی پانے والا نہیں ہوا اسلئے نماز نہیں دہرائے گا۔

ترجمہ: ۱۲ اور کجاوے کا پانی پینے کا معدن ہے استعمال کے لئے نہیں۔
تشریح: یہ امام ابو یوسفؒ کو جواب ہے، انہوں نے فرمایا تھا کہ کجاوہ پانی کا معدن ہے، تو جواب دیتے ہیں کہ معدن تو ہے لیکن پینے کے پانی کا معدن ہے وضو کے پانی کا معدن نہیں ہے، اسلئے آدمی کو خیال بھی نہیں آسکتا ہے کہ کجاوے میں وضو کا پانی ہے اسلئے پانی بھول گیا تو وہ محذور ہے۔

ترجمہ: ۱۳ اور کپڑے کا مسئلہ اختلاف پر ہے، اور اگر اتفاق پر بھی ہو تو دونوں میں فرق یہ ہے کہ ستر کا فرض فوت ہوگا اور اسکا کوئی خلیفہ نہیں ہے اور پانی سے طہارت فوت ہوگا خلیفہ چھوڑ کر اور وہ تیمم ہے۔

تشریح: یہ بھی امام ابو یوسفؒ کے استدلال کا جواب ہے، انہوں نے استدلال کیا تھا کہ کجاوے میں کپڑا بھول جائے اور نماز پڑھ لے تو نماز دہرائی پڑتی ہے، اسی پر قیاس کرتے ہوئے کجاوے میں پانی بھول جائے تو نماز دہرائی چاہئے۔ اسکا جواب دیتے ہیں کہ کپڑے کے بارے میں بھی ہماری رائے یہی ہے کہ بھول کر بغیر ستر ڈھانکے نماز پڑھ لے تو اسکو دہرائے کی ضرورت نہیں ہے، اور مسئلہ اختلاف پر ہے، لیکن اگر مسئلہ اتفاق پر ہو اور کپڑا بھولنے پر اور ستر ڈھانکے بغیر نماز پڑھنے پر نماز دہرائی پڑے تو دونوں میں فرق یہ ہے کہ ستر ڈھانکنا چھوڑ دیا تو اسکا کوئی بدل نہیں ہے، اور وضو کرنا چھوڑ دیا تو اسکا بدل تیمم موجود ہے کہ اسنے تیمم کر کے نماز پڑھی ہے تو چونکہ خلیفہ پر عمل کیا ہے اسلئے نماز دہرائے کی ضرورت نہیں ہے۔

اصول: یہ مسئلہ اصول پر مبنی ہے کہ پانی کا بھولنا عذر ہے یا نہیں۔ طرفین کے نزدیک عذر ہے، اور امام ابو یوسفؒ کے نزدیک عذر نہیں ہے۔

لغت: رطل: کجاوہ۔ معدن: کسی چیز کے رہنے کی جگہ۔ خلف: خلیفہ۔

ترجمہ: (۱۰۴) تیمم کرنے والے پر پانی تلاش کرنا ضروری نہیں ہے جب کہ اس کو غالب گمان نہیں ہے کہ اس کے قریب پانی ہے۔

علی ظنه ان بقربه ماء ﴿۱﴾ لان الغالب عدم الماء فی الفلوات و لا دلیل علی الوجود فلم یکن واجداً
(۱۰۵) و ان غلب علی ظنه ان هناك ماء لم یجز له ان یتیمم حتی یطلبه ﴿۲﴾

وجہ : (۱) جنگل اور صحرائیں ہے اور قرب و جوار میں پانی کے آثار نہیں ہیں اور غالب گمان نہیں ہے کہ ایک میل کے اندر پانی ملے گا تو حقیقی طور پر بھی پانی پانے والا نہیں ہے اور آثار سے بھی پانی پانے والا نہیں ہے۔ اس لئے اس پر پانی کا تلاش کرنا ضروری نہیں ہے
(۲) اس کا اندازہ حضرت عبداللہ ابن عمرؓ کے عمل سے بھی ہوتا ہے عن نافع انه اقبل هو و عبد الله بن عمر من الجرف حتی اذا كانا بالمربد نزل عبد الله فتیمم صعيداً طيباً فمسح بوجهه ویدیه الی المرفقین ثم صلی۔ (موطا امام مالک، باب العمل فی التیمم ص ۳۱) اور بخاری کی اسی حدیث میں اتنی عبارت زیادہ ہے ثم دخل المدينة والشمس مرتفعة فلم یعد۔ (بخاری شریف، باب التیمم فی المحضر از المجدد الماء ص ۲۸، نمبر ۳۳۷) ان دونوں حدیثوں کو ملانے سے معلوم ہوا کہ اگر پانی دور ہو اور قریب میں ملنے کی امید نہ ہو تو تلاش کرنے کی ضرورت نہیں ہے۔ کیونکہ حضرت عبداللہ بن عمرؓ نے نہ مدینہ تک پانی تلاش کیا اور نہ مدینہ آنے کے بعد نماز لوٹائی۔

ترجمہ : اس لئے کہ غالب گمان یہ ہے کہ بیاباں میں پانی نہیں ہوتا، اور پانی موجود ہونے پر کوئی دلیل نہیں اس لئے وہ پانی پانے والا نہیں ہے۔

تشریح : غالب گمان یہ ہے کہ وسیع بیاباں اور صحرائیں پانی نہیں ہوتا، اور پانی ملنے کی کوئی علامت بھی نہیں ہے اور نہ غالب گمان ہے کہ پانی ملے گا تو ایسی صورت میں پانی تلاش کرنا اور اسکے لئے نماز موخر کرنا ضروری نہیں ہے، البتہ تلاش کر لے تو اچھا ہے۔

ترجمہ : (۱۰۵) اور اگر اس کو غالب گمان ہے کہ یہاں (قریب میں) پانی ہے تو اس کے لئے جائز نہیں ہے کہ تیمم کرے یہاں تک کہ پانی کو تلاش کرے۔

وجہ : (۱) غالب گمان یہ کہ پانی پانے کی علامت ہے۔ اس لئے پانی پاتے وقت تیمم نہیں کر سکتا جب تک کہ پانی تلاش کرنے کے بعد یہ یقین نہ ہو جائے کہ ایک میل کے اندر پانی نہیں ہے (۲) حضرت علیؓ کا قول بھی ہے عن علی اذا اجنب الرجل فی السفر تلوم ما بینہ و بین آخر الوقت فان لم یجد الماء یتیمم و صلی (دارقطنی، باب فی بیان الموضع الذی یجوز التیمم فیہ ج اول ص ۱۹۵ نمبر ۱۷۰ مصنف ابن ابی شیبہ، ۱۹۵ من قال لا یتیمم ما رجا ان یقدر علی الماء، ج اول، ص ۱۳۸، نمبر ۱۷۰) (۳) اثر میں ہے۔ عن الحسن و ابن سیرین أنهما قالوا : لا یتیمم ما رجا أن یقدر علی الماء فی الوقت۔ (مصنف ابن ابی شیبہ، ۱۹۵ من قال لا یتیمم ما رجا أن یقدر علی الماء، ج اول، ص ۱۳۸، نمبر ۱۷۰) اس اثر میں ہے کہ وقت میں پانی ملنے کی امید ہو تو تیمم موخر

۱۔ لانه واجد للماء نظرا الى الدليل ۲ ثم يطلب مقدار الغلوة و لا يبلغ ميلا كيلا ينقطع عن رفقته.

کرے۔

ترجمہ: ۱۔ اسلئے کہ دلیل کی طرف دیکھتے ہوئے وہ پانی کو پانے والا ہے۔ یعنی علامت ظاہرہ اور غالب گمان یہ ہے کہ اسکو پانی مل ہی جائے گا اسلئے گویا کہ اس نے پانی پالیا اسلئے اسکے لئے تیمم مناسب نہیں جب تک پانی تلاش نہ کر لے۔

اصول: علامت ظاہرہ اور غالب گمان پانی پانے کے درجے میں ہیں۔

ترجمہ: ۲۔ پھر ایک غلوۃ کی مقدار طلب کرے، اور ایک میل دور نہ جائے تاکہ اپنے ساتھیوں سے منقطع نہ ہو جائے۔

تشریح: یہاں سے یہ بتانا چاہتے ہیں کہ پانی کتنی دور جا کر تلاش کرے، فرماتے ہیں کہ پانی تلاش کرنے کے لئے ایک میل تک نہ جائے کیونکہ اتنی دور جانے سے سفر کے ساتھیوں سے پھٹ جائیں گے، اور دوسری وجہ یہ ہے کہ معلوم ہو کہ پانی ایک میل دور ہے پھر بھی تیمم کرنا جائز ہے تو ایک میل تک جانے کی یوں بھی ضرورت نہیں ہے۔ اسلئے صرف ایک غلوۃ تک پانی تلاش کرے، مل جائے تو وضو کر لے اور نہ ملے تو تیمم کر کے نماز پڑھ لے۔

وجہ: غلوۃ کی دلیل اس اثر میں ہے۔ عن ابن عمر أنه كان يكون في السفر فتحضره الصلاة والماء منه على غلوۃ أو غلوتين و نحو ذلك ثم لا يعدل اليه، (سنن للبیہقی، باب ما روى في طلب الماء و في حد الطلب، ج اول ص ۳۵۶، نمبر ۱۱۰۴) اس اثر میں ہے کہ حضرت ابن عمرؓ ایک غلوۃ سے زائد پر پانی تلاش کرنے نہیں جاتے، اسکا مطلب یہ ہوا کہ اس سے کم پر پانی کی امید ہو تو تلاش کرنے جاتے تھے۔

﴿ غلوۃ کتنے گز کا ہوتا ہے ﴾

در مختار میں ہے کہ غلوۃ تین سو ہاتھ کا ہوتا ہے۔ عبارت یہ ہے۔ (قدر غلوۃ) ثلاث مائة ذراع (رد المحتار علی در المختار، مطلب فی تقدیر الغلوۃ، ج اول، ص ۴۶۲) ایک ہاتھ ۱۸ انچ کا ہوتا ہے، یا آدھا گز کا ہوتا ہے اس حساب سے ۳۰۰ ہاتھ ۱۵۰ گز ہوا، یعنی ایک غلوۃ ۱۵۰ گز کا ہوا۔ اور میٹر کے حساب سے ایک غلوۃ ۱۳۷.۱۶۰ میٹر کا ہوگا

﴿ میل شرعی کتنے گز ہوتا ہے ﴾

رد المحتار میں ہے کہ میل شرعی چار ہزار ہاتھ کا ہوتا ہے، اور ایک ہاتھ آدھا گز کا ہوتا ہے اس حساب سے چار ہزار ہاتھ دو ہزار گز ہو، رد مختار میں عبارت یہ ہے۔ و الميل اربعة آلاف ذراع۔ (رد المحتار علی در المختار، باب صلوۃ المسافر، ج ثانی، ص ۲۵) یعنی دو ہزار گز کا ایک میل شرعی ہوا، اور انگریزی میل صرف ۱۷۶۰ ۶۰ گز کا ہوتا ہے اسلئے وہ شرعی میل سے ۱.۱۳۶۳ چھوٹا ہوتا ہے۔

(۱۰۶) و ان کان مع رفیقہ ماء طلب منه قبل ان یتیمم ﴿۱﴾ لعدم المنع غالباً فان منعه یتیمم لتحقيق العجز،

اور میٹر کے حساب سے ایک شرعی میل 1828.80 میٹر کا ہوگا، یا 1.8288 کیلو میٹر کا ہوگا۔

﴿ غلوۃ اور میل ایک نظر میں ﴾

فارمولہ			فارمولہ		
کتنے	برابر	کتنے	کتنے	برابر	کتنے
2000 گز	=	ایک میل شرعی	18 انچ	=	ایک ہاتھ
1760 گز	=	ایک میل انگریزی	150 گز	=	300 ہاتھ
1.13636 انگریزی میل	=	ایک میل شرعی	300 ہاتھ	=	ایک غلوۃ
1828.80 میٹر	=	ایک میل شرعی	150 گز	=	ایک غلوۃ
1.8288 کیلو میٹر	=	ایک میل شرعی	4000 ہاتھ	=	ایک میل شرعی

ترجمہ: (۱۰۶) اور اگر اسکے ساتھی کے پاس زائد پانی ہے تو تیمم کرنے سے پہلے اس سے مانگے۔

ترجمہ: ۱۔ عموماً منع نہ کرنے کی وجہ سے، پس اگر پانی سے روک دے تو تیمم کرے عاجزی کے متحقق ہونے کی وجہ سے۔

تشریح: اگر ہمسفر کے پاس زائد پانی ہے تو تیمم کرنے سے پہلے اس سے مانگے، کیونکہ عام طور پر ساتھیوں کے پاس زائد پانی ہو تو وہ دے ہی دیتے ہیں اسلئے اس سے مانگ لینا چاہئے، پس اگر دے دیا تو وضو کر لے اور اگر نہیں دیا تو تیمم کر کے نماز پڑھ لے، کیونکہ اب تو عاجزی متحقق ہوگئی، اور یہ بات ثابت ہوگئی کہ پانی نہیں پارہا ہے۔

وجہ: ایک اثر سے اشارہ ملتا ہے کہ صحابہ کرام نے ساتھیوں سے پانی طلب کیا ہوگا، اثر یہ ہے عن عائشة ان رسول الله ﷺ استيقظ وحضرت الصلوة فالتمس الناس الماء فلم يجدوا۔ (سنن للبیہقی، باب اعواز الماء بعد طلبہ ج اول ص ۲۲۳) اس حدیث میں ہے کہ لوگوں نے پانی تلاش کیا، اسلئے اسکی بھی گنجائش ہے کہ ساتھیوں سے بھی مانگا ہوگا۔ حدیث میں ہے کہ لوگوں نے پانی تلاش کیا، اسلئے اسکی بھی گنجائش ہے کہ ساتھیوں سے بھی مانگا ہوگا۔

(۱۰۷) ولو تیمم قبل الطلب اجزاه عند ابی حنیفہ ؓ لانہ لا یلزم الطلب من ملک الغیر ۲
وقال لا یجزیہ لان الماء مبذول عادة. (۱۰۸) ولو ابی ان یعطیہ الا بضمن المثل وعنده ثمنه لا یجزیہ
التیمم ؓ التحقق القدرة ۲ ولا یلزمه تحمل الغبن الفاحش لان الضرر مسقط

ترجمہ: (۱۰۷) اور اگر مانگنے سے پہلے تیمم کر لیا تو امام ابوحنیفہؒ کے نزدیک جائز ہو جائے گا۔

ترجمہ: ۱۔ اسلئے کہ دوسرے کے ملک سے طلب کرنا ضروری نہیں ہے۔

تشریح: ساتھیوں سے پانی مانگنے سے پہلے تیمم کر کے نماز پڑھ لی تو امام ابوحنیفہؒ کے نزدیک نماز ہو جائے گی۔ اسکی وجہ یہ ہے کہ پانی دوسرے کی ملکیت ہے اور دوسرے کی ملکیت کو مانگنا آدمی پر واجب نہیں ہوتا اسلئے اس پر پانی مانگنا واجب نہیں تھا اسلئے بغیر مانگے تیمم کر لیا تو نماز جائز ہو جائے گی۔

ترجمہ: ۲۔ اور صاحبینؒ نے فرمایا کہ نماز جائز نہیں ہوگی اسلئے کہ پانی لوگ عادیہ دے دیا کرتے ہیں۔

تشریح: صاحبینؒ فرماتے ہیں کہ لوگ عادیہ پانی دے دیا کرتے ہیں اسلئے دوسرے کی ملکیت میں ہونے کے باوجود گویا کہ وہ اپنی ہی ملکیت میں ہے اسلئے اسکو مانگ ہی لینا چاہئے اور یہ پانی کو پانے والا ہے، اسلئے بغیر پانی مانگے نماز پڑھی تو نماز نہیں ہوگی۔

اصول: یہ مسئلہ اس اصول پر ہے کہ عادیہ مباح چیز اپنی ملکیت ہے یا نہیں۔ امام ابوحنیفہؒ کے نزدیک اپنی ملکیت نہیں ہے اور حضرات صاحبینؒ کے نزدیک دوسرے کی ملکیت کا پانی بھی اپنا ہی ہے۔

نفت: مبذول: بذل سے مشتق ہے خرچ کیا ہوا، گری پڑی چیز جو لوگ دے دیا کرتے ہیں۔

ترجمہ: (۱۰۸) اور اگر پانی دینے سے انکار کرتا ہے مگر مثل قیمت سے اور اسکے پاس اسکی قیمت بھی ہے تو تیمم جائز نہیں ہے۔

ترجمہ: ۱۔ قدرت کے تحقق ہونے کی وجہ سے۔

تشریح: ساتھی کے پاس پانی ہے لیکن اتنی قیمت مانگتا ہے جو مناسب ہے اور اس آدمی کے پاس اتنی قیمت جیب میں ہے تو اسکے لئے تیمم کر کے نماز پڑھنا جائز نہیں ہے، کیونکہ وہ پانی پر قادر ہے، اسلئے اسکے لئے تیمم کرنا جائز نہیں۔

ترجمہ: ۲۔ اور اس پر غبن فاحش کا برداشت کرنا لازم نہیں، اسلئے کہ ضرر ساقط ہے۔

تشریح: اگر زیادہ قیمت میں پانی دیتا ہو تو زیادہ قیمت دیکر پانی لینا اور وضو کرنا ضروری نہیں ہے، کیونکہ یہ غبن فاحش ہے اور غبن فاحش کا برداشت کرنا آدمی پر ضروری نہیں ہے، آیت ہے لا یكلف اللہ نفسا الا وسعها، (آیت ۲۸۶ سورۃ البقرۃ ۲) اسلئے ایسی صورت میں تیمم کرے گا اور نماز پڑھے گا۔

﴿باب المسح علی الخفین﴾

(۱۰۹) المسح علی الخفین جائز بالسنة ﴿۱﴾ والاخبار فيه مستفیضة حتى قيل ان من لم يره كان مبتدعاً، لكن من رآه ثم لم يمسح آخذاً بالعزيمة كان ماجوراً (۱۱۰) ويجوز من كل حدث موجب للوضوء اذا لبسهما علی طهارة كاملة ثم احدث ﴿۲﴾

﴿موزوں پر مسح کرنے کا بیان﴾

ضروری نوٹ: مسح : کے معنی ہیں ترہاتھ کو عضو پر پھیرنا، یا کسی چیز پر پھیرنا۔

دلیل عن ابی وقاص عن النبی ﷺ انه مسح علی الخفین۔ (بخاری شریف، باب المسح علی الخفین ص ۳۳ نمبر ۲۰۲ مسلم شریف، باب المسح علی الخفین، ص ۱۳۲، نمبر ۶۲۶/۲) اس حدیث میں ہے کہ آپ ﷺ نے موزے پر مسح فرمایا۔ مسح علی الخفین کا ثبوت حدیث متواتر سے ہے۔ البتہ اگر و امسحوا برءوسکم وارجلكم الی الکعبین (آیت ۶ سورۃ المائدہ ۵) میں ارجلکم کو کسرہ پڑھیں تو امام شافعی فرماتے ہیں کہ اس میں مسح علی الخفین کا جواز نکلتا ہے۔ ورنہ اصل آیت میں تو پاؤں کے دھونے کا حکم ہے۔ چونکہ اس کا ثبوت حدیث سے ہے اس لئے مسح علی الخفین کے لئے بہت سے شرائط ہیں۔ مسح علی الخفین کی حدیث چالیس صحابہ سے منقول ہیں۔ اور بلا تاویل اس کا انکار کرنے والا کافر ہے۔ صرف روافض اس کے خلاف ہیں۔

ترجمہ: (۱۰۹) موزے پر مسح جائز ہے حدیث کی وجہ سے۔

ترجمہ: ۱۔ اور احادیث اس میں مشہور ہیں، یہاں تک کہا گیا ہے کہ جو موزے کے مسح کو جائز نہ سمجھے وہ بدعتی ہے، لیکن جو اسکو جائز سمجھے پھر عزیمت پر عمل کرتے ہوئے مسح نہ کرے تو اسکو اجر و ثواب ملے گا۔

تشریح: پہلے گزر چکا ہے کہ موزے پر مسح کرنے کا حکم آیت میں نہیں ہے، اس میں تو پاؤں دھونے کا حکم ہے۔ موزے پر مسح کرنے کا حکم احادیث میں ہے اور اتنے احادیث میں ہے کہ یہ سب لکرتو اترا کا درجہ ہو جاتا ہے۔ اسلئے جو موزے کے مسح کا انکار کرے وہ اہل سنت والجماعت میں سے نہیں ہے۔ صرف شیعہ حضرات اسکا انکار کرتے ہیں۔ البتہ کوئی موزے کے مسح کو جائز سمجھے لیکن عزیمت پر عمل کرنے کے لئے موزے پر مسح نہ کرے تو اسکو ثواب ملے گا۔ موزے پر مسح کے ثبوت کے لئے حدیث اوپر گزر چکی۔

ترجمہ: (۱۱۰) موزے پر مسح جائز ہے ہر وہ حدیث سے جو وضو واجب کرنے والا ہو۔ جب کہ موزے کو طہارت کا ملہ پر پہنا ہو پھر حدیث ہوا ہو۔

تشریح: جن حدیث اکبر میں غسل کی ضرورت ہو اس میں موزہ کھولنا ہوگا اور غسل کے ساتھ پاؤں دھونا ہوگا۔ صرف حدیث اصغر

إخضه بحدث موجب للوضوء لانه لا مسح من الجنابة على ما نبين ان شاء الله.

یعنی وضو کے مقام میں موزے پر مسح کر سکتا ہے۔ دوسری بات یہ ہے کہ طہارت پر موزہ پہنا ہو پھر حدث ہوا تب موزہ پر مسح کر سکتا ہے۔ طہارت پر پہننے کی صورت یہ بھی ہے کہ پاؤں پہلے دھو لیا پھر موزہ پہن لیا پھر ہاتھ دھویا، منہ دھویا اور سر پر مسح کیا۔ مکمل طہارت کے بعد حدث ہوا تو موزہ پر مسح کر سکتا ہے۔ کیونکہ حدث سے پہلے مکمل طہارت بھی ہے اور موزہ بھی پہنا ہوا ہے۔ غسل کی ضرورت کے وقت موزہ پر مسح جائز نہیں۔

وجہ: اس کی دلیل یہ حدیث ہے عن صفوان بن عسال قال کان رسول اللہ ﷺ یأمرنا اذا کنا سفرا ان لا تنزع خفافنا ثلثة ايام ولالیهن الا من جنابة ولكن من غائط وبول ونوم۔ (ترمذی شریف، باب المسح علی الخفین للمسافر والمقیم ص ۲۷ نمبر ۹۶ رسائی شریف، باب التوقيت فی المسح علی الخفین للمسافر، ص ۱۸، نمبر ۱۲) اس حدیث میں ہے کہ جنابت ہو تو موزے پر مسح نہیں کر سکتا۔

اور دونوں پاؤں کو طہارت پر داخل کیا ہو اس کی دلیل یہ حدیث ہے۔ عن مغيرة بن شعبه قال کنت مع النبی ﷺ فی سفر فاهویت لا نزع خفيه فقال دعهما فانی ادخلتهما طاهرتین فمسح علیهما۔ (بخاری شریف، باب اذا دخل رجلیه وهما طاهرتان ص ۳۳ نمبر ۲۰۶) اس حدیث سے حنفیہ کا مسلک ثابت ہوتا ہے کہ صرف پاؤں کو دھو کر موزہ پہن لیا اور بعد میں باقی اعضاء دھوئے تو جائز ہے۔ کیونکہ آپؐ نے فرمایا دونوں پاؤں کو پاکی کی حالت میں داخل کیا ہوں۔ (۲) اس اثر میں اسکا ثبوت ہے۔ أن سعد بن ابی وقاص خرج من الخلاء فتوضأ ومسح علی خفيه فقیل له : أتمسح علیهما وقد خرجت من الخلاء قال : نعم اذا دخلت القدمین الخفین و هما طاهرتان فامسح علیهما ولا تخلعهما الا لجنابة۔ (مصنف ابن ابی شیبہ، باب ۲۱۸ من کان لا یوقت فی المسح شیخاً، ج ۱، ص ۱۶۸، نمبر ۱۹۳۳ مصنف عبدالرزاق، باب المسح علی الخفین، ج ۱، ص ۱۹۶، نمبر ۶۱) اس اثر میں ہے کہ دونوں پاؤں کو پاکی کی حالت میں داخل کیا ہوں جسکا مطلب یہ ہوا کہ چاہے پورا وضو نہ کیا ہو صرف پاؤں کو پاک کر کے موزے میں داخل کیا ہو تب بھی مسح جائز ہے۔ البتہ جس وقت حدث ہو رہا ہو اس وقت پورا وضو موجود ہو۔

نوٹ: حنفیہ کے نزدیک وضو میں ترتیب واجب نہیں ہے اس لئے بھی موزہ مکمل وضو سے پہلے پہن لے تو مسح جائز ہے۔

ترجمہ: ۱۔ خاص کیا اسکو ایسے حدث کے ساتھ جو وضو کو واجب کرنے والا ہو اسلئے کہ جنابت سے مسح نہیں ہے، جیسا کہ ان شاء اللہ ہم بیان کریں گے۔

تشریح: یہاں سے تین باتیں بیان فرما رہے ہیں۔ (۱) مسح ایسے حدث سے جائز ہے جو وضو کو واجب کرنے والا ہو، غسل

۲ و بحدث متاخر لان الخف عهد مانعاً، ولو جوزناه بحدث سابق كالمستحاضة اذا لبست، ثم خرج الوقت، و المتيمم اذا لبس ثم رأى الماء كان رافعاً.

واجب کرنے والا نہ ہو (۲) وضو کرنے کے بعد موزہ پہنا ہوا اور اسکے بعد حدث ہوا ہو، اور اگر حدث موزہ پہننے سے پہلے ہوا ہو البتہ عذر کی وجہ سے یا تیمم کی وجہ سے چھپا ہوا ہو اور مسح کے بعد حدث ظاہر ہوا ہو تو اس حدث کی وجہ سے مسح نہیں کر سکتے کیونکہ مسح مانع للحدث ہے رافع للحدث نہیں ہے۔ (۳) اور تیسری بات یہ فرما رہے ہیں کہ پاؤں کو موزے میں داخل کرتے وقت پاؤں پاک ہو چاہے پورا وضو کیا ہو نہ ہو۔ البتہ جب حدث ہو رہا ہو اس وقت پورا وضو موجود ہو۔ تفصیل آگے دیکھیں۔

پہلی بات اس طرح ہے کہ۔ وضو کے بعد موزہ پہنا ہو پھر وضو توڑنے والا حدث ہوا ہو تو موزے پر مسح کر سکتا ہے لیکن اگر جنابت ہو گئی، یا حیض آگیا یا نفاس آگیا جو غسل کو واجب کرنے والی چیزیں ہیں تو اس سے مسح نہیں کر سکتا۔ اسکے لئے حدیث اوپر گزر چکی۔ الا من جنابة ولكن من غائط وبول ونوم۔ (ترمذی شریف، باب المسح علی الخفین للمسافر والمقيم ص ۷۷ نمبر ۹۶ و رسائی شریف، باب التوقيت فی المسح علی الخفین للمسافر، ص ۱۸، نمبر ۱۲۷) اس حدیث میں ہے کہ جنابت سے مسح نہیں کر سکتا، البتہ پیشاب پیچانہ اور نیند سے مسح کر سکتا ہے۔

ترجمہ: ۲ اور متاخر حدث سے مسح جائز ہے اسلئے کہ موزہ خاص کیا روکنے والا ہو کر اور اگر ہم مسح کرنا پہلے حدث سے جائز قرار دیں، جیسے کہ مستحاضہ عورت جبکہ موزہ پہنی ہو پھر وقت نکل گیا ہو، یا تیمم کرنے والا جبکہ موزہ پہنا ہو پھر پانی دیکھا ہو تو موزہ اٹھانے والا ہو جائے گا، روکنے والا نہیں ہوگا۔

تشریح: یہ دوسری بات کی تشریح ہے۔ یہ اس قاعدے پر ہے کہ موزہ حدث کو مانع روکنے والا ہے، حدث کو رافع اٹھانے والا نہیں ہے، وضو کر کے موزہ پہنا ہوا ب حدث مثلاً پیشاب، پیچانہ ہو جائے تو تو موزہ اسکو پاؤں تک سرایت کرنے سے روکے گا جسکی وجہ سے پاؤں دھونے کی ضرورت نہیں، صرف موزے کے اوپر مسح کرنے سے وضو ہو جائے گا۔ لیکن اگر موزہ پہننے سے پہلے پاؤں پر حدث تھا لیکن کسی عذر کی بناء پر ابھی حدث ظاہر نہیں ہو رہا تھا، موزہ پہننے کے بعد عذر ختم ہو گیا اور حدث ظاہر ہو گیا تو چونکہ حدث پہلے سے پاؤں پر سرایت کیا ہوا تھا تو موزہ اس حدث کو اٹھائے گا نہیں کیونکہ موزہ رافع للحدث نہیں ہے، اور اب موزے پر مسح کرنا جائز نہیں ہوگا۔ مثلاً مستحاضہ عورت معذور ہے چاہے اسکا خون نکلتا رہے پھر بھی اسکا وضو جائز ہے، اب وہ وضو کر رہی تھی کہ خون آگیا، یا وضو کرنے کے بعد موزہ پہننے سے پہلے خون آگیا اس خون آنے کے باوجود وقت کے نکلنے تک اس وضو سے نماز پڑھ سکتی ہے، لیکن وقت نکلنے کے بعد موزے پر مسح کرنا چاہے تو نہیں کر سکتی کیونکہ موزہ پہننے سے پہلے خون آگیا تھا اور اسکا حدث پاؤں پر سرایت کر چکا تھا اور اس سرایت شدہ حدث کو موزہ اٹھا نہیں سکتا اسلئے اب اس پر مسح نہیں کر سکتا اب تو دوبارہ پورا وضو کرنا ہوگا اور پاؤں

۳۔ وقوله: اذا لبسهما على طهارة كاملة لا يفيد اشتراط الكمال وقت اللبس بل وقت الحدث، وهذا المذهب عندنا، حتى لو غسل رجله و لبس خفيه ثم اكمل الطهارة ثم احدث يجزيه المسح
 ۴۔ وهذا لان الخف مانع حلول الحدث بالقدم، فيراعى كمال الطهارة وقت المنع، حتى لو كانت ناقصة عند ذلك كان الخف رافعاً

دھونا ہوگا۔ یا تیمم کرنے والا تیمم کر کے موزہ پہن لیا، تیمم باقی ہی تھا کہ اس نے پانی پر قدرت پالیا جسکی وجہ سے اسکا تیمم ختم ہو گیا اب اگر یہ اگلے وضو میں موزے پر مسح کرنا چاہے تو نہیں کر سکتا کیونکہ جس وقت موزہ پہنا تھا اس سے پہلے ہی حدث پاؤں میں سرایت کر چکا تھا صرف تیمم کی وجہ سے حدث ظاہر نہیں ہو رہا تھا، جیسے ہی پانی دیکھا حدث ظاہر ہو گیا، اس حدث کو موزہ اٹھا نہیں سکتا، کیونکہ موزہ رافع للحدث نہیں ہے، دوسری بات یہ ہے کہ تیمم کر کے جب موزہ پہنا تو پاؤں دھو کر موزہ نہیں پہنا بلکہ بغیر پاؤں دھوئے موزہ پہنا حالانکہ پاؤں دھو کر موزہ پہنا شرط تھی اسلئے بھی اس موزے پر مسح نہیں کر سکتا۔

ترجمہ : ۳۔ مصنف کا قول جبکہ دونوں موزوں کو طہارت کاملہ پر پہنا ہو، یہ جملہ پہنتے وقت کامل وضو ہونے کی شرط کا فائدہ نہیں دیتا بلکہ حدث کے وقت کامل وضو ہو۔ اور یہ ہمارا مذہب ہے، یہاں تک کہ اگر دونوں پاؤں دھولیا اور دونوں موزوں کو پہن لیا بعد میں وضو مکمل کیا اسکے بعد حدث ہوا تو تو مسح کافی ہو جائے گا۔

تشریح : متن میں ہے کہ طہارت کاملہ پر موزہ پہنا ہو (اذا لبسهما علی طهارة كاملة) مصنف اسکا مطلب یہ فرماتے ہیں کہ اس عبارت کا مطلب یہ ہے کہ جب حدث ہو رہا ہو اس وقت طہارت کاملہ ہو، چاہے موزہ پہنتے وقت صرف دونوں پاؤں کو دھویا ہو اور ابھی باقی وضو نہ کیا ہو بعد میں وضو مکمل کیا پھر حدث ہوا تب بھی مسح جائز ہو جائے گا۔ اسلئے موزہ پہنتے وقت مکمل وضو ہونے کی شرط نہیں ہے۔ حدث کے وقت مکمل وضو ہو تب بھی موزے پر مسح کرنا جائز ہوگا۔ اسکی دلیل اوپر تھی۔ آن سعد بن ابی وقاص خرج من الخلاء فتوضأ ومسح علی خفيه فقيل له : أتمسح عليهما وقد خرجت من الخلاء قال : نعم اذا ادخلت القدمين الخفین و هما طاهرتان فامسح عليهما و لا تخلعهما الا لجنابة۔ (مصنف ابن ابی عمیر، باب ۲۱۸ من کان لا یوقت فی المسح شیخاً، ج اول، ص ۱۶۸، نمبر ۱۹۳۳، مصنف عبدالرزاق، باب المسح علی الخفین، ج اول، ص ۱۹۶، نمبر ۷۶۱) اس اثر میں ہے کہ صرف دونوں پاؤں پاک کی حالت میں موزے میں داخل کیا۔

ترجمہ : ۴۔ اسلئے یہ موزہ قدم پر حدث کو سرایت کرنے سے روکنے والا ہے اسلئے مکمل طہارت کی شرط روکتے وقت ہوگی، چنانچہ اگر حدث کے وقت وضو ناقص ہو تو موزہ حدث کو اٹھانے والا بن جائے گا۔

تشریح : حدث کے وقت وضو کامل ہو چاہے موزہ پہنتے وقت صرف پاؤں دھویا ہو اسکی دلیل عقلی ہے۔ موزے کا کام یہ ہے

(۱۱۱) و یجوز للمقیم یوما و لیلۃ و للمسافر ثلاثة ایام و لیلایها ل لقوله علیه السلام: یمسح المقیم یوماً و لیلۃ و المسافر ثلاثة ایام و لیلایها (۱۱۲) قال: وابتداءها عقب الحدث ﴿

کہ حدث کے وقت حدث کو پاؤں پر سرایت کرنے سے روکے، چونکہ حدث کے وقت موزے کو روکنے کی ضرورت ہے اسلئے حدث کے وقت ہی طہارت کامل ہونا چاہئے اس سے پہلے نہ بھی ہو تو کوئی بات نہیں ہے۔ البتہ اگر حدث کے وقت طہارت کامل نہیں ہے، مثلاً ابھی تک ہاتھ نہیں دھویا ہے تو موزہ پہننے سے موزہ ہاتھ پر سرایت شدہ حدث کو نہیں اٹھائے گا، کیونکہ موزہ حدث کو اٹھانے والا نہیں ہے۔ اسلئے حدث کے وقت میں وضو مکمل ہونا چاہئے۔ چاہے اس سے پہلے مکمل نہ ہو۔ اصل دلیل تو اوپر کا اثر ہے۔

فائدہ: امام شافعیؒ فرماتے ہیں کہ مکمل وضو کر کے موزہ پہنا ہو تب مسح کر سکتا ہے ورنہ نہیں۔ ان کے نزدیک وہ احادیث مستدل ہیں جن میں ہے کہ طہارت پر موزہ پہنا ہو۔ حدیث یہ ہے۔ عن عبد الرحمن بن ابی بکرۃ عن ابیہ عن النبی ﷺ أنه رخص للمسافر ثلاثة ایام و لیلایھن ، و للمقیم یوم و لیلۃ ، اذا تطهر و لبس خفیہ أن یمسح علیھما ۔ (دار قطنی، باب الرخصة فی المسح علی الخفین و ما فیہ اختلاف الروایات، ج اول، ص ۲۰۲، نمبر ۷۳۷ سنن للبیہقی، باب رخصة المسح لمن لبس الخفین علی الطھارة، ج اول، ص ۲۲۲، نمبر ۱۳۳۹) اس حدیث میں ہے۔ ((اذا تطهر و لبس)) کہ پاک ہوا ہو پھر موزہ پہنا ہو۔ جس معلوم ہوا کہ طہارت کاملہ کے بعد موزہ پہنا ہو تب مسح کر سکتا ہے۔

لفت: عہد: جبکا عہد ہے جسکو متعین کیا گیا ہے۔ مانعاً: روکنے والا۔ ارفعا: جو پہلے سے سرایت کر گیا ہوا اسکو اٹھانے والا۔ حلول: داخل ہونا، سرایت کرنا۔

ترجمہ: (۱۱۱) اور جائز ہے مقیم کے لئے ایک دن اور ایک رات، اور مسافر کے لئے تین دن اور تین رات۔ تک مسح کرتا رہے۔

ترجمہ: ۱ حضورؐ کے قول کی وجہ سے کہ مقیم مسح کرے گا ایک دن اور ایک رات اور مسافر تین دن اور تین رات۔ حدیث یہ ہے۔

قال ایت عائشۃ... فقال جعل رسول اللہ ﷺ ثلاثة ایام و لیلایھن للمسافر و یوما و لیلۃ للمقیم۔ (مسلم شریف، باب التوقیت فی المسح علی الخفین ص ۳۵ نمبر ۶۳۹۲۷ راہبوداد شریف، باب التوقیت فی المسح، ص ۲۳، نمبر ۱۵۷۱ انسائی شریف، باب التوقیت فی المسح علی الخفین للمقیم ص ۱۸، نمبر ۱۲۹) اس حدیث میں ہے کہ مسافر کے لئے تین دن تین رات اور مقیم کے لئے ایک دن اور ایک رات۔

نوٹ: جو احادیث تحدید مدت کے خلاف ہیں وہ ضعیف ہیں اور علماء کے یہاں معمول بہائیں ہیں۔

ترجمہ: (۱۱۲) اور مسح کی مدت کی ابتدا حدث کے بعد سے ہوگی۔

تشریح: مثلاً فجر کے وقت وضو کیا، اور ظہر کے وقت پیر پر موزہ پہنا، اور عصر کے وقت حدث ہوا، تو عصر کے وقت سے مسح کی

لان الخف مانع سرياء الحدث فتعتبر المدة من وقت المنع (۱۱۳) والمسح علی
ظاهرهما خطوطاً بالاصابع بيداً من قبل الاصابع الى الساق ﴿

مدت شروع ہوگی جو حدت کا وقت ہے۔

وجہ: (۱) اس حدیث میں اسکا ثبوت ہے۔ عن عبد الرحمن بن ابی بکرة عن ابیه عن النبیؐ أنه رخص للمسافر اذا توضأ و لبس خفيه ثم أحدث وضوءاً أن یمسح ثلاثہ أيام و لیالیهن و للمقیم یوما و لیلة۔ (ابن ماجہ، باب ماجاء فی التوقيت فی المسح للمقیم والمسافر، ص ۸۷ نمبر ۵۵۶) اس حدیث میں ہے ثم أحدث وضوءاً، جسکا مطلب یہ ہے کہ وضو کا حدت ہوا ہو اس وقت سے مسح کی مدت شروع ہوگی۔ (۲) اثر میں ہے۔ عن الثوری فی المسح علی الخفین قال : فانک تمسح من الحدث حتی کان العصر ، فانک تمسح علیهما حتی العصر من الغد۔ (مصنف عبد الرزاق، باب المسح علیہما من الحدث، ج اول، ص ۲۰۹، نمبر ۸۰۷) اس اثر میں ہے کہ حدت سے مسح کی مدت شروع ہوگی، اس سے پہلے نہیں۔ آگے دلیل عقلی بھی ہے۔

ترجمہ: اسلئے کہ موزہ حدت کو سرایت کرنے سے مانع ہے اسلئے حدت کو روکنے کے وقت سے مدت کا اعتبار کیا جائے گا۔

تشریح: حدت کے وقت سے مسح کی مدت کا اعتبار کیا جائے گا اسکے لئے یہ دلیل عقلی ہے۔ کہ موزہ حدت کے سرایت کرنے سے روکنے والا ہے اسلئے جس وقت حدت ہوگا اس وقت موزہ حدت کو روکے گا اور اسی وقت سے مسح کی مدت شروع ہوگی اس سے پہلے نہیں۔ اسکے لئے حدیث کی دلیل اور پرگز رچکی ہے۔

ترجمہ: (۱۱۳) اور مسح یہ ہے کہ پاؤں کے ظاہری حصے پر انگلی سے کھینچتے ہوئے، شروع کیا جائے گا پاؤں کی انگلی کی جانب سے پنڈلی تک۔

تشریح: موزوں پر مسح کا طریقہ یہ ہے کہ پاؤں کے اوپر کے حصے پر مسح کیا جائیگا۔ نیچے کے حصے پر نہیں کیا جائے گا۔ اور تین انگلیوں سے پاؤں کی انگلیوں کی جانب سے کھینچا جائے گا اور کھینچتے کھینچتے پنڈلی تک لے جایا جائے گا۔ اور ہاتھ کی انگلیوں سے تین انگلیوں کی مقدار کھینچنا فرض ہے۔

وجہ: (۱) پاؤں کے اوپر مسح کرنے کی دلیل یہ حدیث ہے۔ عن علی قال لو کان الدین بالرأی لکان اسفل الخف اولی بالمسح من اعلاه وقد رأیت رسول اللہ ﷺ یمسح علی ظاهر خفيه (ابوداؤد و شریف، باب کیف المسح ص ۲۳ نمبر ۱۶۲) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ پاؤں کے اوپر مسح کرنا ضروری ہے۔ اور جس حدیث میں پاؤں کے نیچے مسح کرنا ثابت ہے وہ فضیلت کے طور پر ہے۔ اور تین انگلی سے پنڈلی تک کھینچنے کی دلیل یہ حدیث ہے۔ عن جابر.... قال رسول اللہ ﷺ بیده

۱۔ لحديث مغيرة ان النبي ﷺ وضع يديه على خفيه و مدهما من الاصابع الى اعلاهما مسحة واحدة، وكانى انظر الى اثر المسح على خف رسول الله ﷺ خطوطاً بالاصابع ۲ ثم المسح على الظاهر حتم حتى لايجوز على باطن الخف، وعقبه، وساقه لانه معدول به عن القياس فيراعى جميع ماورد به الشرع

هكذا من اطراف الاصابع الى اصل الساق و خطط بالاصابع. (ابن ماجه شريف، باب في مسح على الخف واسفله، ص ۸، نمبر ۵۵۱) اس حديث میں اصابع سے پنڈلی تک کھینچنے کا تذکرہ ہے اور اصابع جمع کا صیغہ ہے جس کا مطلب یہ ہے کہ کم سے کم تین انگلیاں ہوں۔

ترجمہ: ۱۔ حضرت مغیرہؓ کی حدیث کی وجہ سے کہ حضورؐ نے اپنے دونوں ہاتھوں کو اپنے دونوں پاؤں پر رکھا اور دونوں کو پاؤں کی انگلی کی جانب سے اوپر کی طرف ایک مرتبہ کھینچا، اور گویا کہ میں حضورؐ کے موزے کے اوپر مسح کے اثر کو دیکھ رہا ہوں انگلی کے ذریعہ سے خط کھینچے ہوئے کو۔ صاحب ہدایہ کی حدیث تقریباً یہ ہے۔ عن المغيرة بن شعبة قال : رأيت رسول الله ﷺ بال ثم جاء حتى توضأ ثم مسح على خفيه ووضع يده اليمنى على خفيه الايمن ويده اليسرى على خفيه الايسر ثم مسح أعلاهما مسحة واحدة حتى كأنى أنظر الى أصابع رسول الله ﷺ على الخفين۔ (سنن للبيهقي، باب الاقتصار بالمسح على ظاهر الخفين، ج اول، ص ۳۳۶، نمبر ۱۳۸۵) اس حدیث میں ہے کہ حضورؐ مسح کرتے دیکھا کہ موزے کے اوپر کے حصے پر مسح فرمایا اور پاؤں کی انگلی کی جانب سے کھینچتے ہوئے اوپر لے گئے۔ ایسا لگتا ہے کہ ابھی بھی حضورؐ کی انگلیوں کو موزے کے اوپر دیکھ رہا ہوں۔

نکت: خطوطاً : خط کی طرح کھینچتے ہوئے، الساق : پنڈلی

ترجمہ: ۲۔ پھر مسح پاؤں کے اوپر کے حصے پر ضروری ہے، یہاں تک کہ موزے کے نچلے حصے پر، اور اسکی ایڑی پر، اور اسکی پنڈلی پر مسح جائز نہیں ہے، اسلئے کہ مسح قیاس سے الگ ہے اسلئے ان تمام باتوں کی رعایت کی جائے گی جسکے بارے میں شریعت وارد ہوئی ہے۔

تشریح: مسح موزے کے اوپر کے حصے پر کرنا ہوگا، چنانچہ موزے کے نیچے، یا موزے کی ایڑی کے حصے، یا موزے کی پنڈلی کے حصے پر مسح کرے گا تو مسح نہیں ہوگا۔ اسکی دلیل یہ دیتے ہیں کہ موزے پر مسح خلاف قیاس ہے اسلئے احادیث میں جن جن باتوں کی شرط کے ساتھ مسح مشروع ہے انہیں شرطوں کے ساتھ مسح جائز ہوگا، اور اوپر حدیث گزر چکی ہے کہ حضورؐ نے موزے کے اوپر مسح فرمایا اسلئے موزے کے اوپر ہی مسح ضروری ہوگا اسکے علاوہ مسح کرے گا تو مسح ہی نہیں ہوگا۔ عن علی قال لو كان الدين بالرأى

۳۔ و البداية من الاصابع استحباب اعتبارا بالاصل و هو الغسل. ۴. وفرض ذالك مقدار ثلاث اصابع من اصابع اليد، و قال الكرخی من اصابع الرجل، و الاول اصح اعتباراً لآلة المسح

لکان اسفل الخف اولى بالمسح من اعلاه وقد رأيت رسول الله ﷺ يمسح على ظاهر خفيه۔ (ابوداؤد شریف، باب کیف المسح ص ۲۴ نمبر ۱۶۲) اس حدیث میں ہے کہ حضورؐ نے موزے کے اوپر مسح فرمایا۔

فائدة: بعض حدیث میں ہے کہ آپؐ نے موزے کے نیچے کے حصے پر مسح فرمایا۔ عن المغيرة بن شعبة أن رسول الله ﷺ مسح أعلى الخف وأسفله۔ (ابن ماجہ شریف، باب فی مسح اعلی الخف وأسفله، ص ۸، نمبر ۵۵۰، ابوداؤد شریف، باب کیف المسح ص ۲۴، نمبر ۱۶۵) اس حدیث میں ہے کہ آپؐ نے موزے کے نچلے حصے پر مسح فرمایا، لیکن اس پر علماء کا عمل نہیں ہے، کیونکہ نچلے حصے پر مسح کرنا استحباً ہی طور پر ہے۔

ترجمہ: ۳۔ اور انگلی سے شروع کرنا مستحب ہے اعتبار کرتے ہوئے اصل کا اور وہ غسل ہے۔

تشریح: پنڈلی کی جانب سے مسح شروع کرے اور پاؤں کی انگلی تک لائے تب بھی مسح ہو جائے گا، البتہ مستحب یہ ہے کہ پاؤں کی انگلی کی جانب سے شروع کرے اور پنڈلی تک کھینچتے کھینچتے لے جائے۔ (۱) اسلئے کہ پاؤں دھونا جو وضو کی اصل ہے اس میں بھی مستحب یہی ہے کہ انگلی کی جانب سے شروع کرے اور دھوتے دھوتے پنڈلی تک لے جائے اسلئے فرع یعنی مسح میں بھی انگلی سے شروع کرنا مستحب ہے۔ (۲) اوپر حدیث میں گزر چکا ہے کہ آپؐ نے مسح کو انگلی سے شروع کیا، حدیث یہ ہے۔ عن جابر.... قال رسول الله ﷺ بيده هكذا من اطراف الاصابع الى اصل الساق و خطط بالاصابع. (ابن ماجہ شریف، باب فی مسح اعلی الخف وأسفله، ص ۸، نمبر ۵۵۱) اس حدیث میں اصابع سے پنڈلی تک کھینچنے کا تذکرہ ہے۔

ترجمہ: ۴۔ اور اس کا فرض ہاتھ کی انگلی سے تین انگلیوں کی مقدار ہے۔ اور امام کرخیؒ نے فرمایا کہ کہ پاؤں کی انگلی سے، لیکن اول صحیح ہے مسح کے آلے کا اعتبار کرتے ہوئے۔

تشریح: مسح کے لئے ہاتھ کی تین انگلیوں کی مقدار کھینچنا فرض ہے۔

وجہ: اوپر حدیث میں ہے کہ آپؐ نے ہاتھ کی انگلیوں سے کھینچنا۔ حدیث کا کٹڑا یہ ہے۔ عن جابر.... قال رسول الله ﷺ بيده هكذا من اطراف الاصابع الى اصل الساق و خطط بالاصابع. (ابن ماجہ شریف، باب فی مسح اعلی الخف وأسفله، ص ۸، نمبر ۵۵۱) اس حدیث میں ہے و خطط بالاصابع، اور اصابع جمع کا صیغہ ہے جس کا کم سے کم درجہ تین انگلیاں ہیں اسلئے تین انگلیوں کی مقدار کھینچنا فرض ہے۔

اور امام کرخیؒ نے فرمایا کہ پاؤں کی تین انگلیوں کی مقدار فرض ہے، لیکن صحیح بات یہ ہے کہ ہاتھ کی انگلیوں کی مقدار فرض ہے اسلئے کہ

(۱۱۴) و لا یجوز المسح علی خف فیہ خرق کثیر یتبین منه قدر ثلاث اصابع من اصابع الرجل، و ان کان اقل من ذالک جاز۔ اور قال زفر والشافعی لا یجوزو ان قل لانه لما وجب غسل البادی یجب غسل الباقی

اور پر کی حدیث میں ہاتھ کی انگلی کا ذکر ہے، اور دوسری بات یہ ہے کہ ہاتھ ہی مسح کا آلہ ہے اسلئے مقدار میں آلے کا اعتبار کرنا زیادہ صحیح ہے، کیونکہ اسی سے کھینچنا ہوگا۔

ترجمہ: (۱۱۴) مسح نہیں جائز ہے ایسے موزے پر جس میں بہت زیادہ پھٹن ہو۔ اس سے پاؤں کی تین انگلیوں کی مقدار ظاہر ہوتی ہو۔ اور اگر اس سے کم ظاہر ہوتی ہو تو مسح جائز ہے۔

وجہ: اصل یہ ہے کہ موزہ اگر پاؤں سے کھل جائے تو پورا موزہ کھول کر پاؤں دھونا پڑتا ہے۔ اب تین انگلی پھٹنا بھی موزہ کا کھلنا ہے۔ کیونکہ چوتھائی کے بعض مقامات پر کل کا حکم میں ہوتا ہے۔ کیونکہ قدم میں اصل انگلیاں ہیں اور تین انگلیاں اکثر قدم ہے۔ اس لئے تین انگلیوں کی مقدار پھٹنے اور اتنی مقدار ظاہر ہونے سے یوں سمجھا جاتا ہے کہ قدم کھل گیا۔ اس لئے اب موزہ کھول کر پاؤں دھونا ہوگا۔ موزہ کھلنے سے پاؤں دھونے کی دلیل یہ اثر ہے۔ عن رجل من اصحاب النبی ﷺ فی الرجل یمسح علی خفیہ ثم یدو له فینزعهما قال یغسل قدمیه۔ (السنن للبیہقی، باب من خلع خفیہ بعد مسح علیہما ج اول ص ۴۳۲، نمبر ۱۳۷) سأل معمر عن الخرق یكون فی الخف فقال اذا خرج من مواضع الوضوء شيء فلا تمسح علیه واخلع (السنن للبیہقی، باب الخف الذی مسح علیہ رسول اللہ ج اول ص ۴۲۵، نمبر ۱۳۴) مصنف ابن ابی شیبہ، ۲۲۱ فی الرجل یمسح علی خفیہ ثم تخلعهما، ج اول، ص ۷۰، نمبر ۱۹۵۸) اس حدیث میں ہے کہ موزے میں پھٹن ہو اور پاؤں نکل جاتا ہو تو اس پر مسح نہ کرے اور کھول کر پاؤں دھوئے۔

نوٹ: اگر تین انگلیوں سے کم کی مقدار ایک موزہ پھٹنا ہو تو اس پر مسح جائز ہے۔

ترجمہ: اور کہا امام زفر اور امام شافعی نے نہیں جائز ہے اگرچہ کم پھٹنا ہو اسلئے کہ جب کھلے ہوئے کو دھونا واجب ہے تو باقی کو دھونا بھی واجب ہے۔

تشریح: امام شافعی اور امام زفر فرماتے ہیں کہ تھوڑا سا بھی موزہ پھٹنا ہو تو اس پر مسح جائز نہیں۔ اسکی وجہ یہ ہے کہ تھوڑا سا پھٹنا ہے تو اس پر دھونا ضروری ہے تو اسکی وجہ سے باقی پر بھی دھونا ضروری ہو جائے گا۔ (۲) اور کا اثر بھی انکا مستدل ہے کہ پاؤں ظاہر ہو جائے تو پورے موزے کو کھول کر پاؤں دھوئے۔ اثر یہ ہے۔ عن رجل من اصحاب النبی ﷺ فی الرجل یمسح علی خفیہ ثم یدو له فینزعهما قال یغسل قدمیه۔ (السنن للبیہقی، نمبر ۱۳۷) اس اثر میں ہے کہ پاؤں ظاہر ہو جائے تو

۲. ولسان الخفاف لا تخلو عن قليل خرق عادة فيلحقهم الحرج في النزاع، و تخلو عن الكثير فلا حرج. ۳. والكثير ان ينكشف قدر ثلاث اصابع الرجل اصغرها، هو الصحيح، لان الاصل في القدم هو الاصابع والثلاث اكثرها فتقام مقام الكل، واعتبار الاصغر للاحتياط ۴. ولا معتبر بدخول الانامل اذا كان لا ينفرج عند المشي

پورا پاؤں کھول کر دھوئے۔

ترجمہ: ۲. اور ہماری دلیل یہ ہے کہ موزہ تھوڑے بہت پچھن سے عادتہ خالی نہیں ہوتا اسلئے لوگوں کو بار بار کھولنے میں حرج ہوگا، اور زیادہ پچھن سے خالی ہوتا ہے اسلئے اس میں حرج نہیں ہے۔

وجہ: (۱) دلیل عقلی یہ ہے کہ موزہ عادتہ تھوڑا بہت پھٹا ہوتا ہی ہے اسلئے تھوڑے بہت پھٹے ہونے سے موزے کو نکالنا لازم کریں تو لوگوں پر حرج لازم ہو جائے گا اسلئے تھوڑے بہت پھٹے ہونے سے بھی مسح درست ہے، البتہ زیادہ پھٹے ہونے سے موزہ خالی ہوتا ہے اسلئے اسکے بارے میں یہ کہا جائے کہ مسح درست نہیں تو اس میں کوئی حرج نہیں ہے اسلئے موزہ زیادہ پھٹا ہو تو مسح درست نہیں ہوگا اور زیادہ کی مقدار پاؤں کی انگلی سے تین انگلیوں کے برابر ہے۔ (۲) اوپر اثر میں تھا کہ موضع وضو کھل جائے تو اب پورے پاؤں دھوئے، اور موضع وضو تین انگلیوں کی مقدار ہے اس لئے تین انگلیوں کی مقدار کھلے تب پورے پاؤں کو کھولنا ہوگا۔ اثر یہ ہے۔ سألت معمرًا عن الخرق يكون في الخف فقال اذا خرج من مواضع الوضوء شيء فلا تمسح عليه واخلع (السنن للبيهقي، نمبر ۱۳۴۷ مصنف ابن ابی حنیہ، ۱۱، نمبر ۱۹۵۸) اس اثر میں ہے کہ موضع وضو کھلے تو پورا پاؤں کھولو۔ اور موضع وضو کم سے کم تین انگلیاں ہوگی اسلئے تین انگلیوں کی مقدار کھلنے سے مسح جائز نہیں ہوگا۔

ترجمہ: ۳. اور کثیر یہ ہے کہ پاؤں کی چھوٹی تین انگلیوں کی مقدار کھلے، یہی صحیح ہے اسلئے کہ اصل قدم میں انگلیاں ہیں اور تین انکا اکثر ہیں اسلئے وہ کل کے قائم مقام ہونگے، اور چھوٹی انگلیوں کا اعتبار احتیاط کے لئے ہے۔

تشریح: متن میں تھا کہ خرق کثیر، زیادہ پچھن، سے مسح جائز نہیں ہوگا اب اسکی تفصیل فرماتے ہیں کہ خرق کثیر یہ ہے کہ پاؤں کی چھوٹی انگلیوں سے تین انگلیوں کی مقدار پچھن ہو، اسکی وجہ یہ ہے کہ اصل قاعدہ یہ گزرا کہ پاؤں کھلے تو موزہ نکالنا ہوگا۔ اور پاؤں میں اصل انگلیاں ہیں اسلئے انگلیوں کے کھلنے کا اعتبار کیا، اور پانچ انگلیوں میں سے تین انگلیاں اکثر ہیں اسلئے تین انگلیوں کا اعتبار کیا، اور چھوٹی تین انگلیوں کا اعتبار احتیاط کے لئے کر لیا، ورنہ بڑی تین انگلیوں کا اعتبار بھی کر سکتے تھے۔

ترجمہ: ۴. اور کوئی اعتبار نہیں ہے پوروں کے داخل ہونے کا اگر چلتے وقت نہ کھلتا ہو۔

تشریح: موزہ اتنا پھٹا ہوا کہ اس سے پورا نکل سکتا ہے لیکن چلتے وقت کھلتا نہیں ہے بلکہ موزہ بند ہی رہتا ہے تو اس پچھن سے

۵۔ و يعتبر هذا المقدار فی كل خف علی حدة فیجمع الخرق فی خف واحد و لا یجمع فی خفین لان الخرق فی احدهما لا یمنع قطع السفر بالآخر ۶۔ بخلاف النجاسة المتفرقة لانه حامل للكل

مسح کرنے میں کوئی حرج نہیں ہے کیونکہ چلتے وقت موزہ کھل جائے تب مسح ناجائز ہوگا۔ کیونکہ پہلے اثر میں ثم یدو له، کا لفظ ہے اور دوسرے اثر میں اذا خرج من مواضع الوضوء ہے جس سے معلوم ہوا کہ چلتے وقت پاؤں ظاہر ہو جائے تب مسح ناجائز ہوگا۔ دونوں اثر یہ ہیں۔ عن رجل من اصحاب النبی ﷺ فی الرجل یمسح علی خفيه ثم یدو له فینزعهما قال یغسل قدمیه۔ (السنن للبیہقی، نمبر ۱۳۷) سالت معمرًا عن الخرق ینزع فی الخف فقال اذا خرج من مواضع الوضوء شیء فلا تمسح علیہ واخلع (السنن للبیہقی، نمبر ۱۳۴ / مصنف ابن ابی شیبہ، نمبر ۱۹۵۸) ان اثر سے معلوم ہوا کہ چلتے وقت پاؤں ظاہر ہو تب مسح ناجائز ہوگا۔

ترجمہ: ۵۔ اور اعتبار کیا جائے گا اس مقدار کا ہر موزے میں الگ الگ تو تمام پھٹن کو جمع کیا جائے گا ایک موزے میں اور نہیں جمع کیا جائے گا دونوں موزے ہیں اسلئے کہ دونوں میں سے ایک میں پھٹن ہو تو دوسرے کے ذریعہ سفر کرنے کو منقطع نہیں کرتا۔

تشریح: ایک ہی موزے کے تمام پھٹن کو جمع کر کے دیکھا جائے کہ تین انگلیوں کے برابر ہو جائے تو مسح کرنا ممنوع ہوگا۔ لیکن دوسرے موزے کے پھٹن کو اس میں شامل نہیں کیا جائے گا دوسرے موزے کا پھٹن دوسرے موزے ہی میں شامل ہوگا۔ چنانچہ دونوں موزوں میں تھوڑا تھوڑا پھٹن ہو اور دونوں کو ملا کر تین انگلی سے زائد ہو لیکن ہر ایک موزے کا پھٹن تین انگلی سے کم ہو تو دونوں پر مسح جائز ہے۔ اسکی وجہ یہ ہے کہ ایک موزے میں بہت پھٹن ہو تو دوسرے موزے کو استعمال کر سکتا ہے اور اس سے سفر کر سکتا ہے، تو جب ایک موزے کا پھٹن دوسرے موزے کو استعمال سے نہیں روکتا، تو ایک موزے کا پھٹن مسح کے لئے بھی دوسرے موزے میں شامل نہیں ہوگا۔ یہ دلیل عقلی ہے۔

ترجمہ: ۶۔ بخلاف الگ الگ نجاست کے اسلئے کہ آدمی کل کو اٹھانے والا ہے۔

تشریح: نجاست کا معاملہ موزے کے پھٹن سے الگ ہے۔ تھوڑی تھوڑی نجاست دونوں موزوں پر لگی ہو تو دونوں نجاستوں کو ایک مانا جائے گا، پس اگر دونوں مل کر ایک درہم کے برابر ہو جائے تو اس میں نماز جائز نہیں ہوگی، یہاں دونوں موزوں کی نجاستوں کو ایک مانا گیا جبکہ پھٹن میں الگ الگ مانا گیا۔ اسکی وجہ یہ ہے کہ نجاست کا معاملہ موزے پر نہیں ہے بلکہ خود آدمی پر ہے کہ ایک ہی آدمی دونوں موزوں کی نجاستوں کو اٹھانے والا ہے۔ چونکہ ایک ہی آدمی دونوں موزوں کی نجاستوں کو اٹھانے والا ہے اسلئے دونوں موزوں کی نجاستوں کو ایک ساتھ ملایا جائے گا یہ بھی دلیل عقلی ہے۔

یے وانکشاف العورة نظیر النجاسة (۱۱۵) ولا یجوز المسح لمن وجب علیہ الغسل ﴿۱﴾ الحدیث صفوان بن عسالؓ انہ قال: کان رسول اللہ ﷺ یأمرنا اذا کنا سفرا ان لا ننزع خفافنا ثلثة ايام و لالیہا الا عن جنابة و لکن عن بول او غائط او نوم ۲ ولان الجنابة لا تتکرر عادة فلا حرج فی النزع بخلاف الحدث فانه یتکرر

ترجمہ: یے اور ستر عورت کا کھانا نجاست کی طرح ہے۔ یعنی سب کو ملایا جائے گا۔

تشریح: مثلاً دونوں رانوں میں تھوڑا تھوڑا کپڑا پھٹا ہوا ہے جس سے ستر عورت نظر آتا ہے اب دونوں رانوں کے پھٹوں کو ملایا جائے تو چوتھائی جسم ہو جاتا ہے اور چوتھائی جسم ستر کھل جائے تو نماز ٹوٹ جاتی ہے۔ لیکن ایک ران کا پھٹن چوتھائی جسم سے کم ہے۔ یہاں دونوں رانوں کے پھٹن کو ملایا جائے گا اور چوتھائی جسم کھلنے سے نماز ٹوٹ جائے گی۔ کیونکہ ستر کا معاملہ نجاست کی طرح ہے۔ کیونکہ یہاں بھی تمام پھٹن کو ایک ہی آدمی اٹھائے ہوا ہے اسلئے تمام کو جمع کیا جائے گا۔

لغت: خرق : پھٹن، یتین : ظاہر ہوتا ہے۔ اسامل: پورا، انگلی کا اگلا حصہ۔ ینفرج: فرج سے مشتق ہے، کھل جاتا ہے۔

ترجمہ: (۱۱۵) موزے پر مسح جائز نہیں ہے اس آدمی کے لئے جس پر غسل واجب ہے۔

تشریح: اوپر حدیث گزر چکی ہے کہ جن پر جنابت، یا حیض، یا نفاس کا غسل لازم ہو وہ موزے پر مسح نہیں کر سکتا، صرف وہ لوگ موزے پر مسح کر سکتے ہیں جن پر حدیث اصغر کا وضو ہو۔

ترجمہ: (۱) حضرت صفوان بن عسالؓ کی حدیث کی وجہ سے: انہوں نے کہا کہ حضورؐ ہمیں حکم دیا کرتے تھے کہ اگر ہم سفر میں ہوں تو اپنے موزے کو تین دن اور تین رات تک نہ کھولیں مگر جنابت سے، لیکن پیشاب، اور پیچانہ، اور نیند کی وجہ سے نہ کھولیں۔ حدیث یہ ہے۔ عن صفوان بن عسال قال کان رسول اللہ ﷺ یأمرنا اذا کنا سفرا ان لا ننزع خفافنا ثلثة ايام ولياليهن الا من جنابة ولكن من غائط وبول ونوم۔ (ترمذی شریف، باب المسح علی الخفین للمسافر والمقيم ص ۲۷ نمبر ۹۶ رسائی شریف، باب التوقیت فی المسح علی الخفین للمسافر، ص ۱۸، نمبر ۱۲) اس حدیث میں ہے کہ جنابت ہو تو موزے پر مسح نہیں کر سکتا۔ اور حدیث اصغر ہو تو کر سکتا ہے۔

ترجمہ: ۲ اور اسلئے بھی کہ جنابت عادتہ بار بار نہیں ہوتی اسلئے موزہ کھولنے میں حرج نہیں ہے بخلاف حدث کے کہ وہ بار بار ہوتا ہے۔

تشریح: جنابت عادتہ دن میں بار بار نہیں ہوتی اسلئے کبھی کبھار جنابت ہونے کے بعد موزہ کھول کر پاؤں دھونے میں حرج نہیں

(۱۱۶) وينقص المسح كل شيء ينقص الوضوء ﴿۱﴾ لانه بعض الوضوء (۱۱۷) وينقصه ايضا نزع الخف ﴿۲﴾ السراية الحدث الى القدم حيث زال المانع (۱۱۸) وكذا نزع احدهما ﴿۳﴾

ہے، اور حدث ایک دن میں کئی بار ہوتا ہے اسلئے بار بار موزہ کھول کر پاؤں دھونے میں حرج ہے اسلئے شریعت نے سہولت کے لئے موزے پر مسح کرنا جائز رکھا۔ اسلئے حدث اصغر میں موزہ نہیں کھولا جائے گا اور اکبر میں کھولا جائے گا۔ یہ دلیل عقلی ہے۔
ترجمہ: (۱۱۶) مسح کو توڑتی ہے وہ چیزیں جو وضو کو توڑتی ہیں۔

ترجمہ: ۱۔ اسلئے کہ مسح وضو کا بعض حصہ ہے

وجہ: جن حدثوں سے وضو ٹوٹتا ہے ان حدثوں سے مسح بھی ٹوٹ جائے گا اور دوبارہ موزہ پر مسح کرنا ہوگا۔ البتہ موزہ کھول کر پاؤں دھونے کی ضرورت نہیں ہے، بلکہ مدت کے اندر موزہ پر دوبارہ مسح کر لینا کافی ہے۔ کیونکہ مسح وضو کا بعض حصہ ہے اس لئے جس سے وضو ٹوٹے گا اس سے مسح بھی ٹوٹ جائے گا۔ لیکن موزہ پاؤں سے نکل جائے تو دونوں موزے کھول کر پاؤں دھونا ہوگا۔
ترجمہ: (۱۱۷) اور موزے کے مسح کو توڑ دینا موزے کا نکلنا بھی۔

ترجمہ: ۱۔ قدم تک حدث کے سرایت کرنے کی وجہ سے اسلئے کہ روکنے والی چیز زائل ہوگئی۔

تشریح: مدت مسح کے اندر بھی موزہ پاؤں سے نکل جائے یا ٹخنے تک آجائے تو مسح ٹوٹ جاتا ہے اب دونوں موزے مکمل نکال کر پاؤں دھوئے۔ حدث ہونے اور موزے نکلنے میں یہ فرق ہے کہ حدث ہونے سے صرف دوبارہ مسح کرنا ہوتا ہے، اور موزہ نکلنے سے دونوں پاؤں کو دوبارہ دھونا پڑتا ہے۔

وجہ: انکی ایک وجہ تو یہ حدیث ہے۔ عن مغیرۃ بن شعبۃ قال غزونا مع رسول اللہ ﷺ فامرنا بالمسح علی الخفین ثلاثۃ ایام ولالیہا للمسافر ویوما و لیلۃ للمقیم مالم یخلع۔ (سنن للبیہقی، باب من خلع خفیہ بعد مسح علیہما، ص ۴۳۴، نمبر ۶۷۱۳ مصنف ابن ابی شیبہ، ۲۲۱ فی الرجل مسح علی خفیہ ثم تخلعہا، ج اول، ص ۱۷۰، نمبر ۱۹۶۰) الم تخلع سے پتہ چلتا ہے کہ موزہ پاؤں سے کھل جائے تو دوبارہ پاؤں دھونا ہوگا۔ (۲) یہ اثر بھی ہے۔ عن ابراہیم قال: اذا نزعتهما فاغسل قدمیک، و به یاخذ الثوری۔ (مصنف عبد الرزاق، باب نزع الخفین بعد المسح، ج اول، ص ۲۱۰، نمبر ۸۱۳) اس اثر میں ہے کہ موزہ کھل جائے تو دونوں پاؤں کو دھوؤ۔ (۳) اور تیسری دلیل عقلی یہ ہے کہ موزہ نکلنے ہی موزہ جو حدث کو روکنے والی چیز تھی وہ زائل ہوگئی جسکی وجہ سے پرانا حدث قدم تک سرایت کر گیا اسلئے اب پورا موزہ نکال کر دوبارہ پاؤں دھونا ہوگا اور سرایت شدہ حدث کو پاک کرنا ہوگا۔

ترجمہ: (۱۱۸) ایسے ہی دونوں موزوں میں سے ایک کا کھل جانا۔

لـ لتعذر الجمع بین الغسل و المسح فی وظيفة واحدة۔ (۱۱۹) و کذا مضی المدة لـ لما روینا (۱۲۰) و اذا تمت المدة نزع خفيه و غسل رجلیه و ليس عليه إعادة بقية الوضوء ﴿

ترجمہ: لـ دھونے اور مسح کو ایک ہی وظیفہ میں جمع کرنا حذر ہونے کی وجہ سے۔

تشریح: دو موزوں میں سے ایک نکل گیا تو دونوں کو کھولنا ہوگا اور دونوں پاؤں کو دھونا ہوگا۔ یہاں پر ایک کا کھلنا دونوں کا کھلنا ہے **وجہ:** (۱) انکی وجہ یہ ہے کہ دونوں پاؤں ایک طرح کے ہیں اور دونوں کا ایک ہی کام ہے اسکے باوجود ایک کو دھوئے اور ایک پاؤں پر مسح کرے یہ معتذر ہے، اور اچھا نہیں لگتا ہے اسلئے دونوں ہی کو نکال کر دھونا ہوگا۔ (۲) دوسری وجہ یہ ہے کہ اثر میں ہے کہ دونوں پاؤں کو نکال کر دھونا ہوگا۔ اثر یہ ہے۔ عن رجل من اصحاب النبی ﷺ فی الرجل یمسح علی خفيه ثم یبدو له فینزعهما قال یغسل قدمیه۔ (سنن للبیہقی، نمبر ۱۳۷۰) اس اثر میں یسنزعهما، اور قدمیه، تشبیہ کا صیغہ ہیں جن سے معلوم ہوتا ہے کہ دونوں پاؤں کو دھونا ہوگا، ایک پاؤں دھونا کافی نہیں ہے۔ (۳) اس اثر میں اسکی صراحت ہے۔ عن ابراہیم قال: اذا خلعهما أو أحدهما استأنف الوضوء۔ (مصنف ابن ابی حنیہ، ۲۲۱ فی الرجل مسح علی خفيه ثم تخلعهما، ج اول، ص ۱۷۰، نمبر ۱۹۶۳) اس اثر میں ہے کہ دونوں موزے کھل جائے یا ایک کھل جائے دونوں صورتوں میں شروع سے وضو کرے۔ وظیفہ واحدہ سے مراد ایک کام ہے۔

ترجمہ: (۱۱۹) اور مدت کا گزرنا بھی مسح توڑتا ہے۔ یعنی مدت گزر جائے تو مسح ٹوٹ جائیگا، اب دوبارہ مسح کرنا ہوگا۔

ترجمہ: (۱۲۰) پس جب مدت گزر جائے تو دونوں موزوں کو کھولے اور دونوں پاؤں کو دھوئے اور نماز پڑھے۔ اور اس پر باقی وضو کو لوٹانا لازم نہیں ہے۔

تشریح: اوپر کی کئی حدیثوں میں گزر چکا ہے کہ مقیم کے لئے ایک دن ایک رات اور مسافر کے لئے تین دن اور تین رات مدت مسح ہے۔ پس یہ مدت مسح پر گزر جائے تو مسح کا وقت ختم ہو جائے گا۔ کیوں کہ موزہ حدث کے لئے مانع تھا۔ وقت گزرنے پر مانع ختم ہو گیا اور حدث پاؤں کے اندر سرایت کر گیا اس لئے موزہ کھولنا ہوگا اور پاؤں دھونا ہوگا۔

وجہ: اس حدیث، اور اثر میں ہے کہ مدت گزر جانے کے بعد مسح ٹوٹ جائے گا۔ عن عبد الرحمن بن أبی بکرۃ عن ابیہ أن رسول اللہ ﷺ سئل عن المسح علی الخفین فقال: للمسافر ثلاثة أيام و لیاہین و للمقیم یوم و لیلۃ و کان أبی یسأل عن خفيه و یغسل رجلیه۔ (سنن للبیہقی، باب التوقيت فی المسح علی الخفین، ج اول، ص ۲۱۵، نمبر ۱۳۰۸) اس حدیث میں ہے کہ مدت گزرنے کے بعد حضرت ابو بکرؓ موزہ کھول دیا کرتے تھے اور دونوں پاؤں کو دھوتے تھے۔ اس حدیث کے اشارے سے یہ بھی معلوم ہوا کہ پہلے سے وضو موجود ہو تو پورا وضو لوٹانے کی ضرورت نہیں صرف پاؤں دھولینا کافی ہے۔ آگے والے

۱۔ وكذا اذ انزع قبل المدة ۲ لان عند النزع يسرى الحدث السابق الى القدمين، كانه لم يغسلهما

۳ وحكم النزع يثبت بخروج القدم الى الساق لانه لا معتبر به في حق المسح

۴ وكذا باكثر القدم، هو الصحيح، (۱۲۱) ومن ابتدأ المسح و هو مقيم فسافر قبل تمام يوم و ليلة

اثر سے بھی اسکی تائید ہوتی ہے کہ وضو ہو تو موزہ کھلنے پر صرف پاؤں دھوئے۔ مسئلہ نمبر ۱۱۸ اثر کا ٹکڑا یہ گزرا۔ فینزعہما قال يغسل قدميه. (سنن للبیہقی، نمبر ۱۳۷) جس کا مطلب یہ تھا کہ صرف دونوں قدموں کو دھونا لازم ہے۔ پورا وضو لوٹانا لازم نہیں ہے۔

ترجمہ: ۱۔ اور ایسے ہی اگر موزہ مدت سے پہلے نکل گیا۔ تو دونوں موزے کھول کر دونوں پاؤں دھوئے۔ دلیل اوپر گزر گئی۔

ترجمہ: ۲۔ اسلئے موزہ کھلتے وقت پرانا حدث قدم تک سرایت کر گیا تو گویا کہ دونوں قدموں کو دھویا ہی نہیں۔

یہ دلیل عقلی ہے۔ کہ جب موزہ نکل گیا اور قدم کھل گیا تو پرانا حدث قدم تک سرایت کر گیا اور ایسا سمجھیں کہ دونوں پاؤں کو دھویا ہی نہیں اسلئے موزہ نکال کر دونوں پاؤں کو دھونا ہوگا۔ اسکے لئے اثر اوپر گزر گیا ہے۔

ترجمہ: ۳۔ اور نکلنے کا حکم ثابت ہوگا اس سے کہ قدم موزے کی پنڈلی تک نکل جائے، اسلئے کہ مسح کے حق میں اسکا اعتبار نہیں ہے۔

تشریح: موزے کا کتنا حصہ قدم سے باہر نکل جائے تو مسح ٹوٹ جائے گا، اس سلسلے میں دور وایتیں پیش کی ہیں۔ ایک تو یہ کہ موزے کا وہ حصہ جو پنڈلی پر لگتا ہے وہاں تک قدم آجائے تو گویا کہ موزہ نکل گیا اور پیر دھونا ہوگا۔ اسکی وجہ یہ ہے کہ موزے کی پنڈلی کا جو حصہ ہے مسح میں اسکا اعتبار نہیں ہے موزے میں وہ حصہ نہ بھی ہو تو مسح جائز ہے اور جب قدم وہاں تک آگیا تو گویا کہ موزہ قدم سے باہر نکل آگیا، اسلئے مسح ٹوٹ جائے گا۔

ترجمہ: ۴۔ اور ایسے ہی اکثر قدم باہر نکل جائے تو موزے کا ٹکڑا ہے، صحیح یہی ہے۔

قدم کا اکثر حصہ موزے کی پنڈلی میں آجائے تو گویا کہ موزہ نکل گیا اور مسح ٹوٹ گیا۔ صحیح یہی ہے، کیونکہ بہت سی جگہ پر اکثر کا حکم کل کا حکم ہے اسلئے اکثر قدم موزے کی پنڈلی میں آگیا تو گویا کہ پورا موزہ نکل گیا۔ اور حدیث کے مطابق۔ عالم یخلع. (سنن للبیہقی، باب من خلع خفيه بعد ما مسح عليهما، ص ۴۳۴، نمبر ۶۱۳۷) کا ثبوت ہو گیا۔

امام ابو حنیفہ سے ایک تیسری روایت یہ ہے کہ ایڑی کا اکثر حصہ موزے کی پنڈلی میں آجائے تو مسح ٹوٹ جائے گا۔

لغت نزع: نکالے۔ سری: سرایت کر جائے۔ الساق: پنڈلی، یہاں مراد ہے موزے کی پنڈلی۔

ترجمہ: (۱۲۱) کسی نے مسح شروع کیا اس حال میں کہ وہ مقيم تھا پھر ایک دن ایک رات پورا ہونے سے پہلے سفر شروع کیا تو مسح

مسح ثلاثة ايام و لياليها ۱۔ عملاً باطلاق الحديث ۲ و لانه حكم متعلق بالوقت فيعتبر فيه آخره
 ۳ بخلاف ما اذا استكمل المدة للاقامة، ثم سافر لان الحدث قد سرى الى القدم، والخف ليس
 برافع،

کرے گا تین دن تین رات۔

ترجمہ: ۱۔ عمل کرتے ہوئے مطلق حدیث پر۔

وجہ: مقیم نے ایک دن ایک رات پورا کرنے سے پہلے سفر کیا تو حدیث قدم پر سرایت کرنے سے پہلے مسافر بن گیا اس لئے
 مدت اب لمبی ہو کر مسافر کی مدت پر عمل کرے گا یعنی جب سے مسح شروع کیا تھا اس وقت سے تین دن تین رات تک پورا کرے
 گا۔ اور اگر ایک دن اور ایک رات پورا ہو جاتا تو حدیث قدم پر سرایت کر جاتا اب وہ اٹھے گا نہیں۔ اب تو پاؤں کھول کر دھونا ہی ہوگا۔
 اس صورت میں تین دن پورا نہیں کر سکتا ہے۔ حدیث یہ ہے۔ قال ابیہ عائشة... فقال جعل رسول الله ﷺ ثلاثة
 ايام ولياليهن للمسافر ويوما و ليلة للمقيم۔ (مسلم شریف، باب التوقيت في المسح على الخفين ص ۱۳۵ نمبر ۶۲۷۲/۶۳۹۱ ابو
 داؤد شریف، باب التوقيت في المسح، ص ۲۳، نمبر ۱۵۱۵ انسائی شریف، باب التوقيت في المسح على الخفين للمقيم، ص ۱۸، نمبر ۱۲۹) اس
 حدیث میں ہے کہ مسافر کے لئے تین دن تین رات اور مقیم کے لئے ایک دن اور ایک رات۔

اصول: حدیث قدم پر سرایت کرنے سے پہلے مدت کا حکم بدل سکتا ہے۔ سرایت کرنے کے بعد نہیں۔

ترجمہ: ۲۔ اور اسلئے کہ مسح کا حکم متعلق ہے وقت کے ساتھ اسلئے اعتبار کیا جائے گا آخری وقت کا۔

تشریح: مسح کا حکم وقت کے ساتھ متعلق ہے اسلئے یہ دیکھا جائے گا آخری وقت کا اعتبار ہوگا اور اخیر میں ابھی مقیم کے لئے
 بھی وقت باقی تھا اسلئے جب وہ مسافر بنا تو مسافرت کا وقت مقیم کے ساتھ مل کر تین دن لمبا ہو جائے گا۔ اور جس وقت سے مسح شروع
 کیا تھا اس وقت سے تین دن تین رات پوری کرے گا۔

ترجمہ: ۳۔ بخلاف جب کہ اقامت کی مدت پوری کر چکا ہو پھر سفر کیا ہو تو متصل نہیں ہوگا اسلئے کہ حدیث قدم تک سرایت کر چکا
 ہے، اور موزہ حدیث کو اٹھانے والا نہیں ہے۔

تشریح: مقیم آدمی ایک رات ایک دن پوری کر چکا ہے اسکے بعد سفر کیا تو موزہ کھول کر پاؤں دھوئے گا، اور مسافرت کی
 مدت پوری نہیں کرے گا، اسکی وجہ یہ ہے کہ جیسے ہی اقامت کی مدت ایک دن ایک رات پوری ہوئی تو پرانا حدیث قدم میں سرایت کر
 گیا، اور موزہ سرایت شدہ حدیث کو اٹھانے والا نہیں ہے، وہ تو صرف آنے والا حدیث کو روکنے والا نہیں ہے اسلئے مدت سفر اسکے ساتھ
 متصل نہیں ہوگا اور تین دن تین رات پورا نہیں کرے گا۔

(۱۲۲) و لو اقام و هو مسافر ان استكمل مدة الإقامة نزع ﴿﴾ لان رخصة السفر لا تبقى بدونہ،
 (۱۲۳) وان لم يستكمل اتمها ﴿﴾ لان هذه مدة الإقامة و هو مقيم (۱۲۴) و من لبس الجر موق
 فوق الخف مسح عليه ﴿﴾ خلافا للشافعیؒ فانه يقول : البدل لا يكون له بدل،

ترجمہ: (۱۲۲) اگر مسافر آدمی مقیم ہو گیا، اگر اقامت کی مدت پوری کر چکا ہے تو موزہ کو کھولے گا۔

ترجمہ: اسلئے کہ سفر کی رخصت اسکے بغیر باقی نہیں رہتی۔

تشریح: مسافر آدمی تھا اسکو تین دن اور تین رات مدت مسافرت پوری کرنی تھی، لیکن وہ مقیم ہو گیا، پس اگر مقیم کی مدت ایک دن ایک رات پوری کر چکا ہے تو موزہ کھول کر پاؤں دھوئے، اسلئے کہ اب وہ مسافر نہیں رہا اسلئے اسکے بغیر مسافرت کی سہولت بھی باقی نہیں رہے گی

ترجمہ: (۱۲۳) اور اگر مدت اقامت پوری نہیں کی ہے تو اسکو پوری کرے۔

ترجمہ: اسلئے کہ یہ مدت اقامت ہے اور وہ مقیم ہے۔

تشریح: سفر میں تھا لیکن مسح کا ایک رات ایک دن پورا نہیں ہوا تھا کہ وہ مقیم ہو گیا تو ایک دن ایک رات پورا کرے، کیونکہ یہ ابھی کم سے کم مقیم ہے اسلئے مدت اقامت پورا کرے گا۔ سب کے دلائل مقیم اور مسافرت والی حدیث ہے جو اوپر گزر گئی۔

ترجمہ: (۱۲۴) جس نے جرموق کو موزے کے اوپر پہنا تو اس پر مسح کرے گا۔

تشریح: جرموق یا موق چمڑے کے اس موزے کو کہتے ہیں جو اچھے موزے کی حفاظت کے لئے اس کے اوپر پہنتے ہیں، اور جرموق پر مسح کرنے کے لئے وہی شرائط ہیں جو موزے پر مسح کرنے کے لئے ہیں تو گویا کہ دونوں موزے ہی ہیں۔ اس لئے جرموق پر مسح کر سکتا ہے۔

وجہ: (۱) حدیث میں ہے عن انس بن مالک ان رسول اللہ ﷺ كان يمسح على الموقين والخمار. (سنن للبیہقی، باب المسح علی الموقین، ج اول، ص ۳۳۲، نمبر ۱۳۶۸ ابوداؤد شریف، باب المسح علی الخفین، ص ۲۳ نمبر ۱۵۳) اس حدیث سے ثابت ہے کہ آپؐ نے جرموق پر مسح فرمایا۔ اسلئے جرموق پر مسح جائز ہے۔

ترجمہ: خلاف امام شافعیؒ کے، وہ فرماتے ہیں کہ موزہ پاؤں کا بدل ہے اسلئے اب موزے کے لئے بدل نہیں ہو سکتا۔

تشریح: وہ فرماتے ہیں کہ پاؤں کا بدل موزہ ہے جس پر حدیث کی بناء پر خلاف قیاس مسح کرنے کی گنجائش ہوئی اسلئے اب موزے کا بدل جرموق ہو صحیح نہیں ہے۔ موسوعہ میں ہے۔ ثم احدث فأراد أن يمسح على الجر موقين، لم يكن ذالك له۔ (موسوعہ، باب من لم مسح، ج اول، ص ۱۳۸، نمبر ۳۵۵)

۲ و لنا ان النبی ﷺ مسح علی الجرموقین ۳ و لانه تبع للخف استعمالاً و غرضاً فصار كخف ذی طاقین ۴ و هو بدل عن الرجل لا عن الخف ۵ بخلاف ما اذا لبس الجرموق بعد ما احدث لان الحدث حل بالخف فلا يتحول الى غيره ۶ و لو كان الجرموق من كرباس لا يجوز المسح عليه لانه لا يصلح بدلا عن الرجل الا ان تنفذ البلة الى الخف،

ترجمہ: ۲ اور ہماری دلیل یہ ہے کہ حضورؐ نے جرموق پر مسح فرمایا۔ یہ حدیث اور سنن للبیہقی نمبر ۱۳۶۸ راہوداود، نمبر ۱۵۳ میں گزر گئی ہے۔

ترجمہ: ۳ اور اسلئے کہ جرموق استعمال اور غرض کے اعتبار سے موزے کے تابع ہے اسلئے وہ دو طاق والے موزے کی طرح ہوگا۔

تشریح: یہ امام شافعیؒ کو جواب دے رہے ہیں۔ انہوں نے فرمایا تھا کہ جرموق موزے کے بدلے میں موزہ ہو گیا۔ تو اسکا جواب یہ دے رہے ہیں کہ یہ موزے کے بدلے میں موزہ نہیں ہے بلکہ جرموق استعمال اور غرض کے اعتبار سے موزے کے تابع ہے، اور جرموق موزے کی حفاظت کے لئے ہے اسلئے جرموق موزے کا بدل نہیں ہوا اصل موزہ ہی رہا، بس یوں سمجھ لیں کہ ایک ہی موزہ دو طاق والا ہے، اور ایک ہی موزہ دو طاق والا ہو تو اس پر مسح کرنا درست ہے اسلئے جرموق پر بھی مسح کرنا جائز ہوگا۔

ترجمہ: ۴ اور جرموق پاؤں کا بدل ہے نہ کہ موزے کا۔

تشریح: یہ دوسرا جواب ہے۔ کہ جرموق موزے کا بدل نہیں ہے کہ کہا جائے کہ پاؤں کا بدل موزہ اور موزے کا بدل جرموق ہو گیا۔ بلکہ جرموق براہ راست پاؤں کا بدل ہے، اسلئے جرموق پر مسح کرنا جائز ہوگا۔

ترجمہ: ۵ بخلاف جبکہ جرموق حدث ہونے کے بعد پہنا ہوا اسلئے کہ حدث موزے میں سرایت کر گیا اسلئے وہ غیر کی طرف منتقل نہیں ہوگا۔

تشریح: اگر وضو کیا پھر موزہ پہنا پھر حدث ہوا اسکے بعد اس پر جرموق پہنا تو اس جرموق پر مسح نہیں کر سکتا۔ اسکی وجہ یہ ہے کہ حدث موزے پر سرایت کر گیا اسکے بعد اسکے اوپر جرموق پہنا ہے اسلئے حدث موزے سے ہٹ کر جرموق پر نہیں آئے گا۔ اسلئے اب جرموق پر مسح نہیں کر سکتا۔ البتہ حدث سے پہلے جرموق پہنتا تو جرموق پر مسح کر سکتا تھا۔

ترجمہ: ۶ اور اگر جرموق سوتی کپڑے کا ہو تو اس پر مسح کرنا جائز نہیں ہے اسلئے کہ وہ پاؤں کا بدل بننے کی صلاحیت نہیں رکھتا، مگر یہ کہ تری موزے تک سرایت کر جائے۔ تو مسح کرنا جائز ہوگا۔

تشریح: موزے کے اوپر جو جرموق پہنا ہے وہ چمڑے کے بجائے سوتی کپڑے کا ہو تو اس پر مسح کرنا جائز نہیں ہوگا۔ اسکی وجہ یہ

(۱۲۵) و لا يجوز المسح علی الجوربین عند ابی حنیفۃ الا ان یكونا مجلدين او متعلین

ہے کہ سوتلی کپڑا پاؤں کا بدل نہیں بن سکتا، حدیث کے اعتبار سے پاؤں کا بدل تو چڑے کا موزہ بنتا ہے۔ ہاں اگر کپڑا اتنا باریک ہے کہ مسح کرتے وقت ہاتھ کی تری چڑے کے موزے تک پہنچ جاتی ہے تو ایسے جرموق پر مسح کرنا جائز ہوگا۔ کیونکہ جب تری موزے تک پہنچ گئی تو گویا کہ موزے پر ہی پانی والا ہاتھ پھیرا گیا، اور موزے پر ہی مسح کر لیا اسلئے اس جرموق پر مسح جائز ہے۔

نعت: جرموق اور موق: موزے پر جو موزے حفاظت کے لئے پہنتے ہیں اس کو جرموق یا موق کہتے ہیں۔ خف ذی طاقین: دو تہہ والا موزہ۔ حل: حلول کر گیا، سرایت کر گیا۔ یتحول: بدل جائے۔ کرباس: سوتلی کپڑا۔ تنفذ: نفوذ کر جائے، سرایت کر جائے۔ البلة: تری

ترجمہ: (۱۲۵) نہیں جائز ہے مسح جوربین پر امام ابو حنیفہؒ کے نزدیک مگر یہ کہ دونوں مجلد ہوں یا متعل ہوں۔

تشریح: جورب سوت یا اون کے موزے کو کہتے ہیں چڑے کے نہ ہوں۔ پھر اس موزے کی چار صورتیں ہیں۔ (۱) موٹا ہو جس میں جلدی پانی پاس نہ ہوتا ہو۔ جس کو ٹخنیں: کہتے ہیں۔ ٹخنیں کا ترجمہ ہے موٹا (۲) پتلا موزہ ہو جس سے آسانی سے پانی پاس ہوتا ہو۔ (۳) موزے کے تلوے میں اور اسکی کناری پر چڑا لگا ہوا ہو جسکو: مجلدین: کہتے ہیں۔ چونکہ تلوے اور کناری دونوں ملا کر کافی چڑا لگا ہوا ہے اسلئے اسکو مجلد کہتے ہیں۔ (۴) موزے کے صرف تلوے میں چڑا لگا ہوا ہو جسکو: متعلین: کہتے ہیں۔ نعل کا معنی ہے ایڑی، چونکہ صرف تلوے پر چڑا لگا ہوا ہے اسلئے اسکو متعلین: کہتے ہیں۔ ان میں سے پتلے موزے اور ٹخنیں پر مسح کرنا امام ابو حنیفہؒ کے نزدیک جائز نہیں ہے صرف مجلدین اور متعلین پر مسح کرنا جائز ہے۔

وجہ: عن مغیرۃ بن شعبۃ قال توضأ النبی ﷺ ومسح علی الجوربین والنعلین۔ (ترمذی شریف، باب فی المسح علی الجوربین والنعلین ج اول ص ۲۹ نمبر ۹۹۱ ابوداؤد، باب المسح علی الجوربین ص ۲۳ نمبر ۱۵۹) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ جوربین پر مسح کرنا جائز ہے۔ اور والنعلین کا ترجمہ استاذ ابوالولیدؒ نے یہ کیا ہے جوربین جو متعلین ہو یعنی ایسا سوت کا موزہ جس میں نعل لگا ہوا ہو۔ عبارت یہ ہے وکان الاستاذ أبو الولید یوءول حدیث المسح علی الجوربین والنعلین علی أنه مسح علی جوربین متعلین لا أنه جورب علی الانفراد و نعل علی الانفراد۔ (سنن للبیہقی، باب ماورد فی الجوربین والنعلین ج اول ص ۲۲۸ نمبر ۱۳۵۶) اس اثر سے معلوم ہوا کہ حدیث ترمذی میں جورب سے مراد متعل جورب ہے۔ اور راشد بن نجیح سے روایت ہے قال رأیت انس بن مالک دخل الخلاء وعلیه جوربان اسفلھما جلود واعلاھما خز فمسح علیھما۔ (سنن للبیہقی، باب ماورد فی الجوربین والنعلین ج اول ص ۲۲۸ نمبر ۱۳۵۷) اس اثر سے معلوم ہوا کہ حضرت امام ابو حنیفہؒ نے جو سوت کے موزے میں مجلدین اور متعلین ہونے کی قید لگائی ہے وہ ان روایات کی روشنی میں لگائی ہے۔ (۲) آگے ایک اور دلیل آرہی ہے کہ موزے پر مسح کرنا خلاف قیاس صرف حدیث کی بنا پر ہے، اور متواتر احادیث سے پتہ چلتا ہے کہ چڑے کے

(۱۲۶) وقالوا: يجوز اذا كانا ثخينين لا يشفان ﴿۱﴾ لما روى ان النبي ﷺ مسح على جوربيه،

۲ ولانه يمكنه المشي فيه اذا كان ثخيناً، وهو ان يتمسك على الساق من غير ان يربط بشيء فاشبه الخف

موزے پر مسح جائز ہے، اسلئے اس سے ہٹ کر اسی جورب پر مسح جائز ہوگا جو چڑے کے قریب قریب ہو۔ چڑے کے موزے کی خاص بات یہ ہے کہ صرف موزہ پہن کر اہل عرب ریت میں میلوں چل لیا کرتے تھے، اور سوتی موزے جو مجلدین، یا متعلین ہوں اسی سے میلوں چل سکیں گے، جو مجلدین، یا متعلین نہ ہوں اس سے میلوں نہیں چل سکیں گے اسلئے مجلدین اور متعلین کے علاوہ پر مسح جائز نہیں ہونا چاہئے۔

ترجمہ: (۱۲۶) اور صاحبینؒ فرماتے ہیں کہ جائز ہے اگر دونوں موزے موٹے ہوں اور چھتے نہ ہوں

تشریح: صاحبینؒ اور ائمہ ثلاثہؒ یہ فرماتے ہیں کہ تین شرطیں ہوں تو سوت کے موزے پر مسح جائز ہے (۱) اتنا موٹا ہو کہ مسح کرتے وقت پانی پاؤں کی کھال تک سرایت نہ کرتا ہو (۲) بغیر باندھے پاؤں پر رکنا ہو (۳) ایک میل تک موزے میں چل سکتا ہو۔ تو اس موزے پر مسح کر سکتا ہے۔ اور اس کی وجہ یہ ہے کہ ان شرطوں سے سوت کا موزہ چڑے کے موزے کے مشابہ ہو جائے گا۔ کیونکہ اصل میں چڑے کے موزے پر مسح کرنا جائز ہے اس لئے یہ شرطیں لگائی گئیں۔

ترجمہ: ۱۔ اسلئے کہ روایت کی گئی ہے کہ نبیؐ نے اپنے دونوں جورب پر مسح فرمایا۔ حدیث یہ ہے۔ عن مغيرة بن شعبة قال توضا النبي ﷺ ومسح على الجوربين والتعلين۔ (ترمذی شریف، باب فی المسح علی الجوربین والتعلین ج اول ص ۲۹ نمبر ۹۹ را بوداؤد، باب المسح علی الجوربین، ص ۲۴ نمبر ۱۵۹) اس حدیث میں ہے کہ آپؐ نے جوربین پر مسح فرمایا، اور ایسے جورب پر بھی مسح فرمایا جو متعلین تھا۔ (۲) اثر میں ہے۔ سمعت ابن عمرؓ يقول: المسح على الجوربين كاللمسح على الخفين۔ (مصنف ابن ابی شیبہ ۲۲۳ من قال: الجوربان بمنزلة الخفين، ج اول، ص ۱۷۳، نمبر ۱۹۹۴ مصنف عبد الرزاق، باب المسح علی الجوربین، ج اول، ص ۲۰۱، نمبر ۷۸۲) اس اثر میں ہے کہ جورب پر مسح کرنا چڑے کے موزے پر مسح کرنے کی طرح ہے، اور اس میں تعلین، یا مجلدین کی کوئی قید نہیں ہے اسلئے مطلق جورب پر بھی مسح کرنا جائز ہوگا۔ (۳) جورب موٹا ہوا کی قید اس اثر میں ہے۔ عن سعيد بن المسيب و الحسن أنهما قالوا: يمسح على الجوربين اذا كانا صفيقين۔ (مصنف ابن ابی شیبہ ۲۲۳ فی المسح علی الجوربین، ج اول، ص ۱۷۱، نمبر ۱۹۷۶) اس اثر میں ہے کہ جورب موٹا ہو تو مسح کرے ورنہ نہیں۔

ترجمہ: ۲۔ اور اسلئے کہ ممکن ہے اس جورب میں چلنا جبکہ موٹا ہو اس حال میں کہ پنڈلی پر بغیر کسی چیز سے باندھے رکنا ہو تو وہ موزے کے مشابہ ہو جائے گا۔

۳ و له انه ليس في معنى الخف لانه لا يمكن مواظبة المشي فيه الا اذا كان منعلاً، وهو محمل الحديث ۴ و عنه انه رجع الى قولهما، و عليه الفتوى (۱۲۷) و لا يجوز المسح على العمامة، و القنسوة، و البرقع، و القفازين ﴿

تشریح : جورب اتنا موٹا ہو کہ بغیر کسی چیز سے باندھے ہوئے ہنڈلی پر رک جاتا ہو تو اس میں دور تک چلنا ممکن ہے اسلئے وہ بھی چڑے کے موزے کے مشابہ ہو گیا اسلئے اس شخص پر مسح کرنا جائز ہوگا۔ پوری تفصیل اوپر گزر گئی۔

ترجمہ : ۳ اور امام ابوحنیفہؒ کی دلیل یہ ہے کہ وہ ٹخنیں چڑے کے موزے کے معنی میں نہیں ہے اسلئے کہ اس میں پیدرپے چلنا ممکن نہیں جب تک کہ متعلین نہ ہو اور حدیث کا محمل بھی یہی ہے۔

تشریح : امام ابوحنیفہؒ فرماتے ہیں کہ صرف ٹخنیں ہونے سے چڑے کے موزے کی طرح نہیں ہو گیا کیونکہ اس میں پیدرپے چلنا ممکن نہیں ہے جب تک کہ اس میں چمڑا لگا کر منعل، یا مچل نہ کر دے اسلئے منعل یا مچل چڑے کے موزے کے درجے میں ہوگا اور اسی پر مسح بھی جائز ہوگا۔ اور حدیث جو ہے کہ جورب پر مسح کیا اس کا مطلب بھی یہی ہے کہ نعل والے جورب پر مسح کیا۔ جیسا کہ استاذ ابوالولید کی تاویل سے ثابت کیا گیا۔

ترجمہ : ۴ امام ابوحنیفہؒ سے ایک روایت یہ ہے کہ انہوں نے آخری عمر میں صاحبینؒ کے قول کی طرف رجوع فرمایا۔ اور اسی پر فتویٰ ہے۔

تشریح : اوپر کی احادیث کی بناء پر حضرت امام اعظمؒ نے صاحبینؒ کے قول کی طرف رجوع فرمایا اور اب فتویٰ صاحبینؒ کے قول پر ہے۔ کہ ٹخنیں پر مسح کرنا جائز ہے۔ عبارت یہ ہے سمعت ابا مقاتل السمرقندی يقول : دخلت على ابي حنيفة في مرضه الذي مات فيه ، فدعا بماء فتوضأ وعليه جوربان ، فمسح عليهما ، ثم قال : فعلت اليوم شيئاً لم اكن افعله : مسحت على الجوربين و هما غير متعلين ۔ (ترمذی شریف، باب ما جاء في المسح على الجوربين والمتعلين، ص ۲۹، نمبر ۹۹) اس عبارت سے معلوم ہوا کہ حضرت امام ابوحنیفہؒ نے آخر عمر میں ٹخنیں کی طرف مسح کرنے میں رجوع فرمایا۔

لغت : خف: چڑے کا موزہ، جوربن: سوت کا موزہ۔ ٹخنیں: ٹخنیں کا تشبیہ ہے موٹا موزہ، یشقان: تشبیہ ہے ہدف کا جس میں پانی چھن جاتا ہو۔ مچل: جلد سے مشتق ہے، سوتی کے جس موزے کے تلوے اور کنارے پر چمڑا لگا ہوا ہو۔ منعل: نعل سے مشتق ہے، ایڑی، سوتی کے جس موزے کے صرف تلوے پر چمڑا لگا ہوا ہو۔ مواظبت: پیدرپے، ہمیشہ۔

ترجمہ : (۱۲۷) عمامہ پر، ٹوپی پر اور برقع پر اور دستانے پر مسح جائز نہیں ہے۔

وجہ : (۱) آیت میں سر پر مسح کرنے کا حکم دیا ہے اب خبر آحاد حدیث کے ذریعہ سے کتاب اللہ پر زیادتی کرنا جائز نہیں ہے۔ اس

۱۔ لانه لاحرج فی نزاع هذه الاشياء، و الرخصة لدفع الحرج (۱۲۸) ويجوز المسح علی الجائر و ان شذها علی غیر وضوء ﴿﴾

لئے احادیث کی وجہ سے پگڑی، ٹوپی اور برقع پر مسح کرنا جائز نہیں ہے۔ اور جن احادیث میں اس کا ذکر ہے کہ آپؐ نے پگڑی پر مسح کیا اس کا مطلب یہ ہے کہ سر کے بعض حصہ پر مسح کیا اور پگڑی پر بھی کر لیا (۲) چنانچہ حدیث میں اس طریقہ کار کا ثبوت ہے۔ عن انس بن مالک قال رأیت رسول اللہ ﷺ يتوضأ وعليه عمامة قطرية فادخل يده من تحت العمامة فمسح مقدم رأسه فلم ينقض العمامة۔ (ابوداؤد شریف، باب المسح علی العمامة ص ۲۱ نمبر ۱۳۷) مسلم میں ہے ان النبی ﷺ مسح علی الخفین و مقدم رأسه و علی عمامته (مسلم شریف، باب المسح علی الناصیة و العمامة، ص ۱۳۴ نمبر ۲۷۷) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ بعض سر پر مسح کیا اور پگڑی پر مسح کیا۔ اس لئے صرف پگڑی پر مسح کافی نہیں ہے (۳) امام ترمذی نے فرمایا کہ علماء فرماتے ہیں کہ صرف عمامہ پر مسح کرنا کافی نہیں ہوگا جب تک اس کے ساتھ سر پر بھی مسح نہ کر لے عبارت یہ ہے۔ و قال غیر واحد من اهل العلم من أصحاب النبیؐ و التابعین: لا یمسح علی العمامة الا ان یمسح برأسه مع العمامة وهو قول سفیان الثوری و مالک بن انس و ابن المبارک، و الشافعی۔ (ترمذی شریف، باب ما جاء فی المسح علی الجورین و العمامة ص ۲۹ نمبر ۱۰) اس سے معلوم ہوا کہ عمامے کے ساتھ سر پر بھی مسح کرنا ہوگا صرف عمامے پر مسح کافی نہیں ہوگا۔ (۴) دارقطنی نے باضابطہ باب باندھا ہے باب فی جواز المسح علی بعض الرأس، اور اس کے تحت ایسی چار حدیثیں ذکر کی ہیں جس سے پتہ چلتا ہے کہ عمامہ کے ساتھ سر پر مسح کرنا ضروری ہے۔ ایک حدیث یہ ہے۔ عن ابن المغيرة عن ابيه أن النبیؐ مسح علی الخفین، و مقدم رأسه، و علی عمامته۔ (دارقطنی، باب فی جواز المسح علی بعض الرأس، ج اول ص ۲۲۰ نمبر ۷۲۸) اس حدیث میں ہے کہ عمامے کے ساتھ سر کے اگلے حصے پر بھی مسح فرمایا۔

دستار پر بھی مسح کرنا جائز نہیں ہے۔ اس کے دلائل وہی ہیں جو مسح علی العمامة کے بارے میں گزرے ہیں (۲) ان چیزوں کے دھونے میں کوئی حرج نہیں ہے اور مسح کرنا دفع حرج کے لئے ہے اس لئے ہاتھ کو دھونا ہی ضروری ہوگا۔ دستار پر مسح کرنا جائز نہیں ہے۔

ترجمہ: ۱۔ اور اس لئے کہ ان چیزوں کے کھولنے میں کوئی حرج نہیں ہے، اور رخصت حرج کے دفع کے لئے ہوتا ہے۔

لغت: قلنسوة: ٹوپی۔ القفازین: دستارے

ترجمہ: (۱۲۸) مسح جائز ہے زخم کی پٹیوں پر اگرچہ ان کو بغیر وضو کے باندھا ہو۔

وجہ: (۱) زخم کی پٹیوں کو کھولنا مشکل ہے اور حرج ہے۔ اس لئے پٹی رہتے ہوئے اس پر مسح کیا جائے گا۔ چاہے پٹی کو حدیث کی حالت میں باندھا ہو (۲) ابوداؤد میں حدیث کا کفرایہ ہے۔ عن جابر قال: خرجنا فی سفر.... انما یکفیه ان یتیمم و

۱۔ لانه لأنه فعل ذالك و امر علیاً به ۲۔ لان الحرج فيه فوق الحرج في نزع الخف فكان اولی بشرع المسح ۳۔ و یكتفی بالمسح علی اكثرها، ذكره الحسن ۴۔ ولا يتوقت لعدم التوقیف بالتوقیت

يعصر او يعصب شك موسى علی جرحه خرقه ثم یمسح علیها و یغسل سائر جسده۔ (ابوداؤد شریف، باب فی المجد و تغمیم ص ۵۵ نمبر ۳۳۶) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ زخم کے اوپر پٹی باندھ کر اس پر مسح کرے (۳) عن علی بن ابی طالب قال : انكسرت احدی زندی فسالت النبیؐ فأمرنی أن امسح علی الجائر (ابن ماجہ شریف باب المسح علی الجائر، ص ۹۳، نمبر ۶۵) (دارقطنی، باب جواز المسح علی الجائر، ص ۲۳۳ نمبر ۸۶) السنن للبیہقی، باب المسح علی العصاب والجائر، ج اول، ص ۳۳۸، نمبر ۱۰۸۲) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ کچھ پر مسح کرنا جائز ہے۔

نوٹ: عموماً زخم پر بغیر وضو کے ہی پٹی باندھتے تھے اس کے باوجود صحابہ اس پر مسح کرتے تھے۔ کیونکہ مجبوری ہے۔ اس لئے بغیر وضو کے بھی پٹی باندھی تو اس پر مسح کرنا جائز ہے۔

ترجمہ: ۱۔ اسلئے کہ حضورؐ نے یہ کیا، اور حضرت علیؓ کا حکم بھی دیا ہے۔

یعنی حضورؐ نے پٹی پر مسح فرمایا۔ حدیث یہ ہے عن ابن عمر: أن النبیؐ كان یمسح علی الجائر۔ (دارقطنی، باب مانی المسح علی الخفین من غیر توقیت، ج اول، ص ۲۱۲، نمبر ۷۷۴) اس حدیث میں ہے کہ حضور ﷺ پٹی پر مسح فرمایا کرتے تھے۔ اور حضرت علیؓ کو پٹی پر مسح کرنے کا حکم دیا، یہ حدیث ابن ماجہ، نمبر ۶۵ کی اوپر گزر گئی ہے

ترجمہ: ۲۔ اور اسلئے بھی کہ اس میں جو حرج ہے وہ موزے کھولنے کے حرج سے زیادہ ہے اسلئے مسح کا شروع ہونا زیادہ بہتر ہے۔

تشریح: موزہ کھولنے میں حرج ہے اسلئے اس پر مسح کرنے کی اجازت دی۔ تو پٹی کھولنے میں اس سے حرج اور تکلیف ہے اسلئے اس میں بدرجہ اولیٰ مسح کرنے کی اجازت ہونی چاہئے۔ یہ دلیل عقلی ہے۔

ترجمہ: ۳۔ اور اکتفاء کرے مسح کرنا اکثر زخم پر۔ یعنی۔ جہاں تک پٹی باندھا ہے اس میں سے اکثر پر مسح کر لیا تو کافی ہو جائے گا، پورے پر نہ بھی کرے تو کافی ہو جائے گا۔ لیکن اگر آدھا، یا آدھا سے کم کیا تو کافی نہیں ہے۔ حضرت حسنؓ نے یہی ذکر فرمایا ہے۔ کیونکہ تکلیف کی وجہ سے پورے پر مسح کرنا بعض مرتبہ مشکل ہوتا ہے۔

ترجمہ: ۴۔ اور پٹی کا مسح وقت کے ساتھ خاص نہیں ہے کیونکہ حدیث میں وقت کی تعین نہیں ہے۔

تشریح: موزے کے مسح میں وقت کی تعین ہے کہ ایک دن یا تین دن ہو لیکن پٹی کے مسح میں وقت متعین نہیں ہے جب تک زخم

(۱۲۹) و ان سقطت الجبيرة عن غير براء لا يبطل المسح ﴿۱﴾ لان العذر قائم والمسح عليها كالغسل لما تحتها ما دام العذر باقيا، (۱۳۰) و ان سقطت عن براء بطل ﴿۲﴾ لزوال العذر، ۲ وان كان في الصلوة استقبل لانه قدر على الاصل قبل حصول المقصود بالبدل.

ٹھیک نہ ہو مخ کرتا رہے گا، کیونکہ حدیث میں بھی کسی وقت کا تعین نہیں ہے۔

لغت: الجبائر: جمع ہے جبيرة کی پٹی، کچھی۔ شد: باندھا ہو۔ التوقيف: حدیث میں نہیں ہے۔ التوقيت: وقت کا تعین۔

ترجمہ: (۱۲۹) پس اگر بغیر زخم اچھا ہوئے پٹی گر گئی تو مسح باطل نہیں ہوگا۔

تشریح: وضو کر کے پٹی پر مسح کیا تھا اس درمیان ابھی زخم ٹھیک نہیں ہوا تھا کہ پٹی گر گئی تو پہلا مسح چلے گا۔ دوبارہ مسح کرنے کی ضرورت نہیں۔

ترجمہ: اسلئے کہ عذر ابھی باقی ہے، اور اس پر مسح کرنا نیچے کے زخم کو دھونے کی طرح ہے جب تک عذر باقی ہے۔

تشریح: جب تک زخم موجود ہے اور عذر باقی ہے تو پٹی پر مسح کرنا ایسا ہے جیسے وضو کے وقت زخم کو دھویا ہو۔ اور وضو کے وقت زخم کو دھویا ہو تو پٹی گرنے کے باوجود بھی مسح کو لوٹانے کی ضرورت ہوتی ہے اور نہ وضو ٹوٹا ہے، اسی طرح یہاں بھی زخم ٹھیک ہوئے بغیر پٹی گر گئی تو نہ مسح ٹوٹے گا اور نہ وضو کو لوٹانے کی ضرورت ہے۔

ترجمہ: (۱۳۰) اگر کچھی زخم ٹھیک ہو کر گری ہو تو مسح باطل ہو جائے گا۔

ترجمہ: عذر کے زائل ہونے کی وجہ سے۔

وجہ: زخم ٹھیک ہو گیا تو اب مجبوری نہیں رہی اس لئے اصل پر آجائے گا اور مسح باطل ہو جائے گا۔ اب اس کو دوبارہ دھونا ہوگا۔

لغت: براء: زخم ٹھیک ہونا۔

ترجمہ: ۲ اور اگر نماز میں ہو تو اس کو شروع سے پڑھے گا، اسلئے کہ بدل کے ذریعہ مقصود حاصل کرنے سے پہلے اصل پر قادر ہو گیا۔

تشریح: نماز پڑھ رہا تھا کہ زخم ٹھیک ہو کر پٹی گر گئی، تو وضو کر کے نماز دوبارہ پڑھنی ہوگی۔ اسکی وجہ یہ ہے کہ وضو کرنا جو اصل ہے اس پر نماز ختم کرنے سے پہلے قادر ہو گیا۔ اسلئے بدل پر جو عمل کر رہا تھا وہ باطل ہو جائے گا اور اصل پر عمل کرنا ہوگا۔

اصول: مجبوری کے وقت ہی فرع پر عمل کر سکتا ہے اور مجبوری ختم ہو جائے تو اصل پر عمل کرنا ضروری ہے۔

﴿باب الحيض﴾

(۱۳۱) اقل الحيض ثلاثة ايام و لياليها، و ما نقص من ذلك فهو استحاضة ﴿۱﴾ لقوله عليه السلام : اقل الحيض للجارية البكر و الثيب ثلاثة ايام و لياليها، و اكثره عشرة ايام، ﴿۲﴾ و هو حجة على الشافعي في التقدير بيوم و ليلة

﴿حيض كايان﴾

ضروری نوٹ: حیض کے معنی بہنا ہے۔ شریعت میں ایسی عورت جو نابالغ نہ ہو، آنکھ نہ ہو، جریان خون کا مرض نہ ہو اور حمل نہ ہو اس کے رحم سے خون نکلے تو اس کو حیض کہتے ہیں۔ جس کو جریاں خون کا مرض ہو یا حاملہ ہو یا نابالغ ہو یا آنکھ نہ ہو اس کے رحم سے جو خون نکلتا ہے وہ حیض نہیں ہوتا ہے بلکہ استحاضہ ہوتا ہے۔ اس کی دلیل یہ آیت ہے و یسئلونک عن المحيض قل هو اذى فاعتزلوا النساء فی المحيض ولا تقربوهن حتی یطهرن۔ (آیت ۲۲۲ سورۃ البقرۃ ۲)

ترجمہ: (۱۳۱) حیض کی کم سے کم مدت تین دن تین راتیں ہیں تو جو اس سے کم ہو وہ حیض نہیں ہے وہ استحاضہ ہے۔

تشریح: حیض کی کم سے کم مدت تین دن ہے اور زیادہ سے زیادہ مدت دس دن ہے اس سے کم آ کر رک جائیے، یا دس دن سے زیادہ آ جائے تو وہ حیض نہیں ہے وہ استحاضہ کا خون ہے۔ اس پر حیض کے احکام جاری نہیں ہونگے۔

ترجمہ: ۱۔ حضور کے قول کی وجہ سے کہ باکرہ اور ثیبہ لڑکیوں کے لئے حیض کی کم سے کم مدت تین دن اور تین راتیں، اور اسکی زیادہ سے زیادہ مدت دس دن ہے۔

وجہ: (۱) حدیث یہ ہے عن ابی امامۃ الباہلی قال قال رسول اللہ ﷺ لا یكون الحيض للجارية و الثيب الذي قد ایست من الحيض اقل من ثلاثة ايام و لا اكثر من عشرة ايام فاذا رأت الدم فوق عشرة ايام فهي مستحاضة فما زاد على ايام اقرانها قضت و دم الحيض اسود خائر تعلوه حمرة و دم المستحاضة اصفر رقيق (دار قطنی، نمبر ۸۳۴) (۲) عن واثلة بن الاسقع قال قال رسول اللہ ﷺ اقل الحيض ثلاثة ايام و اكثره عشرة ايام۔ (دار قطنی، کتاب الحيض، ج اول، ص ۲۲۵ و ۸۳۶) دار قطنی میں اس قسم کی کئی احادیث ہیں جن سے معلوم ہوتا ہے کہ کم سے کم مدت تین دن ہے اور زیادہ سے زیادہ مدت دس دن ہیں۔ اور اس سے کم یا زیادہ ہو تو وہ استحاضہ ہے۔

ترجمہ: ۲۔ اور یہ حدیث حجت ہے امام شافعیؒ پر ایک دن اور ایک رات کے متعین کرنے میں۔

تشریح: امام شافعیؒ نے حیض کی کم سے کم مدت ایک دن ایک رات متعین کی ہے انکے خلاف اوپر کی حدیث حجت ہوگی، انکی دلیل یہ قول ہے عن عطاء قال اکثر الحيض خمسة عشرة وقال ادنى الحيض يوم۔ (دار قطنی، کتاب الحيض ص ۲۱۶)

۳ وعن ابی یوسفؒ انه یومان و الاكثر من الیوم الثالث اقامة للاكتر مقام الكل، ۴ قلنا: هذا نقص عن تقدیر الشرع (۱۳۲) و اكثره عشرة ايام، والزائد استحاضة ﴿الما روينا وهو حجة علی الشافعیؒ فی التقدير بخمسة عشرة یوماً ۵ ثم الزائلو الناقص استحاضة، لان تقدیر الشرع یمنع الحاق غیره

به

نمبر ۸۹/۷۹۰ سنن للبیہقی، باب اقل الحيض، ج اول، ص ۴۷۶، نمبر ۱۵۳۲) اس قسم کے قول سے وہ استدلال کرتے ہیں کہ حیض کی کم سے کم مدت ایک دن اور زیادہ سے زیادہ پندرہ دن ہیں۔ امام مالکؒ کے نزدیک حیض کی کم سے کم مدت میں کوئی حد تعین نہیں ہے۔ کیوں کہ اوپر حضرت عطاء کا قول آیا کہ کم سے کم مدت ایک دن ہو سکتی ہے۔

ترجمہ: ۳ اور حضرت امام ابو یوسفؒ سے روایت ہے کہ دو دن اور تیسرے دن کا اکثر حصہ، اکثر کوکل کے مقام پر قائم کرنے کے لئے۔

تشریح: حیض کی مدت کم سے کم پونے تین دن ہے، کیونکہ دو دن سے زیادہ ہو گیا تو گویا کہ تین دن پورے ہو گئے، کیونکہ اکثر کوکل کے قائم مقام قرار دیتے ہیں۔ (۲) دوسری دلیل یہ اثر بھی ہے قال اسحاق: قال عبد الرحمن بن مهدی: كانت امرأة يقال لها أم العلاء قالت؛ حیضتی منذ أيام الدهر یومان. (سنن للبیہقی، باب اقل الحيض، ج اول، ص ۴۷۶، نمبر ۱۵۳۲) اس اثر میں ہے کہ ایک عورت دو دن حیض دیکھتی تھی، تو حضرت امام ابو یوسفؒ نے اوپر کی تین دن والی حدیث اور اس اثر کو ملا کر پونے تین دن حیض کا زمانہ قرار دیا۔

ترجمہ: ۴ ہم جواب دیتے ہیں کہ یہ شریعت کے تعین سے کم کرنا ہے۔ اسلئے یہ ٹھیک نہیں۔ ٹھیک پہلا ہی ہے۔

ترجمہ: (۱۳۲) اور حیض کی اکثر مدت دس دن ہیں، اور اس سے زائد استحاضہ ہے۔

ترجمہ: ۱ اس حدیث کی وجہ سے جو اوپر ذکر کیا، اور وہ امام شافعیؒ پر حجت ہے پندرہ دن کے متعین کرنے میں۔

تشریح: امام شافعیؒ نے فرمایا تھا کہ حیض کی اکثر مدت پندرہ دن ہے، تو اوپر والی حدیث امام شافعیؒ کے خلاف حجت ہوگی۔ وہ حدیث اوپر گزر گئی، حدیث یہ تھی۔ ولا اكثر من عشرة ايام فاذا رأت الدم فوق عشرة ايام فهي مستحاضة. (دار قطنی، نمبر ۸۳۳) اس حدیث میں ہے کہ اکثر مدت دس دن ہیں۔

ترجمہ: ۲ پھر جو زائد ہے اور کم ہے وہ استحاضہ ہے، اسلئے کہ شریعت کا تعین دوسرے کو اسکے ساتھ ملانے سے روکتی ہے۔

تشریح: حیض تین دن سے کم آ کر مکمل رک گیا تو چونکہ یہ خون تین دن سے کم ہے اسلئے یہ استحاضہ ہوگا، اسی طرح جو خون دس دن سے زیادہ آئے وہ بھی استحاضہ ہے، اسلئے کہ شریعت میں حیض کی کم سے کم مدت تین دن اور زیادہ سے زیادہ مدت دس دن متعین

(۱۳۳) و ما تراها المرأة من الحمرة، و الصفرة، و الكدرة حيض حتى ترى البياض خالصاً ۱۰ و قال ابو يوسف لا تكون الكدرة من الحيض الا بعد الدم، لانه لو كان من الرحم لتأخر خروج الكدر عن الصافي

ہے اسلئے اسکے علاوہ کو اس میں نہیں ملا یا جائے گا، کیونکہ اسکے علاوہ کو ملانے سے شریعت روکتی ہے۔ حدیث یہ ہے عن ابی امامۃ الباہلی قال قال رسول اللہ ﷺ لا یكون الحيض للجارية والیب الذی قد ایست من الحيض اقل من ثلاثة ایام ولا اکثر من عشرة ایام فاذا رأت الدم فوق عشرة ایام فہی مستحاضة فما زاد علی ایام اقرانها قضت ودم الحيض اسود خائر تعلوه حمرة ودم المستحاضة اصفر رقیق (دارقطنی، کتاب الحيض ج اول ص ۲۲۵، نمبر ۸۳۲) اس حدیث میں ہے کہ دس دن سے جو زائد ہو وہ استحاضہ کا خون ہے۔

ترجمہ : (۱۳۳) اور عورت حیض کے زمانہ میں جو سرخ خون، زرد خون اور میلا خون دیکھتی ہے وہ سب حیض ہیں۔ یہاں تک کہ سفید خالص پانی دیکھے۔

تشریح : یہاں سے یہ ذکر ہے کہ کون سا خون حیض ہے۔ خون سات رنگوں کا ہوتا ہے، (۱) کالا، (۲) لال، (۳) زرد، (۴) گدلا، (۵) سبز رنگ، (۶) میلا، (۷) خالص سفید رنگ کا۔ البتہ یہ رنگ خون نہیں ہے بلکہ سفید پانی ہے۔ فرماتے ہیں کہ حیض کے زمانے میں عورت کا لا خون، سرخ خون، زرد، میلا اور سبز رنگ کا خون دیکھتی ہے ان میں سے سفید پانی تو حیض نہیں ہے۔ لیکن کالا خون، سرخ خون، زرد خون اور میلا خون امام ابو حنیفہؒ کے نزدیک حیض میں شمار کیا جائے گا۔ کیونکہ حضرت عائشہؓ کا قول ہے کہ سفید خالص کے علاوہ تمام حیض ہیں۔ کن نساء یبعثن الی عائشۃ بالدرجۃ فیہا الکرسف فیہ الصفرة فتقول لا یعجلن حتی ترین القصۃ البیضاء ترید بذلك الطهر من الحيض۔ (بخاری شریف، باب اقبال الحيض وادبارہ، ص ۴۶، نمبر ۳۲۰ مصنف عبد الرزاق، باب کیف الطهر، ج اول، ص ۳۰۲، نمبر ۱۱۵۹) اس اثر سے معلوم ہوا کہ حیض کے زمانہ میں جب تک سفید پانی نہ نظر آئے باقی تمام رنگوں کا حال حیض ہے۔

ترجمہ : اور امام ابو یوسفؒ نے فرمایا کہ میلا خون حیض میں سے نہیں ہوگا مگر خون کے بعد، اسلئے کہ اگر وہ رحم سے ہوتا تو میلا خون صاف خون کے بعد نکلتا۔

تشریح : امام ابو یوسفؒ فرماتے ہیں کہ میلا خون اگر حیض آنے سے پہلے نکلا ہے تو وہ حیض میں سے نہیں ہے، اور حیض آنے کے بعد نکلا ہے تو وہ حیض ہے۔ اسکی وجہ یہ ہے کہ عورت کے رحم کی بناوٹ ایسی ہے کہ صاف خون پہلے آتا ہے اور میلا خون بعد میں آتا ہے، اسلئے اگر میلا خون بعد میں آیا تو وہ صاف خون کا حصہ ہے اسلئے وہ حیض ہوگا، لیکن اگر صاف خون سے پہلے آگیا تو معلوم ہوتا

۲ ولھما ماروی ان عاشۃ جعلت ماسوی البیاض الخالص حیضاً وھذا لا یعرف الاسماعاء ۳ و فم الرحم منکوس فیخرج الکدر اولاً کالجرة اذا ثقب اسفلھا، ۴ و اما الخضرۃ فالصیح ان المرأۃ اذا کانت من ذوات الاقراء تكون حیضاً، و یحمل علی فساد الغذاء، وان کانت کبیرۃ لاتری

ہے کہ وہ رحم سے نہیں آیا ہے کسی اور رگ سے آیا ہے اسلئے وہ حیض نہیں ہے (۲) انکی دلیل ام عطیہ کی یہ روایت بھی ہے۔ عن ام عطیہ قالت کنالانعد الکدرۃ والصفرة شیئاً۔ (بخاری شریف، باب الصفرة والکدرۃ فی غیر ایام الحیض ص ۷۷ نمبر ۳۲۶ ابوداؤد شریف، باب فی المرأۃ تری الصفرة والکدرۃ بعد الطھر، ص ۳۹، نمبر ۳۰) اس قول میں حیض کے زمانے کے علاوہ میں میٹھالا اور زرد رگ کا خون حیض شمار نہیں کرتے تھے۔ اور حیض کے بعد جو میٹھالا اور زرد خون ہے اس کو حیض شمار کریں گے جیسا کہ حضرت عائشہؓ کے قول سے معلوم ہوا۔

ترجمہ: ۲ امام ابو حنیفہ اور امام محمدؒ کی دلیل اوپر والی روایت ہے کہ حضرت عائشہؓ نے خالص سفید کے علاوہ کو حیض قرار دیا۔ اور یہی سمجھتے ہیں کہ حضور ﷺ سے سن کر فرمائی ہوگی۔ یہ روایت اوپر گزر چکی ہے۔ (بخاری شریف، نمبر ۳۲۰)

ترجمہ: ۳ اور رحم کا منہ الٹا ہے اسلئے پہلے میٹھالا نکلے گا (بعد میں سرخ خون) جیسے کہ منکا جبکہ نیچے سے سوراخ کیا جائے۔

تشریح: یہ جملہ امام ابو یوسفؒ کو جواب ہے انہوں نے فرمایا تھا کہ رحم سے پہلے سرخ خون نکلے گا بعد میں میٹھالا خون۔ اسکا جواب دیا جا رہا ہے کہ رحم کا منہ الٹا ہے اسلئے گدلا نیچے بیٹھا رہے گا اور صاف خون اوپر ہوگا، جیسے مٹکے میں صاف پانی اوپر ہوتا ہے اور گدلا پانی نیچے ہوتا ہے، پس اگر مٹکے کے پینڈے میں سوراخ کریں تو پچھلے حصے سے گدلا پانی پہلے نکلے گا اور اوپر سے صاف پانی بعد میں نکلے گا اسی طرح حیض کے لئے رحم کا منہ یعنی نچلا حصہ جب کھلتا ہے تو گدلا خون پہلے نکلتا ہے اور صاف اور لال خون بعد میں نکلتا ہے، اور گدلا اور لال دونوں رحم سے ہی نکلتے ہیں اور دونوں ہی حیض کے خون ہیں۔

ترجمہ: ۴ بہر حال سبز خون تو صحیح بات یہ ہے کہ اگر عورت حیض والی ہے تو وہ حیض ہوگا، اور محمول کیا جائے گا غذا کے خراب ہونے پر، اور اگر اتنی بوڑھی ہے کہ سبز خون کے علاوہ کوئی دوسرا خون نہیں دیکھتی تو حمل کیا جائے گا رحم کے خرابی پر تو وہ حیض نہیں ہوگا۔

تشریح: سبز خون کے بارے میں بتاتے ہیں کہ، اگر ایسی عورت ہو جسکو حیض کا خون آتا ہو اور اسکو سبز خون آگیا تو یوں سمجھا جائے گا کہ غذا کے ہضم میں کوئی خامی ہے جسکی وجہ سے خون سبز ہو گیا ہے تاہم یہ خون حیض کا ہی ہے۔ اور اگر اتنی بوڑھی ہے کہ اسکو صرف سبز خون ہی آتا ہے اور کسی رنگ کا خون نہیں آتا تو یوں سمجھا جائے گا کہ اس عورت کا رحم خراب ہے اور اب حیض کا خون نہیں آسکتا ہے اسلئے یہ خون حیض کا نہیں ہے۔ حاصل یہ ہے کہ حائضہ عورت سے سبز خون آئے تو وہ حیض ہے اور آخری بوڑھی سے آئے تو وہ استحاضہ ہے۔

غير الخضرة تحمل على فساد المنبت فلا تكون حیضاً (۱۳۴) والحيض يسقط عن الحائض الصلوة، ويحرم عليها الصوم، وتقضى الصوم، ولا تقضى الصلوة ﴿۱﴾ لقول عائشة ؓ كنت احداً على رسول الله ﷺ اذا طهرت من حیضها تقضى الصيام ولا تقضى الصلوة، ۲ ولان في قضاء الصلوة حرجاً لتضعفها ولا حرج في قضاء الصوم، (۱۳۵) ولا تدخل المسجد ﴿۲﴾

لغت : الصفرة : زرد رنگ، الکدرة : ٹیلا لارنگ کا خون، گد لارنگ کا خون۔ مکوس : بکس سے مشتق ہے، الثاء الجرّة : مکا۔ ثقب : سوراخ کرنا۔ خضرة : سبز رنگ کا خون، ہرے رنگ کا خون۔ ذوات الاقراء : حیض والی عورت۔ المبت : بہت سے مشتق ہے، اگنے کی جگہ، یہاں رحم اور بچہ دانی مراد ہے۔

ترجمہ : (۱۳۴) حیض ساقط کر دیتا ہے حائضہ عورت سے نماز کو اور حرام کر دیتا ہے اس پر روزہ۔ چنانچہ حائضہ قضا کرے گی روزہ اور نہیں قضا کرے گی نماز کو۔

تشریح : حیض کی حالت میں نماز شروع ہی سے ساقط ہو جاتی ہے اس لئے بعد میں اس کی قضا نہیں ہے۔ اور روزہ واجب ہوتا ہے لیکن حیض کی حالت میں اس کو ادا نہیں کر سکتی۔ اس کا ادا کرنا حرام ہے اس لئے بعد میں قضا کرے گی

وجہ : (۱) دس روز کی نمازیں پچاس ہو جائیگی اور ہر ماہ میں پچاس نمازیں قضا کرنے میں حرج عظیم ہے اس لئے نماز شروع ہی سے ساقط ہو جائے گی اور روزہ سال بھر میں صرف دس دن قضا کرنا ہوگا اس میں حرج نہیں ہے اس لئے روزہ فرض رہا البتہ بعد میں قضا کرے گی (۲) حدیث میں ہے عن معاذة قالت سألت عائشة فقلت ما بال الحائض تقضى الصوم ولا تقضى الصلوة؟ فقالت احرورية انت؟ قلت لست بحرورية ولكني اسأل قالت كان يصينا ذلك فنؤمر بقضاء الصوم ولا نؤمر بقضاء الصلوة۔ (مسلم شریف، باب وجوب قضاء الصوم على الحائض دون الصلوة ص ۱۵۳ نمبر ۳۳۵ ۶۳۷/ بخاری شریف، باب لا تقضى الحائض الصلوة ص ۴۶ نمبر ۳۲۱) یہ مسئلہ متفق علیہ ہے

ترجمہ : حضرت عائشہ ؓ کے قول کی وجہ سے، کہ حضور کے زمانے میں ہم میں سے عورتیں جب حیض سے پاک ہوتی تو روزے کو قضا کرتی اور نماز کو قضا نہیں کرتی۔ یہ حدیث اوپر بخاری شریف نمبر ۳۲۱، اور مسلم شریف نمبر ۶۳۷ کی گزر گئی۔

ترجمہ : ۲ اور اس لئے کہ نماز کے قضا کرنے میں حرج ہے اس کے بہت ہونے کی وجہ سے، اور روزے کے قضا کرنے میں حرج نہیں ہے۔ اوپر گزر گیا کہ نماز ہر ماہ میں پچاس ہو جائیں گی جن کا ادا کرنا مشکل ہے، اور روزہ سال بھر میں صرف دس ہونگے جن کا ادا کرنا مشکل نہیں۔

ترجمہ : (۱۳۵) حائضہ عورت مسجد میں داخل نہیں ہوگی۔

۱۔ و کذا الجنب لقوله عليه السلام : فاني لا احل المسجد لحائض ولا جنب، وهو باطلاقة حجة على الشافعي في اباحة الدخول على وجه العبور و المرور، (۱۳۶) ولا تطوف بالبيت ۱۔ لان الطواف في المسجد،

وجہ : (۱) حدیث میں ہے کہ سمعت عائشة ... فقال وجهوا هذه البيوت عن المسجد فاني لا احل المسجد لحائض ولا جنب۔ (ابوداؤد شریف، باب فی الجنب یدخل المسجد ص ۳۳ نمبر ۲۳۲) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ حائضہ عورت مسجد میں داخل نہیں ہو سکتی۔ اور مسجد حرام میں طواف ہوتا ہے اس لئے وہ طواف بھی نہیں کر سکتی۔ (۲) عورتوں کو عیدین میں شریک ہونے کی اجازت ہے لیکن حائضہ عورتیں عید گاہ سے الگ رہیں کیونکہ عید گاہ مسجد ہے اسلئے اس سے بھی حائضہ عورت کو الگ رہنے کا حکم دیا، حدیث یہ ہے عن ام عطیة قالت : أمرنا أن نخرج الحيض يوم العیدین و ذوات الخدور فیشهدن جماعة المسلمين و دعوتهم، و يعتزل الحيض عن مصلاهن۔ (بخاری شریف، باب وجوب الصلوة فی الثیاب، ص ۵۱، نمبر ۳۵۱) اس حدیث میں ہے کہ حائضہ عورت عید گاہ سے الگ رہے کیونکہ وہ بھی مسجد ہے۔

ترجمہ : ۱۔ اور ایسے ہی جنبی آدمی بھی مسجد میں داخل نہیں ہوگا حضور کے قول کی وجہ سے کہ میں حائضہ اور جنبی کے لئے مسجد حلال نہیں کرتا ہوں۔ اور یہ حدیث اپنے مطلق ہونے کی وجہ سے امام شافعی پر حجت ہے گزرنے کے طور پر داخل ہونے کے مباح کرنے کے بارے میں۔

تشریح : اوپر کی حدیث سے معلوم ہوا کہ حائضہ اور جنبی مسجد میں داخل نہیں ہو سکتا، یہ حدیث امام شافعی پر بھی حجت ہوگی۔ امام شافعی فرماتے ہیں کہ جنبی آدمی گزرتے اور چلتے ہوئے مسجد میں داخل ہو کر نکل جائے تو جائز ہے البتہ یوں داخل نہیں ہو سکتا۔

وجہ : انکی دلیل آیت ہے جس میں ہے کہ جنبی گزرتے ہوئے مسجد میں داخل ہو جائے تو اسکے لئے گنجائش ہے۔ آیت یہ ہے یَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَقْرَبُوا الصَّلَاةَ وَأَنْتُمْ سُكَرَىٰ حَتَّىٰ تَعْلَمُوا مَا تَقُولُونَ وَلَا جُنْباً إِلَّا عَابِرِي سَبِيلٍ حَتَّىٰ تَغْتَسِلُوا (آیت ۴۳ سورۃ النساء) اس آیت میں الا عابری سبیل، ہے کہ گزرتے ہوئے مسجد میں داخل ہو جائے تو اسکے لئے گنجائش ہے۔ ہمارا جواب یہ ہے کہ حدیث میں جنبی کو مطلقاً مسجد میں داخل ہونے سے منع فرمایا ہے اسلئے گزرتے ہوئے داخل ہونے سے بھی منع کیا جائے گا۔

ترجمہ : (۱۳۶) حائضہ نہ بیت اللہ کا طواف کرے۔

ترجمہ : ۱۔ اسلئے کہ طواف مسجد حرام میں ہوتا ہے۔

تشریح : اوپر گزرا کہ حائضہ مسجد میں داخل نہیں ہو سکتی اور طواف مسجد حرام میں ہوتا ہے اسلئے حائضہ طواف بھی نہیں کر سکتی

(۱۳۷) و لا یاتیہا زوجها ﴿۱﴾ لقولہ تعالیٰ: ولا تقربوہن حتی یطہرن، (۱۳۸) و لیس للحائض، و الجنب، و النفساء قراءۃ القرآن ﴿۲﴾ لقولہ ﷺ: لا تقرأ الحائض و الجنب شیئاً من القرآن

(۲) اس حدیث میں بھی ہے کہ حائضہ طواف نہیں کر سکتی۔ عن عائشۃؓ قال لعلک نفسی؟ قلت نعم قال فان ذالک شیء کتبہ اللہ علی بنات آدم فافعل ما یفعل الحاج غیر لا تطوفی بالبيت حتی تطہری۔ (بخاری شریف، باب تنقیض الحائض المناکح کما لا الطواف بالبيت ص ۴۴ نمبر ۳۰۵ راہبوداود شریف، باب الحائض تھل بالبح، ۲۵۷، نمبر ۱۷۴۳) حدیث سے معلوم ہوا کہ حائضہ عورت طواف نہیں کرے گی۔

ترجمہ: (۱۳۷) شوہر حائضہ بیوی سے وطی نہیں کرے گا۔

ترجمہ: اللہ تعالیٰ کے قول و لا تقربوہن حتی یطہرن، الخ کی وجہ سے۔

وجہ: آیت میں ہے ویستلونک عن المحيض قل هو اذی فاعتزلوا النساء فی المحيض ولا تقربوہن حتی یطہرن (آیت ۲۲۲ سورۃ البقرۃ ۲) اس آیت میں ہے کہ حیض والی عورت کے قریب بھی مت جاؤ۔

نوٹ: وطی تو کرنا حرام ہے۔ البتہ عورت کو ازار پہنا کر اسکے ساتھ لیٹ سکتا ہے۔ اسکے لئے حدیث یہ ہے سمعت میمونۃ تقول: کان رسول اللہ ﷺ اذا اراد أن یبشر امرأۃ من نسائه أمرها فاعتزلت و هی حائض۔ (بخاری شریف، باب مباشرۃ الحائض، ص ۴۴ نمبر ۳۰۳ راہبوداود شریف، باب فی الرجل یصیب منہا ما دون الجماع، ص ۴۰، نمبر ۲۶۷) اس حدیث میں ہے کہ حیض کی حالت میں ازار کے اوپر سے فائدہ اٹھا سکتا ہے۔ اور اگر اول حیض میں وطی کر لیا تو ایک دینار صدقہ کرے اور اخیر حیض میں وطی کر لیا تو آدھا دینار صدقہ کرے۔ اثر یہ ہے عن ابن عباسؓ قال: اذا اصابها فی اول الدم فدينار واذا اصابها فی انقطاع الدم فنصف دينار۔ (ابوداؤد باب فی ایتان الحائض ص ۴۰ نمبر ۲۶۵) اس اثر میں ہے کہ حیض کے شروع میں وطی کرے تو ایک دینار صدقہ کرے اور اخیر میں کرے تو آدھا دینار صدقہ کرے۔ البتہ ایسا کرنا فرض نہیں ہے۔

ترجمہ: (۱۳۸) حائضہ اور جنبی کے لئے قرآن کا پڑھنا جائز نہیں ہے۔

ترجمہ: حضور کے قول کی وجہ سے کہ حائضہ اور جنبی قرآن میں سے کچھ بھی نہ پڑھے۔ یہ حدیث آگے ہے۔

وجہ: (۱) عن ابن عمر عن النبی ﷺ قال لا تقرء الحائض ولا الجنب شیئاً من القرآن۔ (ترمذی شریف، باب ما جاء فی الحب والحائض لا یقرأ القرآن ص ۳۴ نمبر ۱۳۱ راہبوداؤد شریف، باب فی الحب یقرأ القرآن، ص ۳۴، نمبر ۲۲۹) علماء فرماتے ہیں کہ اگر عورت کو بچے پڑھانا ہو تو آیت کو کٹ کر اٹھا کر کے پڑھائے۔ البتہ تسبیح اور جلیل پڑھ سکتی ہے، دعا پڑھ سکتی ہے، اثر میں ہے عن هشام بن حسان قال: الجنب یسبح و یحمد اللہ، و یدعو، ولا یقرأ آیۃ واحدا۔ (مصنف عبدالرزاق،

۲۔ وهو حجة على مالك في الحائض ۳۔ وهو باطلاقة يتناول ما دون الآية فيكون حجة على الطحاوی فی اباحتہ (۱۳۹) وليس لهم مس المصحف الا بغلافه، ولا اخذ درهم فيه سورة من القرآن الا بصرته، وكذا المحدث لا يمس المصحف الا بغلافه ﴿۱﴾ لقوله عليه السلام: لا يمس القرآن الا طاهر،

باب حل تذكر الله الخائض واللحجب، ج اول، ص ۳۳۷، نمبر ۱۳۰۹ (۲) اور ترمذی شریف میں اس طرح ہے۔ قالوا: لا تقرا الحائض ولا الجنب من القرآن شيئا الا طرف الآية والحرف ونحو ذلك، وخصوصا للجنب والحائض في التسبيح والتهليل۔ (ترمذی شریف، باب ماجاء في الجنب والخائض انهما لا يقرآن القرآن، ص ۳۳۷، نمبر ۱۳۱) اس اثر سے معلوم ہوا کہ یہ لوگ پوری آیت نہیں پڑھ سکتے البتہ آیت کو توڑ توڑ کر پڑھ سکتے ہیں اور تسبیح اور تھلیل وغیرہ پڑھ سکتے ہیں۔

ترجمہ: ۲۔ یہ حدیث امام مالکؒ پر حجت ہے حائضہ کے بارے میں۔

تشریح: امام مالکؒ فرماتے ہیں کہ جنبی تو فوری طور پر غسل کر سکتا ہے اسلئے اسکے لئے قرآن کا پڑھنا جائز نہیں، لیکن حائضہ عورت حیض ختم ہونے تک انتظار کرے گی اس سے پہلے وہ غسل نہیں کر سکتی، اسلئے اسکے لئے گنجائش ہے کہ وہ آیت پڑھے۔ لیکن اوپر کی حدیث ان پر حجت ہے کہ حائضہ بھی قرآن کی آیت نہیں پڑھ سکتی۔

ترجمہ: ۳۔ اور حدیث اپنے مطلق ہونے کی وجہ سے آیت سے کم پر بھی شامل ہے اسلئے وہ امام طحاویؒ پر حجت ہے اسکے مباح کرنے میں۔

تشریح: امام طحاویؒ نے فرمایا کہ جنبی اور حائضہ ایک سے کم پڑھنا چاہے تو پڑھ سکتے ہیں۔ انکی دلیل اوپر کا اثر ہے۔ ولا يقرأ آية واحدة (مصنف عبدالرزاق، نمبر ۱۳۰۹) نوٹ:۔ طحاوی شریف، باب ذکر الجنب والخائض والذی یس علی وضوء وقرأتھم القرآن، ج اول، ص ۶۸) میں ایسی کوئی عبارت نہیں ملی جس معلوم ہوتا ہو کہ حائضہ کے آیت سے کم پڑھنا جائز ہے،

ترجمہ: (۱۳۹) اور نہیں جائز ہے انکے لئے قرآن کا چھونا مگر اسکے غلاف کے ساتھ۔ اور نہیں جائز ہے درہم کو پکڑنا جس میں قرآن کی سورت ہو مگر ہمیانی کے ساتھ، اور ایسے ہی محدث کے لئے نہیں جائز ہے قرآن کا چھونا مگر اسکے غلاف کے ساتھ۔

ترجمہ: ۱۔ حضورؐ کے قول کی وجہ سے کہ قرآن نہیں چھوئے مگر پاک لوگ۔

تشریح: جنبی، حائضہ، اور محدث غلاف کے بغیر قرآن کا چھونا جائز نہیں، اسی طرح جس درہم میں قرآن کی آیت لکھی ہوئی ہو اسکو بھی غلاف کے بغیر چھونا جائز نہیں ہے۔ البتہ یہ لوگ زبانی آیت پڑھ سکتے ہیں، چھو نہیں سکتے۔

وجہ: (۱) لا يمس الا المطهرون (آیت ۹ سورۃ الواقعة ۵۶) (۲) حدیث میں ہے۔ عن عبد الله بن ابی بکر عن

۲ ثم الحدث، والجنازة حلا اليد فيستويان في حكم المس، والجنازة حلت الفم دون الحدث فيفترقان في حكم القراءة ۳ وغلافه ما يكون متجاذبا عنه دون ما هو متصل به كالجلد المشرز، هو الصحيح

ابوہ قال : کان فی کتاب النبی لعمر بن حزم الا تمس القرآن الاعلی طهر۔ (دارقطنی، باب فی نخی المحدث عن مس القرآن ج اول ص ۱۲۸ نمبر ۴۲۹ سنن للبیہقی، باب الخاض لا تمس المصحف والقرآن، ص ۴۶۱، نمبر ۱۴۷۸) اس قسم کی بہت سی احادیث دارقطنی میں نقل کی ہیں جن سے معلوم ہوتا ہے کہ قرآن کو بغیر وضو چھونا جائز نہیں ہے۔

درہم اور دینار کو بغیر وضو کے چھونا جائز نہیں اس کے لئے یہ اثر ہے۔ عن ابراہیم قال : لا یمس الدرہم غیر متوضی۔ نمبر ۱۳۳۹، دوسری روایت میں ہے عن ابراہیم مثل ذالک الا انه قال : من وراء الثوب۔ (مصنف عبد الرزاق، باب مس المصحف والدرہم التي فیها القرآن، ج اول، ص ۳۲۲، نمبر ۱۳۳۹، نمبر ۱۳۴۰ مصنف ابن ابی شیبہ، ۱۳۷ الرجل یمس الدرہم وهو علی غیر وضوء، ج اول، ص ۱۰۷ نمبر ۱۲۱۴) اس اثر میں ہے کہ درہم پر آیت لکھی ہوئی ہو تو اس کو بغیر وضو کے نہ چھوئے، البتہ ہسانی جس کو درہم کی تھیلی کہتے ہیں اس کے ساتھ چھو سکتا ہے۔

ترجمہ ۲ پھر حدث اور جنابت دونوں ہاتھ میں گھس چکے ہیں اس لئے چھونے کے حکم میں دونوں برابر ہیں (یعنی دونوں کے لئے چھونا جائز نہیں ہے) اور جنابت منہ میں گھستی ہے نہ کہ حدث اس لئے پڑھنے کے حکم میں دونوں الگ الگ ہیں۔

تشریح : یہ دلیل عقلی ہے۔ کہ حدث اور جنابت دونوں ہی گویا کہ ہاتھ میں گھس گئے اس لئے جنابت اور حدث دونوں ہی قرآن پاک کو نہیں چھو سکتے، اس لئے کہ ان کے ہاتھ میں ناپاکی ہے۔ اور جنابت تو منہ میں بھی گھس جاتی ہے لیکن حدث نہیں گھستی اس لئے جنابت قرآن نہیں پڑھ سکتا، کیونکہ اس کے منہ میں ناپاکی ہے۔ البتہ حدث پڑھ سکتا ہے کیونکہ اس کے منہ میں ناپاکی نہیں ہے۔ اس لئے پڑھنے کے حکم میں دونوں الگ الگ ہو گئے۔

ترجمہ ۳ قرآن کا غلاف وہ ہے جو قرآن سے جدا ہو، چمکی ہوئی جلد کی طرح اس سے متصل نہ ہو۔ یہی صحیح ہے۔

تشریح : غلاف کا اطلاق تین قسم کے کپڑوں پر ہو سکتا ہے۔ (۱) آدمی کی آستین (۲) وہ جلد جو قرآن کے ساتھ چمکی ہوئی ہے جس کو جلد مشرز کہتے ہیں۔ (۳) جزدان اور بستہ جس میں قرآن کو رکھتے ہیں۔ فرماتے ہیں کہ متن میں جو غلاف کا تذکرہ ہے اس سے آدمی کی آستین مراد نہیں ہو سکتی کیونکہ وہ آدمی کے تابع ہے، اس کے ذریعہ قرآن کریم کو چھونا اچھا نہیں۔ اور قرآن کے ساتھ چمکی ہوئی جلد بھی مراد نہیں ہو سکتی کیونکہ وہ خود قرآن کے ساتھ چمکی ہوئی ہے اور قرآن کے تابع ہے، بلکہ وہ قرآن کا حصہ ہے، غلاف وہ ہونا چاہئے جو کسی کے تابع نہ ہو۔ بلکہ غلاف سے جزدان اور بستہ مراد ہے جس میں قرآن رکھا جاتا ہے اور کسی کے تابع نہیں ہے، حدث

۴ و یکرہ مسہ بالکم ہو الصحیح لانہ تابع لہ ۵ بخلاف کتب الشریعۃ لاہلہا حیث یرخص فی مسہا بالکم لان فیہ ضرورۃ ۶ ولا بأس بدفع المصحف الی الصبیان لان فی المنع تضییع حفظ القرآن، و فی الامر بالتطہیر حرجاً بہم، و هذا هو الصحیح،

کے لئے جائز ہے کہ اسکے ذریعہ قرآن کو چھوئے

وجہ : اثر میں ہے عن عامر و سالم قالا : لا یمس الرجل الدرہم فیہا کتاب اللہ و هو جنب قال : و قال عطاء و القاسم : یمسہا اذا كانت مصرورة فی خرقة، (مصنف ابن ابی شیبہ، باب ۱۳۸ الرجل یمس الدرہم و هو جنب، ج اول، ص ۱۰۷، نمبر ۱۲۱۹ مصنف عبدالرزاق، باب مس المصحف و الدرہم المتی فیہا القرآن، ج اول، ص ۳۲۲، نمبر ۱۳۳۹، نمبر ۱۳۴۰) اس اثر میں ہے کہ درہم کو رکھنے کی جو تھیلی ہوتی ہے اسکے ذریعہ درہم کو چھوئے، اسی طرح قرآن کے رکھنے کا جو غلاف ہوتا ہے اسکے ذریعہ سے قرآن کو چھوئے۔

ترجمہ : اور مکروہ ہے قرآن کو چھونا آستین کے ذریعہ سے، یہی صحیح ہے۔ اسلئے کہ آستین انسان کے تابع ہے۔

تشریح : آستین چونکہ انسان کے تابع ہے اسلئے اسکے ذریعہ سے قرآن کو چھونا مکروہ ہے۔

ترجمہ : بخلاف شریعت کی کتابوں کے شریعت والوں کے لئے کہ آستین کے ساتھ اسکو چھونے میں رخصت دی ہے اسلئے کہ اس میں ضرورت ہے

تشریح : جو لوگ ہر وقت حدیث اور فقہ کی کتابوں کو استعمال کرتے ہیں انکے لئے گنجائش ہے کہ وضو کی حالت میں نہ ہو تو اپنی آستین سے اسکو پکڑ لے اور اٹھالے۔ کیونکہ ہر وقت وضو کرنے میں حرج ہے۔ اسکی وجہ یہ ہے کہ اسکی اہمیت قرآن سے کم ہے اسلئے اسکو آستین سے اٹھانے کی گنجائش دی گئی ہے۔

ترجمہ : اور کوئی حرج نہیں ہے بچوں کو قرآن دینے میں، اسلئے کہ روکنے میں قرآن کو یاد کرنے کو ضائع کرنا ہے، اور وضو کے حکم دینے میں انکو حرج ہے۔ صحیح بات یہی ہے۔

تشریح : قرآن پڑھنے کے لئے، یا اسکو حفظ یا دکر کرنے لئے بچوں کو قرآن دینا جائز ہے اور بغیر وضو کے وہ چھوئے تب بھی جائز ہے۔ اسکی وجہ یہ ہے کہ (۱) وہ مرفوع القلم ہوتے ہیں اسلئے انکو کسی حکم کا پابند نہیں کیا جاسکتا۔ (۲) دوسری وجہ یہ ہے کہ انکو بار بار وضو کرانے میں حرج عظیم ہے، اور اگر انکو قرآن ہی نہ دیں تو اگلی نسل قرآن یاد کیسے کرے گی، اس طرح قرآن ضائع ہو جائے گا۔ اسلئے ضائع ہونے سے بچانے کے لئے بچوں کے ہاتھ میں قرآن دینا جائز ہے، چاہے وہ بغیر وضو کے پڑھے۔ صحیح بات یہی ہے۔

لغت : المصحف : قرآن۔ صرة : درہم رکھنے کی تھیلی۔ حلا : حلول سے مشتق ہے، گھس جانا۔ متجافی : جوف

(۱۲۰) و اذا انقطع دم الحيض لاقل من عشرة ايام لم تحل وطئها حتى تغتسل ﴿الان دم الحيض يدر تارہ وينقطع اخرى فلا بد من الاغتسال ليرجع جانب الانقطاع﴾ (۱۲۱) ولولم تغتسل ومضى عليها ادنى وقت الصلوة بقدر ان تغتسل على الاغتسال و التحريمۃ حل وطئها ﴿الان الصلوة صارت ديناً في ذمتها فطهرت حکماً﴾

سے مشتق ہے، دور رہنا۔ المشرز: شرز سے مشتق ہے چپکا ہوا۔ الکم: آستین۔

ترجمہ: (۱۲۰) اگر حیض کا خون دس دن سے کم میں منقطع ہو گیا تو اس سے وطی کرنا جائز نہیں ہے جب تک کہ غسل نہ کرے۔
وجہ: دس دن سے کم میں حیض منقطع ہوا ہے تو ممکن ہے کہ دوبارہ خون آجائے اور عورت کی عادت بدل جائے اس لئے یا تو عورت غسل کر لے تاکہ مکمل پاک ہو جائے آیت۔ و یستلونک عن المحيض قل هو اذى فاعتزلوا النساء فی المحيض و لا تقربوهن حتی یطهرن فاذا تطهرن فاتوهن من حیث امرکم اللہ ان اللہ یحب التوابین و یحب المتطهرین (آیت ۲۲۲ سورۃ البقرۃ ۲) میں، بطہرن، کو تشدید کے ساتھ پڑھیں تو مطلب ہوگا کہ خوب خوب پاک ہو جائے اور یہ اسی وقت ہو سکتا ہے جب عورت غسل کر لے (۲) ایک اثر سے اس کی تائید ہوتی ہے۔ سأل انسان عطاء قال الحائض ترى الطهر ولا تغتسل التحل لزوجها؟ قال لا حتی تغتسل۔ (مصنف عبد الرزاق، باب الرجل یصیب امرأته وقد رأت الطهر ولم تغتسل ج اول، ص ۳۳۰ نمبر ۱۲۷۳ السنن للبیہقی، باب الحائض لا توطأ حتی تطهر وتغتسل، ج اول، ص ۴۶۲، نمبر ۱۲۸۳) اس اثر میں ہے کہ حائض دس دن سے پہلے پاک ہو جائے تو غسل سے پہلے اس سے شوہر وطی نہ کرے۔

ترجمہ: ۱۔ اسلئے کہ خون کبھی بہتا ہے اور کبھی منقطع ہو جاتا ہے تو غسل کرنا ضروری ہے تاکہ انقطاع کی جانب رائج ہو جائے۔
تشریح: خون کا حال یہ ہے کہ کبھی بہا اور کبھی رک گیا اسلئے ممکن ہے کہ ابھی تھوڑی دیر کے لئے رکا ہو اور جب غسل کر لے گی تو رائج ہو جائے گا کہ خون مکمل ختم ہونے کے لئے رکا ہے۔ اسلئے غسل کر لے تب شوہر وطی کرے۔

ترجمہ: (۱۲۱) اور اگر غسل نہ کرے اور اس پر نماز کا ادنیٰ وقت گزر جائے، اس مقدار کہ غسل کرنے پر اور تحریمہ باندھنے پر قادر ہو تب بھی اس سے وطی کرنا حلال ہوگا۔

ترجمہ: ۱۔ اسلئے کہ نماز اسکے ذمے میں قرض ہو گئی تو گویا کہ وہ حکما پاک ہو گئی۔

تشریح: عورت نے غسل تو نہیں کیا لیکن خون رکنے کے بعد نماز کا کوئی وقت اس پر گزر گیا، اور ابھی اتنا وقت گزرا کہ اس وقت میں وہ غسل کر سکتی تھی اور تحریمہ باندھ سکتی تھی، مثلاً پندرہ منٹ کا وقت گزر گیا تو اب اس کا شوہر اس سے وطی کر سکتا ہے۔ اسلئے کہ نماز کا وقت اس پر گزر گیا تو وہ نماز اس پر قرض ہو گئی اور وہ اللہ کے نزدیک گویا کہ حکما پاک ہو گئی، اسلئے اس سے وطی کر سکتا ہے۔

(۱۴۲) ولو كان انقطع الدم دون عاداتها فوق الثلث لم يقربها حتى تمضي عاداتها و ان اغتسلت ﴿﴾ لان العود في العادة غالب فكان الاحتياط في الاجتناب (۱۴۳) و ان انقطع الدم لعشرة ايام حل وطبها قبل الغسل ﴿﴾ لان الحيض لا مزيد له على عشرة ايام، الا انه لا يستحب قبل الاغتسال للنهي في القراءۃ التشديد

ترجمہ: (۱۴۲) اور اگر خون منقطع ہو گیا عادت سے پہلے لیکن تین دن سے زیادہ میں تو اس سے وطی نہیں کرے گا یہاں تک کہ اسکی عادت گزر جائے اگرچہ وہ غسل کر چکی ہو۔

ترجمہ: ۱۔ اسلئے کہ عادت میں لوٹنا غالب ہے اسلئے احتیاط پر ہیز کرنے میں ہے۔

تشریح: مثلاً ایک عورت کی عادت پانچ دن کی تھی اور چار دن پر خون رک گیا، یعنی تین دن گزرنے کے بعد رک لیکن عادت جو پانچ دن تھی اس سے پہلے رک گیا، تو چاہے اس عورت نے غسل کر لیا ہو پھر بھی شوہر وطی نہیں کرے گا۔ اسکی وجہ یہ ہے کہ عادت پوری ہونے میں ابھی ایک دن باقی ہے اسلئے غالب گمان یہ ہے کہ خون دوبارہ آجائے اسلئے چاہے غسل کر چکی ہو پھر بھی شوہر کے لئے صحبت کرنا جائز نہیں۔

ترجمہ: (۱۴۳) اور اگر حائضہ کا خون دس دن پورے ہونے پر منقطع ہو تو اس عورت سے غسل سے پہلے بھی وطی کرنا جائز ہے۔

وجہ: دس دن سے زیادہ تو حیض آہی نہیں سکتا۔ اس کے بعد جو خون آئے گا وہ استحاضہ ہوگا۔ اس لئے عورت نے غسل نہیں کیا ہے تب بھی اس سے وطی کر سکتا ہے۔ البتہ بہتر یہ ہے کہ غسل کے بعد وطی کرے تاکہ مکمل پاکی پر وطی ہو۔ اس صورت میں آیت حتی یطهرن (بغیر تشدید کے) پر عمل ہوگا۔ جس کی تفسیر حضرت مجاہد نے فرمایا کہ جب خون منقطع ہو جائے تو وہ پاک ہوگی۔ عبارت یہ ہے۔ عن مجاهد فی قوله عز وجل (ولا تقربوهن حتی یطهرن) حتی ینقطع الدم فاذا تطهرن قال یقول اذا اغتسلن (سنن للبیہقی، باب الحائض لا توطأ حتی تطهر و تغسل، ج اول، ص ۴۶۲، نمبر ۱۴۸۲) اس اثر میں خون منقطع ہونے کو غسل کرنا قرار دیا گیا ہے اسلئے غسل نہ بھی کرے تو صحبت جائز ہے۔

ترجمہ: ۱۔ اسلئے کہ حیض دس دن سے زیادہ نہیں ہوتا، مگر یہ کہ غسل کرنے سے پہلے وطی اچھی نہیں ہے تشدید کی قرأت میں روکنے کی وجہ سے۔

تشریح: دس دن پر حیض ختم ہوا ہو تو شوہر صحبت کر سکتا ہے البتہ اچھا نہیں ہے اسکی وجہ یہ کہ، آیت میں جو تطهرن، تشدید کے ساتھ پڑھیں تو اسکا مطلب یہ گزرا کہ خوب خوب پاک ہو تب وطی کرے اس قرأت پر عمل کرتے ہوئے چاہے دس دن پر حیض ختم ہوا

(۱۴۴) والظہر اذا تحلل بين الدمين في مدة الحيض فهو كالدم التوالی ﴿۱﴾ قال هذه احدى الروایات عن ابی حنیفۃؒ، ووجهه ان استيعاب الدم مدة الحيض ليس بشرط بالاجماع فيعتبر اوله و آخره كالنصاب في باب الزکوة

ہو پھر بھی بغیر غسل کے صحبت اچھی نہیں ہے۔ اس لئے کہ خوب خوب پاکی اس وقت ہوگی جب وہ غسل بھی کر لے گی۔

فائدہ: امام شافعیؒ اور امام مالکؒ کے نزدیک ہر حال میں غسل ہے۔ اس سے پہلے وطی کرنا جائز نہیں ہے۔ ان کے نزدیک حتیٰ یطہرن کا ترجمہ طہارت بالماء ہے۔ اور اثر تہتقی سے استدلال کرتے ہیں کہ مکمل طہارت ہونی چاہئے تب وطی کرے۔ مسائل انسان عطاء قال الحائض تری الظہر ولا تغتسل التحل لزوجها؟ قال لا حتی تغتسل۔ (مصنف عبدالرزاق، باب الرجل یصیب امرأۃ وقد رأت الظہر ولم تغتسل ج اول، ص ۳۳۰ نمبر ۱۲۷۱ السنن للبیہقی، باب الحائض لا یتوطأ حتی تطهر وتغتسل، ج اول، ص ۳۶۲، نمبر ۱۲۸۳) اس اثر میں ہے کہ اس وقت تک غسل نہ کرے جب تک کہ غسل نہ کر لے۔

ترجمہ: (۱۴۴) وہ پاکی جو دو خون کے درمیان ہو حیض کی مدت میں تو وہ جاری خون کی طرح ہے۔

تشریح: عموماً ایسا ہوتا ہے کہ کچھ دیر خون آتا ہے پھر بند ہو جاتا ہے، پھر آتا ہے پھر بند ہو جاتا ہے، حیض کا خون مسلسل نہیں آتا رہتا ہے۔ اس لئے حیض کی مدت کے درمیان پاکی اور ظہر ہو تو اس کا حکم بھی خون آنے ہی کی طرح ہے۔ یعنی اس مدت میں عورت نماز نہیں پڑھے گی اور نہ اس کا شوہر اس سے وطی کرے گا۔ مثلاً پہلے دن خون آیا پھر خون بند رہا پھر دسویں دن خون آیا تو پہلے دن سے لیکر دس دن تک حیض ہی شمار کیا جائے گا اور اس کا حکم حیض ہی کی طرح ہوگا۔

وجہ: جس طرح نصاب زکوٰۃ میں شروع سال اور اخیر سال میں نصاب پورا ہو جانا کافی ہے اسی طرح حیض کے شروع دن میں اور اخیر دن میں خون آجائے تو تمام دن حیض ہی شمار کر دیا جائے گا۔ چاہے درمیان میں خون نہ آیا ہو (۲) عموماً ہمیشہ خون آتا بھی نہیں ہے۔ اس لئے مسلسل خون آنے کی شرط نہیں لگائی گئی۔ (۳) اس اثر میں ہے۔ قلت لعطاء فحاضت فأدبر عنها الدم وھی تری ماء أو تریۃ؟ قال: فلا تصلی حتی تری الخفوف الطاهر۔ (مصنف عبدالرزاق، باب ماتری ایام حیضتھا أو بعدھا، ج اول، ص ۳۰۳، نمبر ۱۱۶۳) اس اثر میں ہے کہ درمیان میں طہر دیکھے تو نماز نہ پڑھے جب تک پاک نہ ہو جائے۔

ترجمہ: ۱۔ مصنف فرماتے ہیں کہ یہ امام ابوحنیفہؒ کی ایک روایت ہے، اور اسکی وجہ یہ ہے کہ مدت حیض میں خون کا گھیرنا بالاتفاق شرط نہیں ہے اسلئے اعتبار کیا جائے گا خون کے شروع کا اور خون کے اخیر کا، جیسے کہ زکوٰۃ کے باب میں نصاب۔

تشریح: طہر متخلل کے سلسلے میں امام صاحب کی کئی روایتیں ہیں ان میں سے ایک روایت اوپر گزری کہ مدت حیض میں پاکی آجائے تو وہ مسلسل خون کی طرح شمار کیا جائے گا۔ مثلاً پہلے دن خون آیا درمیان میں پاکی رہی پھر نویں دن خون آیا تو یہ دسویں دن

۲۔ وعن ابی یوسفؒ وهو رواية عن ابی حنیفةؒ، وقيل هو آخر اقواله: ان الطهر اذا كان اقل من خمسة عشر يوماً لا يفصل وهو كالدّم المتوالی لانه طهر فاسد فيكون بمنزلة الدّم، والاخذ بهذا القول ایسر، وتمامه يعرف فی کتاب الحيض (۱۳۵) و اقل الطهر خمسة عشر يوماً

خون ہی شمار ہو گئے اور دس دنوں تک حیض ہوگا۔ اور اسکی وجہ یہ ہے کہ تمام ائمہ اس بات پر اتفاق کرتے ہیں کہ مدت حیض میں مسلسل خون آنا شرط نہیں ہے، اسلئے شروع میں خون آجائے اور آخر میں خون آجائے تو مسلسل خون شمار کر دیا جائے گا۔ جس طرح زکوٰۃ کے باب میں شروع سال میں صاحب نصاب ہو اور آخر میں صاحب نصاب ہو تو چاہے درمیان میں صاحب نصاب نہ بھی ہو پھر بھی اسکو پورا سال صاحب نصاب شمار کرتے ہیں اور اس پر زکوٰۃ لازم کرتے ہیں۔

ترجمہ: ۲۔ اور امام ابو یوسفؒ سے روایت ہے اور امام ابو حنیفہؒ کی یہی آخری قول ہے کہ طہر پندرہ دن سے کم ہو تو فصل نہیں ہو گا، اور وہ مسلسل خون کی طرح ہوگا اسلئے کہ یہ طہر فاسد ہے اسلئے یہ خون کے درجے میں ہے، اور اس قول کو لینا آسان ہے۔ اور پوری بات مبسوط کے کتاب الحيض میں ہے۔

تشریح: اس روایت میں یہ ہے کہ پہلے دن خون آنے کے بعد دسویں دن بھی خون نہیں آیا بلکہ چودھویں دن خون آیا تو پہلے دن سے دس دن تک حیض ہوگا اور دس دن کے بعد چودھویں دن تک چار دن استحاضہ ہوگا۔ اس روایت میں حیض کے شروع اور آخر میں بھی خون آنا ضروری نہیں ہے۔ یہ طہر فاسد ہے اور طہر کو بھی مسلسل خون کے درجے میں رکھا جائے گا۔

نوٹ: طہر متخلل کے بارے میں لمبی لمبی بحثیں موجود ہیں لیکن اسکے لئے کوئی حدیث یا اثر نہیں مل رہی ہے اسلئے میں اسکو لمبا نہیں کر رہا ہوں۔ بلکہ اسکے خلاف یہ حدیث موجود ہے کہ کالا اور سرخ خون ہو تو اسکو حیض شمار کریں اور اسکے علاوہ کو استحاضہ شمار کر کے نماز پڑھنے کا حکم دیں۔ حدیث یہ ہے۔ عن فاطمة بنت ابی حبیش أنها كانت تستحاض فقال لها النبي ﷺ: اذا كان دم الحيض فانه دم اسود يعرف، فاذا كان ذالك فامسكى عن الصلاة فاذا كان الآخر فتوضئى و صلى۔ (ابوداؤد شریف، باب من قال توضاً لكل صلوة، ص ۴۸، نمبر ۳۰۴) اس حدیث میں ہے کہ کالا خون ہو تو اسکو حیض شمار کرو اور اسکے علاوہ ہو تو اسکو استحاضہ شمار کرو۔

نکتہ: طہر متخلل: حیض کے دو خون کے درمیان جب خون آنا بند ہو جائے تو اسکو طہر متخلل، کہتے ہیں۔ التوالی: ولایت سے مشتق ہے، پیدرپے۔ استیعاب: گھیرنا۔

ترجمہ: (۱۳۵) دو حیضوں کے درمیان کم سے کم طہر پندرہ دن ہونگے۔

۱۔ ہکذا نقل عن ابراهيم النخعي وانه لا يعرف الاتوفياء (۱۳۶) ولا غاية لا كثره ۱۔ لانه يمتد الى سنة وستين فلا يتقدر بتقدير ۲۔ الا اذا استمر بها الدم يعرف ذالك في كتاب الحيض

ترجمہ: ۱۔ ایسے ہی ابراہیمؒ سے نقل کیا گیا ہے، اور انکو بزرگوں سے سن کر ہی معلوم ہوا ہوگا۔

تشریح: دو حیضوں کے درمیان کم سے کم پندرہ دن طہر ہوگا، یہ بات حضرت ابراہیمؒ سے منقول ہے، اور یہ حضرت بڑوں سے سن کر ہی بیان کئے ہونگے۔

نوٹ: یہ قول مجھے نہیں ملا اور نہ صاحب درایہ کو ملا ہے (۲) البتہ اقامت کی مدت پندرہ دن ہے اس سے استدلال کیا جاسکتا ہے کہ طہر کی مدت پندرہ دن ہو۔

ترجمہ: (۱۳۶) اور اکثر مدت کے لئے کوئی انتہا نہیں۔

ترجمہ: ۱۔ اسلئے کہ ایک سال اور دو سال بھی لمبی مدت ہوتی ہے اسلئے کوئی متعین بات نہیں کہی جاسکتی۔

تشریح: دو حیض کے درمیان کتنی مدت عورت پاک رہ سکتی ہے اسکے بارے میں کوئی متعین دن نہیں کہا جاسکتا، کیونکہ بعض عورت کو دو دو سال تک حیض کا خون نہیں آتا، اسلئے کوئی متعین مقدار کہنا مشکل ہے۔

ترجمہ: ۲۔ مگر جبکہ خون بہتا ہی رہتا ہو۔ تو یہ مسئلہ امام کے کتاب الحيض میں آچکے گا۔

تشریح: اس عبارت کا مطلب یہ ہے کہ ایک عورت کو شروع میں مثلاً دس روز حیض آیا، پھر ایک سال طہر رہا، اسکے بعد خون جاری ہوا تو کبھی بند ہی نہیں ہوا تو اس عورت کے بارے میں وقت متعین کیا جائے گا۔ یعنی اسکی عادت کی طرف پھیرا جائے گا، کہ ہر سال میں دس روز حیض ہوگا اور اسکے بعد ایک سال تک طہر شمار کیا جائے گا اسی طرح اس مستحاضہ کو زندگی بھر رکھا جائے گا، کیونکہ شروع میں اسکی عادت ہی ایسی بن گئی ہے۔ اسکی دلیل یہ حدیث ہے۔ عن ام سلمة زوجة النبي ﷺ قالت: ان امرأة كانت تهرق الدماء على عهد رسول الله ﷺ فاستفتت لها أم سلمة رسول الله ﷺ فقال: لتنظر عدة الليالي و الايام التي كانت تحيضهن من الشهر قبل ان يصيبها الذي اصابها فلترك الصلوة قدر ذالك من الشهر فاذا خلفت ذالك فلتغتسل۔ (ابوداؤد شریف، باب فی المرأة تستحاض، ص ۴۱، نمبر ۲۷۷ بخاری شریف، باب اقبال الحيض و ادبارها، ص ۴۷، نمبر ۳۲۰) اس حدیث میں ہے کہ حیض آنے کی جو پہلے عادت ہے اسی کو حیض شمار کیا جائے اور باقی کو طہر شمار کیا جائے۔

لغت: توفيقاً: وقف سے مشتق ہے واقف ہونا، یہاں مراد ہے بڑوں سے سن کر کسی بات کو کہنا۔ غایۃ: انتہاء۔ یتد: مد سے مشتق ہے، لمبا ہونا استمر: جاری رہنا، بہتار ہنا۔

(۱۴۷) و دم الاستحاضة كالرعاف ﴿۱﴾ لا يَمْنَعُ الصَّوْمَ وَلَا الصَّلَاةَ وَلَا الْوُطْئَ لقوله عليه السلام :
توضأى و صلى و ان قطر الدم على الحصر ﴿۲﴾ ولماعرف حكم الصلوة ثبت حكم الصوم والوطئ
بنتيجة الاجماع

﴿استحاضہ کا بیان﴾

ترجمہ: (۱۴۷) اور استحاضہ کا خون نکیر کے خون کی طرح ہے۔

ترجمہ: ﴿۱﴾ وہ نہیں روکتا ہے روزے کو نہ نماز کو اور نہ صحبت کو۔

تشریح: جس طرح نکیر کا خون مسلسل بہتا رہے تو اسکے باوجود نماز بھی پڑھے گی اور روزے بھی رکھے گی، اور صحبت بھی کروائے گی اسی طرح استحاضہ کا خون مسلسل آتا ہو پھر بھی نماز، روزہ کرے گی اور صحبت بھی کروائیگی۔

وجہ: حدیث میں اس کی دلیل موجود ہے (۱) عن عائشة انها قالت قالت فاطمة بنت ابی حبیش لرسول اللہ ﷺ یا رسول اللہ انی لا اطهر؟ افادع الصلوة فقال رسول اللہ ﷺ انما ذلک عرق و لیس بالحيضة فاذا اقبلت الحيضة فاتركي الصلوة فاذا ذهب قدرها فاغسلي عنك الدم و صلى۔ (بخاری شریف، باب الاستحاضة ص ۲۴ نمبر ۳۰۶) / مسلم شریف، باب المستحاضة و غسلها و صلواتها ص ۱۵۱ نمبر ۳۳۳) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ مستحاضہ نماز پڑھے گی۔ اور روزہ نماز کی طرح ہے اس لئے روزہ بھی رکھے گی (۲) شوہر وطئ کرے اس کی دلیل یہ حدیث ہے عن عكرمة قال كانت ام حبيبة تستحاض فكان زوجها يغشاها (ابوداؤد، باب المستحاضة يغشاها زوجها ص ۴۹ نمبر ۳۰۹) (۳) مستحاضہ کا خون حدیث سے معلوم ہوا کہ نکیر پھوٹنے کی طرح ہے۔ اور نکیر پھوٹنے کی حالت میں نماز، روزہ، اور وطئ جائز ہیں اس لئے استحاضہ کی حالت میں بھی یہ سب جائز ہونگے۔

ترجمہ: ﴿۲﴾ حضور کے قول کی وجہ سے کہ وضو کرو اور نماز پڑھو اگرچہ خون چٹائی پر ٹپکتا رہے۔ حدیث یہ ہے۔ عن عائشة قالت جاءت فاطمة بنت ابی حبیش الى رسول اللہ ﷺ فقالت یا رسول اللہ ! انی امرأة أستحاض فلا اطهر أفادع الصلاة؟ قال : لا انما ذلک عرق و لیس بالحيضة اجتنبی الصلاة أيام حیضک ثم اغتسلی و توضئی لكل صلاة و ان قطر الدم على الحصر۔ (ابن ماجہ شریف، باب ما جاء فی المستحاضة التي قد عدت أيام اقرانها ص ۸۷ نمبر ۶۲۱ نسائی شریف، باب ذکر الاستحاضة و اقبال الدم و ادبارہ، ص ۴۷ نمبر ۳۵۰ رواد قسطنی، کتاب الحيض، ج اول، ص ۲۱۹ نمبر ۸۰۸) (۳) ان احادیث سے معلوم ہوا کہ استحاضہ کا خون نکیر کی طرح ہے۔

ترجمہ: ﴿۳﴾ اور جب نماز کا حکم پہچانا گیا تو روزے اور وطئ کا حکم اجماع کے نتیجے سے ثابت ہو جائے گا۔

(۱۲۸) ولو زاد الدم على عشرة ايام و لها عادة معروفة دونها ردت الى ايام عاداتها و الذى زاد

استحاضۃ

تشریح : روزہ اور وطی نماز کی طرح ہیں اسلئے استحاضہ کی حالت میں اوپر کی حدیث کی بنا پر نماز جائز ہوگئی تو اجماع کے ذریعہ روزہ اور صحبت بھی جائز کر دے جائیں گے۔ حدیث میں بھی ہے کہ مستحاضہ روزہ رکھے گی حدیث یہ ہے۔ عن النبی ﷺ قال فی المستحاضۃ یدع الصلوۃ ايام اقرائها التی كانت حیض فیہا ثم تغتسل وتوضأ عند کل صلوۃ وتصوم وتصلی۔ (ترمذی شریف، باب ما جاء ان المستحاضۃ توضأ لکل صلوۃ ص ۳۳ نمبر ۱۲۶) اور وطی کے بارے میں یہ حدیث گزری۔ عن عکرمۃ قال كانت ام حبیبۃ تستحاض فکان زوجها یغشاها (ابوداؤد، باب المستحاضۃ یغشاها ص ۳۹، نمبر ۳۰۹) اس حدیث میں ہے کہ مستحاضہ سے شوہر وطی کر سکتا ہے

لغت : رعا ف : ناک سے جو خون آتا ہے جس کو نکیر پھوٹنا کہتے ہیں، اس کو رعا ف کہتے ہیں۔ الحصر : چٹائی۔

نوٹ : جن اماموں کے نزدیک حیض کا خون ہونے کا مدار خون کے کالے یا خون کے سرخ ہونے پر ہے ان کے نزدیک استحاضہ کا مسئلہ بہت آسان ہے کہ جب کالا اور انتہائی سرخ خون آئے گا تو اس کو حیض شمار کریں گے۔ اور جب پیلا، زرد یا مثیلا خون آئے گا تو اس کو استحاضہ شمار کریں گے۔ اور استحاضہ کی حالت میں عورت نماز پڑھے گی، روزہ رکھے گی اور شوہر سے وطی بھی کرائے گی۔ علماء فرماتے ہیں کہ عورت متحیرہ ہو یعنی نہ عادت کا اندازہ ہو کہ مہینے میں کون کون سے دن حیض آتا تھا اور نہ یہ پتہ ہو کہ کب سے حیض شروع ہوا ہے اور کب ختم ہوا ہے تو ایسی عورت کے لئے خون کی رنگت پر حیض اور استحاضہ کا فیصلہ کرنا زیادہ بہتر ہے۔ کیونکہ حدیث میں ہے عن فاطمۃ بنت ابی حبیش انها كانت تستحاض فقال لها النبی ﷺ اذا کان دم الحيض فانه دم اسود یعرف فاذا کان ذلک فامسکی عن الصلوۃ فاذا کان الآخر فتوضئی و صلی۔ (ابوداؤد، باب من قال توضأ لکل صلوۃ ص ۳۸ نمبر ۳۰۴) چنانچہ امام احمد نے خون کی رنگت پر حیض اور استحاضہ کا فیصلہ کیا ہے۔

تحقیق حیض و استحاضۃ : رحم کے اندر چاروں طرف حیض کی جھلیاں ہوتی ہیں وہ بڑھتی رہتی ہیں۔ جب حیض کا زمانہ آتا ہے تو وہ کٹ کٹ کر خون کے ساتھ گرتی ہیں۔ اس لئے حیض کا خون گاڑھا اور کالا ہوتا ہے۔ لیکن رحم کی رگوں میں کوئی بیماری ہو تو حیض کے بعد بھی اس سے خون گرتا ہے۔ جس میں وہ جھلیاں نہیں ہوتی یا سرخ رنگ کا خون ہوتا ہے یا مثیلا یا زرد رنگ کا خون ہوتا ہے، استحاضہ کا خون رحم میں خراش یا بیماری کی وجہ سے آتا ہے۔

ترجمہ : (۱۲۸) اگر خون دس دن سے زیادہ ہو جائے اور عورت کے لئے عادت معروف ہو تو اس کی عادت کے زمانے کی طرف لوٹا یا جائے گا۔ اور جو عادت معروف سے زیادہ ہوگا وہ استحاضہ کا خون ہوگا۔

۱۔ لقوله ﷺ: المستحاضة تدع الصلوة ايام اقرائها ۲ ولان الزائد على العادة يجانس ما زاد على العشرة فيلحق به، ۳ وان ابتدأت مع البلوغ مستحاضة فحيضها عشرة ايام من كل شهر والباقي استحاضة لانعر فناه حيضاً فلا يخرج عنه بالشك، والله اعلم

تشریح: مثلاً کسی کی عادت ہر مہینے میں تین یا پانچ دن حیض آنے کی ہے۔ اب اس کو نو دنوں تک خون آگیا تو سمجھا جائے گا کہ اس کی عادت بدل گئی اور نو دن تک حیض شمار کیا جائے گا۔ لیکن اگر اس کو دس دن سے بھی زیادہ خون آگیا تو دس دن سے زیادہ جو خون ہے وہ استحاضہ ہوگا اور اس کے ساتھ ہی عادت پانچ روز تھی اس سے جو زیادہ خون آیا وہ بھی استحاضہ ہو جائے گا۔ یعنی پانچ روز سے زیادہ تمام خون استحاضہ شمار کیا جائے گا۔ اور عادت کے مطابق پانچ روز حیض کے ہوں گے۔

وجہ: حدیث میں اس کا اشارہ موجود ہے قالت عائشہ رأیت مرکنہا ملائ دما فقال لہا رسول اللہ ﷺ امکثی قدر ما کانت تحسک حیضک ثم اغتسلی و صلی (مسلم شریف، باب المستحاضۃ وغسلھا و صلواتھا ص ۵۱ نمبر ۳۳۴) اس حدیث میں ہے کہ پہلے جتنی عادت تھی اتنی ہی حیض ہوگا اسکے علاوہ سب استحاضہ ہوگا۔

ترجمہ: ۱۔ حضور کے قول کی وجہ سے کہ مستحاضہ اپنے حیض کے زمانے میں نماز چھوڑے گی۔ حدیث یہ ہے (۲) عن النبی ﷺ قال فی المستحاضۃ یدع الصلوة ايام اقرائها التی کانت تحیض فیہا ثم تغتسل وتتوضأ عند کل صلوة وتصوم وتصلی۔ (ترمذی شریف، باب ما جاء ان المستحاضۃ تھوضاً لکل صلوة ص ۳۳ نمبر ۱۲۶ ابوداؤد شریف، باب اذا اقبلت الحيض تدع الصلاة ص ۴۳، نمبر ۲۸۴) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ عورت کے حیض کے لئے عادت معروفہ ہو اور دس دن سے زیادہ خون آگیا تو عادت سے زیادہ جتنا ہوگا وہ سب استحاضہ کا خون ہوگا۔

ترجمہ: ۲۔ اور اسلئے کہ جو عادت پر زائد ہے وہ اسکے مناسب ہے جو دس دن پر زائد ہے اسلئے اسی کے ساتھ ملحق کر دیا جائے۔
تشریح: یہ دلیل عقلی ہے۔ مثلاً ایک عورت کی عادت پانچ دن حیض کی تھی اب اس کو اس مرتبہ بارہ دن خون آگیا تو دس دن کے بعد جو دو دن ہیں وہ یقیناً استحاضہ کے ہیں۔ اور پہلے پانچ دن عادت کے مطابق یقیناً حیض کے ہیں اب اسکے بعد جو پانچ دن ہیں انکے بارے میں شک ہے کہ اس کو استحاضہ کا شمار کریں یا حیض کا شمار کریں لیکن یہ استحاضہ کے زیادہ مناسب ہے کیونکہ عادت جو پانچ دن تھی اسکے بعد آیا ہے اسلئے اس کو استحاضہ کے ساتھ ملا کر استحاضہ قرار دیا جائے۔ کیونکہ حدیث میں عادت کو ہی اصل قرار دیا ہے کہ عادت کے بعد جو خون بھی آئے وہ استحاضہ ہوگا۔

ترجمہ: ۳۔ اگر بالغ ہونے کے بعد شروع سے مستحاضہ ہوئی ہے تو اس کا حیض دس دن ہیں ہر ماہ میں اور باقی استحاضہ ہوگا۔ اسلئے کہ دس دن کے بارے میں معلوم ہوا کہ حیض ہے تو شک کی وجہ سے اس سے نہیں نکلیں گے اور اللہ تعالیٰ ہی زیادہ جانتا ہے۔

تشریح: ایک عورت کو پہلا خون آیا اور دس دن سے زیادہ خون آیا اور مستحاضہ ہو گئی اس کی کوئی عادت نہ بن سکی جس پر محمول کیا جائے اور ہر وقت خون آتا ہے تو ایسی عورت کے لئے ہر ماہ میں دس دن حیض شمار کئے جائیں گے۔ اور باقی دن استحاضہ کے ہونگے۔

وجہ: (۱) ہر ماہ میں تین دن تو یقینی طور پر حیض کا زمانہ ہے۔ باقی سات دنوں میں شک ہے۔ البتہ حنفیہ کے نزدیک حیض زیادہ سے زیادہ دس دن ہے اس لئے دس دن تک حیض ہی شمار کریں گے۔ زیادہ سے زیادہ دس دن حیض کی مدت ہے اس کی دلیل یہ حدیث ہے۔ عن ابی امامۃ الباہلی قال قال رسول اللہ ﷺ لا یكون الحيض للجارية والشيب الذي قد

ایست من الحيض اقل من ثلاثة ايام ولا اكثر من عشرة ايام فاذا رأت الدم فوق عشرة ايام فهي مستحاضة فما زاد على ايام اقرانها قضت ودم الحيض اسود خائر تعلوه حمرة ودم المستحاضة اصفر رقيق (دارقطنی، نمبر ۸۳۴) (۲) عن واثلة بن الاسقع قال قال رسول اللہ ﷺ اقل الحيض ثلاثة ايام واكثره عشرة ايام۔ (دارقطنی، کتاب الحيض، ج اول، ص ۲۲۵/۸۳۶)۔ اس حدیث سے معلوم ہوا کہ دس دن تک حیض ہے اس لئے جس عورت کی

کوئی عادت نہ ہو وہ بالغ ہی مستحاضہ ہو کر ہوئی ہو اسکے لئے ہر مہینے میں دس روز حیض اور باقی بیس دن، یا انیس دن استحاضہ ہوگا

فائدہ: امام ابو یوسف کی رائے ہے کہ نماز اور روزہ کے حق میں تین دن حیض ہوگا اور باقی دن نماز اور روزے ادا کرے گی اور وطی کے حق میں دس دن حیض شمار ہوگا تا کہ دس دن تک وطی نہ کرے۔ یہ مسئلہ احتیاط پر ہے۔

نوٹ: باضابطہ کوئی حدیث اس کے بارے میں نہیں ملی۔

فائدہ: امام شافعی کے نزدیک یہ ہے کہ اگر خون کالا یا سرخ ہے تو اس وقت حیض ہوگا اور باقی زمانہ استحاضہ کا شمار ہوگا۔ ان کی دلیل وہ احادیث ہیں جن میں کالے اور سرخ خون کو حیض کہا گیا ہے، انک دلیل یہ حدیث ہے۔ عن فاطمة بنت ابی حیش انہا كانت تستحاض فقال لها النبی ﷺ اذا كان دم الحيض فانه دم اسود يعرف فاذا كان ذلك فامسكي عن الصلوة فاذا كان الآخر فتوضي و صلي۔ (ابوداؤد، باب من قال توطأ لكل صلوة ص ۳۸ نمبر ۳۰۴) اس حدیث میں ہے کہ خون کالا ہو تو وہ حیض ہے اور اسکے علاوہ ہو تو وہ استحاضہ ہے۔

﴿فصل فی المستحاضة﴾

(۱۳۹) والمستحاضة ومن به سلس البول، والرعاف الدائم، والجرح الذي لا يبرقاً يتوضئون لوقت كل صلوة فيصلون بذلك الوضوء في الوقت ماشاءوا من الفرائض والنوافل ﴿۱﴾ وقال الشافعيّ
توضأ المستحاضة لكل مكتوبة لقوله عليه السلام: المستحاضة تتوضأ لكل صلوة،

ترجمہ: (۱۳۹) مستحاضہ عورت اور جس کو سلس البول ہے یا ہمیشہ تکسیر بہتی ہے یا وہ زخم ہو جو بند نہ ہوتا ہو تو وضو کریں گے ہر نماز کے وقت کے لئے اور نماز پڑھیں گے اس وضو سے وقت میں جتنی چاہے فرائض میں سے اور نوافل میں سے۔

تشریح: (۱) جس کو سلسل استحاضہ کا خون آتا ہو (۲) یا مسلسل پیشاب آتا ہو (۳) یا تکسیر پھوٹی ہو اور ہمیشہ خون آتا رہتا ہو (۴) یا زخم سے خون بند نہ ہوتا ہو اور اتنا بھی وقت نہیں ملتا ہو کہ وضو کر کے تحریمہ باندھ سکے اور فرض نماز پڑھ سکے تو ایسے لوگوں کو معذور کہتے ہیں۔ اور معذور کے لئے شریعت نے سہولت دی ہے کہ ہر فرض نماز کے وقت وضو کریں گے اور اس وضو سے فرض اور نوافل جتنی چاہے پڑھیں۔ جب وقت نکل جائے گا تو اب ضرورت پوری ہو گئی اس لئے خون نکلنے کی وجہ سے وضو ٹوٹ جائے گا۔ خون تو نکل ہی رہا تھا مجبوری اور ضرورت کی وجہ سے اس کا اعتبار نہیں کر رہے تھے۔ لیکن جب ضرورت پوری ہو گئی تو خون نکلنے کا اعتبار کر لیا گیا اور وضو توڑ دیا گیا۔ اب نئے وقت کے لئے نیا وضو کریں گے۔ اس کی دلیل یہ حدیث ہے (۱) عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم انه قال فی المستحاضة تدع الصلوة ایام اقرانها التي كانت تحيض فيها ثم تغتسل وتوضأ عند كل صلوة وتصوم وتصلی۔ (ترمذی شریف، باب ما جاء ان المستحاضة توضأ لكل صلوة ص ۳۳ نمبر ۱۲۶ ابن ماجہ شریف، باب ما جاء فی المستحاضة التي قد عدت ایام اقرانها قبل ان یستمر الدم، ص ۸۸، نمبر ۶۲۴) ابن ماجہ شریف، میں یہ جملہ بھی ہے۔ توضئی لكل صلوة وان قطر الدم علی الحصیر ان احادیث سے معلوم ہوا کہ ہر نماز کے لئے وضو کرے گی۔ البتہ ہمارے یہاں نماز کی بجائے نماز کے وقت کے لئے معذور وضو کریں گے۔ کیونکہ محاورہ میں نماز بول کر نماز کا وقت مراد لیتے ہیں۔ کہتے ہیں ظہر میں آؤ یعنی ظہر کے وقت میں آؤ۔ اس لئے عند لكل صلوة سے مراد لكل وقت صلوة ہے۔ چنانچہ امام شافعیؒ کے نزدیک بھی ایک وضو سے فرض کے تحت میں بہت سے نوافل پڑھ سکتے ہیں۔ اس لئے حنفیہ اور شوافع کا مسلک قریب قریب ہو گیا۔

ترجمہ: ۱۔ اور کہا امام شافعیؒ نے کہ مستحاضہ وضو کرے گی ہر فرض کے لئے۔ حضورؐ کے قول کی وجہ سے کہ مستحاضہ وضو کرے گی ہر نماز کے لئے۔

تشریح: حدیث کی بنا پر امام شافعیؒ کے نزدیک یہ ہے کہ معذور لوگ ہر فرض کے لئے الگ الگ وضو کریں اور اسکے تحت میں نوافل پڑھ لیں دلیل یہ حدیث گزر گئی۔ عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم انه قال فی المستحاضة تدع الصلوة ایام اقرانها التي كانت

۲۔ ولان اعتبار طہارتہا ضرورۃ اداء المکتوبۃ فلا تبقی بعد الفراغ منها ۳۔ ولنا قولہ علیہ السلام: المستحاضۃ تنوضاً لوقت کل صلوۃ ۴۔ وهو المراد بالاول، لان اللام تستعار للوقت، يقال: آتیک لصلوۃ الظهر، ای وقتہا، ۵۔ ولان الوقت اقیم مقام الاداء تیسیراً فی دار الحکم علیہ

تحیض فیہا ثم تغتسل و تنوضاً عند کل صلوۃ وتصوم وتصلی، (ترمذی شریف، باب ما جاء ان المستحاضۃ تنوضاً لکل صلوۃ ص ۳۳ نمبر ۱۲۶ ابن ماجہ شریف، باب ما جاء فی المستحاضۃ التي قد عدت ایام اقراها قبل ان یستمر الدم، ص ۸۸، نمبر ۶۲۳) اس حدیث میں ہے کہ ہر نماز کے لئے وضو کرے۔

ترجمہ: ۲۔ اور اسلئے کہ مستحاضہ کی طہارت کا اعتبار فرض کی ادائیگی کی ضرورت کی بنا پر ہے، اسلئے اس سے فارغ ہونے کے بعد باقی نہیں رہے گی۔

تشریح: یہ دلیل عقلی ہے۔ کہ مستحاضہ اور معذور لوگوں سے مسلسل خون گر رہا ہے اسلئے قاعدے کے اعتبار سے انکا وضو ٹوٹ جانا چاہئے لیکن فرض کی ادائیگی کی ضرورت کے لئے وضو باقی رکھا، اور جب فرض کی ادائیگی ہو گئی تو اب ضرورت پوری ہو گئی اسلئے اب وضو باقی نہیں رہنا چاہئے۔ اب اگلے فرض کا وقت آئے گا اور وضو کی ضرورت پڑے گی تو پھر اسکے لئے نیا وضو کیا جائے گا۔

ترجمہ: ۳۔ اور ہماری دلیل حضور کا قول مستحاضہ ہر نماز کے وقت کے لئے وضو کرے۔ یہ حدیث، کہ نماز کے وقت کے لئے نہیں ملتی، صاحب نصب الرلیۃ نے غریب جدا کہا ہے، (نصب الرلیۃ، باب الحیض والاستحاضۃ، ج اول، ص ۲۶۶)

ترجمہ: ۴۔ اور وہی مراد ہے پہلی حدیث کی اسلئے کہ لام وقت کے لئے مستعار لیا جاتا ہے، کہا جاتا ہے، آتیک لصلوۃ الظهر۔ میں تمہارے پاس ظہر کی نماز کے لئے آؤنگا، یعنی ظہر کے وقت آؤنگا۔

تشریح: فرماتے ہیں کہ امام شافعیؒ کی پیش کردہ حدیث میں جو توضنی لکل صلوۃ، ہے اس لام کے معنی بھی وقت کے ہیں، کیونکہ لام کو وقت کے معنی میں مستعار لیا جاتا ہے، لوگ کہتے ہیں آتیک لصلوۃ الظهر، اس کا ترجمہ صرف یہ نہیں ہوتا ہے کہ ظہر کی نماز میں آؤنگا، بلکہ ترجمہ ہوتا ہے کہ میں تمہارے پاس ظہر کے وقت میں آؤنگا، تو لام وقت کے معنی میں ہے اور توضنی لکل صلوۃ، کا ترجمہ ہوا ہر نماز کے وقت کے لئے وضو کرو۔

ترجمہ: ۵۔ اور اسلئے بھی کہ وقت کو ادا کے قائم مقام کیا گیا ہے آسانی کے لئے اسلئے حکم اسی پر رکھا جائے گا۔

تشریح: انسان کی سہولت کے لئے وقت کو ادا کے قائم مقام کیا گیا ہے یعنی جب یہ وقت آجائے تو اس میں نماز ادا کر لو، پس جب وقت کو ادا کا سبب بنایا تو معذور کے وضو کے ٹوٹنے کا سبب بھی وقت ہی کو بنایا جائے، کہ جب نکل گیا تو پچھلا حدیث لوٹ آیا اور اسکی وجہ سے وضو ٹوٹ گیا۔

(۱۵۰) و اذا خرج الوقت بطل وضوءهم، واستأنفوا الوضوء للصلوة اخرى ﴿۱﴾ و هذا عند اصحابنا الثلاثة ۲ وقال زفر استأنفوا اذا دخل الوقت، (۱۵۱) فان توضؤوا حين تطلع الشمس اجزاهم حتى يذهب وقت الظهر ﴿۲﴾ و هذا عند ابی حنیفۃ ومحمد ۳ وقال ابو یوسف وزفر اجزاهم حتى يدخل وقت الظهر،

نوٹ: احادیث میں ہر نماز کے لئے غسل کرنے کا حکم گزرا وہ استحباب کے طور پر ہے یا علاج کے طور پر ہے۔

لغت: سلسل البول: جن کو ہر وقت پیشاب کا قطرہ آتا رہتا ہو۔ الرعاف الدائم: ہمیشہ تکسیر پھوٹی رہتی ہو۔ لا یرقا: خون بند نہ ہوتا ہو۔

ترجمہ: (۱۵۰) اور جب وقت نکل جائے تو ان سب کے وضو باطل ہو جائیں گے، دوسری نماز کے لئے یہ لوگ الگ سے وضو کریں۔

ترجمہ: ۱۔ یہ ہمارے تینوں اصحاب کے نزدیک ہے۔

تشریح: امام ابو حنیفہ، امام محمد، امام ابو یوسف کے نزدیک یہ ہے کہ معذور لوگوں کا وقت نکل جائے تو وقت کے نکلنے سے وضو ٹوٹ جائے گا۔

ترجمہ: ۲۔ اور امام زفر نے فرمایا کہ جب وقت داخل ہو تو اس سے وضو شروع کرے۔

تشریح: امام زفر نے فرمایا کہ وقت کے نکلنے سے وضو نہیں ٹوٹے گا بلکہ وقت کے داخل ہونے سے وضو ٹوٹے گا۔ مثلاً کسی معذور نے فجر کی نماز سے وضو کیا اور اس سے نماز پڑھی، پھر چھ بجے فجر کا وقت نکل گیا تو اس سے امام زفر کے نزدیک وضو نہیں ٹوٹا، اب ساڑھے بارہ بجے ظہر کا وقت داخل ہو تو اس داخل ہونے سے اس کا وضو ٹوٹے گا۔

ترجمہ: (۱۵۱) پس اگر سورج کے طلوع ہوتے وقت وضو کیا تو اس کو کافی ہوگا یہاں تک کہ ظہر کا وقت ختم ہو جائے۔

ترجمہ: ۱۔ یہ امام ابو حنیفہ اور امام محمد کے نزدیک ہے۔

تشریح: قاعدہ گزر چکا ہے کہ ہمارے یہاں وقت کے نکلنے سے معذور کا وضو ٹوٹتا ہے، اسی قاعدے پر یہ مسئلہ متفرع ہے، کہ کسی نے سورج کے نکلنے کے بعد وضو کیا تو اگر کوئی حدیث پیش نہیں آیا تو اس وضو سے ظہر کے وقت کے ختم ہونے تک نماز پڑھ سکتا ہے، کیونکہ ساڑھے بارہ بجے ظہر کا وقت داخل ہوا ہے نماز کا کوئی وقت نہیں نکلا ہے، نماز کا وقت نکل رہا ہے ظہر کا وقت ختم ہونے پر اسلئے ظہر کے وقت ختم ہونے تک نماز پڑھ سکتا ہے۔

ترجمہ: ۲۔ اور فرمایا امام ابو یوسف اور امام زفر نے کہ اس کو کافی ہوگا ظہر کے وقت داخل ہوتے وقت تک۔

۳ و حاصلہ ان طہارۃ المعذور تنقض بخروج الوقت بالحدث السابق عند ابی حنیفہؒ و محمدؒ و بدخول الوقت عند زفرؒ، و بایہما کان عند ابی یوسفؒ، ۴ و فائدۃ الاختلاف لا تظهر الا فیمن توضاً قبل الزوال کما ذکرنا او قبل طلوع الشمس، ۵ لزفرؒ: ان اعتبار الطہارۃ مع المنافی للحاجۃ الی الاداء، و لا حاجۃ قبل الوقت فلا تعتبر،

تشریح: امام ابو یوسفؒ کے نزدیک وقت کے داخل ہونے سے بھی معذور کا وضو ٹوٹتا ہے اور وقت کے نکلنے سے بھی اسلئے ظہر کا وقت جیسے ہی داخل ہوا تو وضو ٹوٹ جائے گا، اسی طرح امام زفرؒ کے نزدیک صرف وقت کے داخل ہونے سے وضو ٹوٹتا ہے اسلئے ظہر کا وقت جیسے ہی داخل ہو وضو ٹوٹ جائیگا۔

ترجمہ: ۳ اسکا حاصل یہ ہے کہ معذور کی طہارت وقت کے نکلنے سے ٹوٹتا ہے حدث سابق کی وجہ سے امام ابو حنیفہؒ اور امام محمدؒ کے نزدیک، اور وقت کے داخل ہونے سے امام زفرؒ کے نزدیک اور دونوں میں سے جو سا بھی ہو امام ابو یوسفؒ کے نزدیک۔

تشریح: یہ بات گزر گئی ہے کہ امام ابو حنیفہؒ اور امام محمدؒ کے نزدیک وقت کے نکلنے سے معذور کا وضو ٹوٹتا ہے، اور امام زفرؒ کے نزدیک وقت کے داخل ہونے سے، اور امام ابو یوسفؒ کے نزدیک وقت کے نکلنے سے بھی اور وقت کے داخل ہونے سے بھی وضو ٹوٹتا ہے۔

ترجمہ: ۴ اختلاف کا فائدہ نہیں ظاہر ہوگا مگر اس صورت میں کہ کسی نے زوال سے پہلے وضو کیا، جیسا کہ ذکر کیا، یا سورج طلوع سے پہلے۔

تشریح: قاعدے میں اختلاف کا فائدہ اس صورت میں ظاہر ہوگا کہ کسی آدمی نے زوال سے پہلے وضو کیا تو ظہر کا وقت داخل ہو تے ہی امام زفرؒ اور امام ابو یوسفؒ کے نزدیک وضو ٹوٹ گیا اس لئے اس وضو سے نماز نہیں پڑھ سکتا، اور امام ابو حنیفہؒ اور امام محمدؒ کے نزدیک پڑھ سکتا ہے کیونکہ کوئی وقت ابھی نکلا نہیں ہے بلکہ داخل ہوا ہے۔ اور اگر سورج کے طلوع ہونے سے پہلے وضو کیا تو سورج نکلنے کے بعد اس وضو سے امام ابو حنیفہؒ اور امام محمدؒ کے نزدیک نماز نہیں پڑھ سکتا کیونکہ یہاں وقت نکلا ہے، اور امام زفرؒ کے نزدیک نماز پڑھ سکتا ہے، کیونکہ کسی نماز کا وقت داخل نہیں ہوا ہے۔

ترجمہ: ۵ امام زفرؒ فرماتے ہیں کہ منافی کے باوجود پاکی کا اعتبار ادا کی ضرورت کی بنا پر ہے اور وقت سے پہلے کوئی ضرورت نہیں ہے اسلئے پاکی کا اعتبار نہیں۔

تشریح: خون گر رہا ہے اس کے باوجود پاکی کا حکم لگانا اس وجہ سے ہے کہ نماز ادا ہو جائے ورنہ تو وہ نماز ہی نہیں پڑھ سکیں گے اور ادا کی ضرورت پڑے گی وقت داخل ہونے کے بعد اس سے پہلے وضو کی ضرورت نہیں ہے اس لئے وقت داخل ہونے سے پہلے جو

۱۔ و لابی یوسف: ان الحاجة مقصورة على الوقت فلا يعتبر قبله ولا بعده ۷ ولهما انه لا بد من تقديم الطهارة على الوقت ليتمكن من الاداء كما دخل الوقت و خروج الوقت دليل زوال الحاجة، فظهر اعتبار الحدث عنده ۸ والمراد بالوقت: وقت المفروضة حتى لو توضع المفروضة لصلوة العيد له ان يصلي الظهر به عندهما، وهو الصحيح، لانها بمنزلة صلوة الضحى، ۹ ولو توضع مرة للظهر في وقته واخرى فيه للعصر فعندهما ليس له ان يصلي العصر به لاتنقضه بخروج وقت المفروضة،

وضوہ وہ ختم ہو جائے گا۔

ترجمہ: ۱۔ اور امام ابو یوسفؒ کی دلیل یہ ہے کہ ضرورت وقت پر منحصر ہے اسلئے اس سے پہلے بھی اسکا اعتبار نہیں اور اسکے بعد بھی اسکا اعتبار نہیں۔

ترجمہ: ۷۔ اور امام ابو حنیفہؒ اور امام محمدؒ کی دلیل یہ ہے کہ طہارت کو وقت سے پہلے کرنا ضروری ہے تاکہ وقت داخل ہوتے ہی نماز ادا کرنا ممکن ہو، اور وقت کا نکلنا ضرورت کے ختم ہونے کی دلیل ہے اسلئے اس وقت حدت کا اعتبار ظاہر ہوا۔

تشریح: طرفین کی دلیل یہ ہے کہ وقت سے پہلے بھی وضو کرنے کی اجازت ہونی چاہئے تاکہ نماز کا وقت داخل ہوتے ہی نماز پڑھ سکے اسلئے وقت کے داخل ہونے سے وضو نہیں ٹوٹنا چاہئے، اور جب وقت نکل گیا تو اب اس نماز کے پڑھنے کی ضرورت نہیں رہی اسلئے اس وضو کی ضرورت نہیں رہی اسلئے وقت کے نکلنے سے وضو ٹوٹ جائے گا۔

حاصل: یہ ہے کہ معذور کی طہارت ضرورت کی بنا پر تھی اور وقت نکلنے سے ضرورت نہیں رہی اسلئے اس سے وضو ٹوٹ جائے گا۔

ترجمہ: ۸۔ وقت سے فرض کا وقت مراد ہے، یہاں تک کہ اگر معذور نے عید کی نماز کے لئے وضو کیا تو اسکے لئے امام ابو حنیفہؒ اور امام محمدؒ کے نزدیک ظہر کی نماز پڑھنا جائز ہے، اور صحیح بات یہی ہے اسلئے کہ نماز عید چاشت کی نماز کی طرح ہے۔

تشریح: متن جو ہے کہ وقت نکلنے سے وضو ٹوٹ جائے گا اس وقت سے فرض کا وقت مراد ہے، چنانچہ اگر عید کی نماز کے لئے وضو کیا اور عید کا وقت نکل گیا تو اس سے وضو نہیں ٹوٹے گا اسلئے کہ عید کا وقت فرض نہیں ہے وہ تو چاشت کی نماز کی طرح نفل ہے۔

ترجمہ: ۹۔ اگر کسی نے ایک مرتبہ نماز ظہر کے لئے وضو کیا پھر ظہر ہی کے وقت میں دوسری مرتبہ نماز عصر کے لئے وضو کیا تو طرفین کے نزدیک اسکے لئے جائز نہیں ہے کہ اس سے عصر کی نماز پڑھے اسلئے کہ فرض وقت نکلنے کی وجہ سے وضو ٹوٹ گیا۔

تشریح: ایک آدمی نے ظہر کے وقت میں ظہر کی نماز کے لئے وضو کیا، اسکو پڑھنے کے بعد پھر ظہر ہی کے وقت میں عصر کی نماز کے لئے دوبارہ وضو کیا، تو اس وضو سے عصر کی نماز نہیں پڑھ سکتا، اسکی وجہ یہ ہے کہ اس وضو پر بھی ظہر کا وقت نکلا، اور وقت نکلنے سے وضو ٹوٹا ہے اسلئے اسکا وضو ٹوٹ گیا اسلئے اس سے عصر کی نماز نہیں پڑھ سکتا۔

۱۔ والمستحاضۃ ہى التى لا یمضى علیہا وقت صلوۃ الا والحدث الذى ابتلیت بہ یوجد فیہ،
الا وكذا كل من هوفى معناها، وهو من ذكرناه، و من به استطلاق بطن، و انفلات ریح لان الضرورة
بهذا یتحقق وهى تعم الكل

ترجمہ : ۱۔ اور مستحاضہ وہ ہے کہ اس کا کوئی بھی نماز کا وقت نہیں گزرتا ہو مگر اس میں وہ حدث پایا جاتا ہو جس میں وہ مبتلا ہو۔
تشریح : کس وقت کسی کو معذور قرار دیا جائے گا اس کا قاعدہ بیان کیا جا رہا ہے۔ فرماتے ہیں کہ، جب بھی نماز کا وقت آتا ہو تو یہ
عذر پایا جاتا ہو، وقت میں اتنا بھی ٹائم نہیں ملتا ہو کہ وضو کر کے تحریمہ باندھ سکے۔ مثلاً استحاضہ کا خون ہر وقت گرتا رہتا ہے دن کے
پانچوں نمازوں میں پانچ منٹ کا بھی وقت نہیں ملتا کہ اس میں خون بند رہتا ہو، ایسی صورت میں اس کو معذور قرار دیا جائے گا۔ جب
اس کو معذور قرار دے دیا گیا تو چاہے اس کا خون گرتا رہے وضو نہیں ٹوٹے گا، البتہ اگر کوئی اور حدث ہوا تو اس سے وضو ٹوٹے گا۔ بعد میں
جب اتنا خون بند ہو جائے کہ نماز کے پورے وقت میں ایک مرتبہ بھی خون نہ آئے تو اب وہ معذور نہیں رہے گا۔

ترجمہ : ۲۔ اور یہی حکم ہے ہر اس معذور کا جو اسکے معنی میں ہو، جس کو میں نے ذکر کیا، اور جس کو پیٹ چلنے کی بیماری ہو، اور ہوائ نکلنے
کی بیماری ہو، کیونکہ ضرورت اس عذر کے ساتھ متحقق ہو جاتی ہے، اور ضرورت سب کو عام ہے۔

تشریح : جن معذروں کا حال اس طرح ہے کہ عذر پورے وقت کو گھیرے ہوئے ہے اور پانچوں نمازوں میں، یعنی ایک دن
ایک رات یہ صورت بحال رہے تو اس سے معذور ہو جاتا ہے اور اس پر معذور کا حکم لاگو ہو جاتا ہے، جیسے کسی کو مسلسل پیچانہ آنے کی
بیماری ہو کہ نماز کے وقت میں پانچ منٹ بھی نہیں ملتا کہ پیچانہ آ جاتا ہے تو وہ بھی معذور کے حکم میں ہو جائے گا اور چاہے پیچانہ آتا رہتا
ہو پھر بھی اسکے لئے نماز پڑھنا جائز ہے۔ اسی طرح کسی کو مسلسل ہوائ نکلنے کی بیماری ہو کہ نماز کے وقت میں پانچ منٹ کا وقت بھی نہیں ملتا ہو تو وہ
معذور کے حکم میں ہو جائے گا اور اسکے لئے ہوائ نکلنے کے باوجود نماز پڑھنا جائز ہوگا۔

اور معذور ہو جانے کے بعد جب اتنا افاقہ ہو جائے کہ نماز کے وقت میں ایک مرتبہ بھی وہ حدث نہ آئے تو اب اس کو صحت مند قرار
دیں گے، اور اب یہ معذور نہیں رہے گا۔

لغت : یتمكن: قدرت ہو سکے گی۔ صلاة الضحی: چاشت کی نماز۔ ابتلیت: مبتلا ہوئی ہو۔ استطلاق بطن: طلق کا
ترجمہ ہے چھوٹنا، یہاں مراد ہے، پیٹ کا چلنا، ہر وقت پیچانہ ہوتے رہنا۔ انفلات ریح: فلت سے مشتق ہے چھوٹنا، اس لئے
انفلات ریح کا ترجمہ ہوا اچانک ہوائ نکل جانا۔

﴿فصل فی النفاس﴾

(۱۵۲) و النفاس هو الدم الخارج عقیب الولادة ﴿لانه ما خوذ من تنفس الرحم بالدم، او من خروج النفس، بمعنی الولد، او بمعنی الدم (۱۵۳) و الدم الذی تراه الحامل ابتداء، او حال ولادتها قبل خروج الولد استحاضة، وان كان ممتدا﴾

﴿نفاس کا بیان﴾

ترجمہ: (۱۵۲) نفاس وہ خون ہے جو بچہ پیدا ہونے کے بعد نکلے۔

ترجمہ: ۱۔ اسلئے کہ نفاس تنفس الرحم بالدم، سے مشتق ہے، یا خروج النفس سے مشتق ہے، جس کا معنی ہے بچے کا نکلنا، یا خون کا نکلنا۔

تشریح: اس عبارت میں نفاس کا معنی بیان کیا جا رہا ہے کہ یہ جملہ تنفس الرحم بالدم سے مشتق ہے، جس کا ترجمہ ہے رحم نے خون پھینکا۔ یا یہ مشتق ہے خروج النفس سے، اور نفس کے دو معنی ہیں خون یا بچہ، اگر خون لیا جائے تو ترجمہ ہوگا رحم سے خون نکلا، اور اگر بچہ مراد لیا جائے تو ترجمہ ہوگا رحم سے بچہ نکلا۔ بہر حال نفاس اس خون کو کہتے ہیں جو بچہ پیدا ہونے کے بعد رحم سے نکلے۔

لغت: عقیب: بعد میں، پیچھے

ترجمہ: (۱۵۳) وہ خون جو حاملہ عورت شروع میں دیکھے یا عورت جو ولادت کی حالت میں دیکھے بچہ نکلنے سے پہلے وہ استحاضہ ہے۔ چاہے خون کی مدت حیض کی مدت جتنی ہو۔

تشریح: حاملہ عورت حمل کی حالت میں خون دیکھے یا بچہ پیدا ہونے سے پہلے عورت کو جو خون آتا ہے وہ استحاضہ کا خون ہے۔ چاہے وہ خون تین دن سے زیادہ تک آتا رہا ہو، اور اس کی مدت حیض کی مدت تک ہو پھر بھی وہ خون استحاضہ کا ہی شمار کیا جائے گا۔

وجہ: (۱) کیونکہ نفاس اس خون کو کہتے ہیں جو بچہ پیدا ہونے کے بعد ہو اور یہ بچہ پیدا ہونے سے پہلے ہے۔ اور حیض اس لئے نہیں ہو سکتا کہ وہ خالی رحم سے نکلتا ہے اور یہاں رحم بچہ سے بھرا ہوا ہے (۲) حیض کی جھلیاں کٹ کٹ کر گرتی ہیں تو حیض ہوتا ہے اور بچہ کی حالت میں بچہ کا آنول جھلیوں کے ساتھ چپکا ہوتا ہے اس لئے جھلیاں نہیں کٹ سکے گی اس لئے وہ حیض کا خون نہیں ہے۔ اسی طرح بچہ کی وجہ سے رحم کا منہ بند ہے اس لئے نہ حیض آ سکتا ہے اور نہ نفاس۔ اس لئے وہ استحاضہ کا خون ہے۔ (۳) اثر میں ہے۔

عن الحسن فی الحامل ترى الدم قال: هي بمنزلة المستحاضة تغسل كل يوم مرة عند صلوة الظهر۔
مصنف عبد الرزاق، باب الحامل ترى الدم، ج اول، ص ۳۱۶، نمبر ۱۲۱۰ اس اثر میں ہے کہ حاملہ عورت کا خون استحاضہ ہے، اور چونکہ بچہ پیدا ہونے سے پہلے پہلے تک حاملہ ہے اسلئے اس وقت بھی جو خون نکلے گا وہ اثر کی بنا پر استحاضہ ہوگا۔

۱۔ وقال الشافعی: حیض اعتباراً بالنفاس، اذ هما جميعاً من الرحم، ۲۔ ولنا ان بالحمل یسد فم الرحم کذا العادة، و النفاس بعد انفتاحه بخروج الولد، ۳۔ ولهذا كان نفاساً بعد خروج بعض الولد فيما يروى عن ابي حنيفة و محمد لانه يفتح فيتفس به (۱۵۳) والسقط الذي استبان بعض خلقه ولد ۴۔ حتی تصیر به نساء، و تصیر الامة ام ولد به، و کذا العدة تنقضی به

ترجمہ: ۱۔ اور امام شافعیؒ نے فرمایا کہ یہ حیض ہے نفاس پر قیاس کرتے ہوئے اسلئے کہ دونوں خون رحم سے ہیں۔

تشریح: امام شافعیؒ فرماتے ہیں کہ حاملہ عورت کے رحم سے جو خون نکلے وہ حیض کا خون ہے، اور اس پر حیض کے احکام جاری ہونگے۔ اسکی وجہ یہ ہے کہ بچہ پیدا ہونے کے بعد تو نفاس ہے اس سے قبل حیض ہونا چاہئے کیونکہ دونوں خون رحم سے ہی آتے ہیں۔ نوٹ: اس سے زیادہ مطلب سمجھ میں نہیں آتا۔ (۲) عن الزهری و قتادة قالا: اذا رأت الحامل الدم و ان حیضتها علی قدر أقرائها فانها تمسک عن الصلوة کما تصنع الحائض . (مصنف عبدالرزاق، باب الحامل ترى الدم، ج اول، ص ۳۱۶، نمبر ۱۲۰۹) اس اثر میں ہے کہ حاملہ عورت کا خون حیض کا خون ہوگا۔

ترجمہ: ۲۔ ہماری دلیل یہ ہے کہ حمل کی وجہ سے رحم کا منہ بند ہو جاتا ہے عادت یہی ہے، اور نفاس بچے کے نکلنے کی وجہ سے رحم کے کھلنے کے بعد ہوتا ہے۔

تشریح: حمل کی وجہ سے رحم کا منہ بند ہو جاتا ہے اسلئے نہ حیض نکل سکتا ہے اور نہ نفاس نکل سکتا ہے اسلئے اب استحاضہ ہی نکلے گا۔ یہی وجہ ہے کہ نفاس بچہ نکلنے کے بعد آتا ہے۔ اسلئے وہ استحاضہ ہوگا۔

ترجمہ: ۳۔ اسی لئے نفاس بچے کا کچھ حصہ نکلنے کے بعد ہوتا ہے، جیسا کہ امام ابو حنیفہؒ اور امام محمدؒ سے روایت ہے اسلئے کہ اب رحم کھل گیا پس اسکی وجہ سے نفاس ہوگا۔

تشریح: چونکہ بچہ نکلنے کے بعد رحم کا منہ کھلتا ہے اور نفاس ہوتا ہے یہی وجہ ہے کہ امام ابو حنیفہؒ اور امام محمدؒ کی ایک روایت ہے کہ بچے کا کچھ حصہ رحم سے نکل جائے اور اسکے بعد خون آئے تو اس خون کو بھی نفاس کہا جائے گا کیونکہ بچے کا کچھ حصہ تو نکل گیا۔ لیکن بچے کا کچھ حصہ بھی نہ نکلا ہو تو نفاس نہیں کہا جائے گا، وہ استحاضہ ہوگا۔

ترجمہ: (۱۵۴) اور نا تمام بچہ جسکی بعض خلقت ظاہر ہو چکی ہو وہ پورا بچہ ہے۔

ترجمہ: ۱۔ یہاں تک کہ اس سے عورت نساء ہو جائے گی، اور باندی ام ولد ہو جائے گی، ایسے ہی اس سے عدت پوری ہو جائے گی۔

تشریح: پورا بچہ پیدا ہو تو اس سے عورت نفاس والی ہوتی ہے لیکن ایسا بچہ پیدا ہو جو ابھی مکمل نہیں ہے صرف ہاتھ پاؤں اور

(۱۵۵) و اقل النفاس لا حد له ﴿۱﴾ لان تقدم الولد علم الخروج من الرحم فاعنى عن امتداد جعل علماً عليه، بخلاف الحيض

انگیوں کے نشانات بنے ہیں (جسکو سقط کہتے ہیں) تو اس سے بھی عورت نفاس والی ہو جائے گی، اسکی وجہ یہ ہے کہ اس بچے کے پیدا ہونے سے بھی رحم کا منہ کا کھل جاتا ہے اسلئے یہ عورت نفاس والی ہوگی اور اس پر نفاس کے تمام احکام جاری ہو گئے۔ مثلاً (۱) اگر باندی تھی اور آقا سے سقط پیدا ہوا تو باندی ام ولد بن جائے گی، جس طرح پورا بچہ پیدا ہونے سے ام ولد بنتی ہے۔ (۲) اگر حمل کی حالت میں طلاق ہوئی تھی اور وضع حمل اسکی عدت تھی تو سقط پیدا ہونے سے عدت گزر جائے گی۔ کیونکہ یہ مکمل نفساء ہے۔

ترجمہ: (۱۵۵) نفاس کی کم سے کم مدت کے لئے کوئی حد نہیں ہے۔

وجہ: نفاس کی کم سے کم کوئی مدت نہیں ہے، وہ چند منٹ بھی ہو سکتی ہے۔ اسکی دلیل یہ حدیث ہے عن انس قال قال رسول اللہ ﷺ وقت النفاس أربعون يوماً الا ان ترى الطهر قبل ذلك۔ (دارقطنی، کتاب الحيض، ج اول ص ۲۲۶، نمبر ۸۳۱ رزمی شریف حدیث نمبر ۱۳۹) الا ان ترى الطهر قبل ذلك سے معلوم ہوا کہ چالیس دن سے پہلے خون بند ہو جائے تو چاہے چند گھنٹے کے بعد خون بند ہو جائے عورت پاک ہو جائے گی۔ (۲) عن عبد اللہ بن عمرو قال: قال رسول اللہ ﷺ: تنتظر النفاء أربعين ليلة، فان رأت الطهر قبل ذالك فهي طاهر، وان جاوزت الأربعين فهي بمنزلة المستحاضة، تغتسل و تصلى، فان غلبها الدم توضأت لكل صلاة۔ (دارقطنی، باب الحيض، ج اول، ص ۲۲۸، نمبر ۸۳۷) اس حدیث میں ہے کہ چالیس دن سے پہلے بھی طہر دیکھے تو وہ پاک شمار کی جائے گی (۳) حدیث میں ہے۔ عن معاذ بن جبل عن النبي ﷺ قال: اذا مضى للنفساء سبع ثم رأت الطهر فلنغتسل و لنصل۔ (سنن البيهقي، باب النفاس، ج اول، ص ۵۰۵، نمبر ۱۶۱) اس حدیث میں ہے کہ سات روز کے بعد پاک ہو جائے تو بھی پاک سمجھی جائے گی، اس سے معلوم ہوا کہ کم سے کم کوئی حد نہیں ہے۔

ترجمہ: اسلئے کہ بچے کا پہلے آنا رحم سے نکلنے کی علامت ہے پس ایسے امتداد سے بے پروائی ہوئی جسکو اس پر علامت قرار دیا جائے بخلاف حیض کے۔

تشریح: حیض میں تین دن تک کی مدت کو حیض آنے کی علامت قرار دی گئی کہ تین دن تک آئے تو سمجھا جائے گا کہ یہ حیض ہے اور اس سے کم آئے تو سمجھا جائے گا کہ یہ استحاضہ ہے۔ لیکن نفاس معلوم کرنے کے لئے کسی مدت کو متعین کرنے کی ضرورت نہیں ہے اسلئے کہ رحم سے بچہ نکل چکا ہے جو اس بات کی علامت ہے کہ اس کے بعد کا خون بہر حال نفاس ہے اور جب کسی مدت کو متعین کرنے کی ضرورت نہیں تو کم سے کم مدت متعین کرنے کی بھی ضرورت نہیں ہے اسلئے نفاس کے لئے کم سے کم مدت نہیں ہے۔ یہ دلیل عقلی ہے

(۱۵۶) و اکثرہ اربعون يوماً، و الزائد علیہ استحاضہ ﴿الحديث ام سلمة ان النبی علیہ السلام وقت للنساء اربعین يوماً﴾ وهو حجة علی الشافعی فی اعتبار الستین (۱۵۷) ولو جاوز الدم الاربعین وكانت ولدت قبل ذالک ولها عادة فی النفاس ردت الی ایام عادتھا لما بینا فی الحيض ﴿

ترجمہ: (۱۵۶) اور اس کی زیادہ مدت چالیس دن ہیں اور جو اس سے زیادہ ہو وہ استحاضہ ہے۔

ترجمہ: ۱۔ حضرت ام سلمہؓ کی حدیث کی وجہ سے کہ حضورؐ نے نساء کے لئے چالیس دن مقرر فرمایا۔

وجہ: حدیث میں ہے عن ام سلمة قالت كانت النساء تجلس علی عهد رسول اللہ ﷺ اربعین یوما۔ (ترمذی شریف، باب ماجاء فی کم تمکث النساء ص ۳۵ نمبر ۱۳۹) اور ابوداؤد شریف کی روایت میں یہ جملہ زیادہ ہے۔ لا یأمرھا النبی ﷺ بقضاء صلوٰۃ النفاس۔ (ابوداؤد شریف، باب ماجاء فی وقت النساء ص ۴۹ نمبر ۳۱۲) ان احادیث سے معلوم ہوا کہ نفاس کی زیادہ سے زیادہ مدت چالیس دن ہے۔ اس کے بعد جو خون آئے گا وہ استحاضہ ہوگا۔ اور کم کی کوئی حد نہیں ہے۔ اس کی دلیل یہ حدیث ہے۔

ترجمہ: ۲۔ یہ حدیث امام شافعیؒ پر حجت ہے ساتھ دن کے اعتبار کرنے میں۔

امام شافعیؒ کا کوئی ضعیف قول ہے کہ ساتھ دن تک بھی خون آئے تو وہ نفاس کا ہوگا اس پر یہ حدیث حجت ہوگی، انکی دلیل یہ اثر ہو سکتا ہے۔ قال الشمی: تنتظر کأقصى ما ينتظر، قال حسبه قال: شہرین۔ (مصنف عبدالرزاق، باب البکر والنساء، ج ۱، ص ۳۱۳، نمبر ۱۱۹۹ سنن للبیہقی، باب النفاس، ج ۱، ص ۵۰۵، نمبر ۱۶۱۴) اس اثر میں ہے کہ ساتھ دن بھی عورت نفاس والی رہ سکتی ہے۔

ترجمہ: (۱۵۷) نفاس کا خون چالیس دن سے تجاوز کر جائے حالانکہ یہ عورت اس سے پہلے بچہ جن چکی تھی اور اس کے لئے نفاس میں عادت تھی تو نفاس کا خون لوٹا یا جائے گا اس کی عادت کی طرف (جیسے کہ کتاب الحيض میں بیان کیا)۔

تشریح: جس عورت کو پہلے بچہ پیدا ہو چکا ہو اور نفاس کے لئے اس کی ایک عادت ہو مثلاً پچیس روز نفاس آتا ہو اب اس کو پچاس روز تک خون آگیا تو دس روز تو یقیناً استحاضہ ہے اس لئے اس دس روز کے ساتھ باقی پندرہ دن بھی استحاضہ شمار کیا جائے گا۔ اور اس کی پہلی عادت کے مطابق پچیس روز ہی نفاس ہوگا۔ کیونکہ چالیس دن کے بعد والے دس دن استحاضہ ہے تو معلوم ہوا کہ پچیس دن کے بعد بھی استحاضہ ہی آیا ہے۔ اور اگر اس عورت کی کوئی عادت نہیں ہے تو حدیث کے مطابق چالیس روز نفاس ہوگا اور باقی دن استحاضہ ہوگا۔ عادت کی طرف پھرنے کی دلیل یہ حیض والی حدیث ہے۔ قالت عائشہ رأیت مرکنھا ملآن دما فقال لھا رسول اللہ ﷺ امکنی قدر ما كانت تحبسک حیضتک ثم اغتسلی و صلی (مسلم شریف، باب استحاضہ و

(۱۵۸) و ان لم تكن لها عادة فابتداء نفاسها اربعون يوماً ﴿۱﴾ لانه امكن جعله نفاساً (۱۵۹) فان ولدت ولدين في بطن واحد فنفاستها من الولد الاول عند ابى حنيفةؒ ، و ابى يوسفؒ و ان كان بين الولدين اربعون يوماً، و قال محمدؒ من الولد الآخر ﴿۲﴾

غسلھا و صلواتھا ص ۵۱ نمبر ۳۳۳) اس حدیث میں ہے کہ عادت کے بعد سب استحاضہ ہوگا (۲) عن النبی ﷺ قال فی المستحاضة یدع الصلوة ایام اقرانھا التی كانت تحيض فیھا ثم تغتسل و تتوضأ عند کل صلوة و تصوم و تصلی۔ (ترمذی شریف، باب ما جاء ان الاستحاضة تنوضأ لكل صلوة ص ۳۳ نمبر ۱۲۶ ابو داود شریف، باب اذا اقبلت الحيضة تدع الصلوة ص ۳۳، نمبر ۲۸۴) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ عورت کے حیض کے لئے عادت معروفہ ہو اور دس دن سے زیادہ خون آگیا تو عادت سے زیادہ جتنا زیادہ ہوگا سب استحاضہ ہوگا اور اسی پر قیاس کر کے نفاس میں بھی عادت سے جتنا زیادہ ہوگا وہ سب استحاضہ ہوگا

ترجمہ: (۱۵۸) اور اگر اس کی عادت نہ ہو تو اس کے نفاس کی مدت چالیس دن ہے۔

ترجمہ: ۱۔ اس لئے کہ اس کو نفاس قرار دینا ممکن ہے۔

تشریح: اور جس کی عادت نہیں ہے اور اس کو مثلاً پچاس دن خون آگیا تو اس کے لئے چالیس دن نفاس ہوگا اور باقی دن استحاضہ ہوگا۔ اس کی دلیل یہ حدیث ہے۔ عن عبد الله بن عمرو قال: قال رسول الله ﷺ: تنتظر النفساء أربعين ليلة، فان رأت الطهر قبل ذالك فهي طاهر، و ان جاوزت الاربعين فهي بمنزلة المستحاضة، تغتسل و تصلی، فان غلبها الدم توضأت لكل صلوة۔ (دارقطنی، باب الحيض، ج اول، ص ۲۲۸، نمبر ۸۴) اس حدیث میں ہے کہ چالیس دن سے جو زیادہ ہو وہ استحاضہ ہے۔

ترجمہ: (۱۵۹) کسی عورت نے ایک ہی حمل سے دو بچے دیئے تو اس کا نفاس وہ خون ہے جو پہلے بچے کے بعد نکلے امام ابو حنیفہؒ کے نزدیک۔ اگرچہ دونوں بچوں کے درمیان چالیس دن ہی کیوں نہ ہوں، اور امام محمدؒ اور امام زفرؒ نے فرمایا کہ دوسرے بچے کے بعد۔

تشریح: عورت نے ایک ہی حمل سے دو بچے دیئے تو پہلے بچے کے بعد جو خون آئے گا وہ ہیں سے نفاس شروع ہو جائے گا، چاہے دونوں بچے کے پیدا ہونے کے درمیان چالیس دن کا وقفہ ہو۔ کیونکہ چھ مہینے سے پہلے جو بچہ پیدا ہوگا وہ ایک ہی حمل سے شمار کیا جائے گا۔ اور امام محمدؒ فرماتے ہیں کہ پہلے بچے کے بعد جو خون آئے گا وہ استحاضہ ہے، اور دوسرے بچے کے بعد جو خون آئے گا وہ نفاس کا خون ہوگا۔

وجہ: امام ابو حنیفہؒ اور امام ابو یوسفؒ فرماتے ہیں کہ ایک بچہ پیدا ہونے کے بعد رحم کا منہ کھل گیا اور انسان بھی پیدا ہو گیا جس سے

۱۔ و هو قول زفر لانها حامل بعد الوضع الاول فلا تصیر نفساء، كما انها لا تحيض، و لهذا تنقضی العدة بالاخیر بالاجماع ۲۔ و لهما ان الحامل انما لا تحيض لانسداد فم الرحم علی ما ذکرنا، و قد انفتح بخروج الاول و تنفس بالدم فكان نفاساً

لفظ نفاس مشتق ہے۔ اس لئے پہلے بچے کے بعد جو خون نکلے گا وہ سب نفاس شمار کیا جائے گا۔ اور امام محمد اور زفر فرماتے ہیں کہ ایک بچہ پیٹ میں موجود ہے اس لئے عورت ابھی حاملہ ہے اور حمل کی حالت میں جو خون آتا ہے وہ استحاضہ کا خون ہوتا ہے۔ اس لئے پہلے بچے کے بعد جو خون ہے وہ استحاضہ کا خون ہوگا۔ دوسری بات یہ ہے کہ ابھی رحم کا منہ بھی پورا کھلا ہوا نہیں ہے جب تک کہ دوسرا بچہ پیدا ہو کر منہ پورا نہ کھل جائے نفاس کا خون کیسے شمار کیا جائے گا۔

حاصل: طرفین کی نظر بچہ پیدا ہونے کی طرف گئی اور امام محمد کی نظر اندر جو بچہ ابھی تک موجود ہے اس کی طرف گئی۔

ترجمہ: ۱۔ یہی امام زفر کا قول ہے، اسلئے کہ عورت پہلا بچہ دینے کے بعد ابھی بھی حاملہ ہے اسلئے وہ نفاس والی نہیں ہوگی جیسے کہ حیض والی نہیں ہے۔ یہی وجہ ہے کہ عدت بالا جماع آخر سے پوری ہوتی ہے۔

تشریح: پہلا بچہ دینے کے بعد ابھی بھی پیٹ میں بچہ موجود ہے اسلئے وہ ابھی بھی حاملہ ہے اسلئے وہ نفاس والی نہیں ہو سکتی۔ اور چونکہ پیٹ میں حمل ہے اسلئے اس کے پیٹ سے حیض بھی نہیں نکل سکتا۔ یہی وجہ ہے کہ بالاتفاق یہ مسئلہ ہے کہ دوسرا بچہ پیدا ہوگا تب اسکی عدت پوری ہوگی، پہلا بچہ پیدا ہونے کے بعد عدت پوری نہیں ہوگی، جس سے معلوم ہوا کہ دوسرے بچے کے بعد نفاس ہوگا۔

ترجمہ: ۲۔ اور امام ابو حنیفہ اور امام ابو یوسف کی دلیل یہ ہے کہ رحم کا منہ بند ہونے کی وجہ سے حیض نہیں آ سکتا، تاہم پہلا بچہ نکلنے کی وجہ سے کچھ منہ کھل چکا ہے اور خون باہر نکلا ہے اسلئے نفاس والی ہوگی۔

تشریح: یہ امام محمد کو جواب ہے کہ حیض تو اس وقت آتا ہے جب رحم کے اندر بچہ نہ ہو اور یہاں بچہ موجود ہے اسلئے حیض تو نہیں آ سکتا، البتہ ایک بچہ باہر نکلنے کی وجہ سے رحم کا منہ کچھ نہ کچھ کھل چکا ہے اور اسی وجہ سے خون بھی آرہا ہے اسلئے یہ خون نفاس کا ہی ہے (۲) ڈاکٹری اعتبار سے بھی یہ خون نفاس کا ہے اسکی وجہ یہ ہے کہ جب پہلا بچہ رحم سے باہر نکلا تو اس بچے کا آنول جو رحم کی جھلیوں کے ساتھ چپکا ہوا تھا وہ اکھڑ گیا، اس اکھڑنے کی وجہ سے یہ خون آرہا ہے، اور آنول اکھڑنے کے بعد جھلیوں سے جو خون آتا ہے اسی کو نفاس کا خون کہتے ہیں، اور یہ وہی ہے، اسلئے یہ نفاس کا خون ہے۔ اور جب رحم بچے سے خالی ہوتا ہے تو رحم کے چاروں طرف جھلیاں پیدا ہوتی ہیں پھر حیض کے موقع پر حیض کے خون کے ساتھ کٹ کٹ کر گرتی ہے اسی خون کا نام حیض ہے۔ اور ظاہر ہے کہ بچہ پیدا ہونے کے بعد جھلیاں کٹ کر نہیں گرے گی اسلئے یہ خون حیض نہیں ہے، نفاس ہی ہے۔ اور رحم میں کوئی زخم ہو اس سے خون آئے

۳۔ والعدة تعلقت بوضع حمل مضاف الیہا فیتناول الجميع

تو اسکو استخاضہ کہتے ہیں۔

ترجمہ: ۳۔ اور عدت تعلق رکھتی ہے وضع حمل کے ساتھ جو منسوب ہے عورت کی طرف تو تمام کو شامل ہوگا۔

تشریح: یہ امام زفرؒ کو جواب ہے، انہوں نے استدلال فرمایا تھا کہ عدت دوسرے بچے کے نکلنے کے بعد پوری ہوتی ہے اسلئے نفاس بھی دوسرے بچے کے نکلنے کے بعد شروع ہوگی، اسکا جواب یہ ہے کہ آیت، واولات الاحمال اجلهن ان يضعن حملهن۔ (آیت ۴۲ سورۃ الطلاق ۶۵) میں یہ فرمایا کہ حمل والی عورت کی عدت حمل جنمنے سے پوری ہوگی، اور حمل جننا اسی وقت ہوگا جب پورا حمل جن دے اور وہ کسی طرح بھی حاملہ نہ کہلائے، ابھی ایک بچہ پیٹ میں ہے تو پورا حمل باہر نہیں نکلا اسلئے ابھی اسکی عدت پوری نہیں ہوگی جب تک دونوں بچے باہر نہ نکل جائے

لغت: عقیب: بعد میں۔ انقضى: پوری ہوئی۔ انسد: سد سے مشتق ہے، منہ کا بند ہونا۔ تنفس: خون کا باہر نکلنا۔

<https://darsenizamibooks.wordpress.com/>

﴿باب الانجاس و تطہیرھا﴾

(۱۶۰) تطہیر النجاسة واجب من بدن المصلی، وثوبہ، والمكان الذی یصلی علیہ ﴿

﴿نجاست، اور اسکے پاک کرنے کا باب﴾

ضروری نوٹ: انجاس نجس کی جمع ہے ناپاکی۔ نجس کی دو قسمیں ہیں نجاست حکمیہ جیسے وضو اور غسل کی ضرورت ہو اور نجاست ہقیقیہ جیسے پیشاب اور پاخانہ۔ یہاں اسی نجاست ہقیقیہ کے احکام کے متعلق بحث ہے۔ اس کی دلیل یہ آیت ہے وثیابک فطھر (آیت ۴۲ سورۃ المدثر ۷۲) اور حدیث یہ ہے عن اسماء بنت ابی بکر انھا قالت سألت امرأة رسول اللہ ﷺ فقالت یا رسول اللہ ارايت احدا اذا اصاب ثوبها الدم من الحيضة كيف تصنع فقال رسول اللہ اذا اصاب ثوب احدا کن الدم من الحيضة فلتقرصه ثم لتنضحه بماء ثم لتصل فيه۔ (بخاری شریف، باب غسل دم الحيض ص ۴۵ نمبر ۳۰ ترمذی شریف، باب ما جاء في غسل دم الحيض من الثوب، ص ۳۵، نمبر ۱۳۸)

ترجمہ: (۱۶۰) نجاست کو پاک کرنا واجب ہے (۱) نماز پڑھنے والے کے بدن سے (۲) اس کے کپڑے سے (۳) اور اس مکان سے جس پر نماز پڑھتے ہیں۔

تشریح: نماز پڑھنے والے کے لئے بدن، کپڑا اور مکان کا پاک ہونا ضروری ہے ورنہ نماز نہیں ہوگی۔ نجاست حکمیہ سے پاک ہونے کی دلیل تو وضو اور غسل کے ابواب میں گزری اور نجاست ہقیقیہ سے پاک ہونے کی دلیل یہ ہے۔

وجہ: (۱) نجاست حکمیہ سے پاک ہونا ضروری ہے تو نجاست حقیقیہ۔ مثلاً پیشاب، پاخانہ لگا ہو تو اس سے پاک ہونا بدرجہ اولیٰ ضروری ہوگا۔ کیونکہ یہ تو اور بھی زیادہ گندی چیز ہے (۲) بدن پاک ہونے کی دلیل یہ حدیث ہے سمعت انس بن مالک یقول کان النبی ﷺ اذا خرج لحاجته اجیء انا و غلام معنا اداوة من ماء یعنی یستنجدی بہ۔ (بخاری شریف، باب الاستنجاء بالماء ص ۲۷ نمبر ۱۵۰)، پانی سے استنجا کرنے کی وجہ یہی ہے کہ مصلی کا بدن نجاست ہقیقیہ سے پاک ہونا چاہئے۔ کپڑا پاک ہونے کی دلیل اوپر کی آیت ہے وثیابک فطھر اور حدیث میں ہے عن اسماء ابنة ابی بکر ان امرأة سألت النبی ﷺ عن الثوب یصیبہ الدم من الحيضة؟ فقال رسول اللہ حتیہ ثم اقرصہ بالماء ثم رشہ و صلی فیہ۔ (ترمذی شریف، باب ما جاء في غسل دم الحيض من الثوب ص ۳۵ نمبر ۱۳۸) اور مکان پاک ہونے کی شرط کی دلیل یہ حدیث ہے عن ابن عمر ان النبی نہی ان یصلی فی سبعة مواطن فی المنزل والمجزرة والمقبرة وقارة الطريق و فی الحمام و فی معائن الابل و فوق ظہر بیت اللہ۔ (ترمذی شریف، باب ما جاء في كراهية ما یصلی الیہ و فی ص ۸۱ نمبر ۳۴۶) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ ان مقامات پر ناپاکی ہوتی ہے اس لئے ان مقامات پر نماز پڑھنا ناجائز ہے۔

۱۔ لقولہ تعالیٰ و ثیابک فطہر، ۲۔ وقال ﷺ: حیثہ ثم اقرصیہ ثم اغسلیہ بالماء ولا یضرک اثرہ
 ۳۔ و اذا وجب التطہیر فی الثوب وجب فی البدن والمکان لان الاستعمال فی حالة الصلوۃ یشمل
 الكل

ترجمہ: ۱۔ اللہ تعالیٰ کے قول و ثیابک فطہر (آیت ۴ سورۃ الدھر ۷۴) کی وجہ سے۔ اس آیت میں کپڑے سے نجاست پاک کرنے کا حکم ہے۔ جس سے معلوم ہوا کہ مصلیٰ کے لئے نجاست پاک کرنا ضروری ہے۔

ترجمہ: ۲۔ اور حضورؐ کے قول کی وجہ سے کہ کپڑے کو رگڑو پھر چٹکی سے کھرچو پھر اسکو پانی سے دھوؤ الو، اور اسکا اثر باقی رہنا کوئی نقصان نہیں دیتا۔

اس مفہوم کے قریب حدیث یہ ہے۔ عن اسماء بنت ابی بکر انھا قالت سألت امرأة رسول اللہ ﷺ فقالت یا رسول اللہ ارأیت احدانا اذا اصاب ثوبها الدم من الحيضة كيف تصنع فقال رسول اللہ اذا اصاب ثوب احدنا كن الدم من الحيضة فلتقرصه ثم لتنضحه بماء ثم لتصل فيه. (بخاری شریف، باب غسل دم الحيض ص ۳۵ نمبر ۳۰۷ / مسلم شریف، باب نجاسة الدم وكيفية غسله، ص ۱۳۰، نمبر ۲۹۱ / ۶۷۵ / ترمذی شریف، باب ما جاء في غسل دم الحيض من الثوب، ص ۳۵، نمبر ۱۳۸) اس حدیث میں نجاست پاک کرنے کا حکم ہے۔

لا یضرک اثرہ : یہ جملہ کسی دوسری حدیث کا مفہوم ہے جسکو مصنف نے یہاں جوڑا ہے، حدیث یہ ہے عن ابی ہریرۃ قال: اذا طهرت فاغسلیہ ثم صلی فیہ . فقالت : فان لم یخرج الدم ؟ قال : یکفیک غسل الدم ولا یضرک اثرہ (ابوداؤد شریف، باب المرأة تغسل ثوبها الذي تلثمه في حیضها ص ۵۸ نمبر ۶۵ / مسند امام احمد۔ مسند ابی ہریرۃ، ج ثالث، ص ۵۲، نمبر ۸۵۳۹) اس حدیث میں ہے ولا یضرک اثرہ۔ دوسری حدیث میں بھی اسکا مفہوم ہے حدیث یہ ہے۔ سألت عائشة عن الحائض یصیب ثوبها الدم؟ قالت تغسله فان لم یذهب اثره فلتغيره بشيء من صفرة (ابوداؤد شریف، باب المرأة تغسل ثوبها الذي تلثمه في حیضها ص ۵۸ نمبر ۳۵۷) حدیث میں ہے کہ، داغ اور رنگت نہ جائے تو کوئی حرج نہیں ہے اس کو کھفرہ سے بدل دیا جائے اتنا ہی کافی ہے، مصنف نے اسی حدیث کے مفہوم کو کچھ جملی حدیث کے ساتھ جوڑا ہے۔

ترجمہ: ۳۔ اور جب کپڑے میں پاک کرنا واجب ہو تو بدن، اور مکان میں بھی واجب ہوگا اسلئے کہ نماز کی حالت میں یہ سارے استعمال ہوتے ہیں

تشریح: صاحب ہدایہ نے کپڑے کو پاک کرنے کے بارے میں حدیث لایا، اور فرمایا کہ بدن اور مکان بھی نماز کی حالت میں استعمال ہوتے ہیں اسلئے ان دونوں کو بھی کپڑے پر قیاس کر کے یہ کہا جائے کہ یہ دونوں بھی نماز کی حالت میں استعمال ہوتے

(۱۶۱) و یجوز تطہیرھا بالماء و بكل مائع طاهر یمکن ازالتها به كالخل و ماء الورد و نحو ذالک
مما اذا عصر انصر ﴿۱﴾ و هذا عند ابی حنیفہؒ و ابی یوسفؒ

ہیں اسلئے ان دونوں کا پاک ہونا بھی ضروری ہے۔ لیکن بدن پاک کرنے کی مستقل دلیل یہ حدیث ہے سمعت انس بن مالک یقول کان النبی ﷺ اذا خرج لحاجته اجبیء انا و غلام معنا اداوة من ماء یعنی یستنجی بہ۔ (بخاری شریف، باب الاستنجاء بالماء ص ۷۲ نمبر ۱۵۰) پانی سے استنجا کرنے کی وجہ یہی ہے کہ مصلی کا بدن نجاست حقیقیہ سے پاک ہونا چاہئے۔ اور مکان پاک ہونے کی شرط کی دلیل یہ حدیث ہے عن ابن عمر ان النبیؐ نہی ان یصلی فی سبعة مواطن فی المزیلة والمجزرة والمقبرة وقارة الطريق و فی الحمام و فی معائن الابل و فوق ظهر بیت اللہ۔ (ترمذی شریف، باب ماجاء فی کراہیۃ ما یصلی الیہ و فی ص ۸۱ نمبر ۳۲۶) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ نماز پڑھنے والے کا مکان بھی نجاست سے پاک ہونا چاہئے۔

ترجمہ: (۱۶۱) نجاست کا پاک کرنا جائز ہے پانی کے ذریعہ اور ہر وہ چیز کے ذریعہ جن سے نجاست کا زائل کرنا ممکن ہو جیسے سرکہ اور گلاب کا پانی۔ اور اس جیسی ایسی چیز کے ذریعہ کہ اسکو نچوڑے تو وہ نچر جاویں۔

ترجمہ: ۱۔ یہ امام ابو حنیفہؒ اور امام ابو یوسفؒ کے نزدیک ہے۔

تشریح: حنفیہ کے نزدیک اصل قاعدہ یہ ہے کہ جن چیزوں سے نجاست کے اجزاء دھل جاتے ہیں وہ پانی نہ بھی ہوں تب بھی ان چیزوں سے نجاست حقیقیہ کو پاک کرنا جائز ہے۔ کیونکہ اصل ناپاکی تو اجزاء نجاست ہیں جب وہ ہی نہیں رہیں تو کپڑا پاک ہو جائے گا البتہ یہ ضروری ہے کہ جس چیز سے پاک کیا جا رہا ہے وہ ایسا ہو کہ جب اسکو نچوڑیں تو وہ نچر جائے، تاکہ جب وہ خود نکلے تو اسکے ساتھ نجاست بھی نکل جائے۔ اس لئے گلاب کا پانی یا سرکہ جو پانی کی طرح پتلا ہوتے ہیں اور اجزاء نجاست کو دھو ڈالتے ہیں اور انکو نچوڑتے تو وہ نچر جاتے ہیں اسلئے ان سے نجاست کو دھوئے تو پاک ہو جائے گا۔ البتہ یہ رس کی قسموں میں سے ہیں اس لئے ان سے وضو یا غسل کرنا جائز نہیں ہے۔ تفصیل پہلے گزری چکی ہے (۲) حدیث میں ہے قالت عائشة ما کان لاحد انا الا ثوب واحد تحيض فيه فاذا اصابه شيء من دم قالت بریقها فقصعته بظفرها۔ (بخاری شریف، باب هل تلمس المرأة فی ثوب حاضت فی ص ۳۵ نمبر ۳۱۲ ابوداؤد شریف، باب المرأة تغسل ثوبها الذی تلبسه فی حیضها ص ۵۸ نمبر ۳۶۴)۔ خون سب کے نزدیک ناپاک ہے اور اس کو تھوک سے ترکر کے ناخن سے رگڑ دیا اور خون زائل ہو گیا تو وہ چیز پاک ہو جائے گا، اور ظاہر ہے کہ تھوک پانی نہیں ہے جس سے معلوم ہوا کہ پانی کے علاوہ سے بھی ناپاک چیز پاک ہو سکتی ہے (۳) جوتے پر نجاست لگی ہو اور زمین پر رگڑ دیا جائے اور نجاست زائل ہو جائے تو جوتا پاک ہو جاتا ہے۔ اس کا مطلب یہ ہوا کہ اصل قاعدہ یہی ہے کہ نجاست کے زیمان سے کپڑا

۲ وقال محمد وزفر والشافعی لا يجوز الا بالماء لانه يتنجس باول الملاقات والنجس لا يفيد الطهارة الا ان هذا القياس ترك في الماء للضرورة ۳ ولهما ان المائع قانع والطهورية بعلة القلع ۴ والنجاسة

پاک ہو جائے گا۔

ترجمہ: ۲ امام محمد اور امام زفر، اور امام شافعی نے فرمایا کہ پاک کرنا جائز نہیں ہوگا مگر پانی سے، اسلئے کہ پانی اول ملاقات سے ناپاک ہو جائے گا اور ناپاک چیز پاک نہیں کر سکتا مگر یہ قیاس ضرورت کی بنا پر پانی کے بارے میں چھوڑ دیا گیا۔

تشریح: امام محمد اور امام زفر اور امام شافعی فرماتے ہیں کہ صرف پانی سے نجاست زائل کرے گا تو پاک ہوگا۔ کسی دوسری بہنے والی چیز سے نجاست زائل کرے گا تو چیز پاک نہیں ہوگی۔

وجہ: (۱) ان کی دلیل یہ ہے کہ پانی جب ناپاک چیز کے ساتھ ملتا ہے تو وہ خود بھی ناپاک ہو جاتا ہے، اور حتمی مرتبہ ناپاک چیز کے ساتھ ملے گا وہ ناپاک ہوتا جائے گا اسلئے وہ کبھی بھی پاک نہیں کر سکتا، البتہ پانی سے پاک کرنے کی ضرورت ہے اسلئے یہ قیاس پانی کے بارے میں چھوڑ دیا گیا، کہ اس سے پاک ہو جائے، البتہ دوسری چیزوں سے پاک نہیں ہوگا۔ (۲) یہ حضرات ان احادیث سے بھی استدلال کرتے ہیں جن میں پانی سے مٹی، خون، پیشاب پاک کرنے کا ذکر ہے۔ عن اسماء بنت ابی بکرؓ ... اذا اصاب ثوب احدا كن الدم من الحيضة فلنقرصه ثم لتنضحه بماء ثم لتصلی فیہ (بخاری شریف، باب غسل دم الحيض، ص ۳۵، نمبر ۳۰، مسلم شریف، باب نجاسة الدم وكيفية غسله، ص ۱۴۰، نمبر ۲۹۱/۶۷۵) اس حدیث میں پانی سے ناپاکی دور کرنے کا تذکرہ ہے۔ اس لئے صرف پانی سے ناپاکی پاک ہوگی۔ (۳) و ينزل علیکم من السماء ماء ليطهرکم به (آیت ۱۱، سورۃ الانفال ۸) اس آیت میں ہے کہ پانی کو تم لوگوں پر پاک کرنے کے لئے اتارا، اس وجہ سے بھی پانی کو پاک کرنے والا کہا۔ (۴) چوتھی دلیل یہ ہے کہ جس طرح پانی کے علاوہ سے نجاست حکمی یعنی وضو، غسل نہیں کر سکتے اسی طرح نجاست حقیقی بھی پاک نہیں کر سکتے۔

ترجمہ: ۳ اور امام ابو حنیفہ اور امام ابو یوسف کی دلیل یہ ہے کہ بہنے والی چیزیں نجاست کو اکھیڑنے والی ہے اور پاک ہونا اکھیڑنے، اور زائل کرنے کی علت کی وجہ سے ہے۔

تشریح: یہ دلیل عقلی ہے۔ شیخین کی دلیل اوپر بھی گزر چکی ہے کہ نجاست پاک ہونے کی اصل وجہ یہ ہے کہ نجاست وہاں سے زائل ہو جائے اور مکمل نکل جائے اب جن بہنے والی چیز میں یہ خوبی ہو کہ وہ نجاست کو اکھاڑ پھینکے اس سے نجاست پاک ہو جائے گی، اسلئے پانی کے علاوہ سے بھی نجاست پاک ہوگی۔

ترجمہ: ۴ اور نجس ہونا مجاورت کی وجہ سے ہے پس جب نجاست کے اجزاء ختم ہو گئے تو وہ چیز پاک رہ گئی۔

للمجاورة، فاذا انتهت اجزاء النجس يبقى طاهراً وجواب الكتاب لا يفرق بين الثوب والبدن، وهذا قول ابي حنيفة واحدى الروایتین عن ابي يوسف، وعنه انه فرق بينهما فلم يعجز في البدن بغير الماء (۱۶۲) و اذا اصاب الخف نجاسة لهاجرم كالروث، والعذرة، والمنى فحفت فذلكه بالارض جاز

۱۔ وهذا استحسان

تشریح : یہ امام محمد وغیرہ کو جواب ہے، انہوں نے فرمایا تھا کہ نجاست پانی کے ساتھ ملنے کی وجہ سے اسکو بھی ناپاک کرتی رہے گی اور کسی چیز کو کبھی پاک نہیں ہونے دیگی۔ اسکا جواب یہ ہے کہ پانی یا بننے والی چیز اس وقت تک ناپاک رہتی ہے جب تک اسکے ساتھ نجاست ملی ہوئی اور مجاور رہتی ہے، لیکن بار بار پانی ڈالنے کی وجہ سے جب ناپاکی وہاں سے بالکل نکل گئی اور اسکا ایک جز بھی وہاں نہیں رہا اب جو پانی وہاں ڈالیں گے اس میں نہ ناپاکی آئی اور نہ وہ پانی ناپاک ہوا اسلئے اب وہ ناپاک چیز بھی پاک ہوگئی۔

ترجمہ : ۱۔ اور قدوری کتاب میں جو حکم مذکور ہے وہ کپڑے اور بدن میں کوئی فرق نہیں کرتا یہی قول امام ابوحنیفہؒ کا ہے اور امام ابو یوسفؒ سے بھی یہی ایک روایت ہے، اور امام ابو یوسفؒ سے دوسری روایت یہ ہے کہ انہوں نے دونوں میں فرق کیا ہے اسلئے بدن پاک کرنے میں پانی کے علاوہ جائز نہیں۔

تشریح : قدوری کا جو متن ہے اس سے تو یہ معلوم ہوتا ہے کہ بدن اور کپڑے پاک کرنے میں کوئی فرق نہیں ہے دونوں کو کسی بننے والی چیز سے پاک کر سکتے ہیں، امام ابوحنیفہؒ کی ایک روایت یہی ہے، لیکن امام ابو یوسفؒ کی ایک دوسری روایت بھی ہے کہ بدن اور کپڑے میں فرق ہے۔ کپڑے کو کسی بننے والی چیز سے پاک کر سکتے ہیں لیکن بدن کی نجاست کو صرف پانی سے پاک کر سکتے ہیں کسی اور چیز سے نہیں۔

لغت : مائع : ہر بننے والی چیز، اخل : سرکا، ماء اللورد : گلاب کا پانی۔ اعصر : نچوڑے اور اسی سے ہے اعصر : خود نچر جائے۔ قائل : اکھیرنے والی چیز۔ مجاورة : ملا ہوا ہو، ساتھ ہو۔

نوٹ : جس بننے والی چیز میں نجاست زائل کرنے کی صلاحیت نہ ہو اس سے کپڑا پاک نہیں ہوگا۔

ترجمہ : (۱۶۲) اگر موزے کو ایسی نجاست لگ جائے جس کو جسم ہے، جیسے لید اور پاخانہ اور مٹی پھر وہ خشک ہو جائے پس اس کو رگڑ دے زمین سے تو اس موزے میں نماز جائز ہے۔

ترجمہ : ۱۔ یہ مسئلہ اتحسان پر ہے۔

تشریح : جس نجاست کو جسم ہے جیسے پاخانہ، لید، گوبر وغیرہ وہ چڑے کے موزے یا جوتے پر لگ جائے پھر خشک ہو جائے پھر اس کو زمین سے اتار رگڑ دے کہ پاخانہ لگا ہوا محسوس نہ ہو تو وہ جوتا یا موزہ پاک ہو جائے گا۔ قیاس کا تقاضا تو یہی ہے کہ رگڑنے سے

۲ وقال محمد: لا يجوز، وهو القياس الا في المنى خاصة لان المتداخل في الخف لا يزيله الجفاف والدلك، بخلاف المنى على ما ذكره ۳ ولهما قوله عليه السلام فان كان بهما اذى فليمسحهما

موزہ پاک نہ ہو کیونکہ چڑے کے اندر ابھی بھی نجاست موجود ہے، لیکن آگے والی حدیث کی وجہ سے استحساناً موزے کو پاک قرار دیا ہے۔

وجہ: (۱) چڑے میں جو ناپاکی سرایت کی ہوگی وہ کم ہے اور سوکھنے کی وجہ سے ناپاکی کے جسم نے واپس چوس لیا اور چڑے کے اندر بہت کم ناپاکی رہ گئی اور اوپر کے حصے کو زمین سے رگڑ دیا تو نجاست زائل ہوگئی اور پہلے بتایا گیا ہے کہ نجاست کے زائل ہونے سے کپڑا یا چڑا پاک ہو جاتا ہے۔ اس لئے یہ جوتے یا موزے پاک ہو جائیں گے (۲) حدیث میں ہے عن ابی ہریرۃ ان رسول اللہ ﷺ قال اذا وطى احدكم بنعله الاذى فان التراب له طهور۔ (ابوداؤد شریف، باب فی الاذى یصیب العسل ص ۶۱ نمبر ۳۸۵) مسند احمد اور ابوداؤد میں لمبی حدیث کے آخر میں یہ جملہ بھی ہے۔ عن ابی سعید بن الخدری ... فاذا جاء أحدکم الى المسجد فلينظر فی نعلیه، فان رأى فیہما قدرًا او قال اذى فليمسحهما (مسند احمد، مسند ابی سعید الخدری، ج ۳، ثالث، ص ۵۱۹، نمبر ۱۱۳۶) ابوداؤد شریف، باب المصلوۃ فی العسل، ص ۱۰۲، نمبر ۶۵۰) اس حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ مٹی سے رگڑنے کے بعد جو تیا موزہ پاک ہو جائے گا

اصول: نجاست ہتھیکہ کے زائل ہونے سے چیز پاک ہو جائیگی۔

ترجمہ: ۲ اور امام محمدؒ نے فرمایا کہ رگڑنے سے جائز نہیں ہے اور یہی قیاس کا تقاضا ہے، مگر خاص طور پر منی کے بارے میں، اسکی وجہ یہ ہے کہ موزے کے اندر جو نجاست داخل ہوگئی خشک ہونا اور رگڑنا اسکو زائل نہیں کرے گی، بخلاف منی کے جیسا کہ ہم اسکو ذکر کریں گے۔

تشریح: امام محمدؒ فرماتے ہیں کہ موزے یا چڑے کی چیز میں جرم والی نجاست لگ جائے اور خشک ہو جائے تو رگڑنے سے پاک نہیں ہوگی اسکو دھونا ہی پڑے گا، اور قیاس کا تقاضا بھی یہی ہے، اسلئے کہ موزے کے اندر جو نجاست گھس گئی ہے خشک ہونے اور اسکو رگڑنے سے کیسے نکلے گی! رگڑنے سے زیادہ سے زیادہ یہ ہوگا کہ اوپر کی نجاست چھڑ جائیگی لیکن اندر تو نجاست موجود ہے اسلئے چڑا ناپاک رہے گا (۲) انکی دلیل وہ حدیث بھی ہے جس میں نجاست کو پانی سے دھونے کا تذکرہ ہے۔ البتہ منی کپڑے پر لگ جائے تو اسکو رگڑنے سے پاک ہو جائے گا، کیونکہ حدیث میں ہے کہ رگڑنے سے کپڑا پاک ہو جائے گا۔ یہ بحث آگے آرہی ہے۔

ترجمہ: ۳ امام ابو حنیفہؒ اور امام ابو یوسفؒ کی دلیل حضورؐ کا قول ہے، کہ ان دونوں موزوں میں کوئی گندگی ہو تو ان دونوں کو زمین سے رگڑ دو اسلئے کہ زمین دونوں کو پاک کرنے والی چیز ہے۔

بالارض فان الارض لهما طهور ۲ و لان الجلد لصلابته لا يتداخله اجزاء النجاسة الا قليل ثم يجتذبه الجرم اذا جف فاذا زال زال ما قام به (۱۶۳) و في الرطب لا يجوز حتى يغسله ۳ لان المسح بالارض يكثره و لا يطهره

تشریح : یہ جملہ دو حدیثوں کا مجموعہ ہے، وہ دونوں ابوداؤد شریف اور مسند احمد کی حدیث اور پرگزری پھر بھی حدیث یہ ہے۔ مسند احمد اور ابوداؤد میں لمبی حدیث کے آخر میں یہ جملہ ہے۔ عن ابی سعید الخدری ... فاذا جاء أحدكم الى المسجد فلينظر في نعليه، فان رأى فيهما قدرًا او قال اذى فليمسحهما (مسند احمد، مسند ابی سعید الخدری، ج ۳، ص ۵۱۹، نمبر ۱۱۳۶۷) ابوداؤد شریف، باب الصلوة فی العمل، ص ۱۰۲، نمبر ۶۵) اور دوسری حدیث یہ ہے۔ عن ابی ہریرۃ ان رسول اللہ ﷺ قال اذا وطى أحدكم بنعله الاذى فان التراب له طهور۔ (ابوداؤد شریف، باب فی الاذى۔ صیب العمل ص ۲۱ نمبر ۳۸۵) حدیث کا جملہ ان دو حدیثوں کا مجموعہ ہے۔

ترجمہ : ۲ اور اسلئے کہ چڑا سخت ہونے کی وجہ سے نجاست کے اجزاء اس کے اندر داخل نہیں ہونگے مگر بہت تھوڑے پھر نجاست کا جرم اس کو جذب کر لے گا جب خشک ہوگی، پس جب جرم زائل ہوگا تو وہ نجاست بھی زائل ہو جائے گی جو جرم کے ساتھ لگی تھی۔

تشریح : یہ دلیل عقلی ہے، اور امام محمد کو جواب ہے۔ کہ چڑا کافی سخت اور ٹھوس ہوتا ہے اسلئے نجاست کے اجزاء اندر بہت کم داخل ہونگے پھر موزے کے اوپر نجاست کا جرم سوکھے گا تو چڑے کے اندر گھسی ہوئی نجاست جو تپانی کی شکل میں ہے اس کو وہ جذب کرے گا، اور چڑے کے اندر کی نجاست اوپر کے جرم کے ساتھ چپک جائے گی اور جب یہ جرم گرے گا تو اس کے ساتھ یہ نجاست بھی گر جائے گی اور زائل ہو جائے گی اور چڑے کے اندر کا حصہ بھی پاک ہو جائے گا اور جرم گرنے سے اوپر کا حصہ بھی پاک ہو جائے گا۔ اور پہلے قاعدہ گزر چکا ہے کہ نجاست کے زائل ہونے سے چیز پاک ہو جاتی ہے۔ اصل تو اوپر کی حدیث ہے۔

لغت : جرم : جسم دار، روٹ : گوشت۔ العذرة : پاخانہ جفت : خشک ہو گیا، دلت : رگڑا۔ متداخل : دخل سے مشتق ہے، جو اندر گھس جائے، اذی : گندگی، نجاست۔ صلابت : سخت ہونا، ٹھوس ہونا۔ مجتذب : جذب سے مشتق ہے، جذب کرنا، چوسنا۔

ترجمہ : (۱۶۳) ترنجاست میں نہیں جائز ہے مگر یہ کہ اس کو دھوئے۔

ترجمہ : ۱ اسلئے کہ زمین کے ساتھ رگڑنے سے نجاست کو پھیلاے گا، اس کو پاک نہیں کرگا۔

تشریح : نجاست خشک ہو تب تو رگڑنے سے پاک ہو جائے گا، لیکن اگر تر ہو تو پانی سے چڑے کو دھوئے گا تب پاک ہوگا، اس کی وجہ یہ ہے کہ نجاست زائل ہونے سے چڑا پاک ہوتا ہے، اور تر نجاست کو زمین کے ساتھ رگڑیں تو نجاست مکمل زائل نہیں ہوگی بلکہ اور پھیل جائے گی اور بہت کچھ نجاست چڑے کے اندر اور کچھ باہر باقی رہے گی اسلئے تر نجاست کو رگڑنے سے چڑا پاک نہیں ہوگا۔

۲ و عن ابی یوسفؒ انه اذا مسحہ بالارض حتی لم یبق اثر النجاسۃ یطہر لعموم البلوی، و اطلاق ما یروی، و علیہ مشائخنا (۱۶۴) فان اصابہ بول فیس لم یجز حتی یغسلہ ﴿۱﴾ و کذا کل ما لاجرم لہ

ترجمہ: ۲ امام ابو یوسفؒ سے روایت ہے کہ اگر ترنجاست کو زمین سے اتار گڑے کہ نجاست کا اثر باقی نہ رہے تو چڑا پاک ہو جائے گا، عموم بلوی کی وجہ سے۔ اور اس حدیث کے مطلق ہونے کی وجہ سے جسکو میں نے روایت کی۔ اور اسی پر ہمارے مشائخ کا فتویٰ ہے۔

تشریح: امام ابو یوسفؒ کی روایت ہے کہ چڑے پر ترنجاست ہو لیکن اسکو زمین سے اتار گڑے کہ نجاست کا اثر باقی نہ رہے تو چڑا پاک ہو جائے گا، اسکی تین وجہ ہے (۱) ایک تو یہ ہے کہ نجاست بہت کم باقی رہے گی جو معفو عنہ ہے، (۲) دوسری وجہ یہ ہے کہ عموم بلوی ہے، یعنی لوگ عام طور سے اس میں مبتلاء ہیں اگر گڑنے سے پاک قرار نہ دیں تو لوگ حرج عظیم میں پڑ جائیں گے اسلئے رگڑنے سے پاک قرار دیا جائے۔ (۳) تیسری وجہ یہ ہے کہ حدیث میں ہے کہ گڑنے سے پاک ہو جائے گا اس میں یہ نہیں ہے کہ خشک نجاست پاک ہوگی اور ترنجاست پاک نہیں ہوگی چونکہ حدیث میں عام ہے کہ پاک ہو جائے گی اسلئے ترنجاست بھی رگڑنے سے پاک ہو جائے گی۔ حدیث یہ ہے۔ عن ابی سعید بن الخدری فاذا جاء أحدکم الی المسجد فلینظر فی نعلہ ، فان رأى فیہما قدرًا او قال اذی فلیمسحہما (مسند احمد، مسند ابی سعید الخدری، ج ۳، ص ۵۱۹، نمبر ۱۱۴۶ / ابوداؤد شریف، باب الصلوۃ فی النعل، ص ۱۰۲، نمبر ۶۵۰) اور دوسری حدیث یہ ہے۔ عن ابی ہریرۃ ان رسول اللہ ﷺ قال اذا وطئ احدکم بنعلہ الاذی فان التراب لہ طہور۔ (ابوداؤد شریف، باب فی الاذی یریب النعل ص ۶۱، نمبر ۳۸۵) اس حدیث میں قدر عام ہے تر ہو یا خشک ہو دونوں پاک ہو جائیں گے۔ (۴) اس اثر میں ترنجاست کی صراحت ہے عن معمر قال: سألت عن رجل وطئ روثاً رطباً فقال: ان شاء مسح رجلہ بالارض۔ (مصنف عبد الرزاق، باب ابوالدواب وروثھا، ج ۱، ص ۳۷۷، نمبر ۱۴۷۶) اس اثر میں ہے ترنجاست کو بھی رگڑنے سے پاک ہوگا۔

ترجمہ: (۱۶۴) پس اگر چڑے کو پیشاب لگ گیا اور وہ خشک ہو گیا تو جائز نہیں ہوگا یہاں تک کہ اسکو دھو دے۔

ترجمہ: ۱ ایسے ہی ہر اس نجاست کا حکم ہے جسکا جرم نہیں ہے جیسے شراب۔ اسلئے کہ اجزا اس میں پی لئے جاتے ہیں، اور کوئی جذب کرنے والی چیز نہیں ہے جو اسکو جذب کر کے نکال لے۔

تشریح: چڑے پر ایسی نجاست لگی جسکو جرم اور جسم نہیں ہے، جیسے پیشاب، شراب وغیرہ تو اسکو دھونے سے ہی پاک ہوگا، رگڑنا کافی نہیں۔ اسکی وجہ یہ ہے کہ پیشاب یا شراب چڑے کے اندر کافی گھس گیا ہے، اور اسکا کوئی جرم اور جسم نہیں ہے کہ اسکو جذب کر کے نکال لے اسلئے سو کہنے کے بعد پیشاب چڑے کے اندر ہی رہ جائے گا، نجاست کا زبیلان نہیں پایا گیا، اسلئے پانی سے ہی دھونا ہوگا۔

كالخمر لان الاجزاء تتشرب فيه ولا جاذب يجذبها، ۲ و قيل ما يتصل به من الرمل جرم له، (۱۶۵)
و الثوب لا يعزى فيه الا الغسل وان ييس ۱ لان الثوب لتخلخله يتداخله كثير من اجزاء النجاسة
فلا يخرجها الا الغسل (۱۶۶) والمنى نجس يجب غسله رطباً فاذا جف على الثوب اجزاء فيه

ترجمہ: ۲ اور کہا گیا ہے کہ جو کچھ ریت اسکے ساتھ لگ گئی وہی اسکا جرم ہے۔

امام ابو یوسفؒ کی ایک روایت ہے کہ پیشاب وغیرہ بے جرم نجاست کو بھی رگڑنے سے موزہ پاک ہو جائے گا۔ اسکی (۱) ایک وجہ یہ فرماتے ہیں کہ پیشاب، شراب پر کچھ ریت تو لگے گی، پس وہی ریت پیشاب کے لئے جرم اور جسم بن جائے گی اور ریت جب سوکھے گی تو چڑے سے پیشاب کو جذب کر کے نکال لے گی اور جب ریت جھڑے گی تو گویا کہ پیشاب بھی پورے طور پر جھڑ گیا اور زائل ہو گیا اسلئے رگڑنے سے چڑا پاک ہو گیا۔ اسکی دوسری وجہ بھی وہی عموم بلوی ہے اور اوپر والی مطلق حدیث ہے جس میں ہے کہ کوئی بھی نجاست رگڑنے سے پاک ہو جائے گی۔ پیشاب، شراب کے لئے بھی مطلق حدیث سے استدلال کیا جائے گا۔

ترجمہ: (۱۶۵) اور کپڑے میں نہیں کافی ہوگا مگر دھونا چاہے خشک ہو جائے۔

تشریح: چڑے کی بات اور تھی۔ کپڑے میں تر نجاست لگے یا خشک، جرم والی ہو یا بغیر جرم کے ہر حال میں وہ دھونے سے ہی پاک ہوگا۔

وجہ: کپڑے کے بارے میں حدیث میں یہی ہے کہ اسکو دھو تب پاک ہوگا۔ حدیث یہ ہے سألت عائشة عن المنى يصيب الثوب؟ فقالت كنت اغسله من ثوب رسول الله ﷺ فيخرج الى الصلوة و اثر الغسل في ثوبه بقع الماء (بخاری شریف، باب غسل المنى وفرکہ ص ۳۶ نمبر ۲۳۰ مسلم شریف، باب حکم المنى ص ۱۴۰ نمبر ۲۸۹) دوسری حدیث ہے یا عمار انما يغسل الثوب من خمس، من الغائط والبول والقيء والدم والمنى (دارقطنی، باب نجاسة البول والامر بالثوب منہ، ج اول، ص ۱۳۴، نمبر ۴۵۲) ان احادیث میں ہے کہ کپڑا دھونے سے پاک ہوگا۔ اور رگڑنے سے پاک ہونے کی کوئی حدیث نہیں ہے۔

ترجمہ: ۱ اسلئے کہ کپڑے کے ٹھوس نہ ہونے کی وجہ سے نجاست کے بہت سے اجزاء اس میں داخل ہو جاتے ہیں اسلئے دھونے کے علاوہ کوئی اور چیز اسکو نہیں نکال سکتی۔

تشریح: یہ دلیل عقلی ہے کہ کپڑا ٹھوس نہیں ہوتا اسلئے اس میں نجاست کے اجزاء بہت داخل ہو جاتے ہیں جو صرف دھونے ہی سے نکل سکتے ہیں رگڑنے سے نہیں نکل سکتے، اسلئے کپڑا دھونے سے ہی پاک ہوگا۔

ترجمہ: (۱۶۶) منی ناپاک ہے۔ ترمی کو دھونا واجب ہے۔ پس جب کپڑے پر سوکھ گئی تو پاک ہونے کے لئے رگڑنا کافی

الفرک ﴿القولہ علیہ السلام لعائشۃ﴾ : فاغسلہ ان کان رطباً و افرکیہ ان کان یابساً

ہے۔

تشریح: اس عبارت میں تین باتیں بیان کی ہیں۔ ایک تو یہ کہ منی ناپاک ہے۔ دوسری بات یہ کہ رزنی کپڑے پر ہو تو اسکو دھونے سے پاک ہوگا، اور تیسری بات یہ ہے کہ اگر منی خشک ہو جائے تو کپڑے کو اچھی طرح رگڑ دیا جائے تو اس سے کپڑا پاک ہو جائے گا۔ منی ناپاک ہے اسکی دلیل یہ حدیث ہے۔ اور رزنی کو دھونے کی دلیل بھی یہی حدیث ہے۔

وجہ: (۱) منی نکلنے سے غسل واجب ہوتا ہے۔ جس چیز پر غسل واجب ہو ظاہر ہے کہ وہ چیز خود بھی ناپاک ہوگی (۲) حدیث میں ہے حضرت عائشہ رزنی کو حضورؐ کے کپڑے سے دھویا کرتی تھی اگر وہ ناپاک نہ ہوتی تو دھونے کی ضرورت نہیں تھی۔ حدیث میں ہے۔ سألت عائشۃ عن المنی یصیب الثوب؟ فقالت کنت اغسلہ من ثوب رسول اللہ ﷺ فیخرج الی الصلوۃ و اثر الغسل فی ثوبہ بقع الماء (بخاری شریف، باب غسل المنی و ذکرہ ص ۳۶ نمبر ۲۳۰ مسلم شریف، باب حکم المنی ص ۱۴۰ نمبر ۲۸۹) دوسری حدیث ہے۔ عن عمار بن یاسر یا عمار انما یغسل الثوب من خمس، من الغائط و البول و القیء و الدم و المنی (دارقطنی، باب نجاسة البول و الامر بالترہ منہ ج اول ص ۱۳۲ نمبر ۴۵۲) اس حدیث میں ہے کہ منی ناپاک ہے تب ہی تو دھونے کی ضرورت پڑی! اور یہ بھی پتہ چلا کہ کپڑے کو دھونا ہی پڑے گا تب ہی تو حضرت عائشہؓ دھویا کرتی تھیں۔ (۲) دوسری حدیث میں اسکی صراحت ہے۔ عن عائشۃ قالت کنت افرک المنی من ثوب رسول اللہ ﷺ اذا کان یابساً و اغسلہ اذا کان رطباً۔ (دارقطنی، باب ماورد فی طہارۃ المنی و حکمہ رطباً و یابساً ج اول ص ۱۳۱ نمبر ۴۴۳) اس حدیث میں ہے کہ رزنی ہو تو میں اسکو دھوتی تھی، جس سے معلوم ہوا کہ رزنی کو دھونا پڑے گا۔

اور منی کپڑے پر خشک ہو جائے تو رگڑنے سے پاک قرار دیا جائے گا اسکی دلیل یہ ہے کہ رگڑنے سے منی جھڑ جائے گی اور جو تھوڑا بہت باقی رہے گی وہ معفو عنہ ہے اسکے لئے حدیث یہ ہے۔ عن عائشۃ لقد رأیتنی افرکہ من ثوب رسول اللہ ﷺ فرکا فیصلی فیہ۔ (مسلم شریف، باب حکم المنی ص ۱۴۰ نمبر ۲۸۸ ترمذی شریف، باب ما جاء فی المنی یصیب الثوب ص ۳۱ نمبر ۱۱۶) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ خشک منی ہو تو اچھی طرح رگڑنے سے بھی کپڑا پاک ہو جائے گا۔

ترجمہ: ۱۔ حضرت عائشہؓ کے لئے حضورؐ کے قول کی وجہ سے کہ منی کو دھو دو اگر تر ہے اور اسکو کھرچ دو اگر خشک ہے۔ یہ جملہ اس حدیث کا مفہوم ہے۔

عن عائشۃ قالت کنت افرک المنی من ثوب رسول اللہ ﷺ اذا کان یابساً و اغسلہ اذا کان رطباً۔ (دارقطنی، باب ماورد فی طہارۃ المنی و حکمہ رطباً و یابساً ج اول ص ۱۳۱ نمبر ۴۴۳) ان احادیث سے معلوم ہوا کہ خشک منی ہو تو اچھی طرح

۲ وقال الشافعی: المنی طاهر، و الحجۃ علیہ مارویناہ ۳ وقال علیہ السلام: انما یغسل الثوب من خمس و ذکر منها المنی، ۴ ولو اصاب البدن قال مشائخنا ۵ یطہر بالفرک لان البلوی فیہ اشد

رگڑنے سے بھی کپڑا پاک ہو جائے گا۔

ترجمہ: ۲ اور امام شافعیؒ نے فرمایا کہ منی پاک ہے، اور انکے اوپر حجت وہ روایت ہے جسکو میں نے بیان کیا

تشریح: امام شافعیؒ کے نزدیک منی پاک ہے۔ کپڑے میں لگ جائے تو دھونے کی ضرورت نہیں۔ کتاب الام میں ہے۔ قال الشافعی: و المنی لیس بنجس۔ (موسوۃ للامام شافعیؒ، باب المنی، ج اول، ص ۲۱۹، نمبر ۷۴۴)

وجہ: (۱) انکا استدلال ان احادیث سے جن میں ہے کہ حضورؐ کی منی کو کپڑے سے رگڑ کر صاف کیا کرتی تھی۔ اگر ناپاک ہوتی تو رگڑنے سے پاک نہیں ہوتی اس لئے منی پاک ہے۔ عن عائشۃ لقد رأیتنی افرکہ من ثوب رسول اللہ ﷺ فرکا فیصلی فیہ (مسلم شریف، باب حکم المنی ص ۱۴۰ نمبر ۲۸۸ رتزدی شریف، باب ماجاء فی المنی یصیب الثوب ص ۳۱ نمبر ۱۱۶) اس حدیث میں ہے کہ منی کو رگڑتی تھی اور رگڑنے سے نجاست مکمل نہیں نکلے گی پھر بھی پاک قرار دیا تو اسکا یہی مطلب ہو سکتا ہے کہ منی پاک ہے (۲) منی سے انسان بلکہ انبیاء پیدا ہوتے ہیں جو پاک ہیں اس لئے منی بھی پاک ہونی چاہئے (۳) وہ عبد اللہ ابن عباس کی اس حدیث سے استدلال کرتے ہیں عن ابن عباس قال سئل النبی ﷺ عن المنی یصیب الثوب قال انما ہو بمنزلۃ المخاط و البزاق و انما یکفیک ان تمسحہ بخرقۃ او باذخر۔ (دارقطنی، باب ماورد فی طہارۃ المنی و حکمہ رطب و یابس ج اول ص ۱۳۱ نمبر ۴۴۱) ہم کہتے ہیں اس کی سند کمزور ہے۔ انکے خلاف وہ احادیث حجت ہیں جسکو ہم نے بیان کیا۔

ترجمہ: ۳ حضورؐ نے فرمایا کہ کپڑا پانچ چیزوں سے دھویا جائے گا اور ان میں سے منی کا بھی ذکر کیا۔ حدیث یہ ہے۔ عن عمار بن یاسر یا عمار انما یغسل الثوب من خمس، من الغائط و البول و القيء و الدم و المنی (دارقطنی، باب نجاسة البول و الامر بالشرہ منہ ج اول ص ۱۳۲ نمبر ۴۵۲) اس حدیث میں ہے کہ منی دھوئی جائے گی۔

ترجمہ: ۴ اور اگر منی بدن کو لگ جائے تو ہمارے مشائخ فرماتے ہیں کہ رگڑنے سے پاک ہو جائے گا اسلئے کہ اس میں کپڑے سے زیادہ ابتلاء ہے،

تشریح: منی بدن پر لگ جائے تو ہمارے مشائخ فرماتے ہیں کہ اس سے بھی رگڑنے سے پاک ہو جائے گا، اسکی وجہ یہ ہے کہ کپڑے میں جتنی مشقت ہے اس سے زیادہ مشقت بدن دھونے میں ہے اور جتنا عموم بلوی کپڑے میں ہے اس سے زیادہ بلوی بدن میں ہے اسلئے حدیث کی بنا پر جب کپڑے کو رگڑنے سے پاک ہوتا ہے تو بدن کو بھی رگڑنے سے پاک ہونا چاہئے۔

۵۔ وعن ابی حنیفۃ: انه لا یطہر الا بالغسل لان حرارۃ البدن جاذبۃ فلا یعود الی الجرم، و البدن لا یمکن فرکھ، (۱۶۷) والنجاسة اذا اصابت المرأة، او السیف اکتفی بمسحھما ﴿۱﴾ لانہ لاتدخلھما النجاسة وما علی ظاہرہ یزول بالمسح، (۱۶۸) وان اصابت الارض نجسة فجفت بالشمس و ذهب اثرھا جازت الصلوة علی مکانھا ﴿۲﴾

ترجمہ: ۵۔ اور امام ابوحنیفہؒ سے ایک روایت یہ ہے کہ دھوئے بغیر پاک نہیں ہوگا، اسلئے کہ بدن کی گرمی اندر کھینچتی ہے اسلئے نجاست جرم کی طرف واپس نہیں آئے گی، پھر یہ کہ بدن کو رگڑنا بھی ممکن نہیں۔

تشریح: امام ابوحنیفہؒ کی روایت یہ ہے کہ منی بدن پر لگ جائے تو اس کو رگڑنے سے پاک نہیں ہوگا، دھونا ہی ہوگا، اسکی دو وجہ ہیں، ایک تو یہ ہے کہ بدن کی گرمی منی کی رطوبت کو اندر کی طرف کھینچ لیتی ہے جس کی وجہ سے جب منی خشک ہو رہی ہوگی اسوقت یہ رطوبت واپس منی کے جرم کی طرف نہیں آئے گی اور جب منی کے جرم کو رگڑیں گے تو رطوبت زائل نہیں ہوگی اسلئے جسم پاک نہیں ہوگا، دوسری وجہ یہ ہے کہ جسم کو کپڑے کی طرح رگڑنا بھی ممکن نہیں کہ منی کا جرم مکمل جھڑ جائے اسلئے بدن کو رگڑنے سے پاک نہیں ہوگا۔

ترجمہ: (۱۶۷) نجاست جب کہ آئینہ کو یا تلوار کو لگ جائے تو کافی ہوگا ان دونوں کو پونچھ دینا۔

ترجمہ: ۱۔ اسلئے کہ نجاست انکے اندر نہیں جائے گی، اور جو اسکے اوپر ہے وہ پونچھنے سے زائل ہو جائے گی۔

وجہ: (۱) آئینہ اور تلوار چمکنے ہوں کہ پونچھنے سے تمام نجاست صاف ہو جائے تو پونچھ دینے سے پاک ہو جائیں گے۔ کیونکہ نجاست مکمل صاف ہونے کے بعد نجاست باقی نہیں رہی۔ اس لئے پاک ہو جائیں گے۔ لیکن اگر تلوار یا آئینہ نقشین ہو یا کھردرا ہو اور نجاست مکمل صاف نہیں ہوتی تو پونچھنے سے پاک نہیں ہونگے۔ دھونا پڑے گا۔ (۲) صحابہ کرام قتال کرتے تھے اور تلوار کو صاف کر کے نماز پڑھ لیتے تھے دھونے کا اتفاق کم ہوتا تھا جس سے معلوم ہوا کہ کچنی چیز پونچھ دینے سے صاف ہو جائے تو پاک ہو جائے گی۔ (۳) موزہ اتنا چمکنہ نہیں ہوتا پھر بھی رگڑنے سے پاک ہو جاتا ہے تو چمکنا آئینہ اور تلوار بدرجہ اولیٰ رگڑنے سے پاک ہو جائے گا۔

لغت: المرأة: آئینہ۔

ترجمہ: (۱۶۸) اگر زمین پر ناپاکی لگ جائے اور سورج سے خشک ہو جائے اور ناپاکی کا اثر ختم ہو جائے تو اس جگہ پر نماز جائز ہے۔

تشریح: پیشاب یا پاخانہ یا کوئی اور ناپاکی زمین پر لگی ہو لیکن سورج نے اس ناپاکی کو خشک کر دیا اور ناپاکی کے اثرات ختم ہو گئے اب پتہ نہیں چلتا کہ اس جگہ پیشاب یا پاخانہ تھا تو اب وہ جگہ پاک ہو گئی اس پر نماز پڑھنا جائز ہے۔

۱۔ و قال زفرّ و الشافعی: لا تجوز لانه لم يوجد المزيل و لهذا لا يجوز التيمم بها ۲۔ و لنا قوله عليه السلام: ذكاة الارض يسها

وجہ: (۱) حدیث میں ہے قال عبد الله ابن عمر كنت ابيت في المسجد في عهد رسول الله ﷺ و كنت فتى شابا عزبا، وكانت الكلاب تبول و تقبل وتدبر في المسجد فلم يكونوا يرشون شيئا من ذلك۔ (ابوداود شریف، باب فی طهور الارض اذ بولت، ص ۶۰ نمبر ۳۸۲) کتا مسجد میں پیشاب کرتا ہو پھر اس کو کوئی دھوتا نہ ہو اور اسی پر نماز پڑھتا ہو یہ اس بات کی دلیل ہے کہ پیشاب خشک ہونے کے بعد اور اس کے اثرات چلے جانے کے بعد جگہ پاک ہوگئی۔ ابو قلابہ کے قول میں تو صاف ہے کہ زمین خشک ہوگئی تو پاک ہوگئی۔ (۲) عن ابی قلابة قال اذا جفت الارض فقد زكت۔ (مصنف ابن ابی شیبہ ۲/۷۱ من قال اذا كانت جافة فصوز کا تھا، ج اول، ص ۵۹، نمبر ۶۲۵)

ترجمہ: ۱۔ امام زفر اور امام شافعی فرماتے ہیں کہ جائز نہیں ہے اسلئے کہ زائل کرنے والی چیز نہیں پائی گئی، اسی لئے اس سے تیمم جائز نہیں ہے۔

تشریح: امام شافعی اور امام زفر فرماتے ہیں کہ زمین پر نجاست لگ جائے تو صرف سوکھ جانے سے وہ پاک نہیں ہوگی جب تک کہ پانی سے دھل نہ جائے، یا اس پر اتنا پانی بہا دیا جائے کہ نجاست مغلوب ہو جائے اور پانی غالب ہو جائے، موسوعۃ میں یہ ہے۔ فلا تطهر الارض حتى يصب عليها من الماء قدر ما يذهب۔ (موسوعۃ للامام شافعی، باب ما يطهر الارض وما لا تطهرها، ج اول، ص ۲۰۶، نمبر ۶۹۹)

وجہ: (۱) پاک کرنے والی کوئی چیز نہیں پائی گئی (۲) حدیث میں ہے ان ابا هريرة قال قام اعرابي فبال في المسجد فسنأوله الناس فقال لهم النبي ﷺ دعوه وهر يقوا على بوله سجلا من ماء او خنوبا من ماء فانما بعثتم ميسرين لم تبعثوا معسرين۔ (بخاری شریف، باب صب الماء على البول في المسجد ص ۳۵ نمبر ۲۲۰، ابوداود شریف، باب الارض يصيبها البول، ص ۶۰ نمبر ۳۸۰) اس حدیث میں ہے کہ پیشاب پر پانی بہایا جس سے معلوم ہوا کہ نجاست پر پانی بہانے سے ہی زمین پاک ہوگی۔ (۳) تیسری دلیل یہ ہے کہ اگر زمین خشک ہونے سے پاک ہو جاتی تو اس سے تیمم کرنا جائز ہوتا، لیکن اس زمین سے آپکے یہاں بھی تیمم کرنا جائز نہیں ہے جس سے معلوم ہوا کہ مٹی خشک ہونے سے پاک نہیں ہوگی۔

ہم کہتے ہیں کہ ترنجاست ہو تو ہم بھی کہتے ہیں کہ پانی بہانے سے پاک ہوگی۔ یہاں پیشاب تر تھا اور جلدی میں نماز پڑھنی تھی اس لئے پانی سے پاک کی گئی۔ البتہ خشک کے لئے اوپر کی حدیث پر عمل ہوا۔

ترجمہ: ۲۔ اور ہماری دلیل حضور کا قول ہے کہ زمین کا پاک ہونا اس کا خشک ہونا ہے۔ شاید یہ حدیث نہیں قول صحابی ہے وہ یہ

۳ وانما لا يجوز التيمم لان طهارة الصعيد ثبت شرطا بنص الكتاب فلا تتأدى بما ثبت بالحديث (۱۶۹) وقدر الدرهم و مادونه من النجس المغلظ كالدم، و البول، و الخمر، و خرة الدجاج، و بول الحمار جازت الصلوة معه و ان زاد لم تجز ﴿

ہے۔ عن ابی جعفر قال : زكاة الارض ييسها . (مصنف ابن ابی عیثمہ، ۱۷۱ فی الرجل يطأ الموضع القذریطاً بعده ما هو انظف، ج اول، ص ۵۹، نمبر ۶۲۳) اس اثر میں ہے کہ زمین کا خشک ہونا اس کا پاک ہونا ہے۔

ترجمہ: ۳ اور تیمم جائز اسلئے نہیں ہے کہ مٹی کا پاک ہونا آیت قرآنی سے شرط ثابت ہوئی ہے اسلئے اس سے ادا نہیں ہوگا جو حدیث سے ثابت ہو۔

تشریح: یہ امام شافعیؒ کو جواب ہے۔ انہوں نے استدلال کیا تھا کہ ایسی مٹی پر تیمم جائز نہیں جس سے معلوم ہوا کہ یہ مٹی خشک ہونے سے پاک نہیں ہوئی۔ اس کا جواب دے رہے ہیں کہ تیمم کیلئے مکمل پاک ہونا آیت سے شرط ہے اسلئے حدیث کی بنا پر آیت کو نہیں چھوڑ سکتے۔ آیت یہ ہے۔ فلم تجدوا ماء فتيمموا صعيدا طيبا . (آیت ۴۳، سورة النساء ۴) اس آیت میں ہے کہ بالکل پاک مٹی ہونی چاہئے اسلئے نجاست والی زمین خشک ہو جائے تو اس سے تیمم جائز نہیں ہوگا، البتہ اس پر نماز جائز ہے

نوٹ: نجاست تر ہوا اس کے اثر ابقی ہوں تو دھوئے بغیر زمین پاک نہیں ہوگی۔

نفت: جفت : خشک ہوگئی۔ مزیل: زائل کرنے والی چیز۔ بیس: خشک ہونا۔

ترجمہ: (۱۶۹) درهم کی مقدار یا اس سے کم نجاست مغلظہ ہو جیسے خون، اور پیشاب، اور شراب، اور مرغی کی بیٹ، اور گدھے کا پیشاب تو اسکے ساتھ نماز جائز ہے، اور اگر زیادہ ہو تو جائز نہیں ہے۔

تشریح: جس نجاست کے بارے میں ائمہ کا اتفاق ہو کہ یہ نجاست ہے اس کو نجاست مغلظہ کہتے ہیں، اور جس کے بارے میں اختلاف ہوا اس کو نجاست خفہ کہتے ہیں۔ نجاست مغلظہ جیسے خون، پیشاب، شراب، مرغی کی بیٹ، اور گدھے کا پیشاب ایک درهم کی مقدار سے زیادہ کپڑے یا بدن پر لگ جائے تو وہ ناپاک ہو گیا اسکے ساتھ نماز پڑھنا جائز نہیں۔ اور ایک درهم سے کم ہو تو اس سے کپڑا یا بدن ناپاک نہیں ہوگا اسکے ساتھ نماز پڑھنا جائز ہے، کیونکہ اتنی مقدار شریعت نے معاف کیا ہے۔ البتہ اس کو دھو لینا بہتر ہے۔

وجہ: نجاست مغلظہ ایک درهم سے کم معاف ہے اسکی دلیل یہ حدیث ہے (۱) پتھر کے ذریعہ استنجا کی حدیث میں ہے کہ پتھر سے مقام پاخانہ صاف کر دیا جائے تو نماز جائز ہو جائے گی۔ حالانکہ پتھر کے ذریعہ صفائی سے نجاست مکمل صاف نہیں ہوگی صرف کی ہوگی اس کے باوجود نماز جائز کر دی گئی تو اس کا مطلب یہ ہے کہ اتنی مقدار نجاست غلیظہ معاف ہے۔ حدیث میں ہے عن عائشة قالت ان رسول الله ﷺ قال اذا ذهب احدكم الى الغائط فليذهب معه بثلاثة احجار يستطيب بهن فانها

تجزی عنہ۔ (ابوداؤد شریف، باب الاستنجاء بالانجاس نمبر ۴۰ رسائی شریف، الاجزاء فی الاستطابۃ بالنجارة دون غیرھا، ص ۶ نمبر ۴۴) اس حدیث میں ہے کہ پاخانے کے مقام کو صرف پتھر سے صاف کر دینے سے اسکو پاک قرار دیا جائے گا حالانکہ پتھر سے صاف کرنے سے نجاست بالکل ختم نہیں ہوگی صرف نجاست کم ہو جائے گی اسکے باوجود اسکے ساتھ نماز پڑھنا اس بات کی دلیل ہے کہ بیجانہ کے مقام کی مقدار جو درہم کے برابر ہے معاف ہے اس سے زیادہ لگی ہو تو دھونا پڑے گا، اسکے بغیر نماز جائز نہیں ہوگی۔ حدیث میں اسکی تصریح ہے۔ عن ابی ہریرۃ عن النبی ﷺ قال: تعاد الصلوة من قدر الدرهم من الدم (دارقطنی، باب قدر النجاسة التي تبطل الصلوة ص ۳۸۵ نمبر ۱۴۷۹ سنن للبیہقی، باب ما يجب غسله من الدم، ج اول، ص ۵۶۶، نمبر ۴۰۹۳) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ درہم سے کم ہو تو معاف ہے اور درہم یا اس سے زیادہ ہو تو نماز جائز نہیں ہے۔

﴿ہر ایک کے ناپاک ہونے کی دلیل﴾

نوٹ: خون، انسانی پیشاب، پاخانہ کے نجاست مغلطہ ہونے کی دلیل یہ حدیث ہے یا عمار انما یغسل الثوب من خمس من الغائط والبول والقيء والدم والمنی (دارقطنی، باب نجاسة البول والامر بالستر منه والحکم فی بول ما یؤکل لحمہ ج اول ص ۱۳۴ نمبر ۴۵۲)

اسکے علاوہ بھی حیض کے خون کے بارے میں احادیث گزری جس میں خون کو دھونے کا حکم تھا جس سے معلوم ہوا کہ خون نجاست مغلطہ ہے۔

شراب کے ناپاک ہونے کی دلیل یہ حدیث ہے۔ عن ابی ثعلبة الخشنی انه سأل رسول الله قال انا نجادر اهل الكتاب وهم يطبخون فی قدورهم الخنزیر ویشربون فی آیتهم الخمر فقال رسول الله ﷺ ان وجدتم غیرھا فکلوا فیھا واشربوا وان لم تجدوا غیرھا فارضوها بالماء وکلوا واشربوا۔ (ابوداؤد شریف، باب فی استعمال آتیه اہل الکتاب ج ثانی ص ۱۸۰ نمبر ۳۸۳۹) اس حدیث میں آپؐ نے فرمایا کہ جس برتن میں شراب پیتے ہوں اگر اس کے علاوہ کوئی برتن نہ ملے تو اس کو دھو کر اس میں پیو، دھونے کا حکم اس بات پر دال ہے کہ شراب ناپاک ہے اس لئے شراب والے برتن کو دھونا پڑیگا تب پاک ہوگا۔ انما الخمر والمیسر والانصاب والازلام رجس من عمل الشیطان (آیت ۹، سورۃ المائدۃ)

۱۔ وقال زفر والشافعی قلیل النجاسة و کثیرها سواء لان النص الموجب للتطهير لم یفصل ۲۔ و لنا ان القلیل لا یمکن التحرز عنه فیجعل عفواً،

(۵) اس آیت میں بھی شراب کو ناپاک قرار دیا ہے۔

مرغی کی بیٹ ناپاک ہے اسکی دلیل یہ اثر ہے۔ عن حماد انه کره ذرق الدجاج۔ (مصنف ابن ابی شیبہ، ۱۳۶ فی خرم الدجاج، ج اول، ص ۱۱۱، نمبر ۱۲۶) اس اثر سے معلوم ہوا کہ مرغی کی بیٹ ناپاک ہے۔

گدھے کا پیشاب اسلئے نجاست مغلظہ ہے کہ اسکا گوشت کھانا حلال نہیں ہے، اور وہ ماکول اللحم نہیں ہے، ماکول اللحم نہ ہونے کی دلیل یہ حدیث ہے۔ عن انس بن مالک أن رسول الله ﷺ جاءه جاء فقال أكلت الحمر، ثم جاءه جاء فقال أكلت الحمر، ثم جاءه جاء فقال أكلت الحمر فأمروا منادياً فنادى في الناس: ان الله ورسوله ينهيانكم عن لحوم الحمر الاهلية فانها رجس۔ (بخاری شریف، باب لحوم الحمر الانسية، ص ۸۳، نمبر ۵۵۲۸، مسلم شریف، باب تحريم اكل لحم الحمر الانسية، ص ۸۶۸، نمبر ۵۰۲۱/۱۹۴۰) اس حدیث میں ہے کہ گدھے کا گوشت نجس ہے اسلئے اسکا پیشاب بھی نجاست مغلظہ ہوگا۔

ترجمہ: ۱۔ اور زفر اور امام شافعی نے فرمایا کہ تھوڑی نجاست اور زیادہ نجاست برابر ہے اسلئے کہ نص جو پاکی کو واجب کرتی ہے اس میں کم زیادہ کی تفصیل نہیں ہے۔

تشریح: امام زفر اور امام شافعی فرماتے ہیں کہ نجاست درہم کی مقدار سے کم ہو یا زیادہ ہو ہر حال میں دھونا ہی پڑے گا۔ موسوعہ میں اس طرح ہے۔ فاذا كان الدم لمعة مجتمعة وان كانت اقل من موضع دینار أو فلس وجب علیه غسلہ۔ (موسوعہ للامام الشافعی، باب طهارة الثياب، ج اول، ص ۲۱۷، نمبر ۷۰۷) اس عبارت سے معلوم ہوا کہ نجاست کم ہو یا زیادہ ہر حال میں دھونا ہی پڑے گا۔

وجہ: انکی دلیل ہی ہے کہ حیض کے خون کو دھونا ہی پڑتا ہے حال آنکہ وہ عموماً درہم سے کم ہوتا ہے جس سے معلوم ہوا کہ کم نجاست کو بھی دھونا ہی پڑے گا حدیث یہ ہے۔ عن اسماء بنت ابی بکر انها قالت سألت امرأة رسول الله ﷺ فقالت يا رسول الله ارأيت احدا اذا اصاب ثوبها الدم من الحيضة كيف تصنع فقال رسول الله اذا اصاب ثوب احدا من الدم من الحيضة فلتقرصه ثم لتنضحه بماء ثم لتصل فيه۔ (بخاری شریف، باب غسل دم الحيض ص ۳۵، نمبر ۳۰۷، ترمذی شریف، باب ما جاء في غسل دم الحيض من الثوب، ص ۳۵، نمبر ۱۳۸) اس حدیث میں ہے کہ حیض کا خون لگ جائے تو دھو اور یہ تفصیل نہیں ہے کہ کم لگے تو مت دھو اور زیادہ لگے تو دھو، اسلئے کم زیادہ ہر حال میں دھونا واجب ہوگا۔

ترجمہ: ۲۔ ہماری دلیل یہ ہے کہ تھوڑی نجاست سے بچنا ممکن نہیں ہے اسلئے اسکو معاف قرار دیا گیا۔

۳ وقد رناہ بقدر الدرھم آخذاً عن موضع الاستجاء ۴ ثم یروی اعتبار الدرھم من حیث المساحۃ
هو قدر عرض الکف، فی الصحیح

ترجمہ: ۳ اور ہم نے اسکو متعین کیا درہم کی مقدار استجاء کی جگہ سے لیتے ہوئے۔

تشریح: ایک درہم تک نجاست غلیظہ معاف ہے اور اس سے زیادہ دھونا پڑے گا، تو ایک درہم کے تعین کی وجہ بتا رہے ہیں۔ کہ ابھی حدیث کے اندر گزرا کہ پتھر سے پینچانے کے مقام کو صاف کرے تو جائز ہے اور پینچانے کے مقام کی لمبائی چوڑائی تقریباً ایک درہم ہوتی ہے اس سے ہم متعین کرتے ہیں کہ ایک درہم کی مقدار نجاست معاف ہے۔ (۲) دوسری حدیث میں درہم کی مقدار کی صراحت ہے اس سے بھی درہم کی مقدار لی جاتی ہے، حدیث یہ ہے۔ عن ابی ہریرۃ قال: قال رسول اللہ ﷺ اذا كان فی الثوب قدر الدرھم من الدم غسل الثوب و أعیدت الصلاة (دارقطنی، باب قدر النجاستۃ اتی تمطل الصلوۃ ص ۳۸۵ نمبر ۱۲۸۰ سنن للبیہقی، باب ما یجب غسله من الدم، ج اول، ص ۵۲۶، نمبر ۴۰۹۳) اس حدیث میں ہے کہ درہم کے برابر نجاست ہو تو نماز لوٹائے گا، ورنہ نہیں۔

ترجمہ: ۴ پھر روایت کیا درہم کا اعتبار مساحت کے اعتبار سے اور وہ ہتھیلی کی چوڑائی کی مقدار ہے صحیح روایت میں۔

تشریح: نجاست کی معانی کے لئے درہم کا اعتبار کیا، تو درہم کی دو حیثیتیں ہیں ایک اسکی چوڑائی کا اعتبار، اور ایک اسکے وزن کا اعتبار۔ تو فرماتے ہیں کہ صحیح روایت یہ ہے کہ درہم کی چوڑائی کا اعتبار ہے۔ ہتھیلی کے درمیان میں جو چوڑا حصہ ہے وہ درہم کے برابر ہے اسی کا اعتبار ہے۔ مفتی رشید صاحب لدھیانویؒ نے احسن الفتاویٰ میں لکھا ہے کہ حضرات فقہاء نے ہتھیلی کے گہراؤ کی وسعت کو معلوم کرنے کے لئے یہ طریقہ لکھا ہے کہ چلو میں پانی بھر کر ہتھیلی کو پھیلا دیا جائے، جتنی جگہ میں پانی ٹھہر رہا ہے اتنی وسعت مراد ہے اکابر نے اسکی مقدار ایک روپے کے برابر تحریر فرمائی ہے، مگر آج کل دھات کا روپیہ بالکل غائب ہو چکا ہے، اور ہتھیلی کی پیمائش آسان نہیں اسلئے اسکی پیمائش کو ضبط کرنے کی ضرورت کو محسوس کر کے بندہ نے بطریق مذکور متعدد بار احتیاط سے پیمائش کی تو قطر = 1.1 انچ، یا 2.75 سینٹی میٹر ہوا، اس کے بعد اتفاق سے ایک روپیہ دھات کامل گیا تو اسکا قطر بھی اسکے مطابق پایا۔ (احسن الفتاویٰ، باب نجاست غلیظہ کی قدر عرفو کی تحقیق، ج دوم، ص ۸۹) اس عبارت سے معلوم ہوا کہ نجاست پتلی ہو اور گولائی میں لگی تو اسکے درمیان کا قطر 2.75 سینٹی میٹر ہو، اور نجاست کی گولائی 8.6394 سینٹی میٹر ہو، یا قطر 1.1 انچ ہو اور نجاست کی گولائی 3.4557 انچ ہو تو وہ ایک درہم کے برابر ہے، یا ہتھیلی کے برابر ہے اسلئے اسکا دھونا ضروری ہے۔

نوٹ: درہم کے مساحت کے بارے میں کوئی اور تفصیل نہیں ملی اسلئے احسن الفتاویٰ کے قول پر حساب کی بنیاد رکھ دی، برطانیہ میں پچاس پینس کا جو مکہ ہوتا ہے وہ بھی اوپر والے درہم کے برابر ہی ہوتا ہے

۵۔ ویروی من حیث الوزن و هو الدرهم الکبیر المثلثال : و هو ما یبلغ وزنه مثقالاً ، و قیل فی التوفیق بینہما ان الاولی فی الرقیق و الثانیۃ فی الکثیف

ترجمہ: ۵۔ اور روایت کیا ہے وزن کے اعتبار سے وہ بڑا مثقال والا درہم ہے جس کا وزن ایک مثقال پہنچتا ہو۔

تشریح: اگر درہم کے وزن کا اعتبار کیا جائے تو اس درہم کا اعتبار ہوگا جو بڑا درہم ہے اور اس کا وزن ایک مثقال ہے۔ جو 4.375 گرام کا ہوتا ہے۔ یہ حساب احسن الفتاویٰ، ج ۲، ص ۴۱۶ سے لیا گیا ہے

﴿درہم کی تسمیں تین ہیں﴾

(۱) ایک بڑا درہم جس کا وزن ایک مثقال ہوتا ہے، یا 20 قیراط ہے، یا 0.375 تولہ، یا 4.375 گرام کا ہوتا ہے۔

(۲) دوسرا درہم اس سے چھوٹا ہوتا ہے جس کا وزن 0.7 مثقال، یا 14 قیراط، یا 0.262 تولہ، یا 3.061 گرام ہوتا ہے۔ ابھی اسی

درہم سے زکوٰۃ کا حساب کرتے ہیں۔ نیچے سارا حساب اسی درہم کا دیا ہے، کیونکہ اسی کا اعتبار ہے اس درہم کو وزن سہعہ کہتے ہیں

(۳) ایک تیسرا درہم اس سے چھوٹا ہوتا تھا جس کا وزن 0.5 مثقال، یا 10 قیراط، یا 0.1875 تولہ، یا 2.1875 گرام وزن ہوتا

ہے۔ یہ درہم اور بڑا درہم اب نہیں ہیں اس کو حضرت عمرؓ نے ختم فرما دیا تھا۔

ترجمہ: ۶۔ اور کہا گیا ہے کہ دونوں کے درمیان ترتیب یہ ہے کہ پہلی یعنی مساحت والی پتلی نجاست میں ہے اور دوسری یعنی وزن والی گاڑھی نجاست میں ہے۔

تشریح: اوپر درہم کے بارے میں دو قسم کی باتیں آئیں، ایک یہ کہ اسکے وزن کا اعتبار کیا جائے اور دوسری یہ کہ اسکی مساحت

یعنی رقبہ کا اعتبار کیا جائے تو دونوں قولوں میں ترتیب یہ دے رہے ہیں کہ جس قول میں مساحت کا اعتبار کیا گیا ہے وہ پتلی نجاست

کے بارے میں ہے۔ کہ پتلی نجاست ہو تو درہم کے رقبہ کا اعتبار کیا جائے اور 2.75 سینٹی میٹر نجاست ہو تو جگہ ناپاک ہوگی، اور

جس قول میں وزن کا اعتبار ہے اسکا مطلب یہ ہے کہ نجاست گاڑھی ہو تو درہم کے وزن کا اعتبار کیا جائے اور 4.374 گرام وزن

نجاست ہو تو جگہ ناپاک قرار دیا جائے چاہے رقبہ کے اعتبار سے 2.75 سینٹی میٹر سے کم رقبہ پر ہی نجاست لگی ہو

﴿درہم کا حساب﴾

نوٹ: باب احکام المیاہ مسئلہ نمبر ۴۶، کے تحت ناپ کا فارمولہ مذکور ہے اور وہیں پانی 3.1416 یا 22 7/22 یعنی 22 کو 7 سے

تقسیم دیں اسکو پائی کہتے ہیں جو کسی گول چیز کو ناپنے کے لئے بہت ضروری ہے

حساب: کسی بھی گول چیز کی درمیانی قطر کو ناپ لیں پھر اسکو پائی 3.1416 سے ضرب دیں تو اس چیز کی گولائی معلوم ہو جائے گی۔

اب درھم کا قطر 2.75 سینٹی میٹر ہے تو اسکو پائی 3.1416 سے ضرب دیں تو درھم کی گولائی 8.6394 سینٹی میٹر نکل آئے گی۔
 اور درھم کا قطر 1.1 انچ کو پائی 3.1416 سے ضرب دیں تو درھم کی گولائی 3.4557 انچ نکل آئے گی۔ یہ درھم کی گولائی ہوگی۔
 اور اگر درھم کی پیٹھ، یا پیٹ کا رقبہ ناپنا ہو تو درھم کے قطر کو قطر سے ضرب دیں، جو حاصل ضرب ہو اسکو پائی سے ضرب دیں اور اس
 حاصل ضرب کو چار سے تقسیم کر دیں تو جو حاصل تقسیم ہوگا وہ درھم کی پیٹھ، یا پیٹ کا رقبہ ہوگا۔ مثال مذکور میں درھم کا قطر 2.75 سینٹی
 میٹر ہے اسلئے 2.75 کو 2.75 سے ضرب دیں حاصل ضرب 7.5625 مربع سینٹی میٹر ہوگا، پھر اسکو پائی 3.1416 سے ضرب
 دیں، حاصل ضرب 23.7583 مربع سینٹی میٹر ہوگا، پھر اسکو 4 سے تقسیم دے دیں حاصل تقسیم 5.93958 مربع سینٹی میٹر ہوگا، یہ
 درھم کی پیٹھ، یا پیٹ کا رقبہ ہے
 اور انچ کے اعتبار سے درھم کا قطر 1.1 انچ ہے اسلئے 1.1 کو 1.1 سے ضرب دیں حاصل ضرب 1.21 مربع انچ ہوگا اسکو پائی
 3.1416 سے ضرب دیں حاصل ضرب 3.80133 مربع انچ ہوگا اسکو 4 سے تقسیم دیں تو حاصل تقسیم 0.95 مربع انچ ہوگا جو
 درھم کی پیٹھ، یا پیٹ کا رقبہ ہوگا۔

(نصاب اور اوزان کی تفصیل ملاحظہ کیجئے۔)

﴿ نصاب اور اوزان ایک نظر میں ﴾

فارمولہ			فارمولہ		
کتنے	برابر	کتنے	کتنے	برابر	کتنے
ایک کلو	=	1000 گرام	ایک ماشہ	=	8 رتی
ایک درھم	=	3.061 گرام	ایک تولہ	=	12 ماشہ
نصاب چاندی	=	612.36 گرام	ایک تولہ	=	11.664 گرام
ایک دینار	=	4.374 گرام	ایک قیراط	=	0.218 گرام
نصاب سونا	=	87.48 گرام	ایک مثقال	=	4.374 گرام
سینٹی میٹر قطر	=	ایک درھم	ایک رطل	=	442.25 گرام
1.1 انچ قطر	=	ایک درھم	ایک صاع	=	3538 گرام

کے و انما كانت نجاسة هذه الاشياء مغلفة لانها ثبت بدلیل مقطوع به (۱۷۰) و ان كانت مخففة
كبول مايوئكل لحمه جازت الصلوة معه حتى يبلغ ربع الثوب ﴿﴾

1769 گرام = آدھا صاع

(چھوٹا، بڑا درہم)

درہم	مثقال	قیراط	تولہ	گرام	کتنی زکوٰۃ ہوگی
1 بڑا درہم	1 مثقال	20	0.375	4.375
1 مروج درہم	0.7	40	0.262	3.061
200 درہم	140	2800	52.50	612.36	15.309 گرام

ترجمہ: کے ان چیزوں کی نجاست مغلفہ اسلئے ہوئی کہ یقینی دلیل سے ثابت ہوئی ہے

تشریح: اس عبارت میں نجاست کے غلیظہ اور خفیفہ ہونے کا معیار بتا رہے ہیں کہ جس نجاست کی ناپاکی دلیل قطعی سے ثابت ہوا اسکو نجاست غلیظہ کہتے ہیں، اور جو دلیل ظنی سے ثابت ہو وہ نجاست خفیفہ ہے

دوسری روایت یہ ہے کہ جس میں ایک ہی قسم کی دلیل ہو وہ نجاست غلیظہ ہے اور جس نجاست کی ناپاکی کے بارے میں دونوں قسم کے احادیث ہوں وہ نجاست خفیفہ ہے۔

تیسری روایت یہ ہے کہ جس نجاست کے بارے میں ائمہ کا اتفاق ہو وہ نجاست غلیظہ ہے اور جس نجاست کی ناپاکی کے بارے میں ائمہ کا اختلاف ہو وہ نجاست خفیفہ ہے۔

لفظ: خمر، بیٹ، خمر، الدجاج، مرغی کی بیٹ۔ التخرج: بچنا۔ المساحة: لمبائی چوڑائی ناپنے کے حساب کو مساحت کہتے ہیں رقیق: پتلا۔ کثیف: گاڑھا۔ دلیل مقطوع: قطعی دلیل، یقینی دلیل۔

ترجمہ: (۱۷۰) اور اگر کپڑے یا بدن کو نجاست خفیفہ لگ جائے جیسے گوشت کھائے جانے والے جانور کا پیشاب تو اس کے ساتھ نماز جائز ہے جب تک چوتھائی کپڑے کو نہ پہنچ جائے۔

تشریح: نجاست خفیفہ اس کو کہتے ہیں جس کے پاک ہونے اور ناپاک ہونے میں دونوں قسم کے دلائل ہوں، یا علماء میں اختلاف ہو۔ جیسے ان جانوروں کا پیشاب جن کا گوشت کھایا جاتا ہے کہ ان کے پاک اور ناپاک ہونے میں دونوں قسم کی احادیث ہیں۔ پاک ہونے کی دلیل یہ ہے حدیث میں ہے (۱) عن انس ان ناسا من عربنة قدموا المدينة فاجتروها فبعثهم

رسول اللہ ﷺ فی ابل الصدقة وقال اشربوا من البانها وابلوها۔ (ترمذی شریف، باب ماجاء فی بول ما یؤکل لحمہ ص ۲۱ نمبر ۷۲) آپؐ نے ابل عرینہ کو اونٹ کا پیشاب پینے کا حکم دیا۔ وہ پاک ہوگا تب ہی تو پیشاب پینے کا حکم دیا ہوگا؟ (۲) عن البراء قال قال رسول اللہ ﷺ لا بأس ببول ما اکل لحمہ۔ (دارقطنی، باب نجاسة البول والامر بالترہ منه والحکم فی بول ما یؤکل لحمہ ص ۱۳۵ نمبر ۳۵) اس سے معلوم ہوتا ہے کہ ما کول اللحم کا پیشاب پاک ہے۔ پیشاب کے ناپاک ہونے کی دلیل (۱) عن ابن عباس... فقال النبی ﷺ یعذبان وما یعذبان فی کبیر ثم قال بلی کان احدهما لا یستتر من بوله وکان الآخر یمشی بالنميمة۔ (بخاری شریف، باب من الکبائر ان لا یستتر من بوله ص ۳۵ نمبر ۲۳۶ ترمذی شریف، باب التشدید فی البول ص ۳۱ نمبر ۷۷) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ کوئی بھی پیشاب لگنا گناہ کبیرہ ہے۔ اس لئے وہ ناپاک ہے (۲) عن انس قال قال رسول اللہ ﷺ تنزهوا من البول فان عامة عذاب القبر منه۔ (دارقطنی، باب نجاسة البول والامر بالترہ منه ص ۱۳۵ نمبر ۳۵) یہ دونوں قسم کی احادیث ما کول اللحم کے بارے میں ہیں۔ اس لئے اس کے پیشاب کے بارے میں امر کا اختلاف ہو گیا۔ اس لئے اس کا پیشاب امام ابو حنیفہ کے نزدیک نجاست خفیہ ہے اور دوسرے جانور یا انسان کے بارے میں پاکی کی احادیث نہیں ہیں اس لئے ان کا پیشاب نجاست غلیظہ ہے۔

نجاست خفیہ کے بارے میں اصل روایت یہ ہے کہ اتنا لگ جائے کہ لوگ اس کو کثیر اور زیادہ سمجھیں تو کپڑا ناپاک ہو جائے گا۔ دوسری روایت ہے کہ کپڑے کی چوتھائی ہو تو وہ گویا کہ کثیر ہو گیا اور کپڑا ناپاک ہوگا۔ کیونکہ ستر کھلنے میں چوتھائی ستر کھل جائے تو وہ کل ستر کھلنے کے قائم مقام ہے۔ احرام کی حالت میں سر منڈوانے میں چوتھائی سر منڈوانے تو کل سر منڈوانے کے قائم مقام ہے اسی طرح یہاں بھی چوتھائی کپڑے پر لگ جائے تو پورے کپڑے میں لگنے کے قائم مقام ہوگا اور کپڑا ناپاک ہو جائے گا۔

وجہ : گائے، بھینس کے چرواہے کے لئے ان کے پیشاب سے بچنا بہت مشکل ہوتا ہے۔ اگر چوتھائی کپڑے میں پیشاب لگنے اور کچھ لگنے کو معاف نہ کیا جائے تو ان کے لئے حرج ہو جائے گا۔ اس لئے امام ابو حنیفہ نے فرمایا کہ نجاست خفیہ چوتھائی کپڑے پر لگ جائے تو اس میں نماز جائز ہوگی اگر چہ دھو لینا چاہئے۔ اس سہولت کی وجہ یہ حدیث ہے۔ قلت لام سلمة ان امرأة اطبل ذیلسی وامشی فی المکان القنر؟ فقالت قال رسول اللہ ﷺ یطهرہ ما بعده (۲) وعن عبد اللہ ابن مسعود قال کنا نصلی مع رسول اللہ ﷺ ولا نتوضأ من الموطی (ترمذی شریف، باب ماجاء فی الوضوء من الموطی ص ۳۶ نمبر ۱۲۳) ابوداؤد شریف، باب فی الرجل یطأ الاذی برجلہ ص ۳۰ نمبر ۲۰) دامن میں تھوڑی بہت ناپاکی لگ جائے اور بعد کے مکان اس کو جھاڑ دے تو نماز ہو جائے گی۔ اس سے اشارہ ملتا ہے کہ نجاست غلیظہ ایک درہم سے کم ہو یا خفیہ چوتھائی کپڑے سے کم ہو تو معفو عنہ ہیں ورنہ حرج ہوگا۔

فائدہ : امام محمدؒ کے نزدیک حدیث عرینہ کی بنا پر ما کول اللحم کا پیشاب پاک ہے۔ (۱) حدیث عرینہ اوپر ترمذی شریف، نمبر ۷۲

۱۔ یروی ذالک عن ابی حنیفۃؒ، لان التقدير فيه بالكثير الفاحش و الربع ملحق بالكل في بعض الاحكام ۲۔ و عنه ربع ادنى ثوب تجوز فيه الصلوة كالميزر ۳۔ و قيل ربع الموضع الذي اصابه كالذيل والدخريص ۴۔ وعن ابی یوسفؒ شبر فی شبر

کی حدیث گزری، (۲) اور دارقطنی نمبر ۴۵۴ کی حدیث گزری جس کی بنا پر گوشت کھائے جانے والے جانور کا پیشاب پاک کہتے ہیں۔ (۳) اور یہ اثر بھی ہے عن جعفر عن ابیہ و نافع قال: کانا لا یریان باسا ببول البعیر، قال: و اصابنی فلم یربابہ باسا۔ (مصنف ابن ابی شیبہ، باب ۱۴۱) فی بول البعیر والشاء یتصیب الثوب، ج اول، ص ۱۰۹، نمبر ۱۲۳۱) اس اثر سے معلوم ہوا کہ اونٹ یعنی ماکول اللحم کے پیشاب میں کوئی حرج نہیں ہے۔ یعنی وہ پاک ہے۔

ترجمہ: ۱۔ یہ روایت امام ابو حنیفہؒ کا ہے اسلئے کہ اندازہ اس میں کثیر فاحش کا ہے اور چوتھائی کل کے ساتھ ملحق ہے بعض احکام میں

تشریح: نجاست خفیہ کتنی معاف ہے اس بارے میں کئی اقوال ہیں، امام ابو حنیفہؒ کا ایک قول تو اوپر گزرا کہ پورے کپڑے کی چوتھائی سے کم ہو تو نجاست خفیہ معاف ہے اور چوتھائی ہو تو دھونا پڑے گا۔ کیونکہ اصل قاعدہ یہ ہے کہ دیکھنے والا اسکو بہت زیادہ سمجھے تو وہ کثیر فاحش ہے۔ اور یہ نجاست خفیہ معاف نہیں، اور چوتھائی چیز بعض احکام میں کل کے قائم مقام ہے اسلئے وہ کثیر فاحش ہو گیا اسلئے چوتھائی کپڑا معاف نہیں۔ جیسے ستر کھلنے میں چوتھائی ستر کھل جائے تو وہ کل ستر کھلنے کے قائم مقام ہے۔ احرام کی حالت میں سر منڈوانے میں چوتھائی سر منڈوانے تو کل سر منڈوانے کے قائم مقام ہے اسی طرح یہاں بھی چوتھائی کپڑے پر لگ جائے تو پورے کپڑے میں لگنے کے قائم مقام ہوگا اور کپڑا پاک ہو جائے گا۔

ترجمہ: ۲۔ حضرت امام ابو حنیفہؒ سے دوسری روایت ہے کہ ادنی کپڑا جس میں نماز جائز ہو جیسے لنگی۔

تشریح: امام ابو حنیفہؒ کی یہ دوسری روایت ہے کہ کم سے کم جتنے کپڑے میں مرد کی نماز جائز ہو جاتی ہے اتنے کپڑے کی چوتھائی میں نجاست خفیہ معاف ہے، جیسے لنگی اور تہ بند کہ اس سے مرد کا اتنا ستر ڈھک جاتا ہے کہ اس میں نماز جائز ہو جاتی ہے اب لنگی کی چوتھائی سے کم نجاست خفیہ لگ جائے تو نماز جائز ہے۔

ترجمہ: ۳۔ اور کہا گیا ہے کہ اس جگہ کی چوتھائی جہاں نجاست لگی ہو، جیسے دامن اور کلی۔

تشریح: امام ابو حنیفہؒ کی تیسری روایت یہ ہے کہ کپڑے کے جس حصے میں نجاست لگی ہو اسکی چوتھائی مراد ہے جیسے کرتے کی کلی میں نجاست لگی تو کلی کی چوتھائی مراد ہے، یا کرتے کے دامن میں نجاست لگی ہو تو اسکی چوتھائی معاف ہے اور اس سے زیادہ ہو تو دھونا پڑے گا۔

۵۔ وانما کان مخففا عند ابی حنیفۃؒ وابی یوسفؒ لمکان الاختلاف فی نجاستہ، ولتعارض النصین علی اختلاف الاصلین (۱۷۱) و اذا اصاب الثوب من الروث، او من اخشاء البقر اکثر من قدر الدرہم لم تجز الصلوۃ فیہ عند ابی حنیفۃؒ لان النص الوارد فی نجاستہ، وهو ما روى انه صلی اللہ علیہ وسلم رمی بالروثۃ وقال: ہذا رجس، او رکس، و لم يعارضہ غیرہ، و بهذا یثبت التغلیظ عنده و التخفیف بالتعارض

ترجمہ: ۴۔ اور امام ابو یوسفؒ سے روایت ہے ایک بالشت لمبی اور ایک بالشت چوڑی معاف ہے۔

تشریح: یہ امام ابو حنیفہؒ کی چوتھی روایت ہے جو امام ابو یوسفؒ سے ہے کہ ایک بالشت لمبی اور ایک بالشت چوڑی سے کم نجاست لگی ہو تو معاف ہے۔

ترجمہ: ۵۔ امام ابو حنیفہؒ اور امام ابو یوسفؒ کے نزدیک جن جانوروں کا گوشت کھایا جاتا ہے اسکا پیشاب نجاست خفیفہ ہے نجاست میں اختلاف ہونے کی وجہ سے، یاد و نصوص کے تعارض ہونے کی وجہ سے، دونوں کے اصول کے اختلاف کی بنیاد پر۔

تشریح: جن جانوروں کا گوشت کھایا جاتا ہے اسکا پیشاب نجاست خفیفہ ہے، امام ابو حنیفہؒ کے نزدیک تو اسلئے کہ اسکی نجاست کے بارے میں دو قسم کے نص ہیں جو اوپر گزر گئے ایک سے معلوم ہوتا ہے کہ اسکا پیشاب ناپاک ہے اور دوسرے حدیث عربینہ سے معلوم ہوتا ہے کہ اسکا پیشاب پاک ہے ان دونوں حدیثوں کے تعارض کی بنا پر اسکا پیشاب نجاست غلیظہ کے بجائے نجاست خفیفہ ہو گیا۔

اور امام ابو یوسفؒ کے نزدیک نجاست خفیفہ اسلئے ہو گیا کہ اس میں مجتہدین کا اختلاف ہے امام ابو حنیفہؒ کے نزدیک ماکول اللحم کا پیشاب ناپاک ہے اور امام محمدؒ کے نزدیک حدیث عربینہ کی بنا پر پاک ہے اسلئے اسکی نجاست میں تخفیف آگئی۔

اصول: دونوں کا تعارض ہو تو امام ابو حنیفہؒ کے نزدیک نجاست خفیفہ ہو جاتی ہے۔ اور دو مجتہد کا اختلاف ہو تو امام ابو یوسفؒ کے نزدیک نجاست خفیفہ ہو جاتی ہے۔

لغت: مخففۃ: ہلکی نجاست۔ میزر: تہبند، لنگی۔ الذیل: دامن۔ الدخریس: کھلی۔ شبر: بالشت۔

ترجمہ: (۱۷۱) اگر کپڑے کو لید یا گائے کا گوبر درجہم کی مقدار سے زیادہ لگ جائے تو امام ابو حنیفہؒ کے نزدیک اس میں نماز جائز نہیں ہے۔

ترجمہ: ۱۔ اسلئے کہ نص اسکی نجاست کے بارے میں وارد ہوئی اور وہ روایت ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے لید کو پھٹک دیا اور فرمایا کہ یہ رجس، یا رکس یعنی ناپاک ہے اور اسکے معارض کوئی حدیث نہیں اور اس سے اسلئے نزدیک تغلیط ثابت ہوتی ہے، اور تخفیف

۲. وقالایجزیه حتی یفحش لان للاجتهاد فیہ مساعاً، وبهذا یثبت التخفیف عندهما

تعارض نصین کی بنا پر ہوتی ہے۔

تشریح : کپڑے پر ایک درہم سے زیادہ لید لگ جائے، یا گائے کا گوبر لگ جائے تو امام ابوحنیفہؒ کے نزدیک اس سے نماز پڑھنا جائز نہیں، اسکی وجہ یہ ہے کہ یہ نجاست غلیظہ ہے، اور نجاست غلیظہ ہونے کی وجہ یہ ہے کہ حضورؐ نے لید پھینک دیا اور فرمایا کہ یہ ناپاک ہے، حدیث یہ ہے انہ سمع عبد اللہ یقول : أتى النبی ﷺ الغائط فأمرنی ان أتیه بثلاثة أحجار فوجدت حجرین و التمسث الثالث فلم أجد ، فأخذت روثه فأتیته بها فأخذ الحجرین و ألقى الروثه و قال هذار کس۔ (بخاری شریف، باب لا یتستحبی بروت، ص ۲۷، نمبر ۱۵۶، ترمذی شریف، باب ما جاء فی الاستنجاء بالحجرین، ص ۱۰، نمبر ۱۷۱) اس حدیث میں ہے کہ لید ناپاک ہے اسلئے نجاست غلیظہ ہوگا کیونکہ اسکے مخالف کوئی اور نص نہیں ہے۔ اور گوبر کے سلسلے میں یہ حدیث ہے۔ عن سلمان قال قیل له لقد علمکم نیکم کل شیء حتی الخراء... و ان لا یتستحبی أحدنا بأقل من ثلاثة أحجار ، أو نستنجی برجیع أو عظم۔ (ابوداؤد شریف، باب کراهیۃ استقبال القبلة عند قضاء الحاجة، ص ۳، نمبر ۳۷۳، ترمذی شریف، باب الاستنجاء بالحجارة، ص ۱۰، نمبر ۱۶) اس میں ہے کہ گوبر سے استنجاء کرنے سے منع فرمایا اور اسکی وجہ یہ ہے کہ گوبر نجاست ہے اور اسکے مخالف کوئی دلیل نہیں ہے اسلئے یہ نجاست غلیظہ ہوگا

ترجمہ : ۲. اور صاحبین فرماتے ہیں کہ انسان کو کافی ہوگا یہاں تک کہ بہت زیادہ ہو جائے اسلئے کہ اجتہاد کی اس میں گنجائش ہے، اور اتنے ہی سے صاحبین کے نزدیک تخفیف ثابت ہو جاتی ہے۔

تشریح : امام ابو یوسفؒ اور امام محمدؒ فرماتے ہیں کہ ماکول اللحم کا پیتخانہ جب تک بہت زیادہ نہ لگ جائے تب تک کپڑے کو پاک سمجھا جائے، اسکی وجہ یہ ہے کہ جب ماکول اللحم کے پیشاب میں نص کی وجہ سے اختلاف ہے اور اجتہاد کی گنجائش ہے تو اسی پیٹ سے پیتخانہ بھی لگتا ہے اسلئے اس پر قیاس کر کے اسکا پیتخانہ بھی نجاست خفیفہ ہونا چاہئے۔ کیونکہ جس میں بھی تعارض نص ہو، یا اجتہاد کی گنجائش ہو صاحبین کے نزدیک اس میں تخفیف ہو جاتی ہے اور وہ نجاست خفیفہ ہو جاتی ہے۔ (۲) اس حدیث کے مفہوم سے بھی یہ ٹپکتا ہے کہ ماکول اللحم کا پیتخانہ نجاست خفیفہ ہے۔ قلت لام سلمة ان امرأة اطيل ذیلی وامشی فی المكان القذر؟ فقالت قال رسول اللہ ﷺ يطهره ما بعده (۳) وعن عبد اللہ ابن مسعود قال کنا نصلی مع رسول اللہ ﷺ ولا ننوضأ من الموطی (ترمذی شریف، باب ما جاء فی الوضوء من الموطی ص ۳۶، نمبر ۱۴۳، ابوداؤد شریف، باب فی الرجل یطأ الاذی برجله ص ۳۰، نمبر ۲۰) اس حدیث میں ہے کہ روندی ہوئی چیز سے وضو نہیں کرتے تھے، اور روندی ہوئی چیز ماکول اللحم کا پیتخانہ بھی ہو سکتا ہے جس سے اندازہ ہوتا ہے کہ ماکول اللحم کا پیتخانہ نجاست خفیفہ ہے۔ (۳) اسکے لئے اثر بھی ہے۔ عن قتادة قال : کان لا یری بارواث الدواب شیئاً۔ (مصنف عبد الرزاق، باب اُیوال الدواب وروئھا، ج اول، ص ۳۷، نمبر ۱۳۷۸) اس

۳ ولان فیہ ضرورۃ لامتلأ الطرق بہا وھی موءثرة فی التخیف، ۴ بخلاف بول الحمار لان الارض تنشفہ ۵ قلنا: الضرورة فی النعال و قد اثرت فی التخیف مرة حتی تطهر بالمسح فتکفی موءنتھا ۶ ولا فرق بین ما کول اللحم و غیر ما کول اللحم،

اثر میں ہے کہ جانوروں کے پتجانہ سے کوئی حرج نہیں سمجھتے تھے، جس سے اندازہ ہوتا ہے کہ وہ نجاست خفیفہ ہے۔

ترجمہ: ۳ اور اسلئے کہ اس میں ضرورت ہے اس سے راستہ بھر جانے کی وجہ سے اور یہ تخفیف میں اثر انداز ہوتا ہے۔

تشریح: گو بر اور لید نجاست خفیفہ ہے اسکے لئے یہ بھی دلیل ہے کہ گو بر اور لید کو نجاست خفیفہ قرار دینے کی سخت ضرورت ہے، کیونکہ گو بر اور لید سے راستے بھرے ہوتے ہیں اور چلتے وقت وہ لگتے بھی ہیں اور عموم بلوی بھی ہے، اور ضرورت اور عموم بلوی سے تخفیف آتی ہے اسلئے اس میں بھی تخفیف آنی چاہئے۔ یہ پاچویں دلیل ہے۔

ترجمہ: ۴ بخلاف گدھے کے پیشاب کے اسلئے کہ زمین اسکو چوس لیتی ہے۔

تشریح: صاحبین کی جانب سے یہ ایک اشکال کا جواب ہے۔ اشکال یہ ہے کہ گدھے کے پیشاب کو حضرات صاحبین بھی اوپر نجاست غلیظہ کہہ آئے ہیں، حالانکہ اس سے بھی تو راستے بھرے ہوتے ہیں اور عموم بلوی بھی ہے تو اسکو نجاست خفیفہ کیوں قرار نہیں دیتے! تو اسکا جواب دے رہے ہیں کہ پیشاب میں جرم نہیں ہوتا وہ پتلا ہوتا ہے اسلئے زمین اسکو چوس لیتی ہے، اور اس سے راستہ بھر نہیں ہوتا اسلئے اسکو نجاست خفیفہ قرار دینے کی ضرورت نہیں ہے۔ اور لید اور گو بر جسم والے ہیں وہ راستے میں ہفتوں موجود ہوتے ہیں اسلئے ان میں تخفیف کرنے کی ضرورت ہے۔ تخفیف کی اصل وجہ تو اوپر کی حدیث ہے۔

ترجمہ: ۵ ہم کہتے ہیں کہ ضرورت جوتے میں ہے اور اس میں ایک مرتبہ تخفیف اثر انداز ہو چکی ہے یہی وجہ ہے کہ جوتا رگڑنے سے پاک ہو جاتا ہے، بس اتنا ہی تخفیف کافی ہے۔

تشریح: یہ امام ابو حنیفہ کی جانب سے صاحبین کو جواب ہے۔ کہ ٹھیک ہے کہ لید اور گو بر سے راستے بھرے ہوتے ہیں لیکن اسکے لئے تخفیف کی ضرورت کپڑے میں نہیں ہے بلکہ اسکے لئے جوتے میں سہولت دینے کی ضرورت ہے کیونکہ راستے کی لید اور گو بر جوتے میں لگتے ہیں، اور جوتے میں یہ سہولت دی جا چکی ہے کہ اسکو زمین سے رگڑنے سے پاک ہو جاتا ہے، اور اتنا ہی کافی ہے اسلئے لید اور گو بر کو نجاست خفیفہ قرار دینے کی ضرورت نہیں ہے۔

ترجمہ: ۶ اور جن جانوروں کا گوشت کھایا جاتا ہو اور جن جانوروں کا گوشت نہیں کھایا جاتا ہو ان میں کوئی فرق نہیں ہے۔

تشریح: جن جانور کا گوشت کھایا جاتا ہو اور جن جانور کا گوشت نہیں کھایا جاتا ہو دونوں کا پاخانہ امام ابو حنیفہ کے نزدیک نجاست غلیظہ ہے اس میں کوئی فرق نہیں ہے۔ یہ نہیں ہے کہ جنکا گوشت کھایا جاتا ہو اسکا پاخانہ نجاست خفیفہ ہو اور جنکا گوشت نہیں

کے وزفر^۸ فرق بینہما فوافق ابا حنیفہ^۹ فی غیر ماکول اللحم، ووافقہما فی الماکول، ^۸ وعن محمد^۹ انه لما دخل الریّ ورأى البلوی افتی ان الكثير الفاحش لا یمنع ایضاً، ^۹ وقاسوا علیہا طین بخار او عند ذالک رجوعہ فی الخف یروی

کھایا جاتا ہو اسکا نجاست غلیظہ ہو ایسا نہیں ہے۔ اور صاحبین کے نزدیک دونوں کا پاخانہ نجاست خفیفہ ہے، دونوں میں کوئی فرق نہیں ہے۔

ترجمہ: ^۸ اور زفر نے فرق کیا دونوں کے درمیان پس غیر ماکول اللحم میں امام ابو حنیفہ کی موافقت کی، اور ماکول اللحم میں صاحبین کی موافقت کی۔

تشریح: امام زفر نے گوشت نہ کھائے جانے والے جانور میں امام ابو حنیفہ کی موافقت کی اور فرمایا کہ غیر ماکول اللحم کا پاخانہ نجاست غلیظہ ہے۔ اور ماکول اللحم کے بارے میں صاحبین کی موافقت کی اور فرمایا گوشت کھائے جانے والے جانور کا پاخانہ نجاست خفیفہ ہے۔

ترجمہ: ^۸ اور امام محمد سے منقول ہے کہ جب وہ ری تشریف لے گئے اور بلوی عام دیکھا تو فتویٰ دیا کہ کثیر فاحش بھی نماز سے نہیں روکے گا۔

تشریح: امام محمد جب ری تشریف لے گئے اور راستوں کو دیکھا کہ گوبر اور لید سے بھرے ہوئے ہیں اور بلوی عام میں لوگ بتلا ہیں تو یہ فتویٰ دینے لگے کہ مٹی میں ملے ہوئے گوبر اور لید کتنے ہی لگ جائے پھر بھی نماز جائز ہے، شاید انہوں نے اس حدیث اور اثر سے استدلال فرمایا جس میں ہے کہ رووندنے والی گندگی سے ہم لوگ وضو نہیں کرتے۔ یا اثر میں ہے کہ جانور کی لید سے حضرت قتادہ نماز کو ممنوع نہیں سمجھتے، حدیث اور اثر یہ ہیں۔ وعن عبد اللہ ابن مسعود قال کنا نصلی مع رسول اللہ ﷺ ولا نتوضأ من الموطی (ترمذی شریف، باب ما جاء فی الوضوء من الموطی ص ۳۶ نمبر ۱۳۳۱) ابو داؤد و شریف، باب فی الرجل یطأ الاوی برجلہ ص ۳۰ نمبر ۲۰) اس حدیث میں ہے کہ رووندی ہوئی چیز سے وضو نہیں کرتے تھے، اور رووندی ہوئی چیز ماکول اللحم کا پینچانہ بھی ہو سکتا ہے جس سے اندازہ ہوتا ہے کہ ماکول اللحم کا پینچانہ نجاست خفیفہ ہے۔ (۴) اسکے لئے اثر بھی ہے۔ عن قتادہ قال: کان لا یری بأرواث الدواب شیئاً۔ (مصنف عبدالرزاق، باب احوال الدواب و روکھا، ج اول، ص ۷۷، نمبر ۱۴۷۸) اس اثر میں ہے کہ جانور کے پینچانے میں کوئی حرج نہیں ہے۔

ترجمہ: ^۹ اور اس پر بخار کی مٹی کو قیاس کیا، اور اسی وقت موزے کے بارے میں ان سے رجوع ثابت ہے۔

تشریح: بخار کی مٹی میں بھی گوبر اور لید ملی ہوئی ہوتی ہے اسلئے بخار کی مٹی کو بھی ری کے راستے پر قیاس کیا کہ وہ بھی کثیر فاحش

(۱۷۲) وَاَصَابَهُ بَوْلُ الْفَرَسِ لَمْ يَفْسِدْهُ حَتَّى يَفْحَشَ عِنْدَ ابْنِ حَنِيفَةَ وَابْنِ يُوسُفَ وَعِنْدَ مُحَمَّدٍ لَا تَمْنَعُ وَانْ فَحَشَ ۖ اِلَّا اَنْ بَوْلَ مَا يَوْءُ كُلِّ لَحْمَةٍ طَاهِرٌ عِنْدَهُ مُخَفَّفٌ نَجَاسَتُهُ عِنْدَ ابْنِ يُوسُفَ ۚ وَ لَحْمُهُ مَا كُوِلَ عِنْدَهُمَا

لگ جائے تب بھی اس میں نماز جائز ہے۔ غالباً پہلے امام محمدؒ فرمایا کرتے تھے کہ رگڑنے سے موزہ پاک نہیں ہوگا لیکن جب رقی تشریف لے گئے اور وہاں کے بلوی عام کو دیکھا تو اس سے رجوع کر گئے اور فرمایا کہ موزے پر نجاست لگ جائے تو اسکو رگڑنے پاک ہو جائیگا۔

لغت : روٹ: لید۔ اختفاء: گوبر۔ رکس: ناپاکی۔ یفحش: اتنا زیادہ لگ جائے کہ لوگ سمجھے کہ یہ واقعی زیادہ ہے، دوسرا ترجمہ یہ ہے کہ چوتھائی کپڑے کو فاحش کہتے ہیں۔ امتلاء: ملء سے مشتق ہے بھرنا۔ تشف: چوس لینا۔ مثنونہ: کارگزاری، محنت۔ الری: پچھلے زمانے میں مشہور شہر رہا ہے جہاں حضرت امام محمدؒ کی وفات ہوئی ہے، اس وقت یہ شہر روس میں ہے۔ بلسوی: جس کام میں لوگ بہت مبتلا ہوں اسکو بلوی کہتے ہیں۔

ترجمہ: (۱۷۲) اور اگر کپڑے کو گھوڑے کا پیشاب لگ گیا تو امام ابو حنیفہؒ اور امام ابو یوسفؒ کے نزدیک ناپاک نہیں کرے گا یہاں تک کہ فاحش ہو جائے، اور امام محمدؒ کے نزدیک ناپاک نہیں کرے گا چاہے فاحش ہو جائے۔

تشریح : گھوڑے کا گوشت حلال ہے لیکن جہاد کی وجہ سے منع فرمایا ہے اسلئے اور ما کول اللحم جانور کی طرح اسکے دونوں نصوص میں تعارض ہو گیا، اور تعارض نصین کی وجہ سے امام ابو حنیفہؒ کے نزدیک نجاست خفیہ ہو جاتی ہے اسلئے گھوڑے کا پیشاب نجاست خفیہ ہے۔ گھوڑے کے بارے میں دونوں قسم کی احادیث یہ ہیں۔ حرمت کی دلیل یہ حدیث ہے۔ عن خالد بن ولید انه سمع رسول اللہ ﷺ يقول لا يحل اكل لحوم الخيل والبغال والحمير۔ (نسائی شریف، باب تحریم اكل لحوم الخيل ص ۶۰۲ نمبر ۳۳۳۶/ ابن ماجہ شریف، باب لحوم البغال ص ۶۲ نمبر ۳۱۹۸) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ گھوڑا کھانا حرام ہے۔

حلت کی حدیث یہ ہے۔ عن جابر بن عبد اللہ قال نہی النبی ﷺ يوم خيبر عن لحوم الحمير و رخص في لحوم الخيل۔ (بخاری شریف، باب لحوم الخيل ص ۸۲۹ نمبر ۵۵۲۰/ مسلم شریف، باب اباحة اكل لحوم الخيل ص ۱۵۰ نمبر ۱۹۴۱) اسی کی دوسری روایت میں یہ بھی ہے۔ سمع جابر بن عبد اللہ يقول اكلنا من خيبر الخيل و حمر الوحش۔ (مسلم شریف، نمبر ۵۰۲۳/ ۱۹۴۱/ بخاری شریف، نمبر ۵۵۱۹) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ گھوڑے کا گوشت کھانا حلال ہے۔

ترجمہ: ۱۔ اسلئے کہ جس جانور کا گوشت کھایا جاتا ہے اسکا پیشاب امام محمدؒ کے نزدیک پاک ہے، اور امام ابو یوسفؒ کے نزدیک نجاست خفیہ ہے، اور گھوڑے کا گوشت دونوں کے نزدیک کھایا جائے گا۔

۲ و اما عند ابی حنیفہؒ فالتخفیف لتعارض الآثار (۱۷۳) و ان اصابہ خرقا مالا یوکل لحمہ من الطیور اکثر من قدر الدرہم اجزأت الصلوۃ فیہ عند ابی حنیفہؒ و ابی یوسفؒ، و قال محمد لا یجوز ﴿

تشریح : یہاں دو باتیں عرض کر رہے ہیں، ایک تو یہ کہ امام محمدؒ کے نزدیک گھوڑے کا گوشت حلال ہے چاہے اس وقت نہ کھاتے ہوں۔ اور جب گوشت حلال ہے تو اوپر کی احادیث کی وجہ سے حلال جانور کا پیشاب امام محمدؒ کے نزدیک حدیث عرینہ کی وجہ سے پاک ہے اسلئے گھوڑے کا پیشاب کتنا ہی لگ جائے امام محمدؒ کے نزدیک کپڑا پاک رہے گا۔ گھوڑے کا حلال ہونے کی دلیل اوپر حدیث گزر گئی۔

اور دوسری بات یہ ہے کہ امام محمدؒ اور امام ابو حنیفہؒ کے درمیان اختلاف ہو گیا، اور مجتہدین میں اختلاف کی وجہ سے امام ابو یوسفؒ کے نزدیک تخفیف ہو جاتی ہے اسلئے گھوڑے کا پیشاب نجاست خفیفہ ہوگا۔

ترجمہ : ۲ اور امام ابو حنیفہؒ کے نزدیک تخفیف احادیث کے تعارض کی بنا پر ہوگی۔

تشریح : اوپر قاعدہ گزرا کہ ایک چیز کے بارے میں دو قسم کے احادیث آجائے تو امام ابو حنیفہؒ کے نزدیک تخفیف ہو جاتی ہے، اور اوپر گھوڑے کے گوشت کے بارے میں دونوں قسم کی احادیث آگئیں اسلئے نجاست خفیفہ ہو جائے گا۔ پھر حلال جانور کے پیشاب کے بارے میں دو قسم کی احادیث گزری اسلئے وہ نجاست خفیفہ ہوگا۔ دونوں احادیث یہ ہیں۔ پاک ہونے کی دلیل یہ حدیث ہے (۱) عن انس ان ناسا من عربۃ قدموا المدینۃ فاجتروھا فبعثھم رسول اللہ ﷺ فی اہل الصدقة وقال اشربوا من البانھا و ابوالھا۔ (ترمذی شریف، باب ماجاء فی بول مایوکل لحمہ ص ۲۱ نمبر ۷۷) آپؐ نے اہل عربینہ کو اونٹ کا پیشاب پینے کا حکم دیا۔ وہ پاک ہوگا تب ہی تو پیشاب پینے کا حکم دیا ہوگا؟ (۲) عن البراء قال قال رسول اللہ ﷺ لا بأس ببول ما اکل لحمہ۔ (دارقطنی، باب نجاست البول والامر بالقرۃ منہ والحکم فی بول مایوکل لحمہ ص ۳۵ نمبر ۳۵) اس سے معلوم ہوتا ہے کہ ما کول اللحم کا پیشاب پاک ہے۔ پیشاب کے ناپاک ہونے کی دلیل (۱) عن ابن عباس... فقال النبی ﷺ یعذبان وما یعذبان فی کبیر ثم قال بلی کان احدهما لا یستتر من بولہ و کان الآخر یمشی بالنمیمۃ۔ (بخاری شریف، باب من الکبائر ان لا یستتر من بولہ ص ۳۵ نمبر ۲۲۶) ترمذی شریف، باب التثبید فی البول ص ۳۱ نمبر ۷) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ کوئی بھی پیشاب لگنا گناہ کبیرہ ہے۔ اس لئے وہ ناپاک ہے (۲) عن انس قال قال رسول اللہ ﷺ تنزهوا من البول فان عامۃ عذاب القبر منہ۔ (دارقطنی، باب نجاست البول والامر بالقرۃ منہ ج اول ص ۳۵ نمبر ۳۵) یہ دونوں قسم کی احادیث ما کول اللحم کے پیشاب کے بارے میں ہیں۔ اس لئے اس کے پیشاب کے بارے میں ائمہ کا اختلاف ہو گیا۔ اس لئے اس کا پیشاب امام ابو حنیفہؒ کے نزدیک نجاست خفیفہ ہے۔

لقد قیل ان الاختلاف فی النجاسة، وقد قیل فی المقدار و هو الاصح

ترجمہ: (۱۷۳) اور اگر کپڑے کو گوشت نہ کھائے جانے والے پرندے کی بیٹ درہم کی مقدار سے زیادہ لگ گئی تب بھی اس میں امام ابو حنیفہؒ اور امام یوسفؒ کے نزدیک نماز جائز ہو جائے گی، اور امام محمدؒ نے فرمایا کہ نماز جائز نہیں ہوگی۔

تشریح: امام ابو حنیفہؒ اور امام ابو یوسفؒ کے نزدیک ایسے پرندے کی بیٹ نجاست خفیفہ ہے جس کا گوشت نہیں کھایا جاتا ہے۔ اس کی وجہ یہ ہے کہ پرندہ اڑتے ہوئے اوپر سے آدمی پر بیٹ کر دیتا ہے، یہ مجبوری ہے اس لئے ایک درہم سے زیادہ بھی ہو تو نماز جائز ہو جائے گی (۲) عن الحسن قال: سقطت هائمة على الحسن فذرفت عليه فقال له بعض القوم: نأتیک بماء تغسله فقال: لا، وجعل يمسحه عنه۔ (مصنف ابن ابی شیبہ، ۱۳۵، الذی یصلیٰ فی ثوبه خرقه الطیر، ج اول، ص ۱۱۰، نمبر ۱۲۵۶ مصنف عبدالرزاق، باب خرقه الدجاج وطین المطر، ج اول، ص ۳۷۶، نمبر ۱۲۷۴) اس اثر میں ہے کہ پرندے کی بیٹ پاک ہے، یا نجاست خفیفہ ہے۔

اور امام محمدؒ کے نزدیک پرندے کی بیٹ درہم کی مقدار سے زائد لگ جائے تو اس میں نماز جائز نہیں ہے۔ اس کی وجہ یہ ہے کہ ان کے یہاں یہ نجاست غلیظہ ہے۔ اور نجاست غلیظہ ہونے کی دلیل (۱) ایک تو یہ ہے کہ اس کا گوشت نہیں کھایا جاتا ہے، اور پہلے گزر چکا ہے کہ جس جانور کا گوشت نہیں کھایا جاتا ہو اس کا پتخانہ نجاست غلیظہ ہے اس لئے اس کا پتخانہ بھی نجاست غلیظہ ہونا چاہئے (۲) پرندے کی طرح گھر میں نہیں رہتے اور ہر وقت برتن میں منہ نہیں ڈالتے یہ تو کبھی کبھار اوپر سے پتخانہ کر دیتے ہیں اس لئے اس میں اتنی مجبوری نہیں ہے کہ اس کے پتخانہ کو نجاست غلیظہ کے بجائے نجاست خفیفہ قرار دیا جائے، اس لئے اس کا پتخانہ نجاست غلیظہ ہی رہے گا۔ (۳) اسکے لئے اثر بھی ہے عن اسرائیل بن موسیٰ قال: كنت مع ابن سيرين فسقط عليه بول الخفاش فضحه، وقال: ما كنت اری النضح شينا حتى بلغنی عن سبعة من أصحاب محمد ﷺ۔ (مصنف عبدالرزاق، باب بول الخفاش، ج اول، ص ۳۷۶، نمبر ۱۲۷۴) اس اثر میں چوگا دڑکا پیشاب دھویا گیا جو پرندے کی قسم میں سے ہے جس سے معلوم ہوا کہ پرندے کی بیٹ نجاست غلیظہ ہے۔

ترجمہ: بعض لوگوں نے کہا کہ اختلاف نجاست کے بارے میں ہے۔ اور کہا گیا کہ اختلاف مقدار میں ہے اور وہی صحیح ہے۔

تشریح: امام کرخیؒ سے منقول ہے کہ ان دونوں حضرات کے درمیان اختلاف نجاست اور عدم نجاست کے بارے میں ہے، یعنی امام ابو حنیفہؒ اور امام ابو یوسفؒ کے نزدیک پرندے کی بیٹ پاک ہے اور امام محمدؒ کے نزدیک ناپاک ہے۔ لیکن صحیح بات یہ ہے کہ متیوں حضرات کے یہاں پرندے کی بیٹ ناپاک ہے، البتہ امام ابو حنیفہؒ اور امام ابو یوسفؒ کے نزدیک نجاست خفیفہ ہے جس کی بنا پر

۲۔ ہو یقول ان التخفيف للضرورة و لا ضرورة لعدم المخالطة فلا يخفف، ۳۔ و لهما انها تذرق من الهواء و التحامی عنه متعذر فتحقت الضرورة، ۴۔ و لو وقع فی الاناء قیل یفسد و قیل لا یفسد لتعذر صون الاوانی عنه، (۱۷۴) و ان اصابه من دم السمک، او من لعاب البغل، او الحمار اکثر من قدر الدرهم اجزأت الصلوة فیہ ﴿﴾

درہم کی مقدار سے زیادہ بھی لگ جائے تو ناپاک نہیں کیونکہ نجاست خفیفہ چوتھائی کپڑے تک معاف ہے۔ اور امام محمدؒ کے نزدیک نجاست غلیظہ ہے اسلئے درہم کی مقدار لگ جائے تو معاف نہیں دھونا پڑے گا۔

ترجمہ: ۲۔ امام محمدؒ فرماتے ہیں کہ تخفیف ضرورت کی بنا پر ہوتی ہے اور یہاں کوئی ضرورت نہیں ہے اختلاط نہ ہونے کی وجہ سے اسلئے تخفیف نہیں کی۔

ترجمہ: ۳۔ اور امام ابو حنیفہؒ اور امام ابو یوسفؒ فرماتے ہیں کہ یہ پرندے ہوا میں اڑتے ہوئے پتھانہ کرتے ہیں اور اس سے بچنا مشکل ہے اسلئے ضرورت متحقق ہوگئی۔

تشریح: یہ دونوں حضرات یہ فرماتے ہیں کہ پرندے ہوا میں اڑتے ہوئے لوگوں پر بیٹ کر دیتے ہیں اور اس سے بچنا مشکل ہے اسلئے ضرورت متحقق ہوگئی، اور اسکی نجاست میں تخفیف کرنے کی ضرورت ہے۔ اسلئے یہ نجاست خفیفہ ہوگی۔ باقی دلائل اور پرگز ر گئے۔

ترجمہ: ۴۔ اور اگر بیٹ برتن میں گر گئی تو بعض حضرات نے فرمایا کہ اسکو ناپاک کر دے گی، اور بعض حضرات نے فرمایا کہ اسکو ناپاک نہیں کرے گی، اسلئے کہ برتنوں کو بھی اس سے بچانا مشکل ہے۔

ان اقوال کا مدار اس بات پر ہے کہ برتن کو پرندے کی بیٹ سے بچانا محذر ہے یا نہیں۔ امام ابو بکر اعلمشؒ نے فرمایا کہ برتن گھر کے اندر محفوظ رہتا ہے اس میں اڑتے ہوئے پرندے بیٹ نہیں کر سکتے اور اسکو بیٹ سے بچانا بہت آسان ہے اسلئے اس میں تخفیف کی ضرورت نہیں، اگر برتن میں بیٹ کر دے تو برتن ناپاک ہو جائے گا۔ اور امام کرنیؒ نے فرمایا کہ برتن کو بھی بیٹ سے نہیں بچا سکتے اسلئے اس میں بھی تخفیف کی ضرورت ہے، اگر برتن میں بیٹ کر دیا تو وہ ناپاک نہیں ہوگا۔ اسلئے کہ برتن کو بچانا محذر ہے۔

لغت: خروء: پرندے کی بیٹ۔ المخالطة: اختلاط سے مشتق ہے: گھل مل جانا۔ تذرق: بیٹ کرنا، اڑتے ہوئے بیٹ کرنے کو تذرق کہتے ہیں۔ التحامی: بچنا۔ صون: بچنا، محفوظ رکھنا۔ اوانی: آنیہ سے مشتق ہے، برتن۔

ترجمہ: (۱۷۴) اگر کسی کو درہم کی مقدار سے زیادہ مچھلی کا خون لگ گیا، یا خچر کا تھوک لگ گیا، یا گدھے کا تھوک لگ گیا تو اس میں نماز جائز ہے۔

تشریح: اس مسئلے کا مدار اس بات پر ہے کہ مچھلی کا خون پاک ہے، اور گدھے اور خچر کا لعاب یا تو پاک ہے، یا مشکوک ہے اسلئے

درہم سے زیادہ بھی لگ جائے تو کپڑا پاک رہے گا اور اس میں نماز پڑھنا جائز رہے گا۔

مچھلی کا خون اسلئے پاک ہے کہ مچھلی کو بغیر ذبح کئے ہوئے بھی کھانا حلال ہے۔ اور بغیر ذبح کے کھائے گا تو خون بھی اسکے ساتھ کھائے گا تو جب تک اس کا خون پاک نہیں ہے تو کھائے گا کیسے! اسلئے مچھلی کا خون پاک ہے اور کپڑے میں لگ جائے تو وہ ناپاک نہیں ہوگا۔ بغیر ذبح کے کھانا حلال ہونے کی دلیل یہ حدیث ہے۔ عن ابی ہریرۃ قال رسول اللہ ﷺ هو الطہور ماءہ الحل میتہ۔ (ترمذی شریف، باب ما جاء فی ماء البحر انہ طہور ص ۲۱ نمبر ۶۹۷۱ ابوداؤد، باب الوضوء بماء البحر، ص ۱۳ نمبر ۸۳) اس حدیث میں ہے کہ مردہ یعنی مچھلی حلال ہے۔ (۲) حدیث میں ہے۔ عن عبد اللہ بن عمر ان رسول اللہ ﷺ قال احلت لنا میتان الحوت والجراد۔ (ابن ماجہ شریف، باب صید البحر ص ۲۶ نمبر ۳۲۱۸ رد المحتار، کتاب الاثریۃ ج ۱ ص ۸۲ نمبر ۳۶۸۷) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ مچھلی بغیر ذبح کے حلال ہے اسلئے اس کا خون بھی پاک ہوگا۔

اور گدھے اور خچر کا لعاب پاک ہے اسلئے کہ اس کا گوشت پاک اور حلال ہے۔ اسکے گوشت حلال ہونے کی دلیل یہ حدیث ہے۔ عن غالب ابن أبجر قال : أصابتنا سنة . . . فقال : أطعم أهلک من سمین حمرک فانما حرمتها من أجل جوال البقریۃ، یعنی الجلالة۔ (ابوداؤد شریف، باب فی اکل لحوم البحر الاہلیۃ، ص ۵۴۳، نمبر ۳۸۰۹) اس حدیث میں ہے کہ گدھے کا گوشت اصل کے اعتبار سے حلال ہے صرف گندگی پر پھرنے کی وجہ سے حرام کیا ہے اسلئے اس کا تھوک پاک ہوگا۔ اور یہی حال خچر کا بھی ہوگا کیونکہ وہ بھی گدھے کی ہی نسل ہے۔

یا زیادہ سے زیادہ یہ کہہ سکتے ہیں کہ اس کا لعاب مشکوک ہے کیونکہ لعاب گوشت سے پیدا ہوتا ہے گوشت کے سلسلے میں جہاں حلال کی حدیث ہے وہاں حرام ہونے کی بھی حدیث ہے، وہ یہ ہے۔ عن ابن عمر رضی اللہ عنہما نہی النبی ﷺ عن لحوم الحمر الاہلیۃ یوم خیبر۔ (بخاری شریف، باب لحوم البحر الاہلیۃ ص ۸۲۹ نمبر ۵۵۲۱ مسلم شریف، باب تحریم اکل لحم البحر الاہلیۃ، ص ۱۳۹، نمبر ۱۹۳۶) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ گھریلو گدھے کا گوشت حلال نہیں ہے۔ پہلے جائز تھا، جنگ خیبر میں حرام ہو گیا۔ اور خچر کا گوشت حرام ہے اس کی دلیل یہ حدیث ہے۔ عن خالد بن الولید ان رسول اللہ ﷺ نہی عن اکل لحوم الخیل والبغال والحمیر وکل ذی ناب من السباع۔ (نسائی شریف، باب تحریم اکل لحوم الخیل ص ۶۰۲ نمبر ۳۳۳۷ ابن ماجہ شریف، باب لحوم البغال ص ۳۶۲ نمبر ۳۱۹۸) اس حدیث سے معلوم ہوا خچر کا گوشت حلال نہیں ہے (۲) عن خالد بن ولید انه سمع رسول اللہ ﷺ يقول لا یحل اکل لحوم الخیل والبغال والحمیر۔ (نسائی شریف، باب تحریم اکل لحوم الخیل ص ۶۰۲ نمبر ۳۳۳۶ ابن ماجہ شریف، باب لحوم البغال ص ۳۶۲ نمبر ۳۱۹۸) ان دونوں حدیثوں کو ملانے سے یہ ہوتا ہے کہ گدھے اور خچر کا گوشت مکروہ ہے اور اصل کے اعتبار سے اس کا گوشت حلال ہے اسلئے زیادہ سے زیادہ اس کا لعاب مشکوک ہے اسلئے کپڑے پر لگنے سے کپڑا ناپاک نہیں ہو

۱۔ اما دم السمک فلانہ لیس بدم علی التحقیق فلا یكون نجساً، ۲ و عن ابی یوسف انه اعتبر فیہ
الکثیر الفاحش فاعتبرہ نجماً ۳ و اما لعاب البغل و الحمار فلانہ مشکوک فیہ فلا یتنجس بہ
الطاهر

گا۔

ترجمہ: ۱۔ بہر حال مچھلی کا خون تو تحقیق یہ ہے کہ وہ خون ہی نہیں ہے اسلئے وہ نجس نہیں ہے۔

تشریح: خون کی خاصیت یہ ہے کہ دھوپ میں رکھنے سے کالا ہو جاتا ہے اور مچھلی کے خون کو دھوپ میں رکھیں تو وہ کالا نہیں ہوگا بلکہ سفید مائل ہو جائے گا جس سے معلوم ہوا کہ وہ خون نہیں ہے، دوسری بات یہ ہے کہ خون والا جانور پانی میں نہیں رہ سکتا، اور مچھلی پانی میں رہتی ہے جس سے معلوم ہوا کہ مچھلی میں خون نہیں ہوتا۔ اور جب خون نہیں ہے تو اس سے کپڑا ناپاک نہیں ہوگا۔ باقی دلائل اوپر گزرے۔

ترجمہ: ۲۔ امام ابو یوسف سے ایک روایت ہے کہ انہوں نے اس میں کثیر فاحش کا اعتبار کیا ہے، تو گویا کہ انہوں نے اسکو ناپاک قرار دیا۔

تشریح: امام ابو یوسف کی ایک روایت یہ ہے کہ بہت زیادہ ہو تو اسکو دھونا چاہئے، انکا متدل یہ اثر ہے۔ عن الحسن قال : لا بأس بدم السمک الا ان یقذر۔ (مصنف ابن ابی شیبہ، ۲۳۰ فی دم السمک، ج اول، ص ۱۷۵، نمبر ۲۳۲) اس اثر میں ہے کہ عام حالات میں مچھلی کے خون سے کوئی حرج نہیں ہے البتہ بہت زیادہ ہو جائے تو دھونا چاہئے۔ اس مسلک کا حاصل یہ ہوگا کہ کسی نہ کسی درجے میں مچھلی کا خون ناپاک ہے۔

ترجمہ: ۳۔ بہر حال خچر اور گدھے کا تھوک تو وہ مشکوک ہے تو اس سے پاک چیز ناپاک نہیں ہوگی۔

تشریح: گدھے اور خچر کے تھوک کے بارے میں ابھی حدیث گزری کہ وہ مشکوک ہے اسلئے وہ پاک کپڑے پر لگ جائے تو چونکہ وہ یقینی طور پر پاک ہے اسلئے ایک مشکوک چیز پاک چیز کو ناپاک نہیں کرے گی۔ اس اثر میں اسکا ثبوت ہے عن عطاء أنہ کان لایری بأساہور الحمار (مصنف ابن ابی شیبہ، ۳۲ من قال: لا بأس بسور الحمار، ج اول، ص ۳۵، نمبر ۳۱۲) اس اثر میں ہے کہ گدھے کے جوٹھے سے کوئی حرج کی بات نہیں ہے۔ اور مکروہ ہونے کی دلیل یہ اثر ہے عن ابن عمر أنہ کان یکرم سور الحمار (مصنف ابن ابی شیبہ، ۳۱، فی الوضوء بسور الحمار والکلب، من کرہہ، ج اول، ص ۳۵، نمبر ۳۰۴) اس اثر میں گدھے کے جوٹھے کو مکروہ قرار دیا ہے۔ اور دونوں اثروں کو ملا کر تھوک مشکوک ہوگا۔

خچر کے بارے میں یہ اثر ہے۔ عن ابی عامر قال : لا بأس بسور البغل (مصنف ابن ابی شیبہ، ۳۲ من قال: لا بأس بسور

(۱۷۵) فان انتضح عليه البول مثل رؤوس الابر فذلك ليس بشيء ﴿۱﴾ لانه لا يستطاع الامتناع عنه

الحمار، ج اول، ص ۳۵، نمبر ۳۱۶) اس اثر میں ہے کہ خچر کے جوٹھے میں کوئی حرج نہیں ہے۔ اور دوسرا اثر یہ ہے۔ عن ابراہیم قال كان يكره سور البغل و الحمار۔ (مصنف ابن ابی شیبہ، ۳۱ فی الوضوء، بسوء الحمار والکلب، من کرهہ، ج اول، ص ۳۵، نمبر ۳۰۷) اس اثر میں ہے کہ خچر کا جوٹھا مکڑہ سمجھتے تھے۔ دونوں کو ملا کر خچر کا جوٹھا مشکوک ہوا۔

ترجمہ: (۱۷۵) اگر انسان پر پیشاب کا چھینٹا پڑ جائے سوئی کے ناک کے برابر تو یہ کوئی چیز نہیں ہے۔

ترجمہ: ۱۔ اسلئے کہ اس سے بچنا ممکن نہیں۔

تشریح: انسان کے کپڑے یا بدن پر پیشاب کے بہت سے چھینٹے پڑ گئے تو اس سے نماز جائز ہو جائے گی بشرطیکہ کثیر فاش نہ ہو جائے، یا ایک درہم کے برابر نہ ہو جائے۔

وجہ: اسکی وجہ یہ ہے کہ پیشاب کا باریک باریک چھینٹا نظر نہیں آتا اسلئے اسکو بار بار دھونے میں مشقت شدیدہ ہے اور اس میں حرج ہے اسلئے وہ معاف ہے۔

(۲) اس اثر سے استدلال کیا جاسکتا ہے۔ عن ابی جعفر و عطاء أنهما لم يريا بدم البراغيث و البعوض بأسا (مصنف ابن ابی شیبہ، ۲۲۹ فی دم البراغيث والذباب، ج اول، ص ۱۷۵، نمبر ۲۰۱۹) اس اثر میں ہے کہ مکھی کے خون سے کوئی حرج نہیں سمجھتے تھے اسکی ایک وجہ یہ ہے کہ اسکا خون باریک باریک چھینٹے کی طرح ہوتا ہے اسلئے یہ معاف ہے (۳) عن ابراہیم قال : لا بأس بأبوال البهائم الا المستنقع . ای المجتمع۔ (مصنف عبدالرزاق، باب ابوال الدواب وروثھا، ج اول، ص ۳۷۷، نمبر ۱۳۸۰) اس اثر میں ہے کہ جانور کے پیشاب کے چھینٹے پڑ جائے تو کوئی حرج نہیں ہے البتہ بہت زیادہ ہو جائے تو پھر دھویا جائے گا۔ (۴) سألت الزهري عن رجل يغتسل من الجنابة فينتضح في الاناء من جلده، فقال : لا بأس به (مصنف عبد الرزاق، باب الماء يمسح الجنب أو يدخله، ج اول، ص ۹۲، نمبر ۳۱۱) اس اثر میں ہے کہ جنبی کے غسل کا چھینٹا پڑ جائے تو کوئی حرج نہیں

(۱۷۶) والنجاسة ضربان، مرئية، وغير مرئية، فما كان منها مرئياً فطهارتها بزوال عینھا ﴿

ہے۔

﴿ نجاست پاک کرنے کا طریقہ ﴾

ترجمہ: (۱۷۶) نجاست کی دو قسمیں ہیں (۱) نظر آنے والی (۲) اور نظر نہ آنے والی، پس جو نظر آنے والی ہے تو اسکی طہارت عین کے زائل کرنے سے ہو جائے گی

تشریح: نجاست کی دو قسمیں ہیں۔ ایک تو نظر آنے والی اور دوسری نظر نہ آنے والی۔ پس جو نظر آنے والی ہے اسکو پاک کرنے کا طریقہ یہ ہے کہ عین نجاست کو دھو کر زائل کر دے وہ جگہ پاک ہو جائیگی چاہے ایک مرتبہ میں دھولے چاہے پانچ مرتبہ میں۔ پھر اگر اسکا رنگ وغیرہ باقی رہ جائے تب بھی کوئی حرج نہیں ہے، کیونکہ اسکا زائل کرنا بعض مرتبہ مشکل ہوتا ہے۔

وجہ: (۱) نجاست مرئیہ کے عین کے زائل ہونے سے پاک ہونے کی دلیل یہ حدیث ہے عن اسماء بنت ابی بکر انھا قالت سمعت امرأة تسأل رسول الله ﷺ كيف تصنع احداً نابتها اذا رأت الطهر الصلي فيه قال تنظر فان رأت فيه دماً فلتقرصه بشيء من ماء ولتنضح ما لم تری وتصلی فيه (ج) (ابوداؤد شریف، باب المرأة تغسل ثوبها الذي تلبسه في حیضها ص ۵۸ نمبر ۳۶۱) اس حدیث میں ہے کہ پانی ڈالو جب تک کہ نجاست نظر آئے۔ اس کا مطلب یہ ہے کہ نجاست مرئیہ زائل ہونے تک دھویا جائے گا (۲) مستحاضہ کے سلسلے میں یہ حدیث ہے عن عائشة قالت جاءت فاطمة بنت ابی حیث ... فاذا ادبرت فاغسلي عنك الدم وصلی. (مسلم شریف، باب المستحاضة وغسلها وصلوا اتھا ص ۵۱ نمبر ۳۳۳) اس میں یہ بتایا کہ خون کو دھوؤ اور نماز پڑھو۔ کتنی مرتبہ دھوؤ یہ نہیں بتایا جس کا مطلب یہ ہے کہ نجاست مرئیہ کے زائل ہونے تک دھوؤ۔

نجاست زائل ہو جائے مگر اس کی رنگت زائل کرنے کے لئے صابون وغیرہ کی زحمت کرنے پڑے تو اس کی چنداں ضرورت نہیں ہے کپڑا پھر بھی پاک ہو جائے گا۔ جیسے گوبر لگنے کے بعد عام پانی سے دھونے سے گوبر زائل ہو جاتا ہے لیکن اس کا داغ باقی رہتا ہے تو اس کے زائل کرنے کے لئے صابون وغیرہ کی زحمت ضروری نہیں ہے۔ عن ابی ہریرۃ قال: اذا طهرت فاغسله ثم صلی فيه. فقالت: فان لم يخرج الدم؟ قال: يكفيك غسل الدم ولا يضرک اثره (ابوداؤد شریف، باب المرأة تغسل ثوبها الذي تلبسه في حیضها ص ۵۸ نمبر ۶۵ مسند امام احمد۔ مسند ابی ہریرۃ، ج ثالث، ص ۵۲، نمبر ۸۵۴) اس حدیث میں ہے ولا یضرک اثره، جس سے معلوم ہوا کہ اثر باقی رہ جائے تو کوئی حرج نہیں ہے (۲) یہ حدیث بھی ہے۔ سألت عائشة عن الحائض یصیب ثوبها الدم؟ قالت تغسله فان لم یذهب اثره فلتغیرہ بشيء من صفرۃ (ابوداؤد شریف، باب

ل لان النجاسة حلت المحل باعتبار العين فتزول بزواله ل الا ان يبقى من اثرها ما يشق ازالته لان الحرج مدفوع،^۳ وهذا يشير الى انه لا يشترط الغسل بعد زوال العين وان زال بالغسل مرة واحدة، وفيه كلام (۱۷۶) وما ليس بمرئي فطهارتها ان يغسل حتى يغلب على ظن الغاسل انه قد طهر ﴿

المراة تغسل ثوبها الذي تلبسه في حيفها ص ۵۸ نمبر ۳۵۷) حدیث سے معلوم ہوا کہ داغ اور رنگ نہ جائے تو کوئی حرج نہیں ہے اس کو صفرہ سے بدل دیا جائے (۲) شریعت یوں بھی مشقت شدیدہ کی مکلف نہیں بناتی۔

ترجمہ: ۱۔ اسلئے کہ نجاست عین کے اعتبار سے محل میں گھس چکی ہے اسلئے عین کو زائل کرنے سے نجاست زائل ہو جائے گی۔
تشریح: یہ دلیل عقلی ہے کہ نجاست لگی ہوئی جگہ پر گویا کہ عین کے اعتبار سے گھس چکی ہے اسلئے عین نجاست کو زائل کر دیں تو نجاست زائل ہو جائے گی اور عین نجاست کے زائل ہونے سے جگہ پاک ہو جائے گی۔ اوپر حدیث میں۔ یکفیک غسل الدم ولا یضرک اثرہ (ابوداؤد شریف نمبر ۶۵) تھا جسکا مطلب تھا کہ عین خون کا زائل ہونا طہارت کے لئے کافی۔

ترجمہ: ۲۔ مگر یہ کہ اسکا اثر باقی رہے جسکا زائل کرنا مشکل ہو کیونکہ حرج شریعت میں دور کیا گیا ہے۔
تشریح: ابھی اوپر گزرا کہ عین نجاست زائل ہو جائے لیکن رنگ اور داغ زائل نہ ہوتے ہوں تو کوئی حرج کی بات نہیں ہے اسلئے اسکے زائل کرنے میں مشقت شدیدہ ہے اور شریعت میں حرج سے بچنے کے لئے کہا گیا ہے اسلئے کپڑا اور جگہ رنگ کے باوجود بھی پاک ہو جائے گی۔

ترجمہ: ۳۔ یہ عبارت اس بات کی طرف اشارہ کرتی ہے کہ عین نجاست کے زائل ہونے کے بعد پھر دھونے کی ضرورت نہیں چاہے ایک ہی مرتبہ دھونے سے زائل ہو جائے، اور اس میں کلام ہے۔

تشریح: اوپر یہ عبارت گزری کہ عین کا زائل ہونا کافی ہے یہ اس بات کی طرف اشارہ ہے کہ اگر ایک مرتبہ دھونے سے نجاست زائل ہو گئی تو پاک ہو گیا دوبارہ دھونے کی ضرورت نہیں ہے۔ فقہ ابو جعفرؒ نے فرمایا کہ عین نجاست کے زائل ہونے کے بعد دوسرے مزید دھوئے، کیونکہ عین زائل ہونے کے بعد گویا کہ وہ غیر مرئی نجاست ہو گئی اور غیر مرئی نجاست کو تین مرتبہ دھوتے ہیں اسلئے اسکو بھی دو مرتبہ دھو دے تاکہ ملا کر تین مرتبہ ہو جائے۔

ترجمہ: (۱۷۶) جو نجاست نظر نہیں آتی اس کی طہارت کا طریقہ یہ ہے کہ دھوتے رہے یہاں تک کہ دھونے والے کو غالب گمان ہو جائے کہ وہ پاک ہو گیا ہوگا۔

تشریح: جو ناپاکی خشک ہونے کے بعد نظر نہ آتی ہو جیسے پیشاب، شراب اس کو اتنی مرتبہ دھوئے اور ہر مرتبہ نچوڑے کہ دھونے والے کو گمان ہونے لگے کہ تمام نجاست نکل کر اب کپڑا پاک ہو گیا ہے۔

۱۔ ان التکرار لا بد منه للاستخراج ولا يقطع بزواله فاعتبر غالب الظن كما في امر القبلة، ۲۔ وانما قدر وابلثلاث لان غالب الظن يحصل عنده فاقم السبب الظاهر مقامه تيسيراً، ويتأيد ذلك بحديث المستيقظ من منامه

وجہ: دھونے کی تکرار سے نجاست نکلتی چلی جائے گی اور آخر تمام نجاست نکل جائے گی اور زیلان نجاست ہی سے کپڑا یا بدن پاک ہو جاتا ہے (۲) علماء نے کہا ہے کہ تین مرتبہ دھویا جائے اور وہ اس حدیث سے استدلال کرتے ہیں عن ابی ہریرۃ ان النبی ﷺ قال اذا استيقظ احدكم من نومه فلا يغمس يده في الاناء حتى يغسلها ثلاثا فانه لا يدري اين باتت يده۔ (مسلم شریف، باب کرہۃ غمس المتوضی وغیرہ یدہ المشکوک فی نجاستہ فی الاناء قبل غسلها ثلاثا ص ۳۶ نمبر ۲۷۸) یہاں نجاست غیر مرئیہ ہے تو تین مرتبہ دھونے کے لئے کہا گیا تو اور نجاست غیر مرئیہ میں بھی تین مرتبہ دھویا جائے۔ (۲) عن ابی ہریرۃ قال اذا ولغ الكلب في الاناء فاهرقه ثم اغسله ثلاث مرات (دارقطنی، باب ولغ الكلب في الاناء ج اور ص ۶۶ نمبر ۱۹۳ مصنف عبد الرزاق، باب الكلب يلغ في الاناء، ج اول ص ۷۹ نمبر ۳۳۶) اس حدیث میں کتے کا جوٹھا غیر مرئی نجاست ہے جسکو تین مرتبہ دھونے سے پاک قرار دیا اس سے استدلال کیا کہ کسی بھی غیر مرئی نجاست کو تین مرتبہ دھونے سے پاک ہو جائے گا۔

ترجمہ: ۱۔ اسلئے کہ کپڑے سے نجاست نکالنے کے لئے تکرار ضروری ہے اور زائل ہونے کا یقین نہیں کیا جاسکتا اسلئے گمان غالب کا اعتبار کیا جائے گا، جیسے قبلہ کے معاملے میں ہے۔

تشریح: جو نجاست نظر نہیں آتی ہو اسکو دھونے کے لئے تکرار ضروری ہے تاکہ آہستہ آہستہ نجاست نکلتی جائے کیونکہ ایک مرتبہ دھونے سے پوری نجاست نہیں نکلے گی اسلئے بار بار دھونا ضروری ہے اور وہ تین مرتبہ ہے۔ پھر کئی بار دھونے سے واقعی تمام نجاست نکل ہی گئی یہ یقین کے ساتھ نہیں کہا جاسکتا، اسلئے گمان غالب کا اعتبار کیا جائے گا، کہ گمان غالب ہو جائے کہ نجاست نکل گئی اتنا ہی کافی ہے۔ جیسے دور والے بالکل عین قبلہ کی طرف منہ کر لے یہ ضروری نہیں ہے صرف گمان غالب ہو جائے کہ سمت قبلہ کی طرف منہ کر لیا ہے اتنا ہی کافی ہے۔

ترجمہ: ۲۔ فقہاء نے تین مرتبہ کے ساتھ متعین کیا اسلئے دھل جانے کا غالب گمان اسی سے حاصل ہوتا ہے اسلئے آسانی کے لئے سبب ظاہر کو گمان غالب کے قائم مقام قرار دیا اور اسکی تائید نیند سے بیدار ہونے والی حدیث ہے۔

تشریح: اصل مقصد تو یہ تھا کہ اتنی بار دھوئے کہ غالب گمان ہو جائے کہ نجاست زائل ہو چکی ہوگی، تو پھر تین مرتبہ دھونے کو کیوں متعین کیا؟ تو اسکی وجہ ہمارے ہیں کہ تین مرتبہ میں گمان غالب ہو جاتا ہے کہ نجاست زائل ہو چکی ہوگی، اسلئے ظاہری سبب تین

۳ ثم لا بد من العصر فی کل مرة فی ظاہر الروایۃ لانہ هو المستخرج

مرتبہ دھونے کو گمان غالب کے قائم مقام کر دیا۔ اور اسکی تائید اوپر کی حدیث سے بھی ہوتی ہے جس میں ہے کہ بیدار ہونے والا اپنے ہاتھ کو پانی میں نہ ڈالے جب تک اسکو تین مرتبہ نہ دھو ڈالے۔ حدیث یہ گزری۔ عن ابی ہریرۃ ان النبی ﷺ قال اذا استیقظ احدکم من نومہ فلا یغمس یدہ فی الاناء حتی یغسلھا ثلاثا فانہ لا یدری ابن بات یدہ۔ (مسلم شریف، باب کراہتہ غمس المتوضی وغیرہ یدہ المشکوک فی نجاستھانی الاناء قبل غسلھا ثلاثا ص ۱۳۶ نمبر ۲۷۸)

ترجمہ: ۳ پھر ظاہر روایت میں یہ ہے کہ ہر مرتبہ نہ چوڑے، کیونکہ وہی نجاست کو نکالنے والا ہے۔

تشریح: ظاہر روایت میں یہ ہے کہ جب جب پانی ڈالے تو ہر بار اسکو نہ چوڑے، کیونکہ نہ چوڑنے سے ہی نجاست نکلے گی، ورنہ صرف پانی ڈالنے سے نجاست نہیں نکلے گی اسلئے نہ چوڑنا بھی ضروری ہے۔ اس حدیث میں اسکا اشارہ ہے۔ عن اسماء قالت : جائت امرأۃ الی النبی ﷺ فقالت احدا نا یصیب ثوبھا من دم الحيضة ، کیف تصنع به ؟ قال : تحتہ ، ثم تقرصہ بالماء ثم تنضحہ ثم تصلی فیہ۔ (مسلم شریف، باب نجاستہ الدم وکیفیۃ غسلہ، ص ۱۳۰، نمبر ۲۹۱/۶۷۵، ترمذی شریف، باب ما جاء فی غسل دم الحيض من الثوب، ص ۳۵، نمبر ۱۳۸) اس حدیث میں حیض کے خون کو پانی سے رگڑنے کا ذکر ہے جس سے معلوم ہوتا ہے کہ نجاست کو نکالنے کے لئے نہ چوڑنا پڑے گا تا کہ پورے طور پر نجاست نکل جائے۔

<https://darsenizamibooks.wordpress.com>

﴿فصل فی الاستنجاء﴾

(۱۷۷) الاستنجاء سنة لان النبی علیہ السلام واطب علیہ، و يجوز فیہ الحجر و ما قام مقامہ یمسحہ

حتى ینقیہ ﴿

﴿استنجاء کا بیان﴾

ضروری نوٹ : استنجاء: نجو سے مشتق ہے، اس کا ترجمہ ہے پاخانہ اور باب استفعال میں جا کر اس کا ترجمہ ہو گیا پاخانہ صاف کرنا۔ پاخانہ یا پیشاب پانی سے بھی صاف کیا جاسکتا ہے اور ڈھیلے سے بھی، البتہ ڈھیلے سے صاف کرنے کے بعد پانی سے صاف کرنا زیادہ بہتر ہے، اور دونوں کو نہ ملا سکے تو پانی سے صاف کرنا بہتر ہے، اور پانی سے بھی صاف نہ کر سکے تو پھر ڈھیلے سے صاف کرے۔ اگر نجاست درہم کی مقدار سے زیادہ پھیل گئی ہو تو اب ڈھیلے سے صاف کرنا کافی نہیں ہوگا پانی سے دھونا ہوگا، کیونکہ درہم کی مقدار تو معاف ہے اس سے زیادہ نہیں۔ درہم کی مقدار معاف ہونے کی دلیل یہ ہے۔ عن ابی ہریرۃ عن النبی ﷺ قال: تعاد الصلوۃ من قدر الدرہم من الدم (دارقطنی، باب قدر النجاستۃ الّتی یجطل المصلوۃ ص ۳۸۵ نمبر ۱۴۷ سنن للبیہقی، باب ما یجب غسلہ من الدم، ج اول، ص ۵۶۶، نمبر ۴۰۹۳) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ درہم سے کم ہو تو معاف ہے اور درہم یا اس سے زیادہ ہو تو نماز جائز نہیں ہے۔

پانی سے صاف کرنا زیادہ بہتر ہے اس کی دلیل یہ آیت ہے کہ اہل قباء پانی سے دھوتے تھے تو ان کی تعریف میں یہ آیت اتری۔ عن ابی ہریرۃ عن النبی ﷺ قال: نزلت هذه الآیۃ فی اهل قباء ﴿فیه رجال یحبون أن یتطهروا﴾ آیت ۱۰۸ سورۃ النبوۃ (۹) قال کانوا یتستنجون بالماء فنزلت فیہم هذه الآیۃ۔ (ابوداؤد شریف، باب فی الاستنجاء بالماء، ص ۷، نمبر ۴۳۳ سنن للبیہقی، باب الاستنجاء بالماء، ج اول ص ۷۰، نمبر ۵۱۱) اس حدیث میں ہے کہ پانی سے استنجاء کرنے کی وجہ سے اہل قباء کی اللہ تعالیٰ نے تعریف کی ہے۔ اسلئے پانی سے دھونا زیادہ بہتر ہے۔ لیکن چونکہ جنگل اور صحراؤں میں انسان کی مجبوری ہوتی ہے اسلئے پتھر سے بھی صاف کرے تو جائز ہے۔ استنجاء صحیح ہونے کے لئے تین پتھر ہونا واجب نہیں ہے اس سے کم میں بھی جائز ہو جائے گا، البتہ حدیث کی وجہ سے تین پتھر لینا سنت ہے۔

ترجمہ: (۱۷۷) استنجاء سنت ہے اسلئے کہ نبی علیہ السلام اس پر بیٹگی کی ہے اور اس میں پتھر بھی جائز ہے اور جو اسکے قائم مقام ہو اسکو اتنا پونچھے کہ مقام صاف کر دے۔

تشریح: اس عبارت میں تین باتیں بتائیں، ایک تو یہ کہ استنجاء سنت ہے اور اس کی وجہ یہ ہے کہ حضورؐ نے اس پر بیٹگی کی ہے اور بیٹگی کی دلیل یہ حدیث ہے۔ عن عائشۃ قالت: ما رأیت رسول اللہ ﷺ خرج من غائط قط الا مسح ماء۔ (ابن ماجہ شریف، باب الاستنجاء

۱۔ لان المقصود هو الانقاء فيعتبر ما هو المقصود (۱۷۸) وليس فيه عدد مسنون ﴿

بالماء، ص ۵۳، نمبر ۳۵۴) اس حدیث میں ہے کہ پیخانہ کے بعد آپؐ نے مقعد کو ہمیشہ پانی سے دھویا۔
دوسری بات یہ فرمائی کہ پتھر سے بھی صفائی ہو جائے گی اور اسکے قائم مقام جو چیز بھی ہو مثلاً ڈھیلا، لکڑی وغیرہ اس سے بھی استنجاء ہو جائے گا۔ اس حدیث میں اسکا ثبوت ہے۔ عن عبد الله قال : خرجت مع رسول الله ﷺ لحاجته فقال : ايتني بشيء استنجى به ولا تقريني حائلاً ولا رجيعاً۔ (سنن للبيهقي باب الاستنجاء بما يليق مقام الحجارة في الانقاء دون ما نهي عن الاستنجاء به، ج اول، ص ۷۵، نمبر ۵۲۷) اس حدیث میں ہے کہ کوئی بھی ایسی چیز لاؤ جس سے میں استنجاء کر سکوں جس سے معلوم ہوا کہ پتھر کی طرح کسی بھی چیز سے استنجاء ہو سکتا ہے (۲) اثر میں ہے عن طائوس قال : الاستنجاء بثلاثة أحجار أو بثلاثة أعواد قلت : فان لم أجد ؟ قال : ثلاث حفنات من التراب۔ (سنن للبيهقي باب ما ورد في الاستنجاء بالتراب، ج اول، ص ۷۸، نمبر ۵۳۷) اس اثر میں ہے کہ پتھر نہ ملے تو لکڑی سے بھی استنجاء ہو جائے گا، اور وہ بھی نہ ہو تو تین مٹھی مٹی سے بھی استنجاء ہو جائے گا۔

اور تیسری بات یہ کہی کہ اتنی مرتبہ پونچھے کہ مقام صاف ہو جائے، کیونکہ اصل مقصود مقام صاف کرنا ہے، چاہے تین مرتبہ میں ہو یا اس سے زیادہ میں ہو جائے۔ اسکی دلیل یہ حدیث ہے عن عائشة قالت ان رسول الله قال : اذا ذهب احدكم الى الغائط فليذهب معه بثلاثة أحجار يستطب بهن فانها تجزئ عنه۔ (ابوداؤد شریف، باب الاستنجاء بالأحجار ص ۷۴ نمبر ۴۰) حدیث سے یہ بات معلوم ہوئی کہ پتھر اور ڈھیلا استنجاء کے لئے کافی ہے۔ یہ بھی معلوم ہوا کہ تین پتھر اس لئے ہونا چاہئے کہ ان سے عموماً پاکی ہوتی ہے۔ اسی لئے کہا فانها تجزئ عنها۔

ترجمہ: ۱۔ اسلئے کہ مقصود مقام کو صاف کرنا ہے تو اسکا اعتبار کیا جائے گا جو مقصود ہے۔

تشریح: اصل مقصود مقام کو صاف کرنا ہے اسلئے جب وہ صاف ہو گیا تو مقصود حاصل ہو گیا۔

ترجمہ: (۱۷۸) اور اس میں عدد مسنون نہیں ہے۔

تشریح: استنجاء کرنے کے لئے تین پتھر ہونا کوئی ضروری نہیں ہے اس سے کم سے بھی صفائی ہو جائے تو استنجاء ہو جائے گا۔ البتہ حدیث کی وجہ سے تین پتھر لینا بہتر ہے۔ اور اگر تین سے بھی صاف نہیں ہوا تو جتنے میں صاف ہو جائے اتنا پتھر استعمال کرنا ہوگا۔ (۱)
عن ابی ہریرۃ عن النبی ﷺ قال ... ومن استجمر فليوتر من فعل فقد احسن ومن لا فلا حرج (ابوداؤد شریف، باب الاستنجاء في الخلاء ص ۶ نمبر ۳۵) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ جتنے پتھر سے صاف ہو جائے اتنے سے صاف کرے۔ (۲) عن عبد الله قال : خرج النبي ﷺ لحاجته فقال : التمس لي ثلاثة أحجار، قال : فأتيته

۱۔ و قال الشافعی: لا بد من الثلث لقوله عليه السلام: و ليستج منكم بثلاثة احجار، ۲۔ و لنا قوله عليه السلام: من استجمر فليوتر، فمن فعل فحسن و من لا فلا حرج، ۳۔ و ما رواه متروك الظاهر، فانه لو استنجى بحجر له ثلاثة احرف جاز بالاجماع،

بحجرین و روثة، فأخذ الحجرین و ألقى الروثة و قال انها ركس۔ (ترمذی شریف، باب ما جاء فی الاستنجاء بالحجرین ص ۱۰، نمبر ۷۱، بخاری شریف، باب: الاستنجی بروث، ص ۲۷، نمبر ۱۵۶) اس حدیث میں ہے کہ آپؐ نے صرف دو پتھروں سے استنجاء فرمایا اور گو بر کو پھینک دیا، اس سے معلوم ہوا کہ تین پتھر ہونا ضروری نہیں ہے ورنہ ضرورتاً تیسرے پتھر کو تلاش کرواتے۔ پھر امام ترمذیؒ نے الاستنجاء بالحجرین، باب باندھ کر کے یہ اشارہ فرمایا کہ دو پتھر سے بھی استنجاء ہو سکتا ہے تین پتھر ضروری نہیں ہے۔

فائدة ترجمہ: ۱۔ اور امام شافعیؒ نے فرمایا کہ تین پتھر ضروری ہیں۔ حضورؐ کے قول کی وجہ سے کہ تم کو تین پتھر سے استنجاء کرنا چاہئے۔

تشریح: امام شافعیؒ فرماتے ہیں کہ اگر تین پتھر سے کم میں مقام صاف ہو جائے پھر بھی تین پتھر پورا کرے کیونکہ حدیث میں تین پتھر کا حکم ہے، موسوعہ میں عبارت یہ ہے۔ قال الشافعی: فمن تخلى أو بال، لم يجزه إلا ان يتمسح بثلاثة احجار ثلاث مرات۔ (موسوعہ للإمام الشافعی، باب فی الاستنجاء، ج اول، ص ۹۵، نمبر ۳۳۲) اس عبارت میں ہے کہ تین پتھر سے استنجاء کرے۔

وجه: اس کے لئے حدیث یہ ہے۔ عن سلمان قال قيل له قد علمكم بيحكم صلى الله عليه وسلم كل شيء حتى الخراثة قال فقال اجل لقد نهانا ان نستقبل القبلة لغائط او بول او ان نستجى باليمين او ان نستجى باقل من ثلثة احجار او ان نستجى برجيع او بعظم۔ (مسلم شریف، باب الاستطابة ص ۳۰، نمبر ۲۶۲ / ۲۰۶، ترمذی شریف، باب الاستنجاء بالحجارة ص ۱۰، نمبر ۱۶) اس حدیث میں استنجاء کرنے کے بہت سے آداب مذکور ہیں۔ ساتھ ہی یہ ہے کہ تین پتھر سے کم سے استنجاء نہ کرے۔

ترجمہ: ۲۔ اور ہماری دلیل حضور علیہ السلام کا قول: جو استنجاء کرے تو طاق پتھر سے کرے جس نے ایسا کیا تو اچھا کیا اور جس نے نہیں کیا تو کوئی حرج نہیں ہے۔ یہ حدیث اوپر گزر گئی۔ عن ابی ہریرة عن النبی ﷺ قال... و من استجمر فليوتر من فعل فقد احسن و من لا فلا حرج (ابوداؤد شریف، باب الاستنجاء فی الخلاء ص ۳۵، نمبر ۳۵، ابن ماجہ، باب الارتياء للغائط و البول، ص ۵۱، نمبر ۳۳) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ تین پتھر ضروری نہیں ہے البتہ دوسری حدیث کی وجہ سے مستحب ہے۔

ترجمہ: ۳۔ اور امام شافعیؒ نے جو روایت کیا ہے ظاہر اعتبار سے وہ متروک ہے اس لئے کہ کسی نے تین کو نہ والے سے استنجاء کر

(۱۷۹) ﴿و غسله بالماء افضل﴾ ۱ لقوله تعالى: فيه رجال يحبون ان يتطهروا انزلت في اقوام كانوا يتبعون الحجارة الماء، ۲ ثم هو ادب، و قيل: سنة في زماننا

لیا تو بالا جماع جائز ہو جائے گا۔ حالانکہ وہ ایک ہی پتھر ہے۔

تشریح: یہ امام شافعیؒ کو عقلی جواب ہے کہ آپؐ فرماتے ہیں کہ تین پتھر ہونا چاہئے حالانکہ اگر ایک ہی پتھر ہو اور اسکے تین کونے ہوں اور تینوں کونوں سے مقام صاف کر لے تو آپؐ کے یہاں بھی استنجاء ہو جاتا ہے، حالانکہ پتھر تو ایک ہی ہے تین تو نہیں ہے، اس سے معلوم ہوا کہ آپؐ کے یہاں بھی ظاہری حدیث پر عمل نہیں ہے۔

لفت: المدر: ڈھیلا، ینقیہ: صاف کر دے۔ استخر: حمر سے مشتق ہے پتھر سے مقام صاف کرنا۔ یوتر: طاق مرتبہ کسی کام کو کرنا۔ احرف: حرف سے مشتق ہے کنارہ۔ استجاء: نجو سے مشتق ہے، نجو کا معنی ہے پیچنا اور باب استعمال میں جا کر استنجاء کا ترجمہ ہے پیچنا، یا پیشاب صاف کرنا۔

ترجمہ: (۱۷۹) مقام کو پانی کے ساتھ دھونا افضل ہے۔

ترجمہ: ۱۔ اللہ تعالیٰ کے قول کی وجہ سے کہ صحابہ میں کچھ لوگ ہیں جو بہت زیادہ پاکی کو پسند کرتے ہیں۔ یہ آیت ایسے حضرات کی شان میں نازل ہوئی ہے جو پتھر کے بعد پانی استعمال کرتے تھے۔

وجہ: (۱) اوپر کی آیت یہ ہے۔ ﴿فیه رجال يحبون أن يتطهروا و الله يحب المطهرين﴾ آیت ۱۰۸ سورۃ التوبۃ (۹) (۲) اور حدیث یہ ہے۔ عن ابی ہریرۃ عن النبی ﷺ قال: نزلت هذه الآية فی اهل قباء ﴿فیه رجال يحبون أن يتطهروا﴾ آیت ۱۰۸ سورۃ التوبۃ (۹) قال كانوا يستنجون بالماء فنزلت فيهم هذه الآية۔ (ابوداؤد شریف، باب فی الاستنجاء بالماء، ص ۷، نمبر ۳۴ سنن للبیہقی، باب الاستنجاء بالماء، ج اول ص ۷۰، نمبر ۵۱۱) اس آیت اور حدیث میں اہل قباء کی تعریف کی گئی ہے جو استنجاء کے لئے پتھر کے بعد پانی بھی استعمال کیا کرتے تھے۔ (۳) یہ حدیث بھی ہے۔ سمعت انس بن مالک یقول كان النبی ﷺ اذا خرج لحاجته اجيء انا و غلام معنا اداوة من ماء یعنی يستنجی به۔ (بخاری شریف، باب الاستنجاء بالماء ص ۷۲ نمبر ۱۵۰ ارتزندی شریف، باب ما جاء فی الاستنجاء بالماء، ص ۱۱، نمبر ۱۹) اس حدیث میں ہے کہ آپؐ پانی استعمال کرتے تھے۔ اور یہ افضل ہے۔

ترجمہ: ۲۔ پھر دھونا ادب ہے۔ اور کہا گیا کہ ہمارے زمانے میں سنت ہے۔

تشریح: پتھر سے بھی استنجاء ہو جائے گا لیکن پانی سے دھونا ادب ہے۔ اور علماء نے فرمایا کہ اس زمانے میں سنت ہے، کیونکہ حضورؐ کے زمانے میں لوگ عموماً کھجور استعمال کرتے تھے یا خشک غذا استعمال کرتے تھے جسکی وجہ سے چیخا نہ خشک ہوتا تھا اور پتھر سے تقریباً پورا صاف ہو جاتا تھا لیکن ہمارے زمانے میں لوگ تر غذا کیں استعمال کرتے ہیں اسلئے پتھر سے پورا صاف نہیں ہوگا اسلئے پانی کا

۳ و يستعمل الماء الى ان يقع في غالب ظنه انه قد طهر، ولا يقدر بالمرات الا اذا كان موسماً فيقدر بالثلاث في حقه، وقيل بالسبع (۱۸۰) و لو تجاوزت النجاسة مخرجها لم يجز الا الماء ﴿

استعمال کرنا سنت ہے، اسکے لئے یہ اثر دلیل ہے۔ قال علی بن ابی طالب انہم کانوا یبعمون بعراً وانتم تطلون ثلطا فاتبعوا الحجارة الماء۔ (سنن للبیہقی، باب الجمع فی الاستنجاء بین مسح بالاحجار والغسل بالماء، ج اول، ص ۱۷۲، نمبر ۵۱) اس اثر میں ہے کہ تم لوگ پتلا پیچنا نہ کرتے ہو اسلئے پانی سے دھویا کرو۔

ترجمہ: ۳ اور اس وقت تک پانی استعمال کرتا رہے کہ غالب گمان ہو جائے کہ وہ پاک ہو چکا ہے۔ کتنی مرتبہ دھوئے اسکو متعین نہیں کیا گیا، مگر وسوسہ والا ہو تو اسکے حق میں تین کے ساتھ متعین کیا، اور بعض حضرات نے کہا کہ سات کے ساتھ۔

تشریح: پانی استعمال کرنے کے لئے کوئی متعین تعداد سنت نہیں ہے، بس اتنی بار دھوئے کہ ظن غالب ہو جائے کہ مقام پاک ہو گیا ہوگا۔

حدیث میں ہے کہ نجاست زائل کرو۔ عن اسماء بنت أبی بکر الصدیق: أن امرأة سألت النبی ﷺ عن الثوب يصيه الدم من الخیضة؟ فقال رسول الله ﷺ: حتى، ثم اقرصيه بالماء ثم رشيہ، و صلى فيه۔ (ترمذی شریف، باب ماجاء فی غسل دم الجیض من الثوب، ص ۳۵، نمبر ۱۳۸) اس حدیث میں ہے کہ کوشش کر کے خون زائل کرو اور پانی کی تعداد نہیں بتائی اسلئے تعداد ضروری نہیں صرف نجاست کا زائل ہونا کافی ہے۔

البتہ اگر وسوسہ اور شک والا ہو تو اسکو کہا جائے کہ تین مرتبہ دھولیں، کیونکہ کئی احادیث میں اعضاء کو تین مرتبہ دھونے کا تذکرہ گزر چکا ہے۔

اس حدیث میں ہے کہ آپ تین مرتبہ استنجاء کے لئے پانی لیتے تھے۔ عن عائشة أن النبی ﷺ كان يغسل مقعدته ثلاثاً، قال ابن عمر: فعلمنا ان وجدناه دواء وطهوراً۔ (ابن ماجہ شریف، باب الاستنجاء بالماء، ص ۵۳، نمبر ۳۵۶) اس حدیث میں ہے کہ آپ اپنے مقعد کو تین مرتبہ دھوتے تھے۔ (۲) دوسری حدیث میں بھی اسکا تذکرہ ہے۔ عن ابی ہریرۃ قال اذا ولغ الکلب فی الاناء فاهرقه ثم اغسله ثلاث مرات (دارقطنی، باب ولوغ الکلب فی الاناء، ج اول، ص ۶۶، نمبر ۱۹۳، مصنف عبد الرزاق، باب الکلب یلغ فی الاناء، ج اول، ص ۹۷، نمبر ۳۳۶) اس حدیث میں تین مرتبہ دھونے کا تذکرہ ہے۔ اور بعض حضرات نے فرمایا کہ وسوسہ والے سات مرتبہ دھوئے، انکا استدلال یہ ہے کہ کتے کے جوٹھے میں سات مرتبہ دھونے کا تذکرہ ہے۔

ترجمہ: (۱۸۰) اگر نجاست مخرج سے زیادہ پھیل جائے تو اس میں جائز نہیں ہے مگر پانی،

تشریح: شیخین کے نزدیک مخرج کے علاوہ ایک درہم کی مقدار سے زیادہ نجاست پھیل جائے اور امام محمد کے نزدیک مخرج کے

۱۔ و فی بعض النسخ الا المائع، و هذا یحقق اختلاف الروایتین فی تطهیر العضو بغير الماء علی ما

بینا

ساتھ ایک درہم کی مقدار سے زیادہ نجاست پھیل جائے تو پانی سے دھونا ضروری ہے۔ اب پتھر سے صاف کرنا کافی نہیں ہوگا **وجہ:** (۱) مخرج کو مجبوری کے درجہ میں پتھر سے صاف کرنا کافی قرار دیا اس لئے اس سے زیادہ پھیل جائے تو پانی سے دھونا ضروری ہوگا (۲) حضرت علیؑ کے قول سے تائید ہوتی ہے۔ قال علی بن ابی طالب انہم کانوا یبعرون بعرا وانتم تنظطون ثلطا فاتبعوا الحجارة الماء۔ (سنن للبیہقی، باب الجمع فی الاستنجاء بین المسح بالاجار والغسل بالماء، ج اول، ص ۲۷۱، نمبر ۵۱۷) اس سے معلوم ہوا کہ پتھر اس وقت کافی ہوگا جب نجاست مخرج تک ہو جیسا کہ صحابہ خشک پاخانہ کرتے تھے تو مخرج تک ہوتا تھا۔ لیکن مخرج سے زیادہ ہو تو پانی استعمال کرنا ہوگا۔ (۲) اس حدیث میں ہے کہ درہم کی مقدار سے زیادہ ہو تو نماز لوٹانی ہوگی اس لئے پیچانہ نکلنے کے مخرج سے زیادہ ہو تو وہ درہم کی مقدار سے زیادہ ہو جائے گا اس لئے اب پانی سے دھونا ہوگا، حدیث یہ ہے۔ عن ابی ہریرۃ قال: قال رسول اللہ ﷺ اذا کان فی الثوب قدر الدرہم من الدم غسل الثوب و أعیدت الصلاة (دارقطنی، باب قدر النجاسة التي تبطل الصلوة ص ۳۸۵ نمبر ۱۲۸۰ سنن للبیہقی، باب ما یوجب غسله من الدم، ج اول، ص ۵۶۶، نمبر ۳۰۹۳) اس حدیث میں ہے کہ درہم کے برابر نجاست ہو تو نماز لوٹائے گا، اس لئے یہاں بھی مخرج سے زیادہ نجاست پھیل جائے تو وہ درہم سے زیادہ ہو جائے گا اس لئے پانی سے دھونا ہوگا۔

ترجمہ: ۱۔ اور بعض نسخے میں ہے مگر بہنے والی چیز۔ یہ دو روایتوں کا اختلاف ہے عضو کے پاک کرنے کے بارے میں، جیسا کہ ہم نے پہلے بیان کیا۔

تشریح: پیچانہ کے مقام کو پانی سے دھو سکتے ہیں، اور بعض روایت میں ہے کہ ہر اس بہنے والی چیز سے دھو سکتے ہیں جو نجاست کو زائل کر دے، مسئلہ نمبر ۱۶۱ میں یہ بحث گزر چکی ہے کہ امام ابو حنیفہؒ کے نزدیک پانی کے علاوہ بہنے والی نجاست کو اکھیڑنے اور زائل کرنے والی ہو تو اس سے نجاست پاک کرنا جائز ہے۔ اسی طرح اس سے پاخانہ کا مقام دھونا بھی جائز ہے۔ انکا استدلال اس حدیث سے ہے۔ قالت عائشة ما کان لاحد انا الا ثوب واحد تحيض فيه فاذا اصابه شيء من دم قالت بریقها فقصعته بظفرها۔ (بخاری شریف، باب حل تملی المرأة فی ثوب حاضت فیہ ص ۴۵ نمبر ۳۱۲ راوند و دشریف، باب المرأة تتغسل ثوبها الذی تلبسه فی حیضها ص ۵۸ نمبر ۳۶۴) اس حدیث میں ہے کہ حیض کا خون تھوک سے پاک کیا کرتیں تھیں اور تھوک پانی نہیں ہے، جس سے معلوم ہوا کہ پانی کے علاوہ سے بھی نجاست پاک کی جاسکتی ہے۔

اسی دونوں روایتوں کی بنیاد پر بعض نسخے میں صرف ماء، کا لفظ ہے اور بعض نسخے میں ماء کے ساتھ مائع، یعنی ہر وہ بہنے والی چیز بھی ہے۔

۲۔ و هذا لان المسح غير مزيل الا انه اكتفى به في موضع الاستنجاء فلا يتعداه ۳ ثم يعتبر بالمقدار المانع وراء موضع الاستنجاء عند ابی حنیفۃ و ابی یوسف لسقوط اعتبار ذالك الموضع، ۴ و عند محمد مع موضع الاستنجاء اعتباراً بسائر المواضع (۱۸۱) ولا يستنجی بعظم ولا بروت ۵ لان النبی ﷺ نهی عن ذالك

ترجمہ: ۲۔ مخرج سے زیادہ میں دھونے کی ضرورت اسلئے ہے کہ پونچھنا نجاست کو زائل کرنے والا نہیں ہے مگر یہ کہ اس کے ذریعہ سے استنجاء کی جگہ میں اکتفاء کیا پس اس سے متعدی نہیں ہوگا۔

تشریح: پینچانہ نکلنے کی جگہ سے زیادہ نجاست لگ جائے تو اسکو دھونے کا حکم ہے اسکی وجہ بیان کر رہے ہیں۔ کہ پتھر سے پونچھنے سے نجاست مکمل طور پر ختم نہیں ہوگی، کچھ نہ کچھ باقی ہی رہ جائے گی، اسلئے پینچانہ نکلنے کی جگہ کو معاف کر دیا گیا کہ اتنا پینچانہ لگ جائے تو دھونے کی ضرورت نہیں کیونکہ ابھی حدیث گزری کہ درہم کے برابر معاف ہے اور اس سے زیادہ لگے تو دھونا پڑے گا۔

ترجمہ: ۳۔ پھر معاف کی ہوئی مقدار کا اعتبار کیا جائے گا استنجاء کی جگہ کے علاوہ کے ساتھ امام ابو حنیفہؒ اور امام ابو یوسفؒ کے نزدیک اس جگہ کے اعتبار کے ساقط ہونے کی وجہ سے۔

تشریح: امام ابو حنیفہؒ اور امام ابو یوسفؒ کی رائے یہ ہے کہ پینچانہ نکلنے کی جو جگہ ہے اس پر لگے اور اسکے علاوہ ایک درہم کے برابر لگ جائے تو بھی معاف ہے تو گویا کہ تقریباً دو درہم کے برابر معاف ہوا یعنی پینچانہ نکلنے کی جگہ میں نجاست لگ جائے اور اسکے علاوہ ایک درہم اور کے برابر پینچانہ لگ جائے اور اسکو پتھر سے پونچھ لے تب بھی نماز جائز ہے دھونے کی ضرورت نہیں، اس سے زیادہ لگے گی تو دھونے کی ضرورت ہوگی۔ اسکی وجہ یہ ہے کہ پینچانہ کی جگہ شریعت نے حدیث استنجاء کی وجہ سے ساقط کر دی اسلئے درہم والی حدیث کی وجہ سے درہم کی مقدار اسکے علاوہ ہوگی۔ گویا کہ انکے یہاں سہولت زیادہ ہے۔

ترجمہ: ۴۔ اور امام محمدؒ کے نزدیک استنجاء کی جگہ کے ساتھ ہے دوسری جگہ پر قیاس کرتے ہوئے۔

تشریح: امام محمدؒ فرماتے ہیں پینچانہ کی جگہ کے ساتھ کل ایک درہم معاف ہے۔ اسکی وجہ یہ ہے کہ پینچانہ کے علاوہ دوسری جگہ نجاست لگ جائے تو کل ایک درہم معاف ہے تو اس پر قیاس کرتے ہوئے یہاں بھی پینچانہ کی جگہ کے ساتھ کل ایک درہم ہی معاف ہے۔ یہ حدیث گزر چکی ہے۔

ترجمہ: (۱۸۱) نہ استنجا کرے ہڈی سے، نہ لید سے۔

ترجمہ: ۱۔ اسلئے کہ حضورؐ نے اس سے منع فرمایا ہے۔

وجہ: (۱) یہ ہے کہ کوئی ایسی چیز جو خود ناپاک ہو جیسے لید، سوکھا گوبر تو وہ دوسرے کو کیسے پاک کرے گی۔ اس لئے ناپاک چیز سے

۲۔ ولو فعل یجزیه لحصول المقصود، سو معنی النهی فی الروث النجاسة، و فی العظم کونه زاد الجن (۱۸۲) ولا بطعام ﴿﴾ لانه اضاعة و اسراف

استنجا کرنا جائز نہیں ہے (۲) ایسی چیز جو چکنی ہو جیسے ہڈی اس سے مقام صاف نہیں ہوگا صرف نجاست مزید پھیل جائے گی اس لئے اس سے بھی استنجا جائز نہیں ہے (۳) اسکے لئے حدیث یہ ہے عن ابی ہریرۃ قال: اتبع النبی ﷺ و خرج لحاجته فكان لا یلتفت، فدنوت منه فقال: ((ابغنی احجاراً أستفص بها، و انحوہ۔ و لا تأتینی بعظم و لا روث))۔ (بخاری شریف، باب الاستنجاء بالبحارۃ، ص ۲۷، نمبر ۱۵۵، مسلم شریف، باب الاستطابۃ ص ۳۰، نمبر ۲۶۲، ۶۰۷) اس حدیث میں ہے کہ ہڈی اور لید نہ لانا اس سے معلوم ہوا کہ لید اور ہڈی سے استنجا کرنا صحیح نہیں ہے۔

ترجمہ: ۲۔ اور اگر استنجا کر لیا تو کافی ہو جائے گا۔ مقصود حاصل ہونے کی وجہ سے۔

تشریح: ہڈی اور لید سے استنجا کرنا اچھا نہیں ہے لیکن اگر کر لیا تو استنجا ہو جائے گا اسلئے کہ اس سے صفائی کرنے سے صفائی ہو جائے گی، اور مقصود حاصل ہو جائے گا۔

ترجمہ: ۳۔ لید کے بارے میں روکنے کی وجہ نجاست ہے، اور ہڈی کے بارے میں یہ ہے کہ جنات کی خوراک ہے۔

تشریح: لید سے استنجا کرنے سے اسلئے منع فرمایا کہ وہ ناپاک چیز ہے، اور ناپاک چیز تو اور مقام کو ناپاک کرے گی اسلئے اس سے استنجا کرنا اچھا نہیں۔ حدیث میں اسکا ثبوت ہے، حدیث یہ ہے: انه سمع عبد اللہ یقول: اتی النبی ﷺ الغائط فأمرنی ان آتیہ بثلاثة احجار فوجدت حجرین و التمسث الثالث فلم أجد، فأخذت روثة فآتیته بها فأخذت الحجرین و ألقى الروثة و قال هذا ركس۔ (بخاری شریف، باب الاستنجی بروث، ص ۲۷، نمبر ۱۵۶، ترمذی شریف، باب ماجاء فی الاستنجاء بالبحرین، ص ۱۰، نمبر ۱۷۱) اس حدیث میں ہے کہ لید ناپاک ہے۔

اور ہڈی ایک تو چکنی ہوتی ہے اس سے پونچھے گا تو نجاست اور پھیل جائے گی، اور دوسری بات یہ ہے کہ وہ جنات کی خوراک ہے اور حضورؐ نے اس سے استنجا کرنے سے منع فرمایا ہے۔ حدیث یہ ہے۔ عن عبد اللہ بن مسعود قال: قال رسول اللہ ﷺ: لا تستنجو بالروث و لا بالعظام فانه زاد اخوانکم من الجن۔ (ترمذی شریف، باب ماجاء فی کرہیۃ ما يستنجی بہ، ص ۱۱، نمبر ۱۸ بخاری شریف، باب ذکر الجن، ص ۶۳، نمبر ۳۸۶) اس حدیث میں ہے کہ ہڈی جن کی خوراک ہے۔

ترجمہ: (۱۸۲) اور نہ کھانے سے استنجا صحیح ہے۔

ترجمہ: ۱۔ اسلئے کہ اس میں مال کو ضائع کرنا ہے اور اسراف کرنا ہے۔

تشریح: کھانے کی چیز مثلاً روٹی سے استنجا کرنا اچھا نہیں ہے۔ ایک وجہ یہ ہے کہ وہ محترم چیز ہے اور محترم چیز کو استنجا صاف

(۱۸۳) ولا یمینہ ﴿۱﴾ لان النبی علیہ السلام نہی عن الاستنجاء بالیمین۔

کے لئے استعمال کرنا اچھا نہیں ہے۔ اور دوسری وجہ صاحب ہدایہ نے بیان کی کہ اس میں کھانے کو ضائع کرنا ہے اور اس کا اسراف کرنا ہے (۲) اور حدیث گزری کہ جنات کا کھانا ہڈی سے بھی استنجاء نہ کرو تو انسان کے کھانے سے استنجاء کرنا کیسے جائز ہوگا! حدیث یہ ہے۔ عن عبد اللہ بن مسعود قال: قال رسول اللہ ﷺ: لا تستنجو بالروث ولا بالعظام فانہ زاد اخونکم من الجن۔ (ترمذی شریف، باب ماجاء فی کراہیۃ ما یتنجی بہ، ص ۱۱، نمبر ۱۸ بخاری شریف، باب ذکر الجن، ص ۶۴، نمبر ۳۸۶۰) ہڈی جن کا کھانا ہے اس سے استنجاء جائز نہیں تو انسان کے کھانے سے کیسے جائز ہوگا۔

ترجمہ: (۱۸۳) اور دائیں ہاتھ سے استنجاء کرنا جائز نہیں۔

ترجمہ: اس لئے کہ حضورؐ نے دائیں ہاتھ سے استنجاء کرنے سے منع فرمایا ہے۔

تشریح: دائیں ہاتھ سے آدمی کھانا کھاتا ہے اب اس سے استنجاء بھی صاف کرے یہ اچھا نہیں ہے البتہ مجبوری ہو تو اور بات ہے۔ اسکے لئے حدیث یہ ہے۔ عن سلمان... لقد نہانا ان نستقبل القبلة لغائط او بول او ان نستنجی بالیمین او ان نستنجی باقل من ثلاثة احجار او ان نستنجی برجیع او بعظم (مسلم شریف، باب الاستطابة ص ۳۰، نمبر ۲۶۲/۶۰۶) ترمذی شریف، باب الاستنجاء بالحجارة، ص ۱۰، نمبر ۱۶) اس حدیث میں دائیں ہاتھ سے اور لید سے اور ہڈی سے استنجاء کرنے سے منع فرمایا ہے۔

﴿ کتاب الصلوة ﴾

﴿ باب المواقیت ﴾

(۱۸۴) اَوَّلُ وَقتِ الفجر اذ طلع الفجر الثاني وهو المعترض في الافق واخر وقتها ما لم تطلع

﴿ کتاب الصلوة ﴾

ضروری نوٹ: صلوة کے لغوی معنی دعا ہے۔ شریعت میں ارکان معبودہ کو صلوة کہتے ہیں۔ صلوة کے فرض ہونے کی دلیل قرآن کی بہت سی آیتیں ہیں۔ مثلاً ان الصلوة كانت على المؤمنين كتابا موقوتا۔ (آیت ۴۳ سورۃ النساء) (۲) نماز فرض ہونے کی دلیل حدیث میں یہ ہے۔ کان ابو ذر يحدث أن رسول الله ﷺ قال فرج عن سقف بيتي وأنا بمكة.... قال النبي ﷺ: ففرض الله على امتي خمسين صلاة فرجعت بذالك حتى مررت على موسى.... قال: هن خمس و هن خمسون، لا يبدل القول لدى۔ (بخاری شریف، باب کیف فرضت الصلاة في الاسراء، ص ۵۰، نمبر ۳۴۹) اس حدیث میں ہے کہ پانچوں نمازیں کیسے فرض ہوئیں

نوٹ: نماز اہم عبادت ہے اور طہارت اس کے لئے شرط ہے۔ اس لئے طہارت کو مقدم کیا۔ اب طہارت کے اسباب ختم ہونے کے بعد نماز کے مسائل کو شروع فرمایا

وقت: وقت نماز کے لئے شرط ہے اگر وقت نہ ہوا ہو تو نماز ہی واجب نہیں ہوتی۔ وقت آنے پر ہی نماز واجب ہوتی ہے۔ وجوب کی اصل وجہ تو اللہ کا حکم ہے لیکن ہم اللہ کے ہر وقت کے حکم کو نہیں سن پاتے اس لئے علامت کے طور پر وقت کو رکھ دیا کہ جب وقت آئے تو سمجھ لو کہ حکم آگیا اور نماز شروع کرو۔ وقت کی دلیل اوپر کی آیت ہے۔

ترجمہ: (۱۸۴) فجر کا اول وقت جب کہ صبح صادق طلوع ہو جائے، فجر ثانی وہ افق میں پھیلی ہوئی سفید روشنی ہے اور فجر کا آخری وقت جب تک کہ سورج طلوع نہ ہو جائے۔

تشریح: اوپر کی آیت سے پتہ چلا کہ پانچوں نمازیں وقت کے ساتھ فرض ہیں اسلئے وقت کی بحث کو لارہے ہیں اور پانچوں اوقات کا تعین کر رہے ہیں۔ ان میں سے سب سے پہلے فجر کے وقت کو بتا رہے ہیں کہ جب صبح صادق شروع ہو جائے اس وقت سے فجر کا وقت شروع ہوتا ہے اور جب سورج نکل جائے تو اس کا وقت ختم ہو جاتا ہے

وجہ: فجر کی نماز فرض ہونے کی دلیل یہ آیت ہے و سبح بحمدك ربك قبل طلوع الشمس و قبل غروبها ومن اناء الليل فسبح و اطرافها النهار لعلك ترضى (آیت ۱۳۰ سورہ طہ ۲۰) بلکہ اس آیت میں تمام نمازوں کے اوقات کی طرف اشارہ ہو گیا۔ اور نماز فجر کے وقت کی طرف بھی اشارہ ہو گیا۔ باقی دلیل آگے آرہی ہے۔

الشمس ﴿۱﴾ لحديث امامة جبریل رضی اللہ عنہ انه ام رسول الله صلی اللہ علیہ وسلم فيها في اليوم الاول حين طلع الفجر وفي اليوم الثاني حين أسفر جدا وكادت الشمس تطلع ثم قال في آخر الحديث ما بين هذين الوقتين وقت لك ولا تمك ۲ ولا معتبر بالفجر الكاذب وهو البياض الذي يبدو طولاً ثم يعقبه الظلام لقوله

ترجمہ: ۱۔ جبریل علیہ السلام کی حدیث کی بناء پر کہ انہوں نے رسول اللہ علیہ السلام کی فجر میں امامت کی، پہلے دن میں جس وقت فجر طلوع ہوا اور دوسرے دن میں جس وقت بہت اسفار ہو گیا اور سورج طلوع ہونے کے قریب ہو گیا، پھر اس حدیث کے آخر میں فرمایا کہ ان دونوں وقتوں کے درمیان آپ کا اور آپ کی امت کا وقت ہے۔

تشریح: حضرت جبرائیل علیہ السلام حضور کے پاس تشریف لائے اور دو دن تک حضور کی امامت فرماتے رہے اور پانچوں نمازوں کا وقت بتاتے رہے، پہلے دن میں تمام نمازیں اول وقت میں پڑھی اور دوسرے دن میں تمام نمازیں اخیر وقت میں پڑھی اور اسکے آخر میں فرمایا کہ ان دونوں وقتوں کے درمیان آپ کے لئے اور آپ کی امت کے لئے وقت ہے۔ اس میں یہ بھی ہے کہ پہلے دن میں فجر کی نماز صبح صادق کے وقت پڑھی اور دوسرے دن میں اسفار کے وقت پڑھی، حدیث یہ ہے۔ اخبرنی ابن عباس ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال امنی جبرئیل عند البيت مرتين فصلى الظهر في الاولى منهما حين كان الفیء مثل الشراك ثم صلى العصر حين كان كل شيء مثل ظله ثم صلى المغرب حين وجبت الشمس و افطر الصائم ثم صلى العشاء حين غاب الشفق ثم صلى الفجر حين برق الفجر وحرم الطعام على الصائم وصلى المرة الثانية الظهر حين كان ظل كل شيء مثله لوقت العصر بالامس ثم صلى العصر حين كان ظل كل شيء مثليه ثم صلى المغرب لوقته الاول ثم صلى العشاء الآخرة حين ذهب ثلث الليل ثم صلى الصبح حين اسفرت الارض ثم التفت الى جبرئیل فقال يا محمد هذا وقت الانبياء من قبلك والوقت فيما بين هذين الوقتين۔ (ترمذی شریف، باب ماجاء مواقیف الصلوة عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم ص ۳۸ ابواب الصلوة نمبر ۱۳۹ ابوداؤد شریف، باب المواقیف، ص ۶۲، نمبر ۳۹۳) اس حدیث میں ہے کہ پہلے دن میں فجر کی نماز صبح صادق کے وقت پڑھی، اور دوسرے دن میں اسفار کے وقت فجر کی نماز پڑھی۔

ترجمہ: ۲۔ اور فجر کاذب کا اعتبار نہیں ہے، اور وہ سفیدی ہے جو لمبائی میں ظاہر ہوتی ہے پھر اسکے بعد اندھیرا ہوتا ہے۔ حضور علیہ السلام کے قول کی وجہ سے کہ تم کو حضرت بلال کی اذان دھوکے میں نہ ڈالے اور نہ لمبی فجر صرف افق میں پھیلی ہوئی فجر، یعنی منتشر فجر کا اعتبار ہے۔

تشریح: فجر کی دو قسمیں ہیں (۱) صبح کاذب (۲) صبح صادق۔ صبح کاذب بشرقی افق میں بھیڑے کی دم کی طرح لمبی سی روشنی

ﷺ لا یغرنکم اذان بلال ولا الفجر المستطیل وانما الفجر المستطیر فی الافق ای المنتشر فیها

(۱۸۵) واول وقت الظهر اذا زالت الشمس ﴿ لا مامة جبریل ﷺ فی اليوم حين زالت الشمس

(۱۸۶) وَاخِرُ وُقْتُهَا عِنْدَ اَبِي حَنِيفَةَ اِذَا صَارَ ظِلُّ كُلِّ شَيْءٍ مِثْلِيهِ سِوَىٰ فِی الزَّوَالِ وَقَالَا اِذَا صَارَ الظِّلُّ

مِثْلَهُ وَهُوَ رَوَايَةٌ عَنْ اَبِي حَنِيفَةَ ﴿

ہوتی ہے جو بہت مشکل سے نظر آتی ہے حدیث میں اسی کو فجر مستطیل کہتے ہیں۔ اس کے تھوڑی دیر کے بعد محرابی شکل میں پھیلی ہوئی روشنی ہوتی ہے جس کو صبح صادق کہتے ہیں۔ بعض ماہرین فلکیات اس کو اٹھارہ ڈگری پر بتاتے ہیں اور بعض پندرہ ڈگری پر بتاتے ہیں۔ دلائل دونوں طرف ہیں۔ اسی صبح صادق کے وقت فجر کی نماز واجب ہوتی ہے۔ اسی کی طرف مصنف نے البیاض المعترض کہ کر اشارہ کیا ہے۔ حدیث میں اس کی دلیل یہ ہے عن سمرة بن جندب قال قال رسول الله ﷺ لا یغرنکم من سحرکم اذان بلال ولا بیاض الافق المستطیل ہکذا حتی یستطیر ہکذا (مسلم شریف، باب بیان ان الدخول فی الصوم تکمل بطلوع الفجر، کتاب الصوم ص ۳۵۰ نمبر ۱۰۹۳۶/۲۵۴۶۱ ابوداؤد شریف، باب وقت السحور، ص ۳۴۱، نمبر ۲۳۳۶ رتزدی شریف، باب ما جاء فی بیان الفجر، ص ۱۷۹، نمبر ۷۰۵) حدیث سے پتہ چلا کہ روشنی جو لمبائی میں ہو وہ صبح صادق نہیں ہے۔ بلکہ یستطیر یعنی افق میں پھیلی ہوئی روشنی صبح صادق ہے۔ (۲) آیت میں بھی اس طرف اشارہ ہے وکلوا واشربوا حتی یتبین لکم الخیط الابيض من الخیط الاسود من الفجر (آیت ۱۸۷ سورۃ البقرۃ ۲) تبیین سے مراد فجر کا خوب واضح ہونا ہے جو صبح صادق کے وقت ہوتا ہے۔

نفت:۔ معترض: اعتراض سے مشتق ہے پھیلی ہوئی۔ اسفر: صبح کا بہت واضح ہونا۔ کاذب: جھوٹا۔ صبح کی پہلی روشنی، جس سے دھوکا ہوتا ہے کہ شاید یہ صبح صادق ہو۔ بیدو: ظاہر ہوتا ہے۔ یعقبہ: عقب سے مشتق ہے، اسکے بعد آتا ہے۔ یغرنکم: غر سے مشتق ہے، دھوکا دے۔ مستطیر: طار سے مشتق ہے پھیلا ہوا ہونا، متفرق ہونا۔ منتشر: انتشار سے مشتق ہے پھیلا ہوا ہونا۔

ترجمہ: (۱۸۵) ظہر کا اول وقت جب سورج ڈھل جائے۔

ترجمہ: جبریل علیہ السلام کی پہلے دن میں امامت کی وجہ سے جب سورج ڈھل گیا

ترجمہ: (۱۸۶) اور اس کا آخری وقت امام ابوحنیفہ کے نزدیک جب ہر چیز کا سایہ دو مثل ہو جائے سایہ اصلی کے علاوہ۔ اور

صاحبین کے نزدیک جب کہ ہر چیز کا سایہ ایک مثل ہو جائے۔ امام ابوحنیفہ کی بھی ایک روایت یہی ہے

تشریح: ظہر کا اول وقت زوال کے فوراً بعد سے شروع ہوتا ہے۔ اس میں کسی کا اختلاف نہیں ہے۔ البتہ اس کے آخری وقت

۱۔ وفی الزوال هو الفی الذی یكون للاشیاء وقت الزوال ۲۔ لهما امامة جبریل فی اليوم الاول للعصر فی هذا الوقت

کے بارے میں امام ابو حنیفہؒ کی رائے یہ ہے کہ سایہ اصلی کے علاوہ دو مثل تک رہتا ہے۔ اور اس کے بعد عصر کا وقت شروع ہوتا ہے۔ ان کی دلیل یہ حدیث ہے

وجہ : (۱) عن ابی ذر قال کنا مع رسول اللہ ﷺ فی سفر فاراد المؤذن ان يؤذن للظهر فقال النبی ﷺ ابرد، ثم اراد ان يؤذن فقال له ابرد، حتی رأینا فیء التلول فقال النبی ﷺ ان شدة الحر من فیح جهنم فاذا اشتد الحر فأبردوا بالصلوة۔ (بخاری شریف، باب الابراد بالظہر فی اسفر ص ۷۷ نمبر ۵۳۹/ابوداؤد شریف، باب وقت صلاة الظهر ۶۲، نمبر ۴۰۱) ٹیلہ پستہ قد ہوتا ہے اس کا سایہ نیچے نظر آنے لگے یہ اسی وقت ہو سکتا ہے جب ہر چیز کا سایہ ایک مثل سے زیادہ ہو چکا ہو۔ اس سے اندازہ ہوتا ہے کہ ظہر کی نماز ایک مثل کے بعد پڑھی گئی ہے۔ اس لئے ظہر کا وقت دو مثل تک ہے (۲) عن عبد اللہ بن عمر أنهما حدثاه عن رسول اللہ ﷺ أنه قال : اذا اشتد الحر فأبردوا بالصلوة ، فان شدة الحر من فیح جهنم۔ (بخاری شریف، باب الابراد بالظہر فی شدة الحر ص ۷۷ نمبر ۵۳۳/ابوداؤد شریف، باب وقت صلاة الظهر ۶۲، نمبر ۴۰۲) اس حدیث میں بھی ہے کہ گرمی میں ظہر کی تاخیر کی، اس سے اندازہ ہوتا ہے کہ ظہر کی نماز دو مثل پر پڑھی ہوگی کیونکہ عرب میں دو مثل تک گرمی رہتی ہے۔

ترجمہ : ۱۔ اور فی الزوال وہ سایہ ہے جو چیزوں کا زوال کے وقت میں ہوتا ہے۔

تشریح : جب سورج دو پہر کے وقت سر پر آجائے، اور پورب اور بچھم کے درمیان ٹھیک اتر یا دکھن کی طرف سورج ہو تو اس وقت کے سایہ کو فی الزوال، یا سایہ اصلی کہتے ہیں۔ اس سے تھوڑا سا ہٹ جائے تو وہ وقت زوال ہے اور اس وقت سے تمام ائمہ کے نزدیک ظہر کی نماز کا وقت شروع ہو جاتا ہے۔

ترجمہ : ۲۔ اور صاحبین کی دلیل حضرت جبرائیل کی امامت والی حدیث ہے، پہلے دن میں عصر کے لئے اسی وقت میں۔

تشریح : صاحبین فرماتے ہیں کہ جب سایہ ایک مثل ہو جائے تو ظہر کا وقت ختم ہو جاتا ہے، اور عصر کا وقت شروع ہو جاتا ہے۔ کیونکہ حضرت جبرائیل نے پہلے دن میں حضورؐ کی امامت ایک مثل پر کی ہے جس سے معلوم ہوا کہ ایک مثل پر عصر کا وقت شروع ہو جاتا ہے، اور دوسرے دن ظہر کی امامت ایک مثل پر کی ہے جس سے معلوم ہوا کہ ظہر کا وقت ایک مثل پر ختم ہو جاتا ہے۔ حدیث یہ ہے۔ اخبرنی ابن عباس ان النبی ﷺ قال امنی جبرئیل عند البیت مرتین فصلی الظهر فی الاولى منهما حين كان الفیء مثل الشراک ثم صلی العصر حين كان کل شیء مثل ظله ثم صلی المغرب حين

۳۰ ولابی حنیفہ قول ﷺ ابردوا بالظہر فان شدة الحر من فيح جهنم واشد الحر في ديارهم في هذا الوقت ۳۱ واذا تعارضت الآثار لا ينقضى الوقت بالشك

وجبت الشمس و افطر الصائم ثم صلى العشاء حين غاب الشفق ثم صلى الفجر حين برق الفجر وحرم الطعام على الصائم وصلى المرة الثانية الظہر حين كان ظل كل شيء مثله لوقت العصر بالامس ثم صلى العصر حين كان ظل كل شيء مثليه ثم صلى المغرب لوقته الاول ثم صلى العشاء الآخرة حين ذهب ثلث الليل ثم صلى الصبح حين اسفرت الارض ثم التفت الى جبرئيل فقال يا محمد هذا وقت الانبياء من قبلك والوقت فيما بين هذين الوقتين. (ترمذی شریف، باب ما جاء موافقة الصلوة عن النبی ﷺ ص ۳۸ ابواب الصلوة نمبر ۱۳۹/۱ ابوداؤد شریف، باب المواقیت، ص ۶۲، نمبر ۳۹۳) اس حدیث میں تمام نماز کے اوقات بیان کئے گئے ہیں۔ اور ظہر کا آخری وقت ایک مثل بتایا گیا ہے۔ اور ایک مثل کے بعد عصر کا وقت شروع ہو جاتا ہے۔ اسی حدیث کی بنا پر صاحبین بھی اس طرف گئے ہیں کہ ایک مثل تک ظہر کا وقت رہتا ہے۔ تاہم احتیاط اسی میں ہے کہ ایک مثل کے بعد ظہر نہ پڑھے اور دو مثل سے پہلے عصر کی نماز نہ پڑھے کیونکہ امام ابوحنیفہؒ کی ایک روایت بھی صاحبین کے مطابق ہے۔

ترجمہ: ۳۰ اور ابوحنیفہؒ کی دلیل حضور علیہ السلام کا قول ظہر کو ٹھنڈا کر کے پڑھو اسلئے کہ گرمی کی شدت جہنم کی گرمی میں سے ہے، اور عرب میں گرمی کی شدت ایک مثل پر بہت ہوتی ہے۔

تشریح: اوپر کی حدیث یہ ہے۔ عن عبد الله بن عمر أنهما حدثاه عن رسول الله ﷺ أنه قال : اذا اشتد الحر فأبردوا بالصلاة ، فان شدة الحر من فيح جهنم . (بخاری شریف، باب الابراد بالظہر فی شدة الحر، ص ۷۷ نمبر ۵۳۳/۱ ابوداؤد شریف، باب وقت صلاة الظہر، ۶۲، نمبر ۴۰۲) اس حدیث میں ہے کہ نماز کو ٹھنڈا کر کے پڑھو، اور عرب میں ایک مثل پر گرمی بہت زیادہ ہوتی ہے اسلئے ٹھنڈا کرنے کا مطلب یہ ہے کہ ایک مثل کے بعد نماز پڑھو اسلئے اشارۃً انص سے پتہ چلا کہ دو مثل تک ظہر کا وقت ہونا چاہئے۔

ترجمہ: ۳۱ اور جب دونوں حدیثیں متعارض ہو گئیں تو شک کی وجہ سے وقت ختم نہیں ہوگا۔

تشریح: حضرت جبریلؑ کی امامت والی حدیث اور ٹھنڈا کر کے نماز پڑھنے والی حدیث متعارض ہو گئیں، تو شک ہو گیا کہ نماز کا وقت نکالیا نہیں! اور پہلے سے ظہر کا وقت چل رہا تھا اسلئے شک کی بنا پر ظہر کا وقت ختم نہیں ہوگا بلکہ دو مثل تک باقی رہے گا۔

نفت: فی الزوال : ٹھیک دوپہر کے وقت جب سورج سر پر ہو تو اس وقت جو تھوڑا سا سایہ ہوتا ہے اس کو سایہ اصلی اور فی الزوال کہتے ہیں۔ اس کو چھوڑ کر ہر چیز کا سایہ اس کے قد کے برابر ہو تو وہ ایک مثل سایہ کہلاتا ہے۔ مثلاً ایک آدمی کا قد ساڑھے پانچ فٹ

(۱۸۷) واول وقت العصر اذا خرج وقت الظهر على القولين واخر وقتها ما لم تغرب الشمس ﴿

۱ لقوله عليه السلام من ادرك ركعة من العصر قبل ان تغرب الشمس فقد ادرکها

ہے۔ تو سایہ اصلی کے علاوہ سایہ ساڑھے پانچ فٹ تک چلا جائے تو ایک مثل ہو گیا۔ اور سایہ اصلی کے علاوہ گیارہ فٹ تک سایہ لمبا ہو گیا تو دو مثل ہو گیا۔ فیج: گرمی کی شدت۔ لا ینقضي: ختم نہیں ہوگا۔

ترجمہ: (۱۸۷) عصر کا اول وقت جب کہ ظہر کا وقت نکل جائے دونوں قول پر۔ اور اس کا آخری وقت جب تک سورج غروب نہ ہو جائے۔

ترجمہ: ۱ حضورؐ کے قول کی وجہ سے کہ جس نے عصر کی ایک رکعت پائی تو اس نے عصر پالی۔

تشریح: صاحبین کے قول کے مطابق مثل اول کے بعد عصر کا وقت شروع ہوگا۔ اور امام ابو حنیفہ کے قول کے مطابق دو مثل کے بعد عصر کا وقت شروع ہوگا۔ اور بعض ائمہ نے دونوں حدیثوں کو دیکھتے ہوئے فرمایا کہ ایک مثل کے بعد اور دو مثل سے پہلے وقت مہمل ہے یعنی نہ ظہر کا وقت ہے اور نہ عصر کا وقت ہے۔

نوٹ: احادیث سے پتہ چلتا ہے کہ ظہر کے بعد فوراً عصر کا وقت شروع ہوتا ہے نہ دونوں کے درمیان وقت مہمل ہے اور نہ مشترک ہے۔ پہلی حدیث سے پتہ چلتا ہے کہ عصر کی آخری نماز دو مثل پر پڑھنی گئی لیکن دوسری حدیث میں موجود ہے کہ غروب آفتاب تک عصر کا وقت موجود ہے۔ البتہ آفتاب زرد ہونے کے بعد نماز مکروہ ہونے لگتی ہے۔ اس لئے آفتاب زرد ہونے سے پہلے عصر کی نماز پڑھنی چاہئے۔ تاہم غروب سے پہلے عصر کی نماز پڑھنا تو ادا ہوگی قضا نہیں ہوگی۔ کیونکہ ابھی وقت باقی ہے۔ غروب آفتاب سے پہلے تک عصر کے وقت ہونے کی دلیل۔

وجہ: (۱) وسبح بحمد ربک قبل طلوع الشمس وقبل غروبها (آیت ۱۳۰ سورہ طہ ۲۰) غروب سے پہلے نماز پڑھنے کا مطلب یہ ہے کہ نماز عصر کا وقت سورج غروب ہونے سے پہلے تک ہے (۲) حدیث میں ہے عن ابی ہریرۃ ان رسول اللہ ﷺ قال من ادرك من الصبح ركعة قبل ان تطلع الشمس فقد ادرك الصبح ومن ادرك ركعة من العصر قبل ان تغرب الشمس فقد ادرك العصر (بخاری شریف، باب من ادرك من الفجر ركعة، ص ۸۲، نمبر ۵۷۹/۵۸۵ ترمذی شریف، باب ماجاء فیمن ادرك ركعة من العصر قبل ان تغرب الشمس ص ۴۵ نمبر ۱۸۶) سورج غروب ہونے سے پہلے عصر کی ایک رکعت پالے تو گویا کہ پوری عصر کی نماز پالی۔ اس کا مطلب یہ ہے کہ غروب آفتاب سے پہلے تک عصر کا وقت ہے

آفتاب زرد ہونے کے بعد نماز عصر ہو جائے گی البتہ مکروہ ہوگی، اسکی دلیل یہ حدیث ہے۔ قال: دخلنا على انس بن مالك بعد الظهر فقام يصلي العصر... تلك صلاة المنافقين، يجلس أحدهم حتى اذا اصفرت الشمس،

(۱۸۸) واول وقت المغرب اذا غربت الشمس واخروقتها مالم يغيب الشفق ﴿۱﴾ وقال الشافعی مقدار ما یصلی فیہ ثلاث رکعات لان جبریل علیہ السلام آم فی یومین فی وقت واحد۔

فكانت بین قرنئ شیطان او علی قرنئ الشیطان ، قام ففقر اربعاً لا یذكر الله عز وجل فیها الا قليلاً۔ (ابوداود شریف، باب وقت العصر، ص ۶۳، نمبر ۴۱۳) اس حدیث میں ہے کہ سورج زرد ہو جائے تو اس وقت منافق کی نماز ہوتی ہے اسلئے سورج زرد ہوتے وقت نماز مکروہ ہے۔ البتہ نماز ہو جائے گی۔ اسلئے کہ ابھی وقت ہے۔ دوسری حدیث بھی ہے عن عبد الله بن عمران النبی ﷺ قال اذا صلیتم الفجر ... فاذا صلیتم العصر فانه وقت الى ان تصفر الشمس (مسلم شریف، باب اوقات الصلوات الخمس ص ۲۲۲ نمبر ۶۱۲ ترمذی شریف، باب ما جاء فی مواقیف الصلوة ص ۴۰ نمبر ۱۵۱) اس حدیث میں سورج زرد ہونے تک مستحب وقت بتایا ہے۔

ترجمہ: (۱۸۸) مغرب کا اول وقت جب سورج ڈوب جائے اور اس کا آخر وقت جب تک کہ شفق غائب نہ ہو جائے۔

تشریح: مغرب کے اول وقت کے بارے میں حدیث گزر چکی ہے۔ اور حضرت جبریل علیہ السلام نے مغرب کی نماز دونوں دن سورج غروب ہونے کے بعد ہی پڑھائی اس لئے کہ مستحب وقت وہی ہے لیکن مغرب کا آخری وقت حقیقت میں شفق کے غروب ہونے تک ہے۔

وجہ: اس کی دلیل یہ حدیث ہے عن عبد الله بن عمران النبی ﷺ قال اذا صلیتم الفجر ... فاذا صلیتم المغرب فانه وقت الى ان یسقط الشفق (مسلم شریف، باب اوقات الصلوات الخمس ص ۲۲۲ نمبر ۶۱۲ ترمذی شریف، باب ما جاء فی مواقیف الصلوة ص ۴۰ نمبر ۱۵۱) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ مغرب کا وقت شفق کے غروب ہونے تک رہتا ہے۔ شفق کی دو قسمیں ہیں۔ شفق احمر۔ اور شفق ابیض۔ یہاں شفق سے کون سی شفق مراد ہے اسکی تفصیل آگے آرہی ہے۔

ترجمہ: امام شافعیؒ نے فرمایا کہ مغرب کا وقت اتنی مقدار ہے جس میں تین رکعت پڑھ سکے۔ اسلئے کہ حضرت جبریلؑ نے دونوں دنوں میں مغرب کی امامت ایک ہی وقت میں کی ہے۔

تشریح: چونکہ حضرت جبریل علیہ السلام نے دونوں دنوں میں ایک ہی وقت میں مغرب کی امامت کی ہے اسلئے امام شافعیؒ کے نزدیک مغرب کا وقت صرف اتنا ہے کہ آدمی صرف مغرب کی تین رکعتیں پڑھ سکے۔ موسوعۃ میں ہے۔ قال الشافعیؒ: لا وقت للمغرب الا واحد، و ذالک حین تجب الشمس، و ذالک بین فی حدیث امامۃ جبریل النبی ﷺ و فی غیرہ۔ (موسوعۃ، باب وقت المغرب، ج ثانی ص ۲۹، نمبر ۱۰۰۱) حدیث یہ ہے۔ عن عباس ان النبی ﷺ قال امنی جبرئیل عند البیت مرتین ثم صلی المغرب حین وجبت الشمس و افطر الصائم ثم صلی المغرب

۲ ولنا وقوله ﷺ أول وقت المغرب حين تغرب الشمس وأخروقه حين يغيب الشفق ۳ ومارواه كان للتحرز عن الكراهية

لوقته الاول ثم صلى العشاء الآخرة حين ذهب ثلث الليل ثم صلى الصبح حين اسفرت الارض ثم التفت الى جبرئيل فقال يا محمد هذا وقت الانبياء من قبلك والوقت فيما بين هذين الوقتين. (ترمذی شریف، باب ما جاء مواقیف الصلوة عن النبی ﷺ ص ۳۸ ابواب الصلوة نمبر ۱۴۹ ابوداؤد شریف، باب المواقیف، ص ۶۲، نمبر ۳۹۳) اس حدیث میں ہے کہ دوسرے دن مغرب کی نماز اس وقت پڑھی جس وقت پہلے دن پڑھی تھی۔ اسلئے مغرب کا وقت ایک ہی رہے گا۔ (۲) عن سلمة قال كنا نصلي مع النبي ﷺ المغرب اذا توارت بالحجاب۔ (بخاری شریف، باب وقت المغرب، ص ۷۹، نمبر ۵۶۱ ابوداؤد شریف، باب وقت المغرب، ص ۶۲، ۴۱۷) اس حدیث میں ہے کہ سورج ڈوبتے ہی نماز پڑھتے تھے جس سے معلوم ہوا کہ سورج ڈوبنے کے فوراً بعد مغرب کا وقت ہے۔

ترجمہ: ۲ اور ہماری دلیل حضور علیہ السلام کا قول کہ مغرب کا اول وقت جب سورج ڈوب جائے، اور اس کا آخر وقت جب شفق غائب ہو جائے۔ حدیث یہ ہے۔ عن ابی ہریرۃ قال: قال رسول الله ﷺ ان للصلاة أولا و آخراً.... وان اول وقت المغرب حين تغرب الشمس و ان آخر وقتها حين يغيب الشفق۔ (ترمذی شریف، باب منہ (یعنی ما جاء فی مواقیف الصلوة) ص ۳۸، نمبر ۱۵۱ مسلم شریف، باب اوقات الصلوة خمس، ص ۲۲۱، نمبر ۶۱۲/۱۳۸۹) اس حدیث میں ہے کہ مغرب کا وقت شفق غائب ہونے تک ہے۔

ترجمہ: ۳ اور جو روایت کی ہے وہ کراہیت سے بچنے کے لئے ہے۔

تشریح: ہم یہ کہتے ہیں کہ مغرب کا اصلی وقت تو شفق ڈوبنے تک ہے، یعنی شفق ڈوبنے تک بھی پڑھے گا تو ادا ہوگی قضا نہیں ہوگی البتہ بغیر عذر کے موخر کرنے سے مکروہ ہوگا، اسلئے امامت جبریلؑ میں موخر اسلئے نہیں کیا کہ مکروہ نہ ہو۔ موخر کرنے سے مکروہ ہونے کی دلیل یہ حدیث ہے۔ قدم علينا ابو ايوب غازيا و عقبه عامر يومئذ على مصر، فأخر المغرب فقام اليه ابو ايوب فقال: أما سمعت رسول الله ﷺ يقول: لا تزال أمتي بخير، أو قال: على الفطرة، ما لم يؤءخر والمغرب الى أن تشتبك النجوم۔ (ابوداؤد شریف، باب وقت المغرب، ص ۶۲، نمبر ۴۱۸) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ مغرب کی نماز موخر کرنا مکروہ ہے۔

(۱۸۹) ثم الشفق هو البياض الذي في الافق بعد الحمرة عند ابي حنيفة وعندهما هو الحمرة ﴿

ا وهو رواية عن ابي حنيفة وهو قول الشافعي لقوله عليه السلام الشفق الحمرة

﴿شفق ابیض یا شفق احمر﴾

ترجمہ: (۱۸۹) شفق وہ سفید روشنی ہے جو افق میں سرخی کے بعد دیکھی جاتی ہے امام ابوحنیفہ کے نزدیک۔ اور صاحبین کے نزدیک شفق وہ سرخی ہے۔

ترجمہ: ۱۔ اور یہی ایک روایت امام ابوحنیفہ کا ہے، اور یہی قول امام شافعی کا ہے حضور کے قول کی وجہ سے کہ شفق وہ سرخی ہے۔

تشریح: آفتاب ڈوبنے کے بعد پہلے سرخی آتی ہے پھر سفید روشنی پھیلی ہوئی ہوتی ہے۔ پھر سفید روشنی لمبی سی ہوتی ہے جس کو بیاض مستطیل اور پھر بیاض مستطیل کہتے ہیں۔ اس کے بعد افق پر مکمل اندھیرا چھا جاتا ہے۔ امام ابوحنیفہ کے نزدیک سرخی کے بعد جو بیاض مستطیل ہوتی ہے وہاں تک مغرب کا وقت ہے۔ اس کے بعد عشا کا وقت شروع ہوتا ہے

شفق کیا ہے۔ افق کے قریب بھاپ اور نمی بہت ہوتی ہے، سورج جب ڈوب جاتا ہے تو اسکی روشنی بھاپ اور نمی سے گزر کر ہماری طرف آنے لگتی ہے اور قاعدہ یہ ہے کہ بھاپ کے درمیان سے گزر کر روشنی آئے تو وہ لال نظر آتی ہے اور تھوڑی پھیلی ہوئی نظر آتی ہے، اسی لئے سورج ڈوبنے کے بعد جو روشنی نظر آتی ہے وہ لال ہوتی ہے جسکو شفق احمر کہتے ہیں۔ لیکن سورج جب بارہ ڈگری نیچے چلا جاتا ہے تو افق کے پاس جو بھاپ اور نمی ہے اس سے گزر کر روشنی نہیں آتی بلکہ سورج کی روشنی آسمان کی طرف لمبی ہوتی ہوئی نظر آتی ہے، چونکہ وہ بھاپ اور نمی سے گزر کر نہیں آتی اسلئے وہ روشنی سفید نظر آتی ہے، اور بہت لمبی ہوتی ہے شفق احمر کے بعد مسلسل دیکھتے رہیں تب اس کا پتہ چلے گا ورنہ جلدی پتہ نہیں چلتا۔ اسی کو شفق ابیض کہتے ہیں۔

وجہ: (۱) فجر میں بیاض مستطیل فجر کا وقت ہے۔ اسی طرح بیاض مستطیل مغرب کا وقت ہونا چاہئے۔ کیونکہ دونوں ایک ہی طرح

ہیں (۲) حدیث میں ہے سمعت ابا مسعود الانصاری يقول ... ویصلی المغرب حین تسقط الشمس ویصلی العشاء حین یسود الافق وربما اخرها حتی یجتمع الناس۔ (ابوداؤد شریف، باب فی المواقیف ص ۶۲/۶۳ نمبر ۳۹۴) اس حدیث میں ہے کہ آپ عشا کی نماز افق کالا ہونے کے بعد پڑھا کرتے تھے۔ اور افق مکمل کالا اس وقت ہوگا جب سفید شفق بھی باقی نہ رہے، جس کا مطلب یہ ہے کہ بیاض مستطیل تک مغرب کا وقت ہے۔ جو سرخی کے بعد آتی ہے۔ کیونکہ افق کالا سفیدی غائب ہونے کے بعد ہی ہوگا۔ (۳) اس کی تائید اس اثر سے ہوتی ہے۔ کتب عمر بن عبد العزیز ان صلوا صلوۃ العشاء الاخرۃ، ج اول، ص ۵۵۶، نمبر اذا ذهب بياض الافق فيما بينكم وبين ثلث الليل (مصنف عبدالرزاق، باب وقت العشاء الاخرۃ، ج اول، ص ۵۵۶، نمبر

۲. ولابی حنفیہ قولہ علیہ السلام واخروقت المغرب اذا اسود الافق ۳ ومارواه موقوف علی ابن عمر ذکرہ

(۳۱۱۰) اس اثر سے معلوم ہوا کہ افق کے بیاض جانے یعنی شفق ابیض کے ڈوبنے کے بعد نماز عشاء کا وقت ہوتا ہے۔ (۴) اس آیت کے کنایہ سے استدلال کیا جاسکتا ہے۔ اقم الصلوة پر جو جس سے کنایہ ہے کہ شفق ابیض ڈوبنے کے بعد جب مکمل اندھیرا ہو جائے وہاں سے عشاء کا وقت شروع ہوتا ہے۔

فائدہ : صاحبین اور جمہور ائمہ کے نزدیک بیض مستطیر کے پہلے جو سرخی ہے وہاں تک مغرب کا وقت ہے۔ ان کی دلیل یہ حدیث ہے عن ابن عمر قال قال رسول الله ﷺ: الشفق الحمرة، فاذا غاب الشفق وجبت الصلوة۔ (دارقطنی، باب فی صفة المغرب والصبح، ج اول ص ۲۷۶ نمبر ۱۰۴۴ ارسن للبیہقی، باب دخول وقت العشاء بغیوبہ اشفق، ج اول، ص ۵۴۸، نمبر ۱۷۴۲) اس حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ سرخ شفق تک مغرب کا وقت ہے اس کے غروب ہونے کے بعد عشاء کا وقت شروع ہو جاتا ہے۔ (۲) اثر میں ہے۔ عن ابن عمر قال: الشفق الحمرة۔ (دارقطنی، باب فی صفة المغرب والصبح، ج اول ص ۲۷۶ نمبر ۱۰۴۵ ارسن للبیہقی، باب دخول وقت العشاء بغیوبہ اشفق، ج اول، ص ۵۴۸، نمبر ۱۷۴۲) اس اثر میں بھی ہے کہ شفق وہ سرخی ہے۔

ترجمہ : ۱۔ اور امام ابو حنیفہؒ کی دلیل حضور علیہ السلام کا قول مغرب کا آخر وقت جبکہ افق کالا ہو جائے۔

تشریح : اس معنی کی روایت اوپر گزری۔ سمعت ابا مسعود الانصاری يقول ... ویصلی المغرب حین تسقط الشمس ویصلی العشاء حین یسود الافق وربما اخرها حتی یجتمع الناس۔ (ابوداؤد شریف، باب فی المواقیف ص ۶۳/۶۴ نمبر ۳۹۴) اس حدیث میں ہے کہ افق کالا ہونے کے بعد عشاء کی نماز پڑھتے تھے اور مکمل کالا اسی وقت ہوگا جب شفق ابیض بھی ڈوب جائے اس سے ثابت ہوتا ہے کہ شفق ابیض تک مغرب کا وقت ہے اور شفق ابیض ڈوبنے کے بعد عشاء کا وقت شروع ہوتا ہے۔

ترجمہ : ۳۔ اور صاحبین نے جس حدیث کو روایت کی وہ حضرت ابن عمرؓ پر موقوف ہے حضرت امام مالکؒ نے اپنے موطاء میں ذکر کی ہے۔

تشریح : امام ابو حنیفہؒ کی جانب سے صاحبین کو جواب ہے کہ اشفق الحمرة، کا جملہ حضرت ابن عمرؓ کا قول ہے اسلئے اس پر شفق احمر کا فیصلہ نہیں کیا جاسکتا۔ قول یہ ہے۔ عن ابن عمر قال: الشفق الحمرة۔ (دارقطنی، باب فی صفة المغرب والصبح، ج اول ص ۲۷۶ نمبر ۱۰۴۵ ارسن للبیہقی، باب دخول وقت العشاء بغیوبہ اشفق، ج اول، ص ۵۴۸، نمبر ۱۷۴۲) یہ دارقطنی اور بیہقی میں ہے۔ اور موطاء امام مالکؒ میں عبارت اس طرح ہے قال مالک: اشفق الحمرة التي فی المغرب فاذا ذهب الحمرة فقد وجبت صلوة العشاء، و

مالک فی الموطأ ۳۰ وفيه اختلاف الصحابة (۱۹۰) وأول وقت العشاء إذا غاب الشفق وأخروقتها
 ما لم يطلع الفجر ﴿

خرجت من وقت المغرب۔ (موطاء امام مالک، باب جامع الوقت، ص ۸) موطاء میں حضرت ابن عمر کے بجائے خود حضرت امام
 مالک کا قول ہے۔ البتہ اس عبارت کے ساتھ اوپر حدیث بھی گزر گئی۔
ترجمہ: ۳۰ شفق کے سلسلے میں صحابہ کرام کا بھی اختلاف ہے۔

ترجمہ: (۱۹۰) عشا کا اول وقت جب شفق غائب ہو جائے اور اس کا آخر وقت جب تک کہ فجر نہ طلوع ہو جائے۔
تشریح: امام ابو حنیفہؒ کے نزدیک شفق ابیض غائب ہونے کے بعد اور صاحبین کے نزدیک شفق احمر غائب ہونے کے بعد عشاء
 کا وقت شروع ہوتا ہے، اور اس کا آخری وقت صبح صادق طلوع ہونے سے پہلے تک ہے۔

وجہ: شفق کے غائب ہونے کے بعد عشاء کا وقت شروع ہوتا ہے اسکی دلیل یہ ہے۔ عن عباس ان النبی ﷺ قال امنی
 جبرئیل عند البيت مرتين.... ثم صلى العشاء حين غاب الشفق.... ثم صلى العشاء الآخرة حين ذهب
 ثلث الليل ثم صلى الصبح حين اسفرت الارض ثم التفت الى جبرئيل فقال يا محمد هذا وقت الانبياء من
 قبلك والوقت فيما بين هذين الوقتين. (ترمذی شریف، باب ما جاء مواقيت الصلوة عن النبی ﷺ ص ۳۸ ابواب الصلوة
 نمبر ۱۲۹/ ابوداؤد شریف، باب المواقيت، ص ۶۲، نمبر ۳۹۳) اس حدیث میں ہے کہ عشاء کی نماز شفق غائب ہونے کے بعد پڑھی
 (۲) عن ابی ہریرة قال: قال رسول الله ﷺ ان للصلاة اولاً و آخراً.... و ان أول وقت العشاء الآخرة
 حين يغيب الافق، و ان آخر وقتها حين ينتصف الليل۔ (ترمذی شریف، باب منه (یعنی ما جاء فی مواقيت الصلوة) ص
 ۳۸، نمبر ۱۵۱/ مسلم شریف، باب اوقات الصلوة الخمس، ص ۲۲۱، نمبر ۶۱۴/ ۱۳۹۳) اس حدیث میں ہے کہ عشاء کا وقت افق غائب
 ہونے کے بعد شروع ہوتا ہے یعنی شفق غائب ہونے کے بعد شروع ہوتا ہے۔

اور آخر وقت صبح صادق سے پہلے تک ہے اسکی دلیل اس حدیث کا اشارہ ہے۔ عن عائشة قالت اعتم النبی ﷺ ذات ليلة
 حتى ذهب عامة الليل وحتى نام اهل المسجد (مسلم شریف، باب وقت العشاء وتاخيرها ص ۲۲۹ نمبر ۶۳۸/ ۱۳۴۵) اس
 حدیث سے معلوم ہوا کہ عامۃ اللیل رات کا ایک بڑا حصہ چلا گیا۔ دوسری حدیث میں ہے کہ آدھی رات چلی گئی تھی۔ اس لئے
 آدھی رات تک نماز پڑھنے کا ثبوت صحیح حدیث سے ثابت ہے۔ (۲) اور آخر رات تک عشا کے وقت ہونے کی دلیل صحابہ کا قول ہے
 ۔ روينا عن ابن عباس انه قال: وقت العشاء الى الفجر۔ وعن عبد الرحمن بن عوف في امرأة تطهر قبل
 طلوع الفجر صلت المغرب والعشاء۔ قال لابی هريرة ما افراط صلوة العشاء؟ قال طلوع الفجر (السنن

۱۔ لقوله ﷺ واخر وقت العشاء حين لم يطلع الفجر ۲ وهو حجة على الشافعي في تقديره بذهاب ثلث الليل (۱۹۱) واول وقت الوتر بعد العشاء واخره ما لم يطلع الفجر ۳ لقوله ﷺ في الوتر فصلوها ما بين العشاء الى طلوع الفجر

للمحقق، باب آخر وقت الجواز لصلوة العشاء، ج اول، ص ۵۵۳، نمبر ۱۷۲۳) صحابی کے اس قول سے معلوم ہوا کہ عشاء کا وقت طلوع فجر سے پہلے تک ہے۔ تمام ائمہ کا یہی مسلک ہے۔

ترجمہ: ۱۔ حضور علیہ السلام کے قول کی وجہ سے عشاء کا آخری وقت جب تک کہ فجر نہ طلوع ہو جائے۔

تشریح: ۱۔ یہ عبد اللہ ابن عباس کا قول ہے روينا عن ابن عباس انه قال: وقت العشاء الى الفجر۔ (السنن للمحقق، باب آخر وقت الجواز لصلوة العشاء، ج اول، ص ۵۵۳، نمبر ۱۷۲۳) اس اثر میں ہے کہ عشاء کا وقت فجر تک ہے۔

ترجمہ: ۲۔ یہ اثر امام شافعی پر حجت ہے کہ انہوں نے تہائی رات جانے تک عشاء کا وقت متعین فرمایا۔

تشریح: امام شافعی فرماتے ہیں کہ صرف تہائی رات تک عشاء کا وقت ہے۔ موسوعۃ میں ہے۔ و آخر وقتها الى أن يمضي ثلث الليل (موسوعۃ للإمام الشافعي، باب وقت العشاء، ج الثاني، ص ۳۲، نمبر ۱۰۱) اس عبارت میں ہے کہ عشاء کا وقت تہائی رات تک ہے۔ انکی دلیل یہ حدیث ہے (۱) عن ابی ہریرۃ قال قال رسول اللہ ﷺ لو لا ان اشق علی امتی لامرتهم ان يؤخروا العشاء الى ثلث الليل او نصفه۔ (ترمذی شریف، باب ما جاء في تأخير العشاء الآخرة ص ۴۲ نمبر ۱۶۷۱ ابوداؤد شریف، باب ما وقت العشاء الآخرة ص ۶۶ نمبر ۴۲۲) (۲) عباس ان النبی ﷺ قال انی جبریل عند البيت مرتین.... ثم صلی العشاء حين غاب الشفق.... ثم صلی العشاء الآخرة حين ذهب ثلث الليل ثم صلی الصبح حين اسفرت الارض ثم التفت الى جبریل فقال يا محمد هذا وقت الانبياء من قبلك والوقت فيما بين هذين الوقتين۔ (ترمذی شریف، باب ما جاء مواقیف الصلوة عن النبی ﷺ ص ۳۸ ابواب الصلوة نمبر ۱۴۹ ابوداؤد شریف، باب المواقیف، ص ۶۲، نمبر ۳۹۳) ان دونوں حدیثوں میں ہے کہ عشاء کا وقت تہائی رات تک ہے۔

ترجمہ: (۱۹۱) وتر کا اول وقت عشاء کے بعد ہے اور اس کا آخر وقت جب تک صبح صادق طلوع نہ ہو۔

ترجمہ: ۱۔ وتر کے بارے میں حضور علیہ السلام کے قول کی وجہ سے، اسکو عشاء اور صبح صادق کے درمیان پڑھو۔

وجہ: اوپر کی حدیث یہ ہے (۱) عن خارجه بن حذافة انه قال خرج علينا رسول الله ﷺ فقال ان الله امدكم بصلوة هي خير لكم من حمر النعم الوتر جعله الله لكم فيما بين صلوة العشاء الى ان يطلع الفجر۔ (ترمذی شریف، باب ما جاء في فضل الوتر ص ۱۰۳ نمبر ۴۵۲ ابوداؤد شریف، ابواب الوتر، باب استحباب الوتر ص ۲۰۸ نمبر ۱۴۱۸) اس

۲ قال هذا عندهما ۳ وعند ابی حنیفۃ وقتہ وقت العشاء الا انه لا يقدم عليه عند التذکیر للترتیب

سے معلوم ہوا کہ وتر کی نماز کا وقت عشاء کے بعد سے لیکر صبح صادق طلوع ہونے تک ہے۔ اور حدیث میں امد کم یعنی ایک نماز زیادہ کی اس سے معلوم ہوا کہ وتر کی نماز واجب ہے۔ تب ہی تو پانچ نماز پر زیادتی ہوگی۔ ایک اور حدیث ہے عن مسروق انه سأل عائشة عن وتر النبی ﷺ فقالت من کل اللیل قد اوتر اولہ و اوسطہ و آخرہ فانتهی وترہ حین مات فی وجہ البحر۔ (ترمذی شریف، باب ما جاء فی الوتر اول اللیل و آخرہ ص ۱۰۳ نمبر ۲۵۶) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ وتر کی نماز اول، اوسط اور آخرات میں پڑھی جاسکتی ہے۔

ترجمہ: ۲ فرمایا یہ صاحبین کے نزدیک ہے۔

تشریح: صاحبین کے نزدیک یہ ہے کہ وتر کا وقت عشاء کی نماز کے بعد ہے کیونکہ اوپر کی حدیث میں فرمایا کہ عشاء کی نماز کے بعد فجر تک حدیث یہ گزری۔ فیما بین صلوٰۃ العشاء الی ان یطلع الفجر۔ (ترمذی شریف، باب ما جاء فی فضل الوتر ص ۱۰۳ نمبر ۲۵۲) ابو داؤد شریف، ابواب الوتر، باب استحب الوتر ص ۲۰۸ نمبر ۱۲۱۸) اس حدیث میں ہے کہ عشاء اور فجر کے درمیان وتر پڑھو، جس کا مطلب یہ ہوا کہ عشاء کے بعد وتر کا وقت ہے۔ چنانچہ اگر بھول کر یا جان کر وتر عشاء سے پہلے پڑھ لی تو وتر لوٹانی ہوگی، کیونکہ اس کا وقت عشاء کی نماز کے بعد شروع ہوتا ہے، دوسری بات یہ ہے کہ صاحبین کے نزدیک وتر عشاء کے بعد کی سنت ہے اسلئے اسکے تابع کر کے پڑھنی چاہئے۔

ترجمہ: ۳ اور امام ابو حنیفہؒ کے نزدیک وتر کا وقت وہی ہے جو عشاء کا وقت ہے، لیکن یاد کے وقت ترتیب کی وجہ سے عشاء پر مقدم نہ کرے۔

تشریح: جو وقت عشاء کا ہے وہی وقت وتر کا بھی ہے، البتہ اتنی بات ضرور ہے کہ اگر یاد ہو کہ عشاء کی نماز نہیں پڑھی ہے تو عشاء سے پہلے وتر نہیں چاہئے تاکہ عشاء اور وتر کے درمیان ترتیب باقی رہے، چنانچہ اگر جان کر وتر عشاء سے پہلے پڑھ لی تو عشاء کے بعد وتر دوبارہ پڑھنی ہوگی کیونکہ ترتیب واجب ہے، اور بھول کر وتر پہلے پڑھ لی تو وتر کولوثانے کی ضرورت نہیں۔

وتر واجب ہونے کی دلیل یہ حدیث ہے عن عبد اللہ بن بريدة عن ابیہ قال : سمعت رسول اللہ ﷺ یقول : الوتر حق فمن لم یوتر فلیس منا ، الوتر حق فمن لم یوتر فلیس منا (ابو داؤد شریف، باب فیمن لم یوتر ص ۲۱۲ نمبر ۱۲۱۹) اس حدیث میں ہے کہ وتر حق ہے اور جو وتر نہ پڑھے وہ ہم میں سے نہیں ہے جس سے معلوم ہوتا ہے کہ وتر واجب ہے۔ (۲) ایک حدیث اوپر بھی گزری۔ عن خارجه بن حذافہ انه قال خرج علينا رسول اللہ ﷺ فقال ان الله امدکم بصلوة هی خیر لکم من حمر النعم الوتر جعله الله لکم فیما بین صلوٰۃ العشاء الی

﴿فصل اوقات مستحب﴾

(۱۹۲) ويستحب الاسفار بالفجر ﴿۱﴾ لقوله ﷺ اسفروا بالفجر فانه اعظم للاجر ۲ وقال الشافعي يستحب التعجيل في كل صلوة والحجة عليه مارويناه وما نرويه

ان يطلع الفجر۔ (ترمذی شریف، باب ماجاء فی فضل الوتر ص ۱۰۳ نمبر ۳۵۲ راہبوداؤد شریف، ابواب الوتر، باب استحباب الوتر ص ۲۰۸ نمبر ۱۳۱۸) اس حدیث میں ہے کہ فرض نماز پر ایک اور نماز کا اضافہ کیا اور وہ وتر ہے، تو یقینی بات ہے کہ وہ بھی فرض ہی ہوگی، جسکو ہم واجب کہتے ہیں۔ اسلئے وتر ہمارے نزدیک واجب ہے۔

﴿فصل اوقات مستحب﴾

ترجمہ: (۱۹۲) فجر میں اسفار کرنا مستحب ہے۔

ترجمہ: ۱۔ حضور علیہ السلام کے قول کی وجہ سے کہ: فجر کو اسفار کر کے پڑھو اسلئے کہ اس میں اجر زیادہ ہے۔

تشریح: فجر کا اصل وقت تو طلوع صبح صادق سے شروع ہو جاتا ہے۔ لیکن مستحب یہ ہے کہ اسفار کر کے فجر کی نماز شروع کرے۔

وجہ: (۱) اوپر کی حدیث یہ ہے۔ عن رافع بن خدیج قال سمعت رسول الله يقول اسفروا بالفجر فانه اعظم للاجر۔ (ترمذی شریف، باب ماجاء فی الاسفار بالفجر ص ۴۰ نمبر ۱۵۴ راہبوداؤد شریف، باب وقت الصبح ص ۶۷ نمبر ۴۲۳) اس میں الفاظ یوں ہیں اصبحوا بالصبح اس سے معلوم ہوا کہ فجر کو اسفار کر کے پڑھنا مستحب ہے۔ (۲) جماعت بڑی ہوگی ورنہ لوگ غلٹ اور اندھیرے میں کم آئیں گے اور جماعت کی قلت ہوگی۔

ترجمہ: ۲۔ اور امام شافعیؒ نے فرمایا کہ ہر نماز میں جلدی کرنا مستحب ہے۔ اور ان پر وہ حدیث حجت ہے جو ہم نے روایت کی اور جو روایت کریں گے۔

فائدہ: امام شافعیؒ اور دیگر ائمہ کے نزدیک ہر نماز کو اول وقت میں پڑھنا مستحب ہے۔ اور فجر کو غلٹ اور اندھیرے میں پڑھنا

مستحب ہے۔ ان کی دلیل یہ حدیث ہے ان عائشة اخبرته قالت كن نساء المؤمنات يشهدن مع رسول الله ﷺ صلوة الفجر متلفعات بمروطهن ثم ينقلن الى بيوتهن حين يقضين الصلوة لا يعرفهن احد من الغلس۔

(۱۹۳) والابراد بالظھر فی الصیف وتقدیمہ فی الشتاء ﴿۱﴾ لما روينا لرواية انس قال كان رسول الله ﷺ اذا كان في الشتاء بگرم بالظھر و اذا كان في الصیف ابرد بها

(بخاری شریف، باب وقت الفجر ص ۸۲ نمبر ۵۷۸ مسلم شریف، باب استحباب التکبیر بالصبح ص ۲۳۰ نمبر ۶۳۵/۱۳۵۸) اس حدیث میں دیکھے غلّس اور اندھیرے میں نماز پڑھی گئی۔ (۲) اور ہر نماز کو اول وقت میں پڑھنے کی دلیل یہ حدیث ہے۔ عن ام فروة قالت: سئل رسول الله ﷺ اى الاعمال افضل؟ قال: الصلوة فى اول وقتها۔ (ابوداؤد شریف، باب المحافظة علی الصلوات، ص ۶۷، نمبر ۴۲۶ رتذی شریف، باب ماجاء فی الوقت الاول من الفضل، ص ۴۲ نمبر ۱۷۷) اس حدیث میں ہے کہ تمام نمازیں اول وقت میں پڑھنا افضل ہے۔

ہمارا جواب یہ ہے کہ اوپر حدیث میں ہے کہ فجر کی نماز اسفار کر کے پڑھو، (۲) اور آگے دوسری حدیث آرہی ہے کہ ٹھنڈی میں نماز جلدی پڑھتے اور گرمی میں نماز ٹھنڈا کر کے پڑھتے۔ سمعت انس بن مالک يقول كان النبي ﷺ اذا اشتد البرد بکر بالصلوة واذا اشتد الحر ابرد بالصلوة یعنی الجمعة۔ (بخاری شریف، باب اذا اشتد الحر يوم الجمعة ص ۱۲۴ کتاب الجمعة نمبر ۹۰۶) اس سے معلوم ہوا کہ تمام نمازیں بالکل اول وقت میں پڑھنا مستحب نہیں ہے بلکہ بعض نماز عذر کی وجہ سے تاخیر کر کے پڑھنا بھی افضل ہے۔ و ما نرويه سے یہی حدیث مراد ہے۔ (۳) ہاں اگر مدینہ طیبہ کی طرح لوگ غلّس میں مسجد میں آجاتے ہوں جیسے رمضان میں آجاتے ہیں تو غلّس میں مستحب ہے اور اگر لوگ سوئے رہتے ہوں تو اسفار مستحب ہے۔

ترجمہ: (۱۹۳) مستحب ہے گرمی میں ظہر کو ٹھنڈا کر کے پڑھنا اور سردی میں اس کو مقدم کرنا۔

ترجمہ: ۱۔ اس حدیث کی بنا پر جو ہم نے پہلے روایت کی۔ اور حضرت انس کی روایت کی بنا پر کہ رسول اللہ ﷺ جب سردی ہوتی تو ظہر کو جلدی پڑھتے، اور جب گرمی ہوتی ظہر کی نماز ٹھنڈا کر کے پڑھتے۔

تشریح: گرمی میں ظہر کی نماز اس وقت پڑھے جب دھوپ کم ہو جائے اور تھوڑی ٹھنڈی ہو جائے کیونکہ آدمی کو گرمی میں پریشان کرنا اچھا نہیں ہے اور جب سردی کا موسم ہو تو جلدی پڑھ لے کیونکہ اس میں آدمی کو کوئی تکلیف نہیں، اور تاخیر کرنے سے ممکن ہے کہ ظہر کا وقت نکل جائے۔ ماقبل کی روایت اور حضرت انس کی روایت یہ ہیں۔

وجہ: (۱) ماقبل کی روایت یہ ہے (عن عبد الله بن عمر حدثنا عن رسول الله ﷺ انه قال اذا اشتد الحر فابردوا بالصلوة فان شدة الحر من فيح جهنم) (بخاری شریف، باب الابراد بالظھر فی شدة الحر ص ۵۳۳ رتذی شریف، باب ماجاء فی تاخیر الظہر فی شدة الحر ص ۴۰، نمبر ۱۷۷) حدیث سے معلوم ہوا کہ گرمی ہو تو ظہر کی نماز مؤخر کر کے پڑھنا مستحب ہے

(۱۹۴) و تاخیر العصر ما لم تتغير الشمس فی الصيف و الشتاء ﴿لما فیہ من تکثیر النوافل لکراحتها﴾

بعده

(۲) حضرت انس کی روایت یہ ہے۔ سمعت انس بن مالک يقول كان النبي ﷺ اذا اشتد البرد بكر بالصلوة واذا اشتد الحر ابرد بالصلوة یعنی الجمعة۔ (بخاری شریف، باب اذا اشتد الحر يوم الجمعة ص ۲۳ کتاب الجمعة نمبر ۹۰۶) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ سردی میں ظہر کی نماز جلدی پڑھے اور گرمی میں دیر کر کے پڑھے۔

(۳) سردی میں ظہر کی نماز جلدی پڑھے اسکے لئے ایک روایت یہ بھی ہے۔ عن انس بن مالک ان رسول الله ﷺ خرج حين زاغت الشمس فصلى الظهر۔ (بخاری شریف، باب وقت الظہر عند الزوال ص ۷۷ نمبر ۵۳۰) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ سردی ہو تو نماز جلدی پڑھی جائے۔

ترجمہ: (۱۹۴) عصر مؤخر کرے جب تک سورج میں زردی نہ آجائے۔ چاہے گرمی میں ہو چاہے سردی میں۔

وجہ: (۱) حدیث میں ہے علی بن شیان قال قدمنا علی رسول الله ﷺ الى المدينة فكان يؤخر العصر مادامت الشمس بیضاء نقية (ابوداؤد شریف، باب فی وقت صلوٰۃ العصر ص ۶۵ نمبر ۴۰۸) (۲) دوسری حدیث میں ہے سمعت ابا مسعود الانصاری يقول ... و رأيت يصلي العصر والشمس مرتفعة بیضاء قبل ان تدخلها الصفرة۔ (دارقطنی، باب ذکر بیان المواقیف و اختلاف الروایات فی ذلك ص ۱۰۱ نمبر ۹۷۵) ان دونوں احادیث سے معلوم ہوا کہ آفتاب زرد ہونے سے پہلے تک عصر کی نماز مؤخر کرنا مستحب ہے۔

ترجمہ: اسلئے کہ اس صورت میں نوافل کی کثرت ہے، اسلئے کہ نوافل اسکے بعد مکروہ ہے۔

تشریح: عصر کو مؤخر کر کے پڑھنے کی وجہ بتا رہے ہیں کہ عصر کے بعد نوافل پڑھنا مکروہ ہے، اسلئے عصر کو مؤخر کر کے پڑھے تاکہ اس سے پہلے زیادہ سے زیادہ نوافل پڑھ سکے۔ عصر کے بعد نوافل مکروہ ہے اسکی دلیل یہ حدیث ہے۔ عن ابی ہریرۃ قال: نہی رسول الله ﷺ عن صلاتین: بعد الفجر حتی تطلع الشمس، و بعد العصر حتی تغرب۔ (بخاری شریف، باب لا تحری الصلاة قبل غروب الشمس، ص ۸۲، نمبر ۵۸۸ مسلم شریف، باب الاوقات التي نهی عن الصلوٰۃ فیہا، ص ۳۳ نمبر ۸۲۵) (۱۹۴۰) اس حدیث میں ہے کہ عصر کے بعد نوافل مکروہ ہے۔ اسلئے عصر تاخیر سے پڑھے تاکہ اس سے پہلے زیادہ سے زیادہ نوافل پڑھ سکے۔ تاکہ عصر سے پہلے سنن اور نوافل پڑھ سکے۔ کیونکہ عصر کی نماز کے بعد نوافل نہیں پڑھ سکیں گے۔

۲. والمعتبر تغير القُرس وهو ان يصير بحال لا تحار فيه الا عين هو الصحيح والتاخير اليه مكروه

(۱۹۵) ويستحب تعجيل المغرب ﴿﴾

ترجمہ: ۲. اور اعتبار ٹکے کا بدلنا ہے۔ اور وہ یہ ہے کہ اس حال میں ہو کہ آنکھیں اس پر نہ چوندھیاویں، یہی صحیح ہے، اور وہاں تک تاخیر مکروہ ہے۔

تشریح: عصر کو مؤخر کرنا افضل تو ہے لیکن اتنی تاخیر افضل ہے کہ سورج کے نکلنے پر زردی نہ آجائے وہاں تک مؤخر کرنا افضل ہے لیکن اگر سورج کے نکلنے پر زردی آگئی، اور اس پر نظر جمائیں تو اب آنکھیں نہ چوندھیاویں تو یہاں تک مؤخر کرنا مکروہ ہے صحیح یہی ہے اس کے لئے حدیث یہ ہے۔

وجہ: (۱) سمعت ابامعمر الانصاری يقول ... ورأيت يصلي العصر والشمس مرتفعة بيضاء قبل ان تدخلها الصفرة۔ (دارقطنی، باب ذکر بیان المواقیف واختلاف الروایات فی ذلک ج اول ص ۲۵۹ نمبر ۹۷) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ آفتاب زرد ہونے سے پہلے تک عصر کی نماز مؤخر کرنا مستحب ہے۔ (۲) قال: دخلنا على انس بن مالك بعد الظهر فقام يصلي العصر ... تلك صلاة المنافقين، يجلس أحدهم حتى اذا اصفرت الشمس، فكانت بين قرني شيطان أو على قرني الشيطان، قام فنقر أربعاً لا يذكر الله عز وجل فيها الا قليلاً۔ (ابوداؤد شریف، باب وقت العصر، ص ۶۴، نمبر ۴۱۳) اس حدیث میں ہے کہ سورج زرد ہو جائے تو اس وقت منافق کی نماز ہوتی ہے اس لئے سورج زرد ہوتے وقت نماز مکروہ ہے۔ البتہ نماز ہو جائے گی۔ اس لئے کہ ابھی وقت ہے۔ (۳) دوسری حدیث بھی ہے عن عبد الله بن عمران النبي ﷺ قال اذا صليتم الفجر ... فاذا صليتم العصر فانه وقت الى أن تصفر الشمس (مسلم شریف، باب اوقات الصلوات الخمس ص ۲۲۲ نمبر ۶۱۲ ترمذی شریف، باب ما جاء فی مواقیف الصلوة ص ۴۰ نمبر ۱۵۱) اس حدیث میں سورج زرد ہونے تک مستحب وقت بتایا ہے۔

ترجمہ: (۱۹۵) مغرب کو جلدی پڑھنا (مستحب ہے)۔

وجہ: (۱) اوپر کی حدیث میں دیکھا کہ حضرت جبریل علیہ السلام نے دونوں دن ایک ہی وقت میں مغرب کی نماز پڑھائی اس کا مطلب یہ ہے کہ اول وقت میں مغرب کی نماز پڑھنا مستحب ہے۔ اخبرني ابن عباس ان النبي ﷺ قال امنی جبرئیل عند البيت مرتين ثم صلى المغرب حين وجبت الشمس و افطر الصائم ثم صلى المغرب لوقته الاول ثم صلى العشاء الآخرة حين ذهب ثلث الليل ثم صلى الصبح حين اسفرت الارض ثم التفت الى جبرئیل فقال يا محمد هذا وقت الانبياء من قبلک والوقت فيما بين هذين الوقتين۔ (ترمذی شریف، باب ما جاء

۱۔ لان تاخیرہا مکروہ لمافیہ من التشبه بالیہود ۲۔ وقال علیہ السلام لا تزال امتی بخیر ما عجلوا المغرب
واخر والعشاء (۱۹۶) وتاخير العشاء الى ما قبل ثلث الليل علیہ السلام لقوله علیہ السلام لو لان اشق علی امتی
لاخرت العشاء الى ثلث الليل ۲۔ ولان فیہ قطع السمر المنہی عنہ بعدہ

مواقیت الصلوۃ عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم ص ۳۸ ابواب الصلوۃ نمبر ۱۳۹ / ابوداؤد شریف، باب المواقیت، ص ۶۲، نمبر ۳۹۳) اس حدیث میں
ہے کہ مغرب کی نماز سورج ڈوبتے ہی پڑھے۔ (۲) حدیث میں ہے فقام الیہ ابو ایوب ... وقال اما سمعت رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم یقول لا تزال امتی بخیر او قال علی الفطرة ما لم یؤخروا المغرب الى ان تشتبک النجوم۔ (ابوداؤد
شریف، باب فی وقت المغرب ص ۶۶ نمبر ۳۱۸ ابن ماجہ، باب وقت صلاۃ المغرب، ص ۹۷، نمبر ۶۸۹) اس حدیث سے معلوم ہوا
کہ مغرب کو جلدی پڑھنا خیر کی چیز ہے۔

لغت: قرص: سورج کا ٹکڑا۔ تحار: آنکھ کا چونہ ہیانا، حیران سے مشتق ہے۔ عین: عین کی جمع ہے۔ آنکھ

ترجمہ: ۱۔ اسلئے کہ مغرب کا موعز کرنا مکروہ ہے، اسلئے کہ اس میں یہود کے ساتھ مشابہ ہے۔

تشریح: یہود تاخیر کر کے عبادت کرتے ہیں، اسلئے اگر ہم بھی تاخیر کر کے مغرب کی نماز پڑھیں تو یہود کے ساتھ مشابہت ہو
جائے گی اسلئے جلدی سے مغرب کی نماز پڑھنی چاہئے۔ یہ دلیل عقلی ہے۔

ترجمہ: ۲۔ اور حضور علیہ السلام نے فرمایا کہ میری امت اس وقت تک خیر پر رہے گی جب تک مغرب جلدی پڑھتی رہے گی،
اور عشاء موعز کر کے پڑھتی رہے گی۔ یہ حدیث اوپر گزر گئی۔

ترجمہ: (۱۹۶) عشاء کو تہائی رات سے پہلے پہلے تک مؤخر کرنا مستحب ہے۔

ترجمہ: ۱۔ حضور علیہ السلام کے قول کی وجہ سے کہ، اگر امت پر مشقت کا خوف نہ ہوتا تو عشاء کو تہائی رات تک مؤخر کرتا۔

وجہ: اوپر کی حدیث یہ ہے عن ابی ہریرۃ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لو لان اشق علی امتی لا مرتہم ان
یؤخروا العشاء الى ثلث الليل او نصفہ۔ (ترمذی شریف، باب ماجاء فی تاخیر العشاء الآخرة ص ۴۲ نمبر ۱۶۷ / ابوداؤد شریف،
باب ما وقت العشاء الآخرة ص ۶۶ نمبر ۴۲۲) اس سے معلوم ہوا کہ عشا کی نماز کو تہائی رات تک مؤخر کرنا مستحب ہے۔ عام حالات
میں تہائی رات، رات کا دس بجے گا، دیہات کے لوگ اس وقت سونا چاہتے ہیں۔

ترجمہ: ۲۔ اور اسلئے کہ اس صورت میں گپ شپ کو منقطع کرنا ہے جو عشاء کے بعد روکا گیا ہے۔

حدیث یہ ہے۔ عن ابی ہریرۃ أن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کان یکرہ النوم قبل العشاء والحديث بعدها۔ (بخاری شریف
، باب ما یکرہ من النوم قبل العشاء، ص ۸۰، نمبر ۵۶۸ ترمذی شریف، باب ماجاء فی کرہیۃ النوم قبل العشاء ولسمر بعدها، ص ۴۲ نمبر

۳ و قيل في الصيف تعجل كيلا تقلل الجماعة ۴ والتاخير الى نصف الليل مباح لان دليل الكراهة وهو تقليل الجماعة عارضة دليل الندب وهو قطع السمر بواحد فيثبت الاباحة الى النصف

(۱۶۸) اس حدیث میں ہے کہ عشاء کے بعد گپ شپ کرنا مکروہ ہے اسلئے عشاء کو موخر کر کے پڑھے تاکہ عشاء کے بعد فوراً سو جائے اور گپ شپ کرنے کی ضرورت نہ پڑے۔

ترجمہ: ۳ اور یہ بھی کہا گیا کہ گرمی میں جلدی کرے تاکہ جماعت کی قلت نہ ہو۔

تشریح: گرمی میں سورج دیر سے ڈبٹا ہے اور آدمی جلدی سونا چاہتا ہے۔ اب اگر عشاء کی نماز کافی ویر کر کے پڑھے تو جماعت میں لوگ کم شریک ہونگے، اسلئے بعض حضرات فرماتے ہیں کہ گرمی کے زمانے میں عشاء کی نماز تھوڑی جلدی کر کے پڑھے۔ اس حدیث میں اسکا اشارہ ہے۔ سألنا جابر بن عبد الله عن صلوة النبي ﷺ فقال: كان النبي ﷺ يصلي الظهر بالعاجرة، والعصر والشمس حية، والمغرب اذا وجبت، والعشاء اذا كثر الناس عجلوا، واذا قلوا تأخر، والصبح بغلس۔ (بخاری شریف، باب وقت العشاء اذا اجتمع الناس اوتأخروا، ص ۸۰، نمبر ۵۶۵) اس حدیث میں ہے کہ لوگ زیادہ جمع ہو جاتے تو عشاء جلدی پڑھتے، اور کم ہوتے تو تاخیر کرتے تاکہ لوگ کثرت سے جمع ہو جائے، اس سے معلوم ہوا کہ نماز تھوڑی مقدم یا موخر کرنے میں لوگوں کے جمع ہونے کا بھی اعتبار کیا جائے گا۔ بشرطیکہ مکروہ وقت میں نہ چلا جائے۔

ترجمہ: ۴ اور آدمی رات تک موخر کرنا مباح ہے، اسلئے کہ مکروہ ہونے کی دلیل جماعت کا کم ہونا ہے۔ اور آدمی رات تک مستحب ہونے کی دلیل اس کے معارض ہے، اور وہ ہے کہ بالکلیہ گپ شپ بند ہو جائے، اسلئے آدمی رات تک موخر کرنا مباح ثابت ہوا۔

تشریح: تنہائی رات تک عشاء کی نماز موخر کرنا مستحب ہے اور آدمی رات تک موخر کرنا مباح ہے، یہاں دو قسم کی دلیلیں ہیں۔ آدمی رات تک موخر کرے گا تو رات کے دس بجے اور بارہ بجے کے درمیان ہوگا اسلئے اس کے بعد گپ شپ کا کوئی موقع نہیں رہے گا ہر آدمی سونا چاہے گا، اسلئے گپ شپ مکمل ختم کرنے کے لئے آدمی رات تک موخر کرنا مستحب ہونا چاہئے۔ لیکن اس وقت کافی آدمی سو چکے ہونگے جماعت میں بہت کمی واقع ہو جائے گی، اور اتنی تاخیر جس سے جماعت میں انتہائی کمی واقع ہو جائے مکروہ ہے۔ اب مکروہ اور مستحب دونوں ایک دوسرے کے مقابل ہو گئے، اسلئے مستحب کے بجائے آدمی رات تک یعنی دس بجے کے بعد اور بارہ بجے سے پہلے پہلے تک موخر کرنا مباح رہ گیا۔ یہ دلیل عقلی ہے۔ (۲) آدمی رات موخر کرنے کے لئے حدیث یہ ہے۔ عن انس قال: أخر النبي ﷺ صلاة العشاء الى نصف الليل، ثم صلى، ثم قال: قد صلى الناس وناموا، أما

۵۔ والی النصف الاخیر مکروہ لما فیہ تقلیل الجماعة وقد انقطع السمر قبلہ (۱۹۷) ویستحب فی الوتر لمن یألف صلوة اللیل آخر اللیل فان لم یتق بالانتباه او تر قبل النوم ﴿۱﴾ القولہ علیہ السلام من خاف ان لا یقوم آخر اللیل فلیوتر اولہ ومن طمع ان یقوم آخر اللیل فلیوتر آخر اللیل

انکم فی صلوة ما انتظرتموها۔ (بخاری شریف، باب وقت العشاء الی نصف اللیل، ص ۸۱، نمبر ۵۷۲، مسلم شریف، باب وقت العشاء و تاخیرھا، ص ۲۲۸، نمبر ۶۳۰/۱۳۳۹) اس حدیث میں ہے کہ آپؐ نے آدھی رات تک عشاء مؤخر کی، پھر آپؐ نے نماز کے بعد جو معذرت پیش کی کہ لوگ سو گئے اور تم لوگ ابھی نماز میں ہو، اس سے معلوم ہوتا ہے کہ آدھی رات تک مؤخر کرنا صرف مباح ہے مستحب نہیں ہے، پھر اس کو مستحب قرار دیں تو بارہ بجے تک کون جگے گا!

ترجمہ: ۵۔ اور نصف آخر تک مؤخر کرنا مکروہ ہے اسلئے کہ اس میں جماعت کا کم ہونا ہے، اور گپ شپ کرنا تو اس سے بہت پہلے ختم ہو چکا ہے۔

تشریح: نصف آخر رات کے بارہ بجے کے بعد سے شروع ہوگا، اس وقت نماز عشاء پڑھے گا تو بہت کم لوگ شریک ہو سکیں گے جو مکروہ ہے، اور گپ شپ کرنا تو بہت پہلے ختم ہو چکا ہے، اسلئے بارہ بجے کے بعد نماز عشاء پڑھنا مکروہ ہے، البتہ چونکہ وقت باقی ہے اسلئے نماز ادا ہی ہوگی

لفظ: ثلث اللیل: تہائی رات، پوری رات کو بارہ گھنٹہ مائیں تو تہائی رات مغرب کے بعد چار گھنٹہ ہوگا، اور تقریباً دس بجے رات ہوگی۔ اسمر: رات میں گپ شپ لگانا۔ ندب: مستحب، افضل۔ مباح: جائز تو ہو لیکن افضل نہیں۔

ترجمہ: (۱۹۷) وتر میں مستحب اس شخص کے لئے جس کو تہجد پڑھنے کا شوق ہو یہ ہے کہ مؤخر کرے رات کے اخیر حصہ تک، اور اگر اعتماد نہ ہو جائے پڑھنے پر تو وتر پڑھے سونے سے پہلے۔

ترجمہ: ۱۔ حضور علیہ السلام کے قول کی وجہ سے کہ جس کو خوف ہو کہ آخر رات میں نہ اٹھ سکے تو وہ شروع رات میں وتر پڑھ لے، اور جس کو امید ہو کہ آخر رات میں اٹھ جائے گا تو آخر رات میں وتر پڑھے۔

تشریح: جس کو تہجد پڑھنے کا شوق اور عادت ہو وہ وتر رات کے اخیر حصہ میں پڑھے۔ اور جس کو اعتماد نہ ہو تو اس کو سونے سے پہلے وتر پڑھ لینا چاہئے۔

وجہ: اوپر کی حدیث یہ ہے۔ عن جابر قال قال رسول اللہ ﷺ من خاف ان لا یقوم من آخر اللیل فلیوتر اولہ ومن طمع ان یقوم آخرہ فلیوتر آخر اللیل فان صلوة آخر اللیل مشہودہ و ذلک افضل۔ (مسلم شریف، باب من خاف ان لا یقوم من آخر اللیل فلیوتر اولہ، ص ۲۵۸، نمبر ۵۵۵/۷۶۶، ابن ماجہ، باب ما جاء فی الوتر آخر اللیل، ص ۱۶۶، نمبر

(۱۹۸) واذا كان يوم غيم فالمستحب في الفجر والظهر والمغرب تأخيرها في العصر والعشاء تعجيلها ﴿الان في تأخير العشاء تقليل الجماعة على اعتبار المطر وفي تأخير العصر توهم الوقوع في الوقت المكروه ولا توهم في الفجر لان تلك المدة مديدة

۱۱۸۷) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ تراخیر میں پڑھنا چاہئے۔ لیکن اگر سو جانے کا خطرہ ہو تو سونے سے پہلے پڑھ لینا چاہئے۔

نفت: شق بالانتباه: جاگنے پر اعتماد ہو یا کف: جسکو الفت ہو، امید ہو۔ طمع: لالچ ہو، امید ہو۔

ترجمہ: (۱۹۸) اگر بادل کا دن ہو تو فجر، اور ظہر اور مغرب میں مستحب ہے کہ اسکو موءخر کرے، اور عصر اور عشاء میں اسکو جلدی کرے۔

تشریح: اس مسئلے کا تعلق اس بات پر ہے کہ جن عذروں سے جماعت میں کمی واقع ہوتی ہو وہ موجود ہوں تو وقت کے اندر رہتے ہوئے تاخیر کے ساتھ یا جلدی نماز پڑھنا مستحب ہے تاکہ جماعت میں مصلیٰ کی کثرت ہو۔ اب بادل کا دن ہو تو فجر اور ظہر، اور مغرب میں تاخیر کر کے نماز پڑھے تاکہ بارش کے باوجود زیادہ سے زیادہ لوگ جماعت میں شریک ہو سکے

وجہ: اس حدیث میں اسکا اشارہ ہے (۱) عن جابر قال: كنا مع النبي ﷺ في سفر فأصابنا مطر فقال النبي ﷺ: من شاء فليصل في رحله۔ (ترمذی شریف، باب ماجاء اذا كان المطر فالصلوة في الرحال، ۹۴، نمبر ۴۰۹) اس حدیث میں بارش کی وجہ سے اپنی منزل پر نماز پڑھنے کے لئے کہا تو جماعت کی کمی کی وجہ سے مقدم موءخر بھی کیا جاسکتا ہے۔ (۲) سمعت انس بن مالک يقول كان النبي ﷺ اذا اشتد البرد بكر بالصلوة واذا اشتد الحر ابرد بالصلوة يعني الجمعة۔ (بخاری شریف، باب اذا اشتد الحر يوم الجمعة ص ۲۴ کتاب الجمعة نمبر ۹۰۶) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ سردی میں ظہر کی نماز جلدی پڑھے اور گرمی میں دیر کر کے پڑھے۔ اسی سے یہ قاعدہ نکلا کہ جس وقت میں جماعت زیادہ ہو اس وقت میں نماز پڑھے۔

اور عصر اور عشاء میں جلدی کر کے نماز پڑھے۔ اسکی وجہ یہ ہے کہ عشاء میں تاخیر کرے گا تو بارش کی وجہ سے لوگ نہیں آئیں گے اسلئے عشاء میں جلدی کرے۔ اور عصر میں جلدی اسلئے کرے کہ تاخیر کرنے سے کہیں مکروہ وقت نہ داخل ہو جائے اور بادل کی وجہ سے آدمی کو پتہ بھی نہ چلے۔ حدیث میں اسکا ثبوت ہے۔ عن بريدة الاسلمی قال: كنا مع رسول الله ﷺ في غزوة فقال: بکروا بالصلوة في اليوم الغيم فانه من فاتته صلاة العصر حبط عمله۔ (ابن ماجہ شریف، باب میقات الصلاة في الغيم، ص ۹۸، نمبر ۶۹۴) اس حدیث میں ہے کہ بادل کے دن عصر کی نماز جلدی پڑھنی چاہئے، تاخیر کی وجہ سے کہیں نماز فوت ہی نہ ہو جائے، یا مکروہ وقت نہ داخل ہو جائے۔

ترجمہ: ۱۔ اسلئے کہ عشاء کو موءخر کرنے میں جماعت کی کمی ہوگی بارش کی وجہ سے، اور عصر کو موءخر کرنے میں مکروہ وقت میں

۲. وعن ابی حنیفۃؒ التأخیر فی الكل للاحتیاط الا ترى انه یجوز الا داء بعد الوقت لا قبل

داخل ہونے کا وہم ہے، اور فجر میں کوئی وہم نہیں ہے اسلئے کہ یہاں وقت لمبا ہے۔

تشریح : یہ نماز موعر اور مقدم کرنے کی دلیل ہے۔ کہ عشاء کو موعر کریں تو بارش کی وجہ سے جماعت میں کمی واقع ہوگی اسلئے بادل کے دن عشاء کو جلدی پڑھیں۔ اور عصر کو جلدی اسلئے کریں کہ کہیں مکروہ وقت نہ داخل ہو جائے۔ اور فجر کا وقت لمبا ہے اسلئے موعر کرنے سے مکروہ وقت میں داخل ہونے کا خطرہ کم ہے۔

ترجمہ : ۲. امام ابوحنیفہؒ کی ایک روایت یہ ہے کہ احتیاط کے لئے تمام نمازوں میں تاخیر مستحب ہے، کیا آپ نہیں دیکھتے ہیں کہ وقت کے بعد ادا جائز ہے اس سے پہلے نہیں۔

تشریح : امام ابوحنیفہؒ کی ایک روایت یہ ہے کہ بادل کے دن تمام نمازوں کو موعر کر کے پڑھے، اسکی وجہ یہ ہے کہ جلدی کرنے میں جماعت کی کمی ہوگی، زیادہ سے زیادہ یہ ہوگا کہ بادل کی وجہ سے وقت نکل جائے گا اور آدمی کو پتہ نہیں چلے گا۔ لیکن اس میں کوئی حرج نہیں ہے، کیونکہ وقت نکلے گا تو نماز قضا ہو جائے گی، اور مان لیا جائے کہ بادل کی وجہ سے وقت سے پہلے پڑھ لیا تو نماز ہی نہیں ہوگی، اسلئے تمام نمازوں میں موعر کرنا مستحب ہے۔

﴿فصل فی الاوقات التي تکره فيها الصلوة﴾

(۱۹۹) لا تجوز الصلوة عند طلوع الشمس ولا عند قيامها في الظهيرة ولا عند غروبها ﴿الحديث عقبة بن عامر قال ثلثة اوقات نهانا رسول الله عليه السلام ان نصلی وان نقبر فيها موتانا عند طلوع الشمس حتى ترتفع وعند زوالها حتى تزول وحين تصیف للغروب حتى تغرب﴾ والمراد بقوله وان نقبر صلوة الجنابة لان الدفن غير مکروه

﴿فصل فی الاوقات التي تکره فيها الصلوة﴾

ترجمہ: (۱۹۹) نماز جائز نہیں ہے آفتاب کے طلوع ہوتے وقت، اور نہ ٹھیک دوپہر کے وقت، اور نہ اس کے غروب ہوتے وقت۔

ترجمہ: ۱۔ عقبہ بن عامر کی حدیث کی وجہ سے فرمایا کہ تین اوقات میں ہمیں رسول اللہ نے روکا ہے کہ ہم اس میں نماز پڑھیں اور اپنے مردے کا نماز جنازہ پڑھیں: سورج طلوع ہوتے وقت، یہاں تک کہ بلند ہو جائے، اور ٹھیک دوپہر کے وقت میں یہاں تک کہ سورج ڈھل جائے، اور غروب کے لئے جائے، جب تک کہ غروب نہ ہو جائے۔

تشریح: ان تین اوقات میں نماز پڑھنا بھی مکروہ ہے اور نماز جنازہ پڑھنا بھی مکروہ ہے۔ اس کی وجہ یہ ہے کہ حدیث میں ان اوقات میں نماز پڑھنے سے روکا ہے۔

وجہ: حدیث یہ ہے۔ سمعت عقبہ بن عامر الجہنی يقول: ثلاث ساعات كان رسول الله ﷺ ينهانا أن نصلی فیہن، أو أن نقبر فیہن موتانا: حين تطلع الشمس بازغة حتى ترتفع، وحين يقوم قائم الظهيرة حتى تميل الشمس، وحين تصیف الشمس للغروب حتى تغرب (مسلم شریف، باب الاوقات التي نهي عن الصلاة، ص ۳۳۴، نمبر ۸۳۱/۱۹۲۹، ابوداؤد شریف، باب الدفن عند طلوع الشمس وغروبها، ص ۳۶۶، نمبر ۳۱۹۲، ترمذی شریف، باب ما جاء في كراهية الصلوة على الجنابة، ص ۲۳۹، نمبر ۱۰۳۰) اس حدیث میں ہے کہ تین اوقات میں نماز پڑھنا مکروہ ہے۔ (۲) دوسری وجہ یہ ہے کہ ان اوقات میں کفار سورج کی پوجا کرتے ہیں، اگر مسلمان نماز پڑھے تو شبہ ہو سکتا ہے کہ مسلمان بھی سورج کی پوجا کر رہے ہیں اسلئے مسلمانوں کو ان اوقات میں نماز پڑھنے سے روک دیا گیا۔

ترجمہ: ۲۔ اور حدیث میں ان نقبر فیہن موتانا، سے مراد نماز جنازہ ہے، اسلئے کہ دفن کرنا مکروہ نہیں ہے۔

تشریح: اوپر حدیث میں ان نقبر فیہن موتانا ہے، اس کا ترجمہ تو یہ ہوتا ہے کہ ان تین اوقات میں مردے کو دفن کرنا بھی مکروہ ہے۔ اسلئے اس حدیث کا مطلب بیان فرما رہے ہیں کہ، اس کا مطلب یہ ہے کہ ان اوقات میں نماز جنازہ نہیں پڑھ سکتے، کیونکہ

۳۔ والحديث باطلاقة حجة على الشافعي في تخصيص الفرائض بمكة ۴۔ وحجة على ابي يوسف في اباحة النفل يوم الجمعة وقت الزوال (۲۰۰) قالوا لا صلوة جنازة ﴿﴾ لما روينا

وہ بھی نماز ہے، باقی مردے کو تو دفن کر سکتے ہیں۔ وقال ابن المبارك : معنى هذا الحديث أن نقبر فيهن موتانا ، یعنی الصلاة على الجنازة و كره الصلاة على الجنازة عند طلوع الشمس و عند غروبها . (ترمذی شریف، باب ما جاء في كراهية الصلاة على الجنازة عند طلوع الشمس وعند غروبها، ص ۲۴۹، نمبر ۱۰۳۰) اس اثر میں ہے کہ نقبر کا مطلب جنازے پر نماز پڑھنا مکروہ ہے

ترجمہ: ۳۔ اور حدیث اپنے مطلق ہونے کی وجہ سے امام شافعیؒ پر حجت ہے فرض کے خاص کرنے میں مکہ مکرمہ میں۔

تشریح: امام شافعیؒ فرماتے ہیں کہ مکہ مکرمہ میں اوقات مکروہ میں بھی فرض پڑھ سکتا ہے۔

وجہ: انکی دلیل یہ حدیث ہے۔ عن جابر بن مطعم : أن النبي ﷺ قال : يا بني عبد مناف ! لا تمنعوا أحداً طاف بهذا البيت و صلى أية ساعة شاء من ليل و نهار ۔ (سنن نسائی، باب اباحة الصلاة في الساعات كلها بمكة، ص ۸۰، نمبر ۵۸۶) اس حدیث میں ہے کہ مکہ مکرمہ میں کسی وقت میں بھی نماز پڑھ سکتا ہے اسلئے اوقات مکروہ میں فرض بھی پڑھ سکتا ہے۔۔ اوپر کی حدیث انکے خلاف حجت ہے۔

ترجمہ: ۴۔ اور امام ابو یوسفؒ پر حجت ہے نفل کے مباح قرار دینے میں جمعہ کے دن زوال کے وقت میں۔

تشریح: امام ابو یوسفؒ فرماتے ہیں کہ جمعہ کے دن نفل ٹھیک دوپہر کے وقت بھی پڑھ سکتا ہے۔ انکا استدلال اس حدیث سے ہے۔ عن جابر بن عبد الله قال : كنا نصلی مع رسول الله ﷺ الجمعة ثم نرجع فربح نواضحنا قلت : اية ساعة ؟ قال : زوال الشمس ۔ (سنن نسائی، باب وقت الجمعة، ص ۱۹۷، نمبر ۱۳۹۱) اس حدیث میں ہے کہ زوال کے وقت جمعہ پڑھتے تھے تو جمعہ کے دن زوال کے وقت نفل بھی پڑھنا جائز ہے۔ (۲) اس حدیث میں اسکا ثبوت ہے۔ عن ابي قتادة أن النبي ﷺ نهى عن الصلاة نصف النهار الا يوم الجمعة لان جهنم تسعر كل يوم الا يوم الجمعة ۔ (سنن نسائی، باب اباحة يوم الجمعة نصف النهار، ج ۱، ص ۲۷۴، نمبر ۵۶۸۸) اس حدیث میں ہے کہ جمعہ کے دن ٹھیک دوپہر کو نماز پڑھ سکتا ہے۔۔ اوپر کی حدیث انکے خلاف بھی حجت ہے۔

ترجمہ: (۲۰۰) ان تین اوقات میں نماز جنازہ بھی جائز نہیں۔

ترجمہ: ۱۔ اس حدیث کی بنا پر جو ہنسنے روایت کی۔

تشریح: ان تین اوقات مکروہ میں نماز جنازہ جائز نہیں ہے، کیونکہ یہ حدیث اوپر گزر گئی ہے۔ سمعت عقبہ بن عامر

(۲۰۱) ولا سجدة تلاوة ﴿﴾ لانها في معنى الصلوة (۲۰۲) الا عصر يومه عند الغروب ﴿﴾

الجهنمی يقول : ثلاث ساعات كان رسول الله ﷺ ينهاها أن نصلی فیہن ، أو أن نقبر فیہن موتانا : حين تطلع الشمس بازغة حتى ترتفع ، و حين يقوم قائم الظهيرة حتى تميل الشمس ، و حين تضيف الشمس للغروب حتى تغرب (مسلم شریف، باب الاوقات التي نهى عن الصلاة، ص ۳۳۴، نمبر ۸۳۱/۱۹۲۹، ابوداود شریف، باب الدفن عند طلع الشمس وغروبها، ص ۲۶۶، نمبر ۳۱۹۲، ترمذی شریف، باب ما جاء في كراهية الصلوة على الجنابة، ص ۲۳۹، نمبر ۱۰۳۰) اس حدیث میں ہے کہ وقت مکروہ میں قبر میں دفن نہ کریں، یعنی نماز جنازہ نہ پڑھیں۔ لیکن اگر ان وقتوں میں نماز جنازہ پڑھ لی تو ہو جائے گی البتہ مکروہ ہوگی۔

ترجمہ: (۲۰۱) ان وقتوں میں سجدہ تلاوت بھی نہ کرے۔

ترجمہ: ۱۔ اسلئے کہ یہ بھی نماز کے معنی میں ہے۔

وجہ: ان وقتوں میں سجدہ تلاوت بھی نہ کرے اسکی اصل وجہ یہ ہے کہ ان وقتوں میں کفار سورج کی پوجا کرتے ہیں اور شیطان اسکے سامنے کھڑا ہو جاتا ہے۔ اسلئے اگر مسلمان ان وقتوں میں سجدہ تلاوت کرے تو چونکہ سجدہ ہے اسلئے ایسا محسوس ہو سکتا ہے کہ سورج کو سجدہ کر رہا ہے، اسلئے ان وقتوں میں سجدہ تلاوت سے بھی منع فرمایا (۲) اس لمبی حدیث کے ٹکڑے میں اسکا ثبوت ہے۔ قال عمرو بن عبسة السلمی فقلت : يا نبي الله أخبرني عما علمك الله و أجهله ، أخبرني عن الصلاة ؟ قال : صل صلاة الصبح ، ثم أقصر عن الصلاة حتى تطلع الشمس حتى ترتفع ، فانها تطلع حين تطلع بين قرني شيطان ، و حينئذ يسجد لها الكفار ، ثم صل ، فان الصلاة مشهودة محضورة ، حتى يستقل الظل بالرمح ، ثم أقصر عن الصلاة فان حينئذ تسجر جهنم ، فاذا اقبل الفیء فصل ، فان الصلاة مشهودة محضورة حتى تصلی العصر ، ثم أقصر عن الصلاة حتى تغرب الشمس فانها تغرب بين قرني الشيطان و حينئذ يسجد لها الكفار۔ (مسلم شریف، باب اسلام عمرو بن عبسة۔ ابواب صلاة المسافرين، ص ۳۳۴، نمبر ۸۳۲/۱۹۳۰، سنن نسائی، باب النهی عن الصلاة بعد العصر، ص ۷۹، نمبر ۵۷۳) اس حدیث میں ہے کہ اس وقت کفار سورج کو سجدہ کرتے ہیں اسلئے مسلمانوں کو سجدہ نہیں کرنا چاہئے، چاہے سجدہ تلاوت ہی کیوں نہ ہو۔

ترجمہ: (۲۰۲) مگر اس دن کی عصر سورج غروب ہوتے وقت۔

تشریح: سورج غروب ہوتے وقت کوئی بھی نماز پڑھنا مکروہ ہے، لیکن اسی دن کی عصر ابھی نہیں پڑھی ہے تو آفتاب کے غروب کے وقت بھی پڑھ سکتا ہے، نماز ہو جائے گی البتہ چونکہ مکروہ وقت میں پڑھ رہا ہے اسلئے مکروہ ہوگی۔

۱۔ لان السبب هو الجزء القائم من الوقت لانه لو تعلق بالكل لوجب الاداء بعده ولو تعلق بالجزء

وجہ : (۱) حدیث میں ہے کہ غروب سے پہلے ایک رکعت بھی پایا تو گویا کہ نماز عصر پالی، اور یہ یقینی بات ہے کہ ایک رکعت کے بعد جب مزید تین رکعتیں پڑھنے جائے گا تو آفتاب غروب ہو چکا ہوگا، تو اسکا مطلب یہ نکلا کہ عصر کی باقی تین رکعتیں غروب کے وقت پڑھنا جائز ہے، اسلئے اس حدیث کے اشارے سے معلوم ہوا کہ اس دن کی عصر سورج کے غروب کے وقت بھی پڑھنا جائز ہے۔ حدیث یہ ہے۔ عن ابی ہریرۃ ان رسول اللہ ﷺ قال من ادرك من الصبح ركعة قبل ان تطلع الشمس فقد ادرك الصبح و من ادرك ركعة من العصر قبل ان تغرب الشمس فقد ادرك العصر (بخاری شریف، باب من ادرك من الفجر ركعة، ص ۸۲، نمبر ۵۷۹۵ رتزدی شریف، باب ما جاء فيمن ادرك ركعة من العصر قبل ان تغرب الشمس ص ۳۵ نمبر ۱۸۶) اس حدیث میں ہے کہ غروب سے پہلے ایک رکعت پالے تو عصر پالی، جس سے پتہ چلتا ہے کہ غروب کے وقت عصر پڑھنا جائز ہے (۲) قال : دخلنا على انس بن مالك بعد الظهر فقام يصلي العصر تلك صلاة المنافقين ، يجلس أحدهم حتى اذا اصفرت الشمس ، فكانت بين قرني شيطان أو على قرني الشيطان ، قام فنقر أربعاً لا يذكر الله عز وجل فيها الا قليلاً۔ (ابوداؤد شریف، باب وقت العصر، ص ۶۳، نمبر ۴۱۳) اس حدیث میں ہے کہ سورج شیطان کے سینک کے درمیان ہوتا ہے اور منافق عصر کی نماز پڑھتا ہے، اس سے اشارہ ہوتا ہے کہ سورج ڈوبنے جا رہا ہے، کیونکہ ڈوبنے کے وقت ہی سورج شیطان کے سینک کے درمیان ہوتا ہے، اور اس وقت منافق کی نماز ہو جاتی ہے، جس سے اشارہ ہوتا ہے کہ اس دن کی عصر غروب کے وقت بھی ہو جائے گی۔ البتہ یہ منافق کی نماز ہے اور وقت مکروہ میں ہے اسلئے نماز بہر حال مکروہ ہوگی۔

ایک بات اور یاد رکھنے کی ضرورت ہے کہ اس حدیث سے پتہ چلا کہ عصر کی نماز میں آخر میں مکروہ وقت ہوتا ہے اور یہی وقت نماز کا سبب بنا، تو چونکہ مکروہ وقت نماز کا سبب بنا اسلئے غروب کے وقت مکروہ نماز پڑھی تو نماز ہو جائے گی۔

نوٹ : اس دن کی عصر کی نماز کے علاوہ کوئی اور نماز غروب کے وقت پڑھے گا تو روکنے والی حدیث کی وجہ سے فاسد ہو جائے گی۔

چونکہ اس حدیث سے اوپر کی حدیث۔ من ادرك ركعة من العصر قبل ان تغرب الشمس فقد ادرك العصر (بخاری شریف، باب من ادرك من الفجر ركعة، ص ۸۲، نمبر ۵۷۹۵) کی تائید ہوتی ہے کہ عصر کی نماز ہو جائے گی اسلئے حنفیہ عصر کی نماز کے بارے میں قائل ہوئے کہ ہو جائے گی، اور فجر کے بارے میں کوئی تائید نہیں ہوئی اسلئے فجر کے بارے میں یہ ہے کہ آفتاب کے طلوع کے وقت اسی دن کی فجر پڑھے گا تو نماز فاسد ہو جائے گی۔

ترجمہ : ۱۔ اسلئے کہ نماز کا سبب وقت کا وہ جز ہے جو ابھی موجود ہے، اسلئے کہ اگر سبب پورے وقت کے ساتھ متعلق ہو تو ادا کرنا

الماضي فالمؤدى فى اخر الوقت قاض واذا كان كذلك فقد اداها كما وجبت

وقت کے بعد واجب ہونا چاہئے، اور اگر گزرے ہوئے وقت کے ساتھ سبب متعلق ہو تو جو آخری وقت میں ادا کرنے والا ہو گا وہ قضا کرنے والا ہو گا۔ اور جب ایسا ہے تو جیسا واجب ہو او ایسا ادا کر دیا۔

تشریح : غروب کے وقت میں اس دن کی عصر ادا کرے تو وہ ادا ہو جائے گی اسکی یہ دلیل عقلی ہے۔ عصر میں تین قسم کا وقت ہے (۱) سورج کے زرد ہونے سے پہلے پہلے تک بہتر اور افضل وقت ہے (۲) اور سورج کے زرد ہونے کے بعد سے غروب ہونے سے پہلے پہلے تک مکروہ وقت ہے، (۳) اور سورج غروب ہونے کے وقت فساد کا وقت ہے۔

ایک اور قاعدہ یاد رکھنے کی ہے۔ کہ نماز واجب ہونے کا سبب نماز شروع کرنے سے پہلے جو اس سے متصل وقت ہے وہ اس کا سبب ہے۔ اگر وہ وقت مکروہ ہو، تو مکروہ واجب ہو گا اور مکروہ ہی ادا کر دیا تو ادا ہو جائے گا۔ پورا وقت وہ بھی سبب نہیں ہے۔ اور نماز سے دس منٹ پہلے جو وقت ہے وہ بھی سبب نہیں ہے۔ اسکی وجہ یہ ہے کہ اگر پورا وقت سبب ہو تو پورا وقت گزرنے کے بعد ہمیشہ نماز پڑھنی چاہئے، کیونکہ سبب آنے کے بعد ہی مسبب واجب ہوتا ہے، حالانکہ لوگ وقت کے بعد نماز نہیں پڑھتے بلکہ وقت کے درمیان ہی نماز پڑھتے ہیں۔ اسلئے پورا وقت نماز کا سبب نہیں ہے۔ اور نماز سے دس منٹ پہلے جو وقت گزر گیا ہے وہ وقت بھی سبب نہیں ہے، اسلئے کہ مثلاً تین بجے ظہر کا وقت ختم ہو رہا ہو اور کسی نے دو بجکر پچپن منٹ پر نماز شروع کی تو وہ نماز ادا نہیں قضا ہونی چاہئے کیونکہ سبب پانچ منٹ پہلے گزر چکا ہے، حالانکہ ایسا نہیں ہے وہ ادا ہی ہے اس سے معلوم ہوا کہ نماز پہلے جو وقت گزر گیا ہے وہ بھی اس کا سبب نہیں ہے، بلکہ نماز سے جو وقت متصل ہے وہ اس کا سبب ہے۔ اور جب نماز پہلے جو متصل وقت ہے وہ اس کا سبب ہے، تو سورج کے غروب سے پہلے مکروہ وقت ہے، وہ مکروہ وقت نماز عصر کے واجب ہونے کا سبب بنا، اور مکروہ وقت سبب بنا اسلئے مکروہ اور فساد کے وقت، یعنی غروب کے وقت میں ادا کر دیا تو نماز عصر ادا ہو گئی۔ اسلئے اس دن کی عصر غروب کے وقت ادا کرے گا تو نماز ہو جائے گی۔ اصل تو اوپر کی حدیث ہے جس سے نماز ادا ہوئی۔

نوٹ : فجر کا پورا وقت کامل ہے، اسکے اخیر میں مکروہ وقت نہیں ہے اسلئے اگرچہ یہ حدیث ہے کہ جس نے فجر کی ایک رکعت سورج کے طلوع سے پہلے پایا اس نے فجر پالی اسکے باوجود سورج نکلنے وقت فجر پڑھے گا تو فجر فاسد ہو جائے گی، اسلئے کہ اس کا پورا وقت کامل ہے اسلئے کامل ہی ادا کرنا ہو گا۔ پھر عصر کی نماز صحیح ہونے میں جو اوپر حدیث گزری وہ فجر کی نماز کے بارے میں نہیں ہے اسلئے یہاں فاسد ہو جائے گی۔ فجر کے سلسلے میں یہ حدیث گزری، عن ابی ہریرۃ ان رسول اللہ ﷺ قال من ادرك من الصبح ركعة قبل ان تطلع الشمس فقد ادرك الصبح ومن ادرك ركعة من العصر قبل ان تغرب الشمس فقد ادرك العصر (بخاری شریف، باب من ادرك من الفجر ركعة، ص ۸۲، نمبر ۵۹۷۵ برترمذی شریف، باب ما جاء فيمن ادرك

۲ بخلاف غيرها من الصلوات لانها وجبت كاملة فلا تنأذى بالناقص ۳ قال والمراد بالنفي المذكور في صلوة الجنائز وسجدة التلاوة الكراهة حتى لو صلاها فيه او تلا سجدة فيه وسجدها جاز لانها ادبت ناقصة كما وجبت اذ الوجوب بحضور الجنائز والتلاوة

رکعتہ من العصر قبل ان تغرب الشمس ص ۲۵ نمبر ۱۸۶) فجر کے سلسلے میں اس حدیث کا مطلب یہ ہوگا سورج کے طلوع ہونے سے کوئی بالغ ہوا، یا حائضہ پاک ہوئی تو ان پر فجر کی نماز واجب ہو جائے گی

ترجمہ: ۲ بخلاف اسکے علاوہ اور نمازوں کے اسلئے کہ وہ کامل واجب ہوئی ہے تو ناقص کے ذریعہ ادا نہیں کی جائے گی۔

تشریح: عصر کے علاوہ چھٹی نمازیں ہیں ان سبھوں کا وقت پورا پورا کامل ہے، اسلئے کامل ہی ادا کرنا ہوگا مکروہ وقت میں ادا کرے گا تو ادا نہیں ہوگا۔ مثلاً فجر کا وقت پورا کامل ہے اسلئے سبب کامل ہوا، اسلئے ناقص وقت میں، یعنی سورج کے طلوع ہوتے وقت میں نماز پڑھے گا تو نماز فاسد ہو جائے گی، ادا نہیں ہوگی۔

ترجمہ: ۳ مصنف نے فرمایا کہ نماز جنازہ اور سجدہ تلاوت کے بارے میں جو اونٹنی مذکور ہوئی اس سے مراد کراہیت ہے، یہاں تک کہ اگر اس وقت میں نماز جنازہ پڑھ لیا، یا سجدے کی آیت اس وقت میں تلاوت کی اور اسی میں سجدہ کر لیا تو جائز ہے، اسلئے کہ ناقص ادا کی جیسا کہ ناقص واجب ہوا تھا۔ اسلئے کہ نماز واجب ہوتی ہے جنازے کے حاضر ہونے سے، اور سجدہ واجب ہوتا ہے تلاوت کرنے سے۔

تشریح: اوپر گزرا کہ ان اوقات مکروہ میں نماز جنازہ جائز نہیں ہے اور نہ سجدہ تلاوت جائز ہے، اور اسکے لئے حدیث پیش کی، تو اسکا مطلب بتلاتے ہیں کہ جائز نہ ہونے کا مطلب یہ ہے کہ یہ مکروہ ہیں، چنانچہ اگر کسی نے اوقات مکروہ میں نماز جنازہ پڑھ لی تو نماز ہو جائے گی البتہ مکروہ ہوگی، یا اوقات مکروہ میں آیت سجدہ تلاوت کی اور اسی وقت مکروہ میں سجدہ بھی کر لیا تو سجدہ ہو جائے گا البتہ مکروہ ہوگا۔

وجہ: نماز جنازہ اور سجدہ تلاوت ہو جانے کی وجہ یہ ہے کہ جب جنازہ آجاتا ہے تب نماز جنازہ واجب ہوتی ہے اور وہ آیا مکروہ وقت میں تو مکروہ وقت نماز کا سبب بنا اسلئے مکروہ وقت ہی میں ادا کر دیا تو ادا ہو جائے گا، کیونکہ ناقص واجب ہو تو ناقص ادا کر دینے سے ادا ہو جاتا ہے۔ (۲) حدیث میں انکی تاکید ہے کہ جنازہ تیار ہو جائے تو جلدی نماز پڑھ کر دفن کرو اسلئے مکروہ وقت میں جنازہ آگیا تو مکروہ وقت ہی میں

نماز پڑھ کر دفن کر دینا جائز ہوگا۔ حدیث یہ ہے۔ عن علی بن ابی طالب، أن النبی ﷺ قال له: یا علی، ثلاث لا

(۲۰۳) ويكره ان يتنفل بعد الفجر حتى تطلع الشمس وبعد العصر حتى تغرب ﴿۱﴾ لما روى انه عليه السلام نهى عن ذلك (۲۰۴) ولا بأس بان يصلى في هذين الوقتين الفوائت ويسجد للتلاوة ويصلى على الجنابة ﴿۲﴾

توخرها: الصلوة اذا آت، و الجنابة اذا حضرت، و الايم اذا وجدت لها كفو أ۔ (ترمذی شریف، باب ما جاء في الوقت الاول من الفضل، ص ۴۲، نمبر ۱۷۱) اس حدیث میں ہے کہ جنازہ آجائے تو جلدی نماز پڑھ دو۔ اسی طرح سجدہ تلاوت کا سبب آیت سجدہ کا تلاوت کرنا ہے۔ پس اگر مکروہ وقت میں تلاوت کی تو مکروہ وقت ہی سبب بنا اسلئے مکروہ وقت میں ادا کر دیا تو ادا ہو جائے گا۔ البتہ مکروہ ہوگا۔ (۲) پھر یہ کہ آیت سجدہ مکمل نماز نہیں ہے اسلئے بھی سجدہ کرنا جائز ہوگا۔
اصول: مکروہ وقت سبب ہے تو مکروہ وقت میں ادا کی جاسکتی ہے۔ اور صحیح وقت سبب بنے تو صحیح وقت میں ہی ادا کرنا ہوگا۔
ترجمہ: (۲۰۳) اور مکروہ ہے کہ فجر کی نماز کے بعد نفل پڑھے یہاں تک کہ سورج طلوع ہو جائے، اور عصر کی نماز کے بعد یہاں تک کہ سورج ڈوب جائے۔

ترجمہ: ۱۔ اسلئے کہ حضور علیہ السلام سے روایت ہے کہ اس نماز سے روکا ہے۔
تشریح: صبح کے فرض کے بعد سورج طلوع ہونے تک نفل نماز مکروہ ہے اسی طرح عصر کے فرض کے بعد سورج غروب ہونے تک نفل نماز مکروہ ہے۔ اسلئے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے اس سے روکا ہے۔ حدیث یہ ہے۔
وجہ: عن ابن عباس.... أن النبی صلی اللہ علیہ وسلم نهى عن الصلاة بعد الصبح حتى تشرق الشمس، و بعد العصر حتى تغرب (بخاری شریف، باب الصلوة بعد الفجر حتى ترتفع الشمس، ص ۸۲، نمبر ۵۸۱ مسلم شریف، باب اسلام عمرو بن عبسہ، ص ۳۳۲، نمبر ۸۳۲/۱۹۳۰) اس حدیث میں ہے کہ صبح کی فرض نماز کے بعد نماز نہ پڑھے یہاں تک کہ سورج طلوع ہو جائے، اور عصر کی فرض کے بعد نماز نہ پڑھے یہاں تک کہ سورج ڈوب جائے۔

ترجمہ: (۲۰۴) اور کوئی حرج نہیں ہے کہ ان دونوں وقتوں میں فوت شدہ نماز پڑھیں، اور سجدہ تلاوت کریں، اور جنازے پر نماز پڑھیں۔

تشریح: اوپر بتایا کہ ان دو وقتوں میں نوافل پڑھنا مکروہ ہے، لیکن اگر پہلے کے فرائض قضا ہوں، یا نماز جنازہ ہو، یا کوئی واجب نماز ہو، یا سجدہ تلاوت ہو، یا کوئی ایسی نماز ہو جس کا سبب واجب ہو، جیسے نذر کی نماز، یا طواف ختم کرنے کی وجہ سے رکعت طواف جو واجب ہے۔ تو ان تمام نمازوں کو فجر کے فرض کے بعد، اور عصر کے فرض کے بعد پڑھ سکتا ہے۔

وجہ: (۱) حدیث میں ہے کہ ظہر کے بعد جو دو رکعت سنت پڑھتے تھے وہ چھوٹ گئی تو آپ نے اسکو عصر کے بعد پڑھی کیونکہ ظہر

۱۔ لان الكراهية كانت لحق الفرض ليصير الوقت كالمشغول به لالمعنى فى الوقت ۲ فلم تظهر فى حق الفرائض وفيها وجب لعينه كسجدة التلاوة، وظهر فى حق المنذور لانه تعلق وجوبه بسبب من جهته وفى حق ركعتى الطواف وفى الذى شرع فيه ثم افسده لان الوجوب لغيره وهو ختم الطواف وصيانة المؤدى عن البطلان

کی سنت کی اہمیت تھی تو اسکو عصر کے بعد پڑھی، جس سے معلوم ہوا کہ اہم اور واجب نماز فجر اور عصر کے بعد پڑھی جاسکتی ہے۔ لمبی حدیث کا ٹکڑا یہ ہے۔ عن کریم مولیٰ ابن عباس قال: "يا ابنة ابي أمية! سألت عن الركعتين بعد العصر، انه أناسى أناس من بنى عبد القيس بالاسلام من قومهم، فشغلوني عن الركعتين اللتين بعد الظهر، فهما هاتان۔ (مسلم شریف، باب معرفۃ الركعتین اللّٰحین کان یرسلھما النبی ﷺ بعد العصر، ص ۳۳۶، نمبر ۸۳۳/۱۹۳۳ بخاری شریف، باب ما یصلی بعد العصر من الفوائت ونحوھا، ص ۸۳، نمبر ۵۹۰) اس حدیث میں ہے کہ ظہر کی سنت قضا کے طور پر آپؐ نے عصر کے بعد پڑھی ہے۔ جس سے اندازہ ہوا کہ فرائض اور واجبات فجر اور عصر کے بعد پڑھی جاسکتی ہے۔ (۲) ایک اور حدیث ہے۔ عن عائشة قالت: ما ترک رسول اللہ ﷺ رکعتین بعد العصر عندی قط (مسلم شریف، باب معرفۃ الركعتین اللّٰحین کان یرسلھما النبی ﷺ بعد العصر، ص ۳۳۶، نمبر ۸۳۳/۱۹۳۵ بخاری شریف، باب ما یصلی بعد العصر من الفوائت ونحوھا، ص ۸۳، نمبر ۵۹۱) اس حدیث میں ہے کہ آپؐ عصر کے بعد نماز پڑھتے تھے جس سے معلوم ہوا کہ اسباب واجبہ والی نماز عصر کے بعد پڑھی جاسکتی ہے۔

ترجمہ: ۱۔ اسلئے کہ کراہیت فرض کے حق کے لئے ہے تاکہ وقت فرض کے ساتھ مشغول کی طرح ہو جائے، وقت میں کسی کراہیت کے معنی کی وجہ سے نہیں۔

تشریح: عصر اور فجر کے بعد نوافل پڑھنا مکروہ ہے اور فرائض اور واجبات مکروہ نہیں ہیں اسکی یہ دلیل عقلی ہے۔ قاعدہ یہ ہے کہ فرض پڑھنے کے بعد کوئی نماز نہ پڑھے تو ایسا سمجھو کہ وہ ابھی بھی فرض پڑھنے میں ہی مشغول ہے، اور فرض پڑھنے میں مشغول ہونا یہ اعلیٰ درجہ ہے۔ اب اگر نفل پڑھنے میں مشغول ہو گیا تو گویا کہ ادنیٰ درجہ میں مشغول ہو گیا، اسلئے ادنیٰ درجہ میں مشغول ہونے سے روکا گیا ہے اور مکروہ قرار دیا گیا ہے۔ لیکن اگر واجبات اور فرائض میں مشغول ہوا تو یہ بھی اعلیٰ درجہ ہی ہوا اسلئے واجبات اور فرائض میں مشغول ہو سکتا اس میں کوئی کراہیت نہیں ہے۔ تاہم خود وقت میں کوئی کراہیت نہیں ہے۔

ترجمہ: ۲۔ اسلئے فرض کے حق میں نہیں ظاہر ہوگا، اور اس میں بھی ظاہر نہیں ہوگا جو واجب لعینہ ہو جیسے سجدہ تلاوت، اور ظاہر ہوگا (۱) نذر کے حق میں، اسلئے کہ اسکے وجوب کا تعلق ایسے سبب سے ہے جو اپنی جانب سے ہے، (۲) طواف کے دو رکعت کے حق

میں، (۳) اور اس نفل میں جو شروع کیا ہو پھر اسکو فاسد کر دیا ہو اسلئے کہ وجوب غیر کی وجہ سے ہے، اور وہ ہے طواف کو ختم کرنا، اور ادا کئے ہوئے کو باطل ہونے سے بچانا۔

تشریح : یہاں سے یہ بتانا چاہتے ہیں کہ وجوب بھی دو قسم کے ہیں، ایک تو وہ جو شریعت کی جانب سے واجب ہوا ہو جیسے فرائض، واجبات، نماز جنازہ، کہ جنازہ آنے کی وجہ سے شریعت نے واجب کی کہ نماز جنازہ پڑھو، یا سجدہ تلاوت، کہ تلاوت کرنے کی وجہ سے شریعت نے سجدہ واجب کیا، تو ایسی چیز جو شریعت نے واجب کی ہو فجر اور عصر کے بعد ادا کرنا مکروہ نہیں ہے۔ لیکن ایسی عبادت جو اپنی طرف سے واجب کیا ہو اسکو فجر اور عصر کے بعد ادا کرنا مکروہ ہوگا، کیونکہ یہ وجوب شریعت کی جانب سے نہیں ہے اپنی جانب سے ہے جو حقیقت میں نفل کے درجے میں ہے۔ مثلاً (۱) نذر مانی کہ عصر کے بعد، یا فجر کے بعد دو رکعت پڑھو، اب نذر ماننے کی وجہ سے یہ دو رکعتیں واجب ہیں، لیکن اسکا پڑھنا مکروہ ہوگا، اسلئے کہ حقیقت میں وہ دو رکعتیں نفل تھیں، اسلئے نذر ماننے کی وجہ سے واجب ہوئی۔ (۲) یا طواف عصر کی نماز کے بعد ختم کیا، تو اس پر طواف کی دو رکعت واجب ہوئی، لیکن عصر کے بعد اسکا پڑھنا مکروہ ہوگا، اسلئے کہ وہ دو رکعتیں حقیقت میں نفل ہیں اسلئے طواف کی وجہ سے واجب ہوئی ہے، یہ وجوب شریعت کی جانب سے نہیں ہے بلکہ خود اپنی جانب سے ہے، (۳) یا عصر کے بعد، یا فجر کے بعد نفل شروع کی پھر اسکو توڑ دیا، تو اب ٹوٹے ہوئے نماز کو ادا کرنا واجب ہو گیا، اسکو عصر کے بعد یا فجر کے بعد ادا کرنا مکروہ ہوگا، اسلئے کہ یہ حقیقت میں نفل ہے، نماز توڑ کر اپنی جانب سے اسکو واجب کیا ہے اسلئے عصر اور فجر کے بعد اسکا ادا کرنا مکروہ ہے۔

اصول : شریعت کی جانب سے وجوب تو عصر اور فجر کے بعد اسکا ادا کرنا مکروہ نہیں، اور اپنی جانب سے وجوب ہو تو اسکا ادا کرنا مکروہ ہے۔

نکتہ : لا تعنی فی الوقت: خود وقت میں کوئی کراہیت نہیں ہے۔ وجب لعینہ: وہ وجوب جو خود ہو، یعنی شریعت کی جانب سے ہو، اپنی جانب سے واجب نہ کیا ہو، جیسے سجدہ تلاوت۔ تعلق وجوبہ بسبب من جھتہ: وہ عبادت جسکو اپنی جانب سے واجب کیا ہو، جیسے نماز کی نذر مانی ہو۔ رکعتی الطواف: طواف پوری کرنے کے بعد دو رکعت پڑھنا واجب ہوتا ہے اسکو رکعتی الطواف، کہتے ہیں۔ یہ خود طواف کرنے والے کی جانب سے واجب ہوتی ہے۔ شرع فیہ ثم افسد: نفل نماز شروع کی پھر اسکو توڑ دیا، تو اسکا ادا کرنا واجب ہوتا ہے، لیکن اسکا سبب بھی اپنی جانب سے ہے۔ وجوب الغیرہ: شریعت کی جانب سے واجب نہ ہو بلکہ اپنی جانب سے واجب کیا ہو، جیسے نذر ماننا۔ صیانة المودی عن البطلان: ادا کئے ہوئے کو باطل ہونے سے بچانا۔ مثلاً نفل نماز کو شروع کیا پھر اسکو توڑ دیا، تو اسکو باطل ہونے سے بچانے کے لئے پھر سے پڑھنے کو صیانة المودی عن البطلان، کہتے ہیں۔

(۲۰۵) ويكره ان يتنفل بعد طلوع الفجر باكثر من ركعتي الفجر ﴿لانه ﷺ لم يزد عليهما مع حرصه على الصلوة (۲۰۶) ولا يتنفل بعد الغروب قبل الفرض﴾ ﴿لما فيه من تاخير المغرب

ترجمہ: (۲۰۵) صبح صادق کے بعد فجر کی دو سنتوں کے علاوہ پڑھنا مکروہ ہے۔

ترجمہ: ۱۔ اسلئے کہ حضور علیہ السلام ان دونوں سے زیادہ نہیں پڑھی نماز پر حریص ہونے کے باوجود۔

وجہ: عن ابن عمر أن رسول الله ﷺ قال: لا صلاة بعد الفجر الا سجدين۔ (ترمذی شریف، باب ماجاء لا صلاة بعد طلوع الفجر الا ركعتين، ص ۹۵، نمبر ۴۱۹ / مسلم شریف، باب استحباب ركعتي سنة الفجر الخ، ص ۲۹۳، نمبر ۷۲۳ / ابوداؤد شریف، باب من رخص فيهما اذا كانت الشمس مرتفعة، ص ۱۹۱، نمبر ۱۲۷۸) اس حدیث میں ہے کہ صبح صادق کے بعد دو سنتوں سے زیادہ نہ پڑھے، اسلئے دو سنتوں کے علاوہ نفل پڑھنا مکروہ ہے۔

ترجمہ: (۲۰۶) اور غروب کے بعد مغرب کے فرض سے پہلے نفل نہ پڑھے۔

ترجمہ: ۱۔ اسلئے کہ اس میں مغرب کو مؤخر کرنا ہے۔

تشریح: آفتاب کے غروب ہونے کے بعد اور فرض نماز سے پہلے نفل جائز تو ہے، لیکن نہ پڑھے۔ اسکی وجہ یہ ہے

وجہ: (۱) حدیث گزری کی حضرت جبریلؑ نے مغرب کی نماز اول وقت میں پڑھائی اب اگر نفل پڑھیں گے تو فرض نماز مؤخر ہو گی اسلئے نفل نہ پڑھے (۲) یہ بھی حدیث گزری کہ ہماری امت اس وقت خیر میں ہوگی جب تک مغرب کو اول وقت میں پڑھتی رہے، اسلئے بھی نفل میں مشغول ہو کر فرض کو مؤخر نہیں کرنا چاہئے۔ حدیث یہ ہے۔ فقام اليه ابو ايوب... وقال اما سمعت رسول الله ﷺ يقول لا تزال امتي بخير او قال على الفطرة ما لم يؤخروا المغرب الى ان تشتبك النجوم۔ (ابوداؤد شریف، باب في وقت المغرب ص ۶۶، نمبر ۴۱۸ / ابن ماجہ، باب وقت صلاة المغرب، ص ۹۷، نمبر ۶۸۹) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ مغرب کو جلدی پڑھنا خیر کی چیز ہے۔ (۳) حدیث میں ہے کہ حضورؐ کے زمانے میں صحابہ مغرب کے بعد اور فرض سے پہلے نفل نہیں پڑھتے تھے۔ حدیث یہ ہے۔ سئل ابن عمر عن الركعتين قبل المغرب فقال: ما رأيت أحدا على عهد رسول الله ﷺ يصليهما، و رخص في الركعتين بعد العصر۔ (ابوداؤد شریف، باب الصلاة قبل المغرب، ص ۱۹۲، نمبر ۱۲۸) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ مغرب سے پہلے نفل نہ پڑھے۔ لیکن اگر پڑھ لیا تو جائز ہے کیونکہ حدیث میں اسکا ثبوت ہے۔ حدیث یہ ہے۔ عن عبد الله المزني قال: قال رسول الله ﷺ: صلوا قبل المغرب ركعتين، ثم قال: صلوا قبل المغرب ركعتين لمن شاء. خشية أن يتخذها الناس سنة۔ (ابوداؤد شریف، باب الصلاة قبل المغرب، ص ۱۹۲،

(۲۰۷) ولا اذا خرج الامام للخطبة يوم الجمعة الى ان يفرغ من خطبته ﴿لما فيه من الاشتغال عن استماع الخطبة﴾.

نمبر (۱۲۸) اس حدیث میں ہے کہ کوئی پڑھنا چاہے تو پڑھے۔

ترجمہ: (۲۰۷) اور نہ نفل پڑھے جب امام جمعہ کے دن خطبے کے لئے نکل جائے یہاں تک کہ اپنے خطبے سے فارغ ہو جائے۔
تشریح: جمعہ کے دن امام خطبہ کے لئے نکل جائے تو اس وقت بھی نفل نہ پڑھے۔

وجہ: آیت میں ہے کہ قرآن پڑھا جائے تو اسکو کان لگا کر سنو اور چپ رہو اور خطبے کے وقت بھی قرآن پڑھا جاتا ہے اسلئے اس وقت بھی کان لگا کر سننا ہوگا اور چپ رہنا ہوگا، اور نماز بھی نہیں پڑھنا ہوگا، کیونکہ نماز پڑھے گا تو نہ چپ رہ سکے گا اور نہ سن سکے گا۔ آیت یہ ہے۔ اذا قرء القرآن فاستمعوا له وانصتوا لعلکم ترحمون۔ (آیت ۲۰، سورۃ الاعراف ۷) (۲) حدیث میں ہے کہ امام خطبے کے لئے نکل جائے تو کلام اور نماز دونوں منقطع ہو جاتی ہے۔ حدیث یہ ہے۔ عن ابی ہریرۃ قال: قال رسول اللہ ﷺ: خروج الامام يوم الجمعة للصلاة يعنى يقطع الصلاة و كلامه يقطع الكلام۔ (سنن بیہقی، باب الصلاة يوم الجمعة نصف النهار وقبله وبعده حتى يخرج الامام، ج ۳، ص ۲۷۴، نمبر ۵۶۸۷) اس حدیث میں ہے کہ امام کا نکلنا کلام اور نماز دونوں کو منقطع کر دیتا ہے۔ اسلئے اس وقت نماز بھی نہ پڑھے۔

تاہم اگر پڑھ لیا تو جائز ہے اسکی دلیل یہ حدیث ہے۔ سمع جابر قال دخل رجل يوم الجمعة والنبي ﷺ يخطب فقال اصليت؟ قال لا! قال ثم فصل ركعتين۔ (بخاری شریف، باب من جاء والامام يخطب صلى ركعتين نفيتين ص ۱۲۷ نمبر ۹۳۱) (مسلم شریف اور ابوداؤد کی روایت میں اس طرح حدیث ہے سمعت جابر بن عبد الله ان النبي ﷺ خطب فقال اذا جاء احدكم يوم الجمعة وقد خرج الامام فليصل ركعتين۔ (مسلم شریف، فصل من دخل المسجد والامام يخطب فليصل ركعتين ص ۲۸۷ نمبر ۵۸۷۲۲۸/۲۰ ابوداؤد شریف، باب اذا دخل والامام يخطب ص ۱۶۶ نمبر ۱۱۱۷) اس حدیث میں ہے کہ امام خطبہ دے رہے ہوں اور سنت نہ پڑھی ہو تو دو رکعت پڑھ لے، اسلئے پڑھنا جائز تو ہے البتہ نہ پڑھے اچھا نہیں ہے۔

ترجمہ: اسلئے کہ نفل میں مشغول ہونے سے خطبہ نہیں سن سکے گا۔

تشریح: یہ دلیل عقلی ہے کہ نفل اور سنت میں مشغول ہوگا تو خطبہ نہیں سن سکے گا اسلئے خطبہ کے وقت نفل نہ پڑھے۔

﴿باب الاذان﴾

(٢٠٨) الاذان سنة للصلوات الخمس والجمعة لاسواها ﴿اللتقل المتواتر﴾ وصفة الاذان معروفة وهو كما اذن الملك النازل من السماء

﴿ باب الاذان ﴾

ضروری نوٹ: الاذن کے معنی اعلان کے ہیں، اذن میں نماز کا اعلان کیا جاتا ہے اس لئے اس کو اذن کہتے ہیں۔ اس کا ثبوت اس آیت سے ہے یا ایہا الذین آمنوا اذا نودى للصلاة من يوم الجمعة فاسعوا الى ذكر الله۔ (آیت ۹ سورۃ الحجۃ ۶۲)

ترجمہ: (۲۰۸) اذان سنت ہے پانچویں نمازوں کے لئے اور جمعہ کے لئے، نہ اس کے علاوہ کے لئے۔

ترجمہ: ۱۔ احادیث متواترہ کی وجہ سے۔

تشریح: پانچوں نمازوں اور جمعہ کے علاوہ اذان سنت نہ ہونے کا مطلب یہ ہے کہ (۱) وتر (۲) عیدین (۳) جنازہ (۴) کسوف (۵) استسقاء (۶) تراویح (۷) سنن زوائد کے لئے اذان دینا سنت نہیں ہے۔

وجہ : اذان سنت ہونے کے لئے احادیث متواتر یہ ہیں۔ عن ابن عمر کان يقول كان المسلمون حين قدموا المدينة يجتمعون فيتحينون الصلوة ليس ينادى لها فتكلموا يوما في ذلك فقال بعضهم اتخذوا ناقوسا مثل ناقوس النصارى وقال بعضهم بل بوقا مثل قرن اليهود فقال عمر اولا تبعثون رجلا ينادى بالصلوة؟ فقال رسول الله يا بلال! قم فناد بالصلوة. (بخاری شریف، باب بدأ الاذان ص ۸۵ نمبر ۶۰۴) مسلم شریف، باب بدء الاذان ص ۱۶۴ نمبر ۸۳۷/۸۳۷) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ نماز کے لئے اذان دینا سنت ہے۔

ترجمہ : ۲۔ آذان کی صفت مشہور ہے جیسا کہ آسمان سے اترنے والے فرشتے نے آذان دی۔

آسمان سے اترنے والے فرشتے نے جو آذان دی ہے اسکی حدیث یہ ہے۔ حدثنی ابی عبد اللہ بن زید قال : لما امر رسول الله ﷺ بالناقوس يعمل ليضرب به للناس لجمع الصلوة ، طاف بي ، و أنا نائم ، رجل يحمل ناقوساً في يده ، فقلت : يا عبد الله ! أتبيع الناقوس ؟ قال : ما تصعب به ؟ فقلت : ندعو به الى الصلوة ، قال : افلا أدلك على ما هو خير من ذلك؟ فقلت له بلى ، قال : فقال تقول : الله اكبر ، الله اكبر ، الله اكبر ، الله اكبر ، اشهد ان لا اله الا الله ، اشهد ان محمداً رسول الله ، اشهد ان محمداً رسول الله ، حي على الصلاة ، حي على الفلاح ، حي على الفلاح ، الله اكبر ، الله اكبر

ترجمہ : امام شافعیؒ نے فرمایا کہ اذان میں ترجیع ہے حضرت ابو محذورہؓ کی حدیث کی بنا پر کہ نبی علیہ السلام نے اکتوبر جمع کا حکم دیا۔ حدیث یہ ہے ان ابا محذورہ قال : خرجت فی نفر فکنا ببعض الطريق ، فأذن موءذن رسول الله

٣ ولنا انه لا ترجيع في المشاهير وكان ما رواه تعلمنا فظنه ترجيعا (٢١٠) ويزيد في اذان الفجر بعد
الفلاح الصلوة خير من النوم مرتين ﴿

عَلَيْهِ السَّلَامُ بالصلاة عند رسول الله ﷺ فسمعنا صوت الموءذن ونحن عنه متكيون ، فصرخنا نحكيه ، نهزأ به ، فسمع رسول الله ﷺ فأرسل إلينا قوماً فأقعدونا بين يديه ، فقال : ايكم الذي سمعت صوته قد ارتفع ؟ فأشار الى القوم كلهم ، و صدقوا فأرسل كلهم وحسنى ، وقال : لى قم فأذن ، فقمت ، ولا شىء أكره الى من رسول الله ﷺ ولا مما يأمرنى به ، فقمت بين يدى رسول الله ﷺ فألقى على رسول الله ﷺ التأذين هو بنفسه فقال : قال : الله اكبر ، الله اكبر ، الله اكبر ، الله اكبر ، اشهد ان لا اله الا الله ، اشهد ان لا اله الا الله ، اشهد ان محمدا رسول الله ، اشهد ان محمد رسول الله ، ثم قال لى : ارفع من صوتك اشهد ان لا اله الا الله ، اشهد ان لا اله الا الله ، اشهد ان محمدا رسول الله ، اشهد ان محمد رسول الله ، حى على الصلاة ، ، حى على الصلاة ، حى على الفلاح ، حى على الفلاح ، الله اكبر ، لا اله الا الله)) ((ابن ماجه شريف ، باب الترجيع فى الآذان ، ص ١٠٨ / نمبر ٤٠٨ / مسلم شريف ، باب حفة الأذان ص ١٦٥ / نمبر ٣٤٩ / ٨٢٢ / ترمذى شريف ، باب ما جاء فى الترجيع فى الأذان ص ٢٨ / نمبر ١٩٢) اس حدیث میں ہے کہ آپؐ نے ترجیع سکھایا، جس سے استدلال کرتے ہیں کہ آذان میں ترجیع ہے۔

ترجمہ: ۳۔ اور ہمارا جواب یہ ہے کہ مشہور حدیث میں ترجیع نہیں ہے۔ اور حضرت ابو مخذومہ سے جو کچھ روایت ہے وہ تعلیم کے لئے تھی جسکو انہوں نے ترجیع سمجھا۔

اوپر حضرت عبداللہ بن زید کی حدیث میں ترجیح نہیں تھی جس سے معلوم ہوا کہ مشہور حدیثوں میں ترجیح کا تذکرہ نہیں ہے۔ اسلئے یہی کہا جاسکتا ہے کہ حضرت ابو محذورہ کو ترجیح سکھائی ہے وہ صرف اسلئے تھی کہ وہ دھیمی آواز میں شہادتین بول رہے تھے تو انکو زور سے بولنے کی تعلیم دی جسکو انہوں نے ترجیح سمجھا، حالانکہ وہ صرف تعلیم کے لئے تھی۔ دارقطنی میں حضرت ابو محذورہ کی بعض حدیث بھی ترجیح نہیں ہے۔ (دارقطنی، باب فی ذکر اذان ابی محذورہ واختلاف الروایات فی ص ۲۳۱ نمبر ۸۹۲) اس حدیث میں ترجیح کے کلمات نہیں ہیں۔

نوٹ: قطوہیل کی وجہ سے حدیث نقل نہیں کر رہا ہوں۔ تاہم کوئی ترجیح والی آذان دے دے تو حدیث کی بنا پر مکروہ نہیں ہے۔

ترجمہ: (۲۱۰) فجر کی اذان میں حی علی الفلاح کے بعد دو مرتبہ المصلوۃ خیر من النوم زیادہ کریں۔

وجہ : حدیث میں ہے عن بلال قال قال رسول اللہ ﷺ لا تشوبن فی شیء من الصلوات الا فی صلوۃ

۱۔ لان بلالاً قال الصلوة خیر من النوم حین وجد النبی ﷺ اقد اذنا فقال ﷺ ما احسن هذا یا بلال اجعله فی اذانک ۲۔ وخص الفجر به لانه وقت نوم وغفلة، (۲۱) والاقامة مثل الاذان الا انه یزید فیها بعد الفلاح قد قامت الصلوة مرتین ﴿﴾ ۱۔ هکذا فعل الملک النازل من السماء وهو المشهور

الفجر۔ (ترمذی شریف، باب ماجاء فی التکویب فی الفجر ص ۳۹ نمبر ۱۹۸) اور دارقطنی میں سمعت ابا محذورة یقول کنت غلاما صبیا فاذنت بین یدی رسول الله ﷺ الفجر یوم حنین فلما بلغت حی علی الصلوة، حی علی الفلاح قال رسول الله الحق فیها الصلوة خیر من النوم۔ (دارقطنی، باب ذکر الاقامة واختلاف الروایات فیها ص ۲۳۳ نمبر ۸۹۹) اس سے معلوم ہوا کہ صبح کی نماز میں الصلوة خیر من النوم کہنا چاہئے۔

ترجمہ: ۱۔ اس لئے کہ حضرت بلال نے کہا الصلوة خیر من النوم جس وقت حضور ﷺ کو ویسا ہوا پایا، تو حضور نے فرمایا: یہ کلمے کتنے اچھے ہیں! اے بلال اسکو اپنی اذان میں داخل کر دو۔

حدیث یہ ہے۔ عن بلال أنه أتى النبی ﷺ یؤذنه بصلوة الفجر، فقیل: هو نائم، فقال: الصلاة خیر من النوم، الصلاة خیر من النوم، فأقرت فی تأذین الفجر فثبت الامر علی ذالک، (ابن ماجہ شریف، باب الرتبة فی الاذان ص ۱۰۳، نمبر ۱۶/سنن بیہقی، باب التکویب فی اذان الصبح، ج اول، ص ۶۲۳، نمبر ۱۹۸۳) اس حدیث میں ہے کہ حضور نے حضرت بلال کو اصلاۃ خیر من النوم، کہنے کے لئے کہا اور یہ ہمیشہ کے لئے ہو گیا۔

ترجمہ: ۲۔ اور فجر کو اس لئے خاص کیا کہ وہ وقت نیند اور غفلت کا ہے۔

ترجمہ: (۲۱) اقامت اذان کی طرح ہے مگر یہ کہ زیادہ کیا جائے گا حی علی الفلاح کے بعد قد قامت الصلوة دوسرے۔

ترجمہ: ۱۔ آسمان سے اترنے والے فرشتے نے ایسے ہی اذان کہلایا، اور یہی مشہور ہے۔

تشریح: حنفیہ کے نزدیک اذان کی طرح اقامت بھی شنی ثنی یعنی دو مرتبہ ہے۔ ایک ایک مرتبہ نہیں ہے۔

وجہ: (۱) اس کی دلیل یہ حدیث ہے عن عبد الله بن زید قال کان اذان رسول الله ﷺ شفعا شفعا فی الاذان والاقامة۔ (ترمذی شریف، باب ماجاء فی ان الاقامة ثنی ثنی ص ۲۸ نمبر ۱۹۳) اس حدیث میں ہے کہ اذان کی طرح اقامت بھی ثنی ثنی ہے (۲) ابوداؤد میں ابن ابی لیلیہ کی لمسی حدیث نقل کی ہے اس کے درمیان یہ لفظ ہے۔ سمعت ابن ابی لیلی فاذن ثم قعد قعدة ثم قام فقال مثلها الا انه یقول قد قامت الصلوة (ابوداؤد شریف، باب کیف الاذان ص ۸۱

نمبر ۵۰۶) (۳) ایک تیسری حدیث ہے عن ابن ابی لیلیة عن معاذ بن جبل ثم امهل هیهة ثم قام فقال مثلها الا انه قال: زاد۔ بعد ما قال: حی علی الفلاح۔ قد قامت الصلوة، قد قامت الصلوة، قال: فقال رسول الله

۲۔ ثم هو حجة على الشافعي في قوله انها فرادی فرادی الا قوله قد قامت الصلوة (۲۱۲) وترسل في الاذان ويحذر في الإقامة ﴿القولہ الطیغ اذا اذنت فترسل واذا قمت فاحذر وهذا بیان الاستحباب

ﷺ: لقنها بلال۔ (ابوداؤد شریف، باب کیف الاذان ص ۸۲ نمبر ۵۰۷) ابو محذورہ کی حدیث میں اقامت ثنی ثنی ہے۔ ان ابا محذورہ حدثہ: أن رسول الله ﷺ علمه الاذان تسع عشرة كلمة، و الإقامة سبع عشرة كلمة.... و الإقامة: الله اكبر، الله اكبر: الله اكبر، الله اكبر، اشهد ان لا اله الا الله، اشهد ان محمدا رسول الله، اشهد ان محمدا رسول الله، حي على الصلاة،، حي على الصلاة، حي على الفلاح،، حي على الفلاح، قد قامت الصلوة، قد قامت الصلوة، الله اكبر، الله اكبر، لا اله الا الله. (ابوداؤد شریف، باب کیف الاذان، ص ۹۷، نمبر ۵۰۲) ان احادیث سے معلوم ہوا کہ اذان کی طرح اقامت بھی ثنی ثنی ہے۔ کیونکہ مثکھا کا مطلب ہے کہ اذان کی طرح اقامت بھی ثنی ثنی ہو۔

ترجمہ: ۲۔ پھر وہ امام شافعی پر حجت ہے اس بارے میں کہ اقامت فرادی فرادی ہو، سوائے قد قامت الصلوة، کے قول کے۔ **فائدہ:** امام شافعی اور دوسرے ائمہ کے نزدیک اقامت فرادی فرادی یعنی ایک ایک مرتبہ تمام کلمات میں سوائے قد قامت الصلوة کے۔ ان کی دلیل بہت سی احادیث ہیں۔ مثلاً عن انس قال امر بلال ان يشفع الاذان وان يوتر الإقامة الا الإقامة۔ (بخاری شریف، باب الإقامة واحدة الا قوله قد قامت الصلوة ص ۸۵ نمبر ۶۰۷، مسلم شریف، باب الامر بشفع الاذان وایتار الإقامة ص ۱۶۳ نمبر ۸۳۸/۳۷۸) ان احادیث کی وجہ سے جمہور ائمہ اقامت کے فرادی فرادی کے استحباب کے قائل ہیں۔ حنفیہ کہ یہاں بھی اگر اقامت فرادی دے دے تو اقامت میں کوئی کراہیت نہیں ہے۔ صرف افضلیت کا فرق ہے۔ اور اوپر کی حدیث ان پر حجت ہے۔

ترجمہ: (۲۱۲) ٹھہر ٹھہر کر کرے اذان میں اور جلدی کرے اقامت میں۔

ترجمہ: ۱۔ حضور علیہ السلام کے قول کی وجہ سے کہ جب اذان دو تو ٹھہر ٹھہر کر دو، اور جب اقامت کہو تو جلدی کہو۔ اور یہ استحباب کا بیان ہے۔

تشریح: اذان دے تو ٹھہر ٹھہر کر دے، تاکہ دور کے لوگ سن لے، اور اقامت کہے تو تھوڑی جلدی کرے، اور ایسا کرنا مستحب ہے، اگر کسی نے جلدی سے اذان دے دی تب بھی ہو جائے گی۔

وجہ: (۱) اذان میں آواز دور تک پہنچانا ہے اس لئے تھوڑا ٹھہر ٹھہر کر کلمات ادا کرے اور اقامت میں مسجد تک آواز پہنچانا ہے اس لئے مسلسل کہتا چلا جائے ٹھہر ٹھہر کر نہ کہے (۲) اوپر کی حدیث یہ ہے۔ عن جابر ان رسول الله ﷺ قال لبلا یا بلال!

(۲۱۳) **وَيَسْتَقْبِلُ بِهِمَا الْقِبْلَةَ** ﴿۱﴾ لان النازل من السماء اذن مستقبل القبلة ولو ترك الاستقبال جاز لحصول المقصود ويكره لمخالفة السنة، (۲۱۴) **وَيَحْوَلُ وَجْهَهُ لِلصَّلَاةِ وَالْفَلَاحِ يَمْنَةً وَيَسْرَةً** ﴿۲﴾

اذا اذنت فترسل في ذلك واذا اقامت فاحذر۔ (ترمذی شریف، باب ما جاء في الترسل في الاذان ص ۳۸ نمبر ۱۹۵) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ اذان بٹھہر بٹھہر کر دے اور اقامت میں جلدی کرے۔ یہ مستحب ہے۔

لغت: ترسل: بٹھہر بٹھہر کر بات کرنا، سحدر: مسلسل بات کہے جانا۔

ترجمہ: (۲۱۳) اذان اور اقامت کہتے وقت قبلہ کا استقبال کرے۔

ترجمہ: ﴿۱﴾ اسلئے کہ آسمان سے اترنے والے فرشتے نے قبلہ کی طرف استقبال کر کے اذان دی۔ اور اگر استقبال قبلہ کو چھوڑ دیا پھر بھی جائز ہے مقصود کے حاصل ہونے کی وجہ سے، اور مکروہ ہے سنت کی مخالفت کی وجہ سے۔

تشریح: اذان اور اقامت کہتے وقت قبلہ کا استقبال کرنا سنت ہے۔ لیکن اگر اس کے خلاف کیا تو اذان اور اقامت کی ادائیگی ہو جائے گی۔ البتہ سنت کی مخالفت ہوگی۔

وجہ: (۱) حدیث میں اس کا ثبوت ہے ابوداؤد میں معاذ بن جبل کی لمبی حدیث ہے اس میں ایک عبارت اس طرح ہے فجاء عبد الله بن زيد الى رجل من الانصار وقال فيه فاستقبل القبلة، قال: الله اكبر (ابوداؤد شریف، باب کیف الاذان ص ۸۲ نمبر ۵۰ سنن بیہقی، باب استقبال القبلة بالاذان والاقامة، ج اول، ص ۵۷۶، نمبر ۱۸۳۸) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ فرشتے نے استقبال قبلہ کر کے اذان دی تھی اس لئے استقبال قبلہ کر کے اذان و اقامت کہنا سنت ہے۔

ترجمہ: (۲۱۴) پس جب کہ حی علی الصلوٰۃ اور حی علی الفلاح پر پہنچے تو اپنے چہرے کو دائیں اور بائیں پھیرے۔

تشریح: حی علی الصلوٰۃ میں دائیں جانب چہرہ پھیرے تاکہ دائیں جانب والوں کو اذان کی خبر پہنچ جائے اور حی علی الفلاح میں بائیں طرف چہرہ پھیرے تاکہ بائیں جانب والوں کو اذان کی خبر پہنچ جائے۔

وجہ: اس کی وجہ حدیث میں یہ ہے (۱) عن عون بن جحيفة عن ابيه قال اتيت النبي ﷺ بمكة وهو في قبة حمراء من ادم فخرج بلال فاذن فكنت اتبع فمه ههنا وههنا... فلما بلغ حي على الصلوة حي على الفلاح لوى عنقه يمينا وشمالا ولم يستدر۔ (ابوداؤد شریف، باب في المؤذن بعد يري في اذانه ص ۸۳ نمبر ۵۲۰ سنن بیہقی، باب الاتواء في حي على الصلوة، ج اول، ص ۵۸۰، نمبر ۱۸۵۱) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ حی علی الصلوٰۃ اور حی علی الفلاح میں چہرہ دائیں اور بائیں پھرانا چاہئے۔

١- لانه خطاب للقوم فيواجههم (٢١٥) وان استدار في صومعته فحسن ﴿ ١ ﴾ ومراده اذا لم يستطع تحول الوجه يمينا وشمالا مع ثبات قدميه مكانهما كما هو السنتان كانت الصومعة متسعة فاما من غير حاجة فلا

(٢١٦) والافضل للمؤذن ان يجعل اصبعه في اذنيه ﴿ ٢ ﴾

ترجمہ: ۱۔ اسلئے بھی کہ خطاب قوم سے ہے اسلئے انکی جانب مخاطب ہونا چاہئے۔

ترجمہ: (۲۱۵) اگر موءذن اپنے صومعہ میں گھوم گیا تو اچھا ہے۔

تشریح: اذان گاہ کے اوپر چھوٹا سا گول کمرہ ہوتا ہے اسکو صومعہ کہتے ہیں، وہ تھوڑا سا بڑا ہوا دروازیں، بائیں منہ کرنے سے آواز باہر نہ جاتی ہو جسکی بنا پر تھوڑا سا گھومنا پڑے تو گھوم جانا بہتر ہے، تاکہ آواز باہر چلی جائے، اس صورت میں قدم کو بھی اپنی جگہ سے ہٹانا پڑے تو ہٹا سکتا ہے۔ لیکن بغیر ضرورت کے ایسا نہ کرے، کیونکہ اوپر کی حدیث میں ہے کہ حضرت بلال دائیں بائیں منہ کرتے تو تھے لیکن گھومتے نہیں تھے۔ عن عون بن جحيفة عن ابيه قال اتيه النبي ﷺ بمكة وهو في قبة حمراء من ادم فخرج بلال فاذا فكت اتبع فمه ههنا وههنا... فلما بلغ حي على الصلوة حي على الفلاح لوى عنقه يمينا وشمالا ولم يستدر۔ (ابوداؤد شریف، باب فی المؤمن يستدري في اذانه ص ۸۴ نمبر ۵۲۰ سنن بیہقی، باب الاتواء فی حی علی الصلوة، حی علی الفلاح، ج اول، ص ۵۸۰، نمبر ۱۸۵۱) اس حدیث میں ہے کہ حضرت بلال گھومتے نہیں تھے۔

لیکن اگر آواز دور تک پہنچانے کے لئے گھومنے کی ضرورت پڑ جائے تو گھوم سکتا ہے۔ اسکی دلیل یہ حدیث ہے۔ عن عون بن ابی جحيفة وعن ابیه قال: رأیت بلالاً یوء ذن و یدور و یتبع فاه ها هنا ، و اصباعه فی اذنیه ، و رسول اللہ ﷺ فی قبة حمراء (ترمذی شریف، باب ماجاء فی ادخال الاصبع فی الاذن عند الاذان، ص ۴۹، نمبر ۱۹۷ ابن ماجہ شریف، باب السنة فی الاذان، ص ۱۰۲، نمبر ۱۷۱۷ سنن بیہقی، باب الاتواء فی حی علی الصلاة، حی علی الفلاح، ج اول، ص ۵۸۰، نمبر ۱۸۵۳) اس حدیث میں ہے کہ حضرت بلالؓ گھومتے تھے۔ جس سے معلوم ہوا کہ ضرورت کے موقع پر گھوم سکتا ہے۔

ترجمہ: ۱۔ گھومنے کا مطلب یہ ہے کہ قدم کو اپنی جگہ پر رکھتے ہوئے دائیں بائیں جانب نہیں گھوم سکتا ہو، جیسا کہ سنت ہے اس طرح کہ صومعہ بڑا ہو تو گھوم سکتا ہے، بہر حال بغیر کسی ضرورت کے تو گھومنا اچھا نہیں ہے۔ جیسا کہ اوپر کی حدیث میں گزرا۔

تشریح : موذن اپنے قدم کو اپنی جگہ پر رکھتے ہوئے دائیں بائیں جانب نہیں گھوم سکتا ہو تو ایسی صورت میں آواز دور تک پہنچانے کے لئے وہ صومعہ میں گھوم جائے تو کوئی حرج نہیں ہے، جیسا کہ حدیث میں گزرا، البتہ بغیر کسی ضرورت کے تو اچھا نہیں ہے۔

ترجمہ: (۲۱۶) موعِ وزن کے لئے افضل یہ ہے کہ اپنی دونوں انگلیوں کو کان میں کرے۔

۱۔ بذلک امر النبی ﷺ بلالاً ولأنه ۲۔ ابلغ فی الاعلام (۲۱۷) وان لم يفعل فحسن ﴿۱﴾ لانها ليست بسنة اصلية (۲۱۸) والشويب في الفجر حتى على الصلوة حتى على الفلاح مرتين بين الاذان والاقامة حسن لانه وقت نوم وغفلة وكره في سائر الصلوات ﴿۲﴾

ترجمہ: ۱۔ حضرت بلالؓ کو نبی ﷺ نے اسی کا حکم فرمایا تھا۔ ۲۔ اور یہ اعلان پہنچانے میں زیادہ بلیغ ہے۔

تشریح: اذان کا مقصد لوگوں تک آواز پہنچانا ہے اور کان میں انگلی ڈالنے سے آواز کان میں کم جاتی ہے اسلئے آدمی اور زور سے آواز نکالتا ہے اسلئے کان میں انگلی ڈالنا زیادہ بہتر ہے۔ اسلئے اوپر کی حدیث ہے۔

وجہ: عمار بن سعد.... أن رسول الله ﷺ أمر بلالاً أن يجعل أصبعه في أذنيه، وقال: انه ارفع لصوتك (ابن ماجہ شریف، باب السنۃ فی الاذان، ص ۱۰۲، نمبر ۱۷۰۷، ترمذی شریف، باب ما جاء فی ادخال الاصبع فی الاذان عند الاذان، ص ۳۹، نمبر ۱۹۷) اس حدیث میں آپؐ نے حضرت بلالؓ کو کان میں انگلی ڈالنے کا حکم فرمایا، اور یہ بھی فرمایا کہ اس سے آواز زیادہ ہوگی۔

ترجمہ: (۲۱۷) اور اگر کان میں انگلی نہ ڈالی تو بھی ٹھیک ہے۔

ترجمہ: ۱۔ اس لئے کہ یہ سنت اصلیه نہیں ہے۔

وجہ: اگر کان میں انگلی نہ ڈالی تب بھی اذان ہو جائے گی، اور یہ بھی ٹھیک ہے، اسلئے حضرت زیدؓ اور حضرت محذورہؓ کی حدیث میں کان میں انگلی ڈالنے کا تذکرہ نہیں ہے جس سے معلوم ہوتا ہے کہ یہ اصلی سنت نہیں ہے ورنہ ضرور ان حضرات کی حدیث میں اسکا تذکرہ ہوتا۔ (۲) اوپر کی حدیث میں کان میں انگلی ڈالنے کے لئے حضرت بلالؓ کو فرمایا تو یہ بھی فرمایا کہ اس سے آواز بلند ہوگی جس علت سے معلوم ہوا کہ یہ آواز بلند کرنے کے لئے ہے، اذان کی سنت اصلی نہیں ہے۔ اسلئے کر لے تو بہتر ہے۔

ترجمہ: (۲۱۸) اور فجر میں حی علی الصلوۃ، حی علی الفلاح، دو مرتبہ کہنا اذان اور اقامت کے درمیان بہتر ہے، اسلئے کہ یہ نیند اور غفلت کا وقت ہے، اور باقی نمازوں میں مکروہ ہے۔

تشریح: فجر کا وقت نیند اور غفلت کا وقت ہے اسلئے اذان کے بعد اور اقامت سے پہلے نیند سے بیدار کرنے کے لئے دو مرتبہ اور حی علی الصلوۃ، حی علی الفلاح، کی آواز لگائے تاکہ مصلی اٹھ جائے، اسی کو تھویب، کہتے ہیں۔ باقی نمازوں میں لوگ بیدار ہو تے ہیں اسلئے ایسا کرنا مکروہ ہے۔ اور آگے بعض ائمہ نے جائز بھی قرار دیا ہے۔

وجہ: یہ حدیث ہے۔ عن بلال قال: قال لی رسول الله ﷺ: لا تتوبن فی شیء من الصلوات الا فی صلوۃ الفجر۔ (ترمذی شریف، باب ما جاء فی التثویب فی الفجر، ص ۳۹، نمبر ۱۹۸) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ فجر میں تھویب بہتر ہے، اور

۱۔ ومعناه العود الى الاعلام وهو على حسب متعارفوه ۲۔ وهذا تشويب احديثه علماء الكوفة بعد عهد الصحابة لتغير احوال الناس وخصوصا الفجر به لما ذكرناه ۳۔ والمتأخرون استحسنوه في الصلوة كلها لظهور التواني في الامور الدينية ۴۔ وقال ابو يوسف لا ارى بأسا ان يقول المؤذن

اسی حدیث سے معلوم ہوا کہ باقی نمازوں میں اچھا نہیں ہے۔

(۲) باقی نماز میں تحویب مکروہ ہونے کی دلیل یہ اثر بھی ہے۔ عن مجاهد قال : كنت مع ابن عمر فثوب رجل في الظهر أو العصر ، قال : اخرج بنا فان هذه بدعة۔ (ابوداؤد شریف، باب فی التثویب، ص ۸۶، نمبر ۵۳۸) اس اثر میں حضرت ابن عمر نے ظہر یا عصر میں تحویب کو بدعت فرمایا ہے۔

ترجمہ: ۱۔ تحویب کا مطلب یہ ہے کہ نماز پڑھنے کی دوبارہ یاد دہانی کرائے۔ وہ لوگوں میں جیسا متعارف ہے اسکے مطابق کرے۔

تشریح: تحویب: ثوب سے مشتق ہے، جس کا ترجمہ ہے لوٹنا۔ تحویب کا مطلب یہ ہے کہ ایک مرتبہ فجر کی اذان میں الصلوة خیر من النوم، کہا ہی، اب دوبارہ لوگوں کو نماز کی یاد دہانی کرائے۔ اور یہ کوئی ضروری نہیں ہے کہ جی علی الصلوة، جی علی الفلاح، ہی کہے بلکہ لوگوں کے بیدار ہونے کے لئے وہاں کے محاورے میں جو جملے متعارف ہو اس جملے سے آواز لگائے۔ جیسے لڑکواٹھ چادے۔ اسی کو تحویب کہتے ہیں۔

ترجمہ: ۲۔ اس تحویب کو صحابہ کے زمانے کے بعد علمائے کوفہ نے ایجاد کیا ہے، کیونکہ لوگوں کے احوال بدل گئے۔ اور فجر میں اسکو غفلت کی وجہ سے خاص کیا۔

تشریح: صحیح بات یہ ہے کہ خود حدیث میں فجر میں تحویب کا تذکرہ ہے۔ جو اوپر گزر گئی۔ (۲) دوسری حدیث میں واضح ہے کہ حضرت بلال اذان کے بعد حضور کو الصلوة خیر من النوم، الصلوة خیر من النوم، کہہ کر بیدار کرنے کے لئے گئے تھے جس سے بھی تحویب ثابت ہوتی ہے۔ حدیث یہ ہے۔ عن بلال أنه أتى النبي ﷺ يؤذنه بصلوة الفجر، فقبل: هو نائم، فقال: الصلوة خیر من النوم، الصلوة خیر من النوم، فأقرت في تأذين الفجر فبنت الامر على ذلك، (ابن ماجہ شریف، باب السنن فی الاذان، ص ۱۰۳، نمبر ۱۶۷۱ سنن نسائی، باب التثویب فی اذان الصبح، ج اول، ص ۶۲۳، نمبر ۱۹۸۳) (اس حدیث میں تحویب کا تذکرہ ہے

ترجمہ: ۳۔ متأخرین علماء نے تحویب کو تمام نمازوں میں اچھا سمجھا امور دینیہ میں سستی کے ظاہر ہونے کی وجہ سے۔

تشریح: بعد کے علماء نے دیکھا کہ دینی معاملات میں بہت سستی آگئی ہے اسلئے تمام نمازوں میں ہی تحویب کر لے تو اچھا ہے۔

ترجمہ: ۴۔ امام ابو یوسفؒ نے فرمایا کہ میں کوئی حرج نہیں سمجھتا ہوں کہ مؤذن ہر نماز میں امیر سے کہے، السلام علیکم لھما الامیر

للامیر فی الصلوة کلہا السلام علیک ایہا الامیر ورحمة اللہ وبرکاتہ حی علی الصلوة حی علی
 الفلاح الصلوة یرحمک اللہ واستبعده محمدلان الناس سواستقی امر الجماعة ۶ وابویوسف
 خصہم بذلك لزیادة اشتغالہم بامور المسلمین کیلاتفوتہم الجماعة وعلی هذا القاضی والمفتی
 (۲۱۹) ویجلس بین الاذان والاقامة الا فی المغرب ﴿۱﴾ وهذا عند ابی حنیفةؒ

، ورحمة اللہ وبرکاتہ، حی علی الصلوة، حی علی الفلاح، الصلوة، یرحمک اللہ۔

تشریح: حضرت امام ابو یوسفؒ قاضی تھے، کام میں بہت مشغول رہتے تھے اسلئے نماز کے وقت میں موعذن یہ چند جملے کہہ کر
 نماز کی طرف توجہ دلائے تو کوئی حرج نہیں ہے۔ تاکہ وہ نماز میں شریک ہو جائے۔ یہ عبارت جامع صغیر، باب الاذان ص ۸۳ کی
 ہے۔

ترجمہ: ۵۔ اور امام محمدؒ نے اسکو مستبعد سمجھا اسلئے کہ جماعت کے معاملے میں سب لوگ برابر ہیں۔

تشریح: امام ابو یوسفؒ نے امیر کو خاص کیا کہ اسکو ہر نماز میں یاد دہانی کرائے، اس بات کو امام محمدؒ نے اچھا نہیں سمجھا، کیونکہ ہر
 آدمی کا حق برابر ہے اسلئے امیر کو خاص کرنا اچھا نہیں معلوم ہوتا۔

ترجمہ: ۶۔ امام ابو یوسفؒ امیر کو یاد دہانی کے ساتھ اسلئے خاص فرمایا کہ وہ مسلمانوں کے کام میں مشغول رہتے ہیں تاکہ ان سے
 جماعت نہ فوت ہو جائے، اور یہی یاد دہانی کرائی جائے قاضی اور مفتی کو بھی۔

تشریح: امام ابو یوسفؒ نے امیر، اور قاضی، اور مفتی کو تحویب کے ساتھ اسلئے خاص کیا کہ وہ ہر وقت مسلمانوں کے کام میں
 مشغول رہتے ہیں دوسرے لوگ نہیں رہتے اسلئے ان لوگوں کو یاد دہانی کرائی جائے۔ اسی قاعدے پر ہر وہ آدمی جو مسلمانوں کے کام
 میں مشغول رہتے ہیں انکو بھی نماز کی یاد دہانی کرائی جاسکتی ہے۔ اس سب کی دلیل یہ اثر ہے۔ عن ابراہیم قال : کانوا یثوبون
 فی العتمة و الفجر ، و کان موءذن ابراہیم یثوب فی الظهر و العصر فلا ینہاہ۔ (مصنف ابن ابی شیبہ، ۶ فی
 التکویب فی ای صلاۃ ہو؟، ج اول، ص ۱۹۰، نمبر ۵۷۵۷ مصنف عبدالرزاق، باب التکویب فی الاذان والاقامة، ج اول، ص ۴۷۵،
 نمبر ۱۸۳۱) اس اثر میں ہے کہ دوسری نمازوں میں بھی یاد دہانی کرواتے تھے۔ اسلئے اس دور میں وقت ضرورت یہ مستحسن ہے۔
 خاص طور پر مدرسے کے طلبہ جلدی مسجد میں نہیں جاتے اسلئے انکے لئے ضروری ہے۔

ترجمہ: (۲۱۹) اذان اور اقامت کے درمیان بیٹھے مگر مغرب میں۔

ترجمہ: ۱۔ یہ امام ابو حنیفہؒ کے نزدیک ہے۔

وجہ: عن ابی بن کعب قال : قال رسول اللہ ﷺ : یا بلال اجعل بین اذانک و اقامتک نفسا یفرغ الآ

۲۔ وقال لا يجلس في المغرب ايضاً جلسة خفيفة لانه لا بد من الفصل اذا لوصل مكروه ولا يقع الفصل بالسكنة لوجودها بين كلمات الاذان فيفصل بالجلسة كما بين الخطبتين

كل من طعمه في مهل ، و يقضى المتوضى حاجته في مهل ۔ (مسند احمد، حديث المشايخ عن ابى بن كعب، ج سادس، ۱۷۳، نمبر ۸۷۷۷۷۷۷) اس حدیث میں ہے کہ اذان اور اقامت کے درمیان فصل کرنا چاہئے ۔ (۲) ایک دوسری حدیث میں ہے کہ اترنے والے فرشتے نے اذان کے بعد تھوڑی دیر کی اسکے بعد اقامت کہی ۔ حدیث یہ ہے ۔ فجاء عبد الله بن زيد الى رجل من الانصار وقال فيه فاستقبل القبلة، قال : الله اكبر ثم امهل هنية ، ثم قام فقال مثلها . (ابوداؤد شریف، باب کیف الاذان ص ۸۲ نمبر ۵۰ سنن بیہقی ، باب استقبال القبلة بالاذان والاقامة ، ج اول ، ص ۵۷۶، نمبر ۱۸۳۸) اس حدیث میں ہے کہ اذان کے بعد تھوڑی دیر رک کر اقامت کہی ۔

البتہ مغرب کی نماز چونکہ ایک ہی وقت میں پڑھنی ہے اور تاخیر اچھی نہیں ہے اسلئے مغرب میں اذان اور اقامت کے درمیان فصل نہ کرے، اذان کے بعد جب مصلی کی طرف آئے گا بس اتنا ہی فصل کافی ہے ۔

ترجمہ: ۲۔ اور صاحبین نے فرمایا کہ مغرب میں تھوڑی دیر بیٹھے اسلئے کہ فصل ضروری ہے اسلئے کہ وصل مکروہ ہے ۔ اور سکتے سے فصل نہیں ہوگا اسلئے کہ اتنا تو اذان کے جملوں میں بھی پایا جاتا ہے اسلئے بیٹھ کر فصل کیا جائے گا جیسے کہ دو خطبے کے درمیان کیا جاتا ہے ۔

تشریح: صاحبین فرماتے ہیں کہ مغرب میں بھی تھوڑی دیر بیٹھ کر فصل کرے ۔ جیسے کہ جمعے کے دو خطبوں کے درمیان بیٹھ کر فصل کرتے ہیں ۔ اسکی ایک وجہ تو یہ ہے کہ اذان اور اقامت کے درمیان صرف تھوڑی دیر چپ رہ کر فصل کرنا کافی نہیں ہے اسلئے کہ اتنا فصل تو خود اذان کے جملوں کے درمیان بھی ہو جاتا ہے، اسلئے تھوڑی دیر بیٹھ جائے اور فصل کرے ۔

وجہ: (۱) حدیث میں اسکا ثبوت ہے کہ اترنے والے فرشتے نے اذان دی پھر تھوڑی دیر بیٹھا اسکے بعد اقامت کہی ۔ حدیث یہ ہے ۔

۔ سمعت ابن ابی لیلی رأیت رجلاً کان علیہ ثوبین أخضرین فقام علی المسجد فأذن ثم قعد قعدة ثم قام فقال مثلها . (ابوداؤد شریف، باب کیف الاذان ص ۸۲ نمبر ۵۰۶) اس حدیث میں ہے کہ اذان کے بعد تھوڑی دیر بیٹھے پھر اقامت کہی ۔ اور یہ چونکہ تمام نمازوں میں ہے اسلئے مغرب کی نماز میں بھی تھوڑی دیر بیٹھے ۔ (۲) اوپر مسند احمد کی حدیث میں بھی ہے کہ اذان اور اقامت میں فصل کرے ۔ عن ابی بن کعب قال : قال رسول الله ﷺ : يا بلال اجعل بين اذانك و اقامتك نفساً يفرغ الآكل من طعامه في مهل ، و يقضى المتوضى حاجته في مهل ۔ (مسند احمد، حدیث

۳ ولابی حنفیہؒ ان التاخیر مکروہ فیکفی بادنئ الفصل احترازاً عنه ۴ والمکان فی مسألنا مختلف
وکذا النعمة فیقع الفصل بالسکنة ولا كذلك الخطبة ۵ وقال الشافعی یفصل برکعتین اعتباراً
بسائر الصلوة والفرق قد ذکرناه

المشائخ عن ابی بن کعب، ج ۳، ۱۷۳، نمبر ۷۸۷ (۲۰۷) اسلئے تھوڑی دیر بیٹھ کر فصل کرے۔

ترجمہ: ۳ اور امام ابوحنیفہؒ کی دلیل یہ ہے کہ مغرب میں تاخیر مکروہ ہے اسلئے ادنیٰ فصل پراکتفا کیا جائے گا، کراہیت سے بچنے کے لئے۔

تشریح: امام ابوحنیفہؒ فرماتے ہیں کہ اوپر گزر چکا کہ مغرب کی نماز جلدی پڑھنی چاہئے، اسلئے تاخیر مکروہ ہے اسلئے تھوڑا سا چپ رہ کر جو فصل ہوگا اتنا ہی کافی ہے تاکہ تاخیر کرنے کی کراہیت نہ ہو۔ حدیث یہ ہے۔ فقام الیہ ابو ایوبؓ ... وقال اما سمعت رسول اللہ ﷺ یقول لا تزال امتی بخیر او قال علی الفطرة ما لم يؤخروا المغرب الی ان تشتبك النجوم۔ (ابوداؤد شریف، باب فی وقت المغرب ص ۶۶ نمبر ۴۱۸ ابن ماجہ، باب وقت صلاة المغرب، ص ۹۷، نمبر ۲۸۹) اس حدیث میں ہے کہ مغرب کی نماز میں تاخیر مکروہ ہے۔

ترجمہ: ۴ اور مکان ہمارے مسئلے میں مختلف ہے، اور ایسے ہی اقامت کہنے کا اسلوب بھی مختلف ہے، اسلئے سکتے ہی سے فصل ہو جائے گا۔ اور خطبے میں ایسا نہیں ہے۔

تشریح: یہاں سے امام صاحبین کو امام ابوحنیفہؒ کی جانب سے جواب ہے۔ فرماتے ہیں کہ خطبہ اور اقامت کے درمیان دو فرق ہیں۔ ایک فرق یہ ہے کہ دونوں خطبوں کا مقام ایک ہی ہے۔ جبکہ اذان کی جگہ مسجد سے باہر ہے، اور اقامت کی جگہ مسجد کے اندر ہے، تو دو جگہ ہونے کی وجہ سے فصل ہو گیا۔ دوسرا فرق یہ ہے کہ دونوں خطبوں کے پڑھنے کا انداز ایک ہی ہے، اسلئے درمیان میں بیٹھ کر فصل کرے، اور اذان پڑھنے کا انداز زور زور سے ہے اور آہستہ آہستہ ہے، جبکہ اقامت کہنے کا انداز جلدی جلدی ہے اور کم آواز سے ہے، اسلئے اس طرح بھی فصل ہو جائے گا، اور اتنا ہی فصل کافی ہے۔ نغمہ کا ترجمہ ہے، بولنے کا انداز، بولنے کا اسلوب۔

ترجمہ: ۵ اور امام شافعیؒ نے فرمایا کہ دو رکعت پڑھ کر فصل کرے اور نمازوں پر قیاس کرتے ہوئے۔ اور دونوں کے درمیان جو فرق ہے وہ میں نے بیان کر دیا۔

تشریح: امام شافعیؒ فرماتے ہیں کہ دو رکعت نفل پڑھ کر فصل کرے، جس طرح اور نمازوں میں نفل پڑھ کر فصل کرتے ہیں۔

وجہ: (۱) مغرب کی اذان کے بعد نفل پڑھنے کی دلیل یہ حدیث ہے۔ عن عبد اللہ المزنی قال: قال رسول اللہ ﷺ: صلوا قبل المغرب رکعتین، ثم قال: صلوا قبل المغرب رکعتین لمن شاء. خشية أن يتخذها الناس

۱۔ قال یعقوب رأیت ابا حنیفةؓ یؤذن فی المغرب یمیم ولا یجلس بین الاذان والاقامة وهذا یفید ما قلناه ۲۔ وان المستحب کون المؤذن عالما بالسنة لقوله ﷺ ویؤذن لکم خیار کم (۲۲۰) ویؤذن للفائدة یمیم ۳۔ لانه ﷺ قضی الفجر غداة ليلة التعریس باذان واقامة ۴۔ وهو حجة علی الشافعی

سنة ۱۔ (ابوداؤد شریف، باب الصلوة قبل المغرب، ص ۱۹۲، نمبر ۱۲۸۱ بخاری شریف، باب کم بین الاذان والاقامة ومن یخطب اقامة الصلوة، ص ۸۷، نمبر ۶۲۵) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ مغرب کی اذان کے بعد نفل پڑھے (۲) حدیث میں ہے۔ عن عبد اللہ بن مغفل عن النبی ﷺ قال : بین کل اذانین صلوة لمن شاء۔ (ترمذی شریف، باب ما جاء فی الصلوة قبل المغرب، ص ۴۵، نمبر ۱۸۵) اس حدیث میں ہے کہ اذان اور اقامت کے درمیان نفل ہے اسلئے نفل پڑھ کر فصل کرے۔

ترجمہ: ۱۔ یعقوب یعنی حضرت امام ابو یوسفؒ نے فرمایا کہ میں نے امام ابو حنیفہؒ کو دیکھا کہ مغرب کی اذان دیتے اور اقامت کہتے اور اذان اور اقامت کے درمیان نہیں بیٹھتے، اور یہ وہی بات ہے جو امام ابو حنیفہؒ نے اوپر کہی۔ یہ عبارت جامع صغیر، باب الاذان، ص ۸۴، کی ہے

ترجمہ: ۲۔ اور مستحب یہ ہے کہ موعذن سنت کو جاننے والا ہو۔ حضور کے قول کی وجہ سے کہ تمہارے لئے تم میں سے اچھا آدمی اذان دے۔

تشریح: اذان کے سنتوں اور مسائل سے واقف ہو ایسا آدمی اذان دے تو بہتر اور مستحب ہے۔ اسلئے کہ حدیث میں ہے کہ تم سے جو دین کے اعتبار سے اچھا آدمی ہو وہ اذان دے۔ حدیث یہ ہے۔ عن ابن عباس قال : قال رسول اللہ ﷺ : لیوء ذن لکم خیار کم و لیوء کم قراوء کم۔ (ابوداؤد شریف، باب من اذن بالامامة، ۹۴، نمبر ۵۹۰، ابن ماجہ شریف، باب فضل الاذان وثواب الموعذن، ص ۱۰۴، نمبر ۲۶۷) اس حدیث میں ہے کہ تم میں سے جو اچھا ہو وہ اذان دے۔

ترجمہ: (۲۲۰) اذان دے گا فوت شدہ نماز کے لئے اور اقامت کہے گا۔

ترجمہ: ۱۔ اسلئے کہ حضور علیہ السلام نے لیلۃ التعریس کی صبح کو فجر قضا کی اذان اور اقامت کے ساتھ۔

تشریح: نماز فوت ہو جائے تو جب اس کو ادا کرے گا تو اذان بھی دے گا اور اقامت بھی کہے گا۔ حدیث یہ ہے۔ عن اُبی ہریرۃ فی هذا الخبر قال : فقال رسول اللہ ﷺ : تحولوا عن مکانکم الذی اصابکم فیہ الغفلة، قال فأمر بلالا فأذن وأقام و صلی۔ (ابوداؤد شریف، باب فی من نام عن صلوة أو نسیها، ص ۶۹، نمبر ۳۳۶) غزوہ خیبر میں فجر کی نماز قضا ہو گئی تھی جس میں حضرت بلال کو اذان اور اقامت کا حکم دیا۔ جس سے معلوم ہوا کہ فوت شدہ نماز کے لئے اذان بھی دے گا اور اقامت بھی کہے گا۔

فی اکتفائه بالاقامة (۲۲۱) فان فاتته صلوات اذن للاولی و اقام ﴿۱﴾ لما روينا (۲۲۲) وكان مخیراً فی الباقی ان شاء اذن و اقام ﴿۱﴾ لیکون القضاء علی حسب الاداء وان شاء اقتصر علی الاقامة ﴿۱﴾

وجہ : تعریس: کا ترجمہ ہے مسافر کارات کے آخر میں آرام کے لئے اترنا، لیلۃ التعریس کا ترجمہ ہوگا مسافر جورات کے آخر میں آرام کے لئے اترے تھے اس کا واقعہ۔ یہ غزوہ خیبر میں پیش آیا تھا۔

ترجمہ : ۲۔ اور یہ امام شافعیؒ پر حجت ہے صرف اقامت پر اکتفاء کرنے کے سلسلے میں۔

امام شافعیؒ یہ فرماتے ہیں کہ فوت شدہ نماز کے لئے صرف اقامت کہی جائے گی، اور اذان نہیں کہی جائے گی۔

وجہ : انکی دلیل یہ حدیث ہے جس میں فوت شدہ نماز کے لئے صرف اقامت کہی گئی ہے۔ حدیث یہ ہے۔ عن ابی ہریرۃ حین قفل من غزوۃ خیبر سار لیلۃ..... ثم توضأ رسول اللہ ﷺ، و امر بلالا فأقام الصلوۃ فصلی بہم الصبح۔ (مسلم شریف، باب قضاء الصلوۃ الفاترۃ واستحب تقیل قضاہا، ص ۲۳۸، نمبر ۶۸۰/۱۵۶۰) اس حدیث میں صرف اقامت کا تذکرہ ہے اسلئے امام شافعیؒ کے نزدیک فائزہ نماز کے لئے صرف اقامت کہی جائے گی۔۔ ہماری اوپر کی حدیث انکے خلاف حجت ہے۔

ترجمہ : (۲۲۱) بہت سی فائزہ نمازوں میں پہلی کے لئے اذان دے اور اقامت کہے۔

ترجمہ : ۱۔ اس حدیث کی بنا پر جو میں نے پہلے روایت کی۔

تشریح : اور اگر بہت سی نمازیں ہوں تو اختیار ہے چاہے ہر ایک کے لئے اذان دے اور ہر ایک کے لئے اقامت کہے اور چاہے تو صرف پہلی کے لئے اذان دے اور باقی ہر ایک کے لئے اقامت کہے۔

وجہ : اوپر کی حدیث یہ ہے۔ قال عبد اللہ ان المشرکین شغلوا رسول اللہ ﷺ عن اربع صلوات يوم الخندق حتى ذهب من الليل ماشاء الله فامر بلالا فاذن ثم اقام فصلى الظهر ثم اقام فصلى العصر ثم اقام فصلى المغرب ثم اقام فصلى العشاء (ترمذی شریف، باب ما جاء فی الرجل تقوت الصلوات بائھن ید اھ ص ۳۳ نمبر ۷۱۷۰ نسائی شریف، باب کیف یقضى الفوائت من الصلوۃ ص ۷۲ نمبر ۶۲۳) ان احادیث سے معلوم ہوا کہ ایک مرتبہ اذان دے اور باقی کے لئے اقامت کہے۔

(۲) اذان کا مقصد لوگوں کو باہر سے بلانا ہے اور ہر ایک اذان میں سب جمع ہو چکے ہیں اس لئے باقی نمازوں کے لئے اذان دینے کی چنداں حاجت نہیں ہے۔

ترجمہ : (۲۲۲) اور اختیار ہے باقی میں چاہے تو اذان دے اور اقامت کہے ﴿۱﴾ تاکہ قضا ادا کے مطابق ہو جائے اور

۱۔ لان الاذان للاستحضار وھم حضور ۲۔ قال وعن محمدؐ انه یقام لما بعدها قالوا یجوز ان یكون هذا قولهم جميعا، (۲۲۳) وینبغی ان یؤذن ویقیم علی طھر فان اذن علی غیر وضوء جاز ﴿

چاہے تو اقامت پر اکتفاء کرے

تشریح : بہت سی نمازوں ہو گئی ہوں تو دو قسم کے اختیار ہیں، ایک تو ہر ایک کے لئے اذان دے اور ہر ایک کے لئے اقامت کہے، اور یہ بھی ہے کہ پہلی کے لئے اذان دے اور باقی ہر ایک کے لئے اقامت کہے۔

وجہ : ہر ایک کے لئے اذان دینے کی وجہ یہ بتائی کہ ادا نماز میں ہر ایک کیلئے اذان دیتے ہیں تو قضا نماز میں بھی ہر ایک کے لئے اذان دے تاکہ قضا نماز ادا کے مطابق ہو جائے۔

اور پہلی نماز کے لئے اذان دے اور باقی کے لئے صرف اقامت کہے، اسکی وجہ اوپر حدیث گزر چکی کہ غزوہ خندق کے موقع پر ایک نماز کے لئے اذان دی اور باقی کے لئے اقامت کہی۔

ترجمہ : ۱۔ اسلئے کہ اذان لوگوں کو حاضر کرنے لئے ہے، اور یہاں سب لوگ حاضر ہی ہیں۔ (اسلئے دوبارہ اذان دینے کی ضرورت نہیں۔)

ترجمہ : ۲۔ اور امام محمدؒ سے روایت ہے کہ باقی کے لئے بھی صرف اقامت ہی کہی جائے گی۔ علماء فرماتے ہیں کہ ہو سکتا ہے کہ یہ سبھی امر کا قول ہو۔

تشریح : امام محمدؒ سے روایت ہے کہ صرف پہلی کے لئے اذان دی جائے اور باقی ہر ایک کے لئے صرف اقامت کہی جائے۔

امام ابو بکر رازیؒ نے فرمایا کہ حنفیہ کے تینوں اماموں کا قول یہی ہے۔ اور اسکی بڑی وجہ یہ ہے کہ اسکے مطابق اوپر کی حدیث بھی ہے۔

ترجمہ : (۲۲۳) مناسب ہے کہ اذان اور اقامت وضو کے ساتھ کہے۔ پس اگر اذان بغیر وضو کے دیدی تو جائز ہے۔

وجہ : (۱) اذان میں نماز کی طرف بلانا ہے اور ذکر ہے اس لئے وضو کے ساتھ اذان کہے۔ اور اقامت کے بعد تو نماز ہی پڑھنا ہے تو دوسرے لوگ نماز میں مشغول ہوں اور خود نماز کی طرف بلانے والا وضو کرنے جائے تو کتنا برا معلوم ہوگا!۔ اس لئے اقامت

بغیر وضو کے کہنا مکروہ ہے۔ البتہ اگر کہہ دیا تو اقامت ادا ہو جائے گی (۲) حدیث میں ہے عن ابی ہریرۃ عن النبی ﷺ قال

لا یؤذن الا متوضی۔ (ترمذی شریف، باب ماجاء فی کراہیۃ الاذان بغیر وضوء ص ۵۰ نمبر ۲۰۰) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ بغیر

وضو کے اذان اور اقامت کہنا اچھا نہیں۔ (۲) اور اذان دینا جائز ہے اسکی دلیل یہ اثر ہے۔ عن ابراہیم قال : لا بأس أن یؤء

ذن علی غیر وضوء۔ (مصنف ابن ابی شیبہ، ۹ فی الموءذن یؤءذن وهو علی غیر وضوء، ج اول، ص ۱۹۱، نمبر ۲۱۸۹) اس اثر سے

معلوم ہوا کہ اذان بغیر وضو کے دے تو جائز ہے۔

۱۔ لانه ذکر وليس بصلوة فكان الوضوء فيه استحبابا كما في القراءة (۲۲۳) ويكره ان يقيم على غير وضوء ﴿۱﴾ لما فيه من الفصل بين الاقامة والصلوة ۲۔ ويروى انه لا تكره الاقامة ايضا لانه احد الاذنين ۳۔ ويروى انه يكره الاذان ايضا لانه يصير داعيًا الى مالا يجيب بنفسه،

ترجمہ: ۱۔ اسلئے کہ اذان ذکر ہے نماز نہیں ہے اسلئے وضو اس میں مستحب ہے، جیسے کہ قرآن پڑھنے میں وضو مستحب ہے۔

ترجمہ (۲۲۳) اور مکروہ ہے کہ اقامت کہے بغیر وضو کے۔

تشریح: حدیث کی حالت ہلکی ناپاکی ہے اسلئے اذان میں اتنا حرج نہیں، کیونکہ اسکے بعد جا کر وضو کر سکتا ہے۔ لیکن اقامت کے بعد فوراً نماز ہے اسلئے اقامت بغیر وضو کے مکروہ ہوگی، البتہ ہو جائے گی۔ اور جنابت کی حالت غلیظ ناپاکی ہے اسلئے اذان مکروہ ہوگی، اور اقامت تو کچھ زیادہ ہی مکروہ ہوگی، تاہم اگر نہیں لوٹا یا تو نماز بہر حال ہو جائے گی کیونکہ نماز بغیر اذان اور اقامت کے بھی ہو جاتی ہے۔ اسی قاعدے پر آگے کے مسئلوں کی تفصیل ہے۔

وجہ: (۱) اوپر گزر چکی ہے کہ دوسروں کو نماز کی طرف بلائے اور خود نماز چھوڑ کر وضو کے لئے جائے تو کتنی بری بات ہے؟ (۲) اقامت بھی اذان کا ہی حصہ ہے اور جب اذان بغیر وضو کے نہ دے تو اقامت تو بدرجہ اولیٰ بغیر وضو کے نہ دے، اسکے لئے حدیث یہ گزری۔ عن ابی ہریرۃ عن النبی ﷺ قال لا يؤذن الا متوضئاً۔ (ترمذی شریف، باب ما جاء فی کراہیۃ الاذان بغیر وضوء ۵۰ نمبر ۲۰۰)

ترجمہ: ۱۔ اسلئے کہ وضو نہ کرنے کی صورت میں اقامت اور نماز کے درمیان فصل پیدا ہوگا۔

تشریح: اقامت بغیر وضو کے کہے گا تو اسکے بعد وضو کرنے جائے گا تو اقامت اور نماز کے درمیان کافی فاصلہ ہو جائے گا جو اچھی بات نہیں ہے، اسلئے اقامت بغیر وضو کے ہو تو جائے گی البتہ مکروہ ہے۔

ترجمہ: ۲۔ اور روایت یہ بھی ہے کہ اقامت بھی مکروہ نہیں ہے، اسلئے کہ وہ بھی دو اذان میں سے ایک ہے۔

تشریح: ایک روایت یہ بھی ہے کہ جس طرح بغیر وضو کے اذان دینا مکروہ نہیں، البتہ اچھا نہیں ہے اسی طرح بغیر وضو کے اقامت کہنا مکروہ نہیں ہے البتہ اچھا نہیں ہے۔ اور اسکی وجہ یہ بتاتے ہیں کہ وہ بھی ایک قسم کی اذان ہی ہے، اور اذان مکروہ نہیں تو یہ بھی مکروہ نہیں ہے۔

ترجمہ: ۳۔ اور یہ بھی روایت ہے کہ اذان بھی مکروہ ہے، اسلئے کہ وہ ایسی چیز کی طرف بلانے والا ہوگا جو وہ خود نہیں کر رہا ہے۔

تشریح: اس روایت میں یہ ہے کہ اذان بھی بغیر وضو دینا مکروہ ہے۔ (۱) اسکی وجہ یہ ہے کہ اذان کے ذریعہ لوگوں کو بلارہا ہے اور خود وضو کرنے جا رہا ہے، اسلئے مکروہ ہے۔ (۲) اثر میں ہے۔ (مصنف ابن ابی شیبہ، ۱۰ من کرہ اُن یؤذن وهو غیر طاهر، ج اول)

(۲۲۵) ویکرہ ان یؤذن وهو جنب ﴿۱﴾ روایۃً واحدة ۲ ووجه الفرق علیٰ احدى الروایتین هو ان للاذان شبهة بالصلوة فیشرط الطهارة عن اغلظ الحديث دون اخفهما عملاً بالشبهین ۳ وفی الجامع الصغیر اذا اذن علی غیر وضوء واقام لا یعید والجنب احب الی ان یعیدوا ان لم یعد اجزاه

ص ۱۹۲، نمبر ۲۱۹۶ عن عطاء أنه كره أن يؤذن الرجل وهو على غير وضوء مصنف عبدالرزاق، باب الاذان على غير وضوء، ج اول، ص ۳۶۵، نمبر ۱۷۹۹ اس اثر میں ہے کہ بغیر وضو کے اذان مکروہ ہے۔ (۳) اور حدیث بھی گزر چکی کہ بغیر وضو کے اذان نہ دے۔ عن ابی ہریرۃ عن النبی ﷺ قال لا يؤذن الا متوضئ۔ (ترمذی شریف، باب ماجاء فی کراہیۃ الاذان بغیر وضوء ص ۵۰ نمبر ۲۰۰) اس لئے مکروہ ہے۔

ترجمہ: (۲۲۵) اور مکروہ ہے کہ جنابت کی حالت میں اذان دے۔

ترجمہ: ۱۔ یہ ایک روایت ہے۔

وجہ: جب بغیر وضو کے اذان دینا مکروہ ہے تو جنابت کی حالت میں اذان دینا بدرجہ اولیٰ مکروہ ہوگا (۲) عن ابی ہریرۃ عن النبی ﷺ قال لا يؤذن الا متوضئ۔ (ترمذی شریف، باب ماجاء فی کراہیۃ الاذان بغیر وضوء ص ۵۰ نمبر ۲۰۰) اس لئے جنابت کی حالت میں بدرجہ اولیٰ مکروہ ہوگا۔

ترجمہ: ۲۔ دو روایتوں میں سے ایک کے مطابق فرق کی وجہ یہ ہے کہ اذان کو نماز کی بھی مشابہت ہے اس لئے دو حدیثوں میں سے افظ سے پاکی کی شرط لگائی جائے گی نہ کہ اخف کی دونوں مشابہتوں پر عمل کرتے ہوئے۔

تشریح: اوپر وضو کے بارے میں دو روایتیں گزریں، ایک تو یہ کہ بغیر وضو کے اذان میں کوئی حرج نہیں، البتہ اچھا نہیں ہے، اور دوسری روایت یہ ہے کہ بغیر وضو کے اذان مکروہ ہے، جس میں ہے کہ کوئی حرج نہیں اس روایت کے سلسلے میں یہ فرق بتا رہے ہیں کہ بغیر وضو کے اذان کیوں جائز ہے اور جنابت کی حالت میں مکروہ کیوں ہے؟ فرماتے ہیں۔ اذان کی دو حیثیتیں ہیں۔ (۱) ایک تو یہ کہ یہ حقیقت میں نماز نہیں ہے اس لئے اس میں اخف طہارت یعنی وضو کی ضرورت نہیں۔ اور دوسری حیثیت یہ ہے کہ یہ نماز کے مشابہ ہے کیونکہ اس میں تکبیر وغیرہ ہے اس لئے افظ طہارت یعنی جنابت سے پاک ہونا چاہئے۔ اس طرح اذان عملاً دونوں کے مشابہ ہو گیا، یعنی نماز ہے بھی اور نہیں بھی ہے۔ یہ دلیل عقلی ہے، اصل تو اوپر کی حدیث اور اثر ہے جس سے جنابت کی حالت میں اذان مکروہ ہے۔

ترجمہ: ۳۔ اور جامع صغیر میں ہے کہ اگر بغیر وضو کے اذان دی اور اقامت کہی تو نہ لوٹائے، اور جنابت کی حالت میں اذان یا اقامت کہی تو پسندیدہ یہ ہے کہ لوٹالے۔ پھر بھی اگر نہیں لوٹایا تو کافی ہے۔

تشریح: جامع صغیر میں عبارت یہ ہے۔ موءذن اذن علی غیر وضوء واقام قال: لا یعید، و الجنب احب الی

۴۔ اما الاول فلخفة الحدث، ۵۔ واما الشانئی ففی الاعادة بسبب الجنابة روايتان ۶۔ والاشبه ان يعاد الاذان دون الاقامة لان تكرار الاذان مشروع دون الاقامة ۷۔ وقوله ان لم يعد اجزاه يعنى الصلوة لانها جائزة بدون الاذان والاقامة، (۲۲۶) قال: وكذلك المرأة تؤذن ۸۔ معناه يستحب ان يعاد

ان يعيد۔ (جامع صغیر باب الاذان، ص ۸۴)، اسکا حاصل یہ ہے کہ بغیر وضو کے اذان دی، یا اقامت کہی تو اذان اور اقامت ہوگئی، اسلئے دوبارہ لوٹانے کی ضرورت نہیں ہے۔ کیونکہ بغیر کراہیت کے ہوگئی ہے لیکن جنابت کی حالت میں اذان، یا اقامت کہی تو کراہیت کے ساتھ ہوئی، اسلئے بہتر یہ ہے کہ دونوں کو لوٹالے، کیونکہ کراہیت کے ساتھ ہوئی ہے۔ تاہم اگر نہیں لوٹائی تو ہوگئی ہے اسلئے کافی ہو جائے گی۔

ترجمہ: ۴۔ بہر حال پہلا یعنی وضو، تو حدث کے بلکہ ہونے کی وجہ سے۔

تشریح: پہلے سے مراد ہے کہ بغیر وضو کے اذان، یا اقامت کہی تو لوٹانے کی ضرورت نہیں ہے اسلئے کہ یہ حدث شدیدی نہیں ہے خفیف ہے۔

ترجمہ: ۵۔ بہر حال دوسرا، تو جنابت کے سبب سے لوٹانے میں دو روایتیں ہیں۔

تشریح: دوسرا سے مطلب یہ ہے کہ جنابت کی حالت میں اذان، یا اقامت کہی تو دونوں کو لوٹائے یا نہیں اس بارے میں دو روایتیں ہیں۔ ظاہری روایت یہ ہے کہ لوٹانا مستحب ہے اور امام کرخیؒ کی روایت میں ہے کہ لوٹانا واجب ہے۔

ترجمہ: ۶۔ فقہ سے لگتی ہوئی بات یہ ہے کہ اذان لوٹائے، اقامت نہ لوٹائے، اسلئے کہ اذان میں تکرار مشروع ہے اقامت میں نہیں۔

تشریح: جنابت کی حالت میں اذان، یا اقامت کہہ دی تو مکروہ تو دونوں ہوئے، البتہ فقہ سے مناسب بات یہ ہے کہ اذان دہرا لے، کیونکہ اذان میں تکرار مشروع ہے۔ کیونکہ جمعہ میں دوسرے اذان دی جاتی ہے تو اس پر قیاس کرتے ہوئے یہاں بھی دوسرے اذان ہو جائے تو کوئی حرج نہیں ہے۔ لیکن اقامت نہ دہرائے، کیونکہ ایک ہی نماز میں دوسرے اقامت کہنے کی مثال نہیں ہے۔

ترجمہ: ۷۔ اور جامع صغیر کا یہ قول۔ وان لم يعد اجزاه۔ کہ اذان، یا اقامت نہ لوٹائے تب بھی کافی ہے، کا مطلب یہ ہے کہ نماز جائز ہو جائے گی۔ اسلئے نماز بغیر اذان اور اقامت کے بھی جائز ہو جاتی ہے۔

تشریح: اتنی سی بات ہے کہ بغیر اذان، اور بغیر اقامت کے نماز پڑھے گا تو خلاف سنت ہوگی۔ اسلئے نماز جائز ہو جائے گی۔

ترجمہ: (۲۲۶) جامع صغیر میں فرمایا کہ ایسے ہی عورت اذان دے تو لوٹائی جائے گی۔

ترجمہ: ۸۔ اسکا معنی یہ ہے کہ مستحب یہ ہے کہ لوٹالے تاکہ اذان سنت کے طریقے پر واقع ہو۔

لیقع علی وجه السنة (۲۲۷) ولا يؤذن للصلاة قبل دخول وقتها ويعاد في الوقت ﴿

تشریح: عورت اپنے لئے اذان دے تو بعض ائمہ کے یہاں گنجائش ہے۔ انکی دلیل یہ اثر ہے۔ عن عائشة أنها كانت توء ذن وتقيم وتوءم النساء وتقوم وسطهن۔ (سنن بیہقی، باب اذان المرأة واقامتها وصواحتها، ج اول، ص ۶۰۰، نمبر ۱۹۲۲ / مصنف ابن ابی شیبہ، ۳۳ من قال علیہن ان یؤذن ویقمن، ج اول، ص ۲۰۲، نمبر ۲۳۲۲) اس اثر سے معلوم ہوا کہ عورتوں کے لئے اذان، اور اقامت کہنے کی گنجائش ہے۔ لیکن مرد کے ہوتے ہوئے عورت اذان کہے تو بہتر نہیں ہے اسلئے اسکو دہرا لے تو مستحب ہے۔

وجہ: یہ حدیث ہے۔ عن أسماء قالت قال رسول الله ﷺ: ليس على النساء أذان ولا إقامة ولا جمعة ولا اغتسال جمعة ولا تقدمهن امرأة ولكن تقوم وسطهن۔ (سنن بیہقی، باب ليس على النساء أذان ولا إقامة، ج اول، ص ۶۰۰، نمبر ۱۹۲۱ / مصنف ابن ابی شیبہ، ۳۲ فی النساء من قال ليس عليهن اذان ولا اقامة، ج اول، ص ۲۰۲، نمبر ۲۳۱۳) اس حدیث میں ہے کہ عورتوں پر اذان نہیں ہے اسلئے انکی اذان مردوں کے لئے مکروہ ہے اسلئے لوٹا لے تو بہتر ہے۔

ترجمہ: (۲۲۷) نہیں اذان دی جائے نماز کے لئے اس کے وقت سے پہلے، اور وقت آنے پر لوٹائی جائے۔

تشریح: امام ابوحنیفہؒ اور امام محمدؒ کی رائے یہ ہے کہ کسی بھی نماز میں وقت سے پہلے اذان صحیح نہیں ہے۔ اور اگر اذان دے دی تو دوبارہ لوٹائی جائیگی۔

وجہ: (۱) اذان دینے کا مقصد وقت بتانا ہے۔ لیکن وقت سے پہلے اذان دینے سے وقت کی تجمیل ہوگی۔ اس لئے وقت سے پہلے اذان نہ دی جائے (۲) مدینہ طیبہ میں فجر کی اذان وقت سے پہلے دی جاتی تھی وہ تہجد والوں کو بیدار کرنے کے لئے اور جو تہجد پڑھ چکے ہیں ان کو آرام کرنے کی اطلاع دینے کے لئے تھی۔ چنانچہ مدینہ طیبہ اور مکہ مکرمہ کی طرح تہجد پڑھنے والے کثرت سے ہوں تو ان کو بیدار کرنے کے لئے اذان دی جاسکتی ہے۔ یہی وجہ ہے کہ فجر کی نماز کے لئے عبد اللہ بن مکتوم دوسری اذان دیا کرتے تھے۔ حدیث میں ہے عن عبد الله بن مسعود عن النبي ﷺ قال لا يمنعن احدكم او احدا منكم اذان بلال من سحوره فانه يؤذن او ينادي بليل ليرجع قائمكم ولينبه نائمكم۔ (بخاری شریف، باب الاذان قبل الفجر ص ۸، نمبر ۶۲۱ / نسائی شریف، باب الاذان فی غیر وقت الصلوہ ص ۵، نمبر ۶۳۲) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ رات میں حضرت بلال کی اذان فجر کی نماز کے لئے نہیں تھی، تہجد والوں کو بیدار کرنے کے لئے تھی۔ اسی لئے نماز کے وقت حضرت عبد اللہ ابن مکتوب دوبارہ اذان دیا کرتے تھے۔ حدیث میں ہے (۳) عن عائشة عن النبي ﷺ انه قال ان بلالا يؤذن بليل فكلوا واشربوا حتى يؤذن ابن ام مكتوم۔ (بخاری شریف، باب الاذان قبل الفجر ص ۸، نمبر ۶۲۲ / ترمذی شریف، باب ما جاء في الاذان بالليل ص ۵۰، نمبر ۲۰۳) (۴) وقت سے پہلے اذان دینے سے اذان لوٹانی پڑے گی حدیث میں ہے عن ابن عمر ان بلالا اذن بليل

۱۔ لان الاذان للاعلام وقبل الوقت تجهيل ۲۔ وقال ابو یوسفؒ وهو قول الشافعیؒ يجوز للفجر فی النصف الاخير من اللیل لتوارث اهل الحرمین ۳۔ والحجة علی الكل قوله علیه السلام لبال لا تؤذن حتی یتبین لک الفجر هکذا ومدیدہ عرضاً،

فامره النبی ﷺ ان ینادی ان العبد قد نام۔ (ترمذی شریف، باب ماجاء فی الاذان باللیل ص ۵۰ نمبر ۲۰۳) ابوداؤد شریف، باب فی الاذان قبل دخول الوقت ص ۸۶ نمبر ۵۳۲) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ وقت سے پہلے حضرت بلال نے اذان دی تو حضورؐ نے ان کو لوگوں کے سامنے معذرت کرنے کے لئے کہا کہ 'ان العبد قد نام' کہو (۵) ان رسول اللہ ﷺ قال له لا تؤذن حتی یتبین لک الفجر هکذا ومدیدہ عرضاً۔ (ابوداؤد شریف، باب فی الاذان قبل دخول الوقت ص ۸۶ نمبر ۵۳۲) اس حدیث میں ہے کہ جب تک فجر پھیل کر ظاہر نہ ہو جائے اذان نہ دے، اس سے معلوم ہوا کہ فجر میں بھی وقت سے پہلے اذان نہ دے۔

ترجمہ: ۱۔ اسلئے کہ اذان اطلاع دینے کے لئے ہے اور وقت سے پہلے اذان دینے سے لوگوں کو جہالت میں ڈالنا ہے۔
تشریح: وقت سے پہلے اذان نہ دینے کی یہ دلیل عقلی ہے۔ کہ اذان اسلئے ہے کہ لوگوں کو اطلاع ہو جائے کہ اب نماز کا وقت ہو گیا ہے۔ اور وقت سے پہلے اذان دینے سے لوگ شبہ میں پڑ جائیں گے اور جہالت ہوگی، اسلئے وقت سے پہلے اذان دینا اچھا نہیں ہے۔

ترجمہ: ۲۔ اور امام ابو یوسفؒ اور امام شافعیؒ نے فرمایا کہ فجر کے لئے رات کے نصف اخیر میں اذان دینا جائز ہے، اصل حرمین کے توارث کی وجہ سے حضورؐ کے زمانے سے آج تک اصل حرمین صبح صادق سے پہلے اذان دیتے ہیں، اس توارث کی وجہ سے امام ابو یوسفؒ اور امام شافعیؒ کی رائے ہے کہ رات کے دوسرے حصے میں فجر کی اذان دے سکتا ہے۔ (۲) حدیث میں بھی ہے کہ حضرت بلال صبح صادق سے پہلے اذان دیتے تھے، حدیث یہ گزر گئی۔ عن عائشة عن النبی ﷺ أنه قال : ان بلالا یؤذن بلیل فکلووا و اشربوا حتی یؤذن ابن أم مکتوم۔ (بخاری شریف، باب الاذان قبل الفجر، ص ۸۲، نمبر ۶۲۳) اس حدیث میں ہے کہ فجر سے پہلے اذان دینا جائز ہے۔

ترجمہ: ۳۔ اور کل پر حجت حضرت بلال کو حضور علیہ السلام کا قول ہے کہ اذان نہ دو یہاں تک کہ فجر اس طرح واضح ہو جائے، اور حضورؐ نے اپنے ہاتھ کو چوڑائی میں پھیلا دیا۔

تشریح: اوپر حدیث گزر گئی ہے کہ جب تک صبح صادق خوب واضح نہ ہو جائے فجر کی اذان نہ دے۔ حدیث یہ ہے۔ ان رسول اللہ ﷺ قال له لا تؤذن حتی یتبین لک الفجر هکذا ومدیدہ عرضاً۔ (ابوداؤد شریف، باب فی

(۲۲۸) والمسافر يؤذن ويقيم ﴿۱﴾ لقوله عليه السلام لابن أبي مليكة اذا سافرتما فاذا نوا اقيما،

(۲۲۹) فان تركهما جميعاً يكره ﴿۲﴾ ولوا كسفى بالاقامة جاز

الاذان قبل دخول الوقت ص ۸۶ نمبر ۵۳۳) اس حدیث میں ہے کہ جب تک صبح صادق پھیل نہ جائے اذان نہ دو۔

ترجمہ (۲۲۸) اور مسافر اذان بھی دے گا اور اقامت بھی کہے گا۔

ترجمہ: ﴿۱﴾ ابی ملیکہ کے دو بیٹوں سے حضور علیہ السلام کے قول کی وجہ سے کہ جب تم سفر کرو تو دونوں اذان دو اور اقامت کہو۔

تشریح: جس طرح مقیم آدمی اذان اور اقامت کہہ کر نماز پڑھے گا، اسی طرح مسافر بھی اذان اور اقامت کہہ کر نماز پڑھے گا۔

وجہ: (۱) اوپر کی حدیث یہ ہے۔ عن مالک بن الحویرث قال: أثنى رجلان النبی ﷺ یریدان السفر فقال النبی ﷺ: اذا انتما خرجتما فاذا نائم لیوء مکما اکبر کما۔ (بخاری شریف، باب الاذان للمسافرین اذا کانوا جماعة الخ، ص ۸۷، نمبر ۶۳۰ ترمذی شریف، باب ماجاء فی الاذان فی السفر، ص ۵۰ نمبر ۲۰۵) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ مسافر اذان دے اور اقامت کہے۔ (۲) غزوہ خیبر والے سفر میں تھے اور نماز قضا ہو گئی تو بھی آپ نے اذان دلوائی اور اقامت کہلوائی۔ حدیث یہ ہے۔ عن أبی هريرة فی هذا الخبر قال: فقال رسول الله ﷺ: تحولوا عن مکانکم الذی أصابتکم فیہ الغفلة، قال فأمر بلالا فأذن وأقام و صلی۔ (ابوداؤد شریف، باب فی من نام عن صلوٰۃ أو نسیها، ص ۶۹، نمبر ۴۳۶) اس حدیث میں سفر میں اذان اور اقامت کہی گئی ہے۔ جس سے معلوم ہوا کہ سفر میں بھی اذان اور اقامت کہی جائے گی۔

ترجمہ: (۲۲۹) پس اگر اذان اور اقامت دونوں کو چھوڑ دیا تو مکرمہ ہے۔

ترجمہ: ﴿۲﴾ اور اگر اقامت پر اکتفاء کیا تب بھی جائز ہے۔

تشریح: اذان اور اقامت دونوں کو چھوڑ دے تو مکرمہ ہے۔ اسکی وجہ اوپر کی حدیث ہے جس میں باضابطہ صحابی کو حکم فرمایا کہ سفر کرو تو اذان اور اقامت کہہ لیا کرو۔ (ترمذی شریف، باب ماجاء فی الاذان فی السفر، ص ۵۰ نمبر ۲۰۵) اور اگر اذان تو نہیں دی البتہ اقامت کہہ لی تو چل جائے گا اور جائز ہے۔

وجہ: (۱) اثر میں ہے کہ حضرت ابن عمرؓ میں صرف اقامت پر اکتفاء کرتے تھے اور صبح کی نماز میں اذان بھی دیتے تھے۔ اثر یہ ہے۔ أن ابن عمر کان لا یزید علی الاقامة فی السفر فی الصلاة الا فی الصبح، فانه کان یؤذن فیها و یقیم و یقول: انما الاذان للامام الذی یجتمع الیه الناس۔ (سنن بیہقی، باب باب قول من اقتص علی الاقامة فی السفر، ج اول، ص ۶۰۶، نمبر ۱۹۴۴ مصنف ابن ابی شیبہ، ۲۳، فی المسافرین یؤذنون أو تجزئهم الاقامة؟، ج اول، ص ۱۹۷، نمبر ۲۲۵۸)

۲۔ لان الاذان لاستحضار الغائبين والرفقة حاضرون والاقامة لاعلام الافتتاح وهم اليه محتاجون،
(۲۳۰) فان صلى في بيته في المصري صلى باذان واقامة ۱۔ ليكون الاداء على هيئة الجماعة
۲۔ وان تركهما جاز لقول ابن مسعود اذان الحى يكفينا۔

اس اثر میں ہے کہ صرف صبح کی نماز میں اذان دی جاتی تھی، باقی میں اقامت پر اکتفاء کرتے تھے، اسلئے اقامت کو بھی چھوڑ دینا مکروہ ہے۔

ترجمہ: ۲۔ اسلئے کہ اذان غائب لوگوں کو حاضر کرنے کے لئے ہے، اور ساتھی لوگ حاضر ہیں۔ اور اقامت نماز شروع کرنے کی اطلاع کے لئے ہے، اور ان لوگوں کو اسکی ضرورت ہے۔

تشریح: یہ دلیل عقلی ہے جو اوپر اثر میں اسکا تذکرہ تھا۔ کہ اذان کا مقصد یہ ہے کہ جو لوگ غائب ہیں انکو اذان دیکر حاضر کیا جائے، اور یہاں تو تمام رفیق سفر حاضر ہی ہیں اسلئے اذان کی چنداں ضرورت نہیں ہے۔ اور اقامت کا مقصد یہ ہے کہ مصلیوں کو اسکی اطلاع دی جائے کہ نماز شروع ہو رہی ہے۔ اور رفیق سفر کو بھی اسکی ضرورت ہے کہ انکو نماز شروع ہونے کی اطلاع دی جائے اسلئے اقامت کی ضرورت باقی ہے اسلئے اقامت کہی جائے۔ جیسا کہ اثر میں تھا۔

ترجمہ: (۲۳۰) پس اگر شہر میں اپنے گھر میں نماز پڑھی تو اذان اور اقامت کے ساتھ نماز پڑھے۔

ترجمہ: ۱۔ تاکہ ادا جماعت کی ترتیب پر ہو جائے۔

وجہ: (۱) شہر کی مسجد میں اذان اور اقامت ہو چکی ہے اب یہ گھر میں نماز پڑھ رہا ہے، اسلئے کسی کو بلانے کی ضرورت نہیں ہے اسلئے اذان دینے کی اتنی ضرورت نہیں ہے، تاہم اذان دے دے تو اچھا ہے تاکہ جس طرح مسجد میں اذان اور اقامت کے ساتھ نماز ہوتی ہے اسی طرح گھر میں بھی اذان اور اقامت کے ساتھ نماز ہو جائے۔ (۲) حدیث میں ہے۔ عن ام ورقة الانصاری أن رسول الله ﷺ كان يقول: انطلقوا بنا الى الشهادة فنزورها، فأمر أن يوء ذن لها ويقام ويوء م اهل دارها في الفرائض۔ (سنن بیہقی، باب سنۃ الاذان والاقامة فی المبوت وغیرھا، ج اول، ص ۵۹۷، نمبر ۱۹۰۹، مصنف ابن ابی شیبہ، ۲/۶ فی الرجل یصلی فی بیتہ یوء ذن و یقیم اُم لاء، ج اول، ص ۱۹۹، نمبر ۲۲۸۳) اس حدیث میں ہے کہ حضورؐ نے گھر میں اذان اور اقامت کے ساتھ نماز پڑھی۔

ترجمہ: ۲۔ اور اگر اذان اور اقامت دونوں کو چھوڑ دیا تو جائز ہے۔ حضرت ابن مسعودؓ کے قول کی وجہ سے کہ گاؤں کی اذان ہمیں کافی ہے۔

وجہ: (۱) حضرت عبداللہ بن مسعودؓ کا عمل اس طرح ہے عن الاسود وعقمة قال ائینا عبد اللہ بن مسعود فی فقال: اُصلی هو لاء خلقکم؟

فقلنا: لا، قال: فقوموا فصلوا، فلم یأمرنا بأذان ولا اقامۃ۔ (مسلم شریف، باب النذب الی وضع الایدی علی الرکب فی الركوع، ونسخ التطبيق، ص ۲۰۱، نمبر ۵۳۴/۱۱۹۱) اس حدیث میں ہے کہ حضرت عبداللہ بن مسعودؓ نے بغیر اذان اور اقامت کے نماز پڑھی۔ (۲) صاحب حدادیہ نے جواثر پیش کی اسکی عبارت اس طرح ہے۔ عن عکرمۃ قال: اذا صلیت فی منزلک أجزأك موءذن الحی۔ (مصنف ابن ابی حمیۃ، من کان یقول یخزۃ ان یصلی بغیر اذان ولا اقامۃ، ج اول، ص ۲۰۰، نمبر ۲۲۹۱) اس اثر میں ہے کہ گاؤں کی اذان تمکو کافی ہے۔

<https://darsenizamibooks.wordpress.com/>

﴿باب شروط الصلوۃ التي تتقدمها﴾

(۲۳۱) یجب علی المصلی ان یقدم الطہارۃ من الاحداث والنجاس ﴿۱﴾ علی ما قدمنا قال اللہ تعالیٰ وثیابک فطہر ۲ وقال اللہ تعالیٰ وان کتم جنباً فاطہروا (۲۳۲) ویستر عورتہ ﴿۳﴾

﴿باب شروط الصلوۃ التي تتقدمها﴾

ضروری نوٹ: شروط : شرط کی جمع ہے۔ وہ فرائض جو نماز سے پہلے ادا کئے جائیں۔ جو فرائض نماز کے اندر لازم ہیں ان کو ارکان کہتے ہیں۔ جیسے مصلی کا بدن پاک ہونا۔ یہ شرط چھ ہیں (۱) بدن پاک ہونا حدث اور نجس دونوں سے (۲) جگہ پاک ہونا (۳) ستر عورت ہونا (۴) کپڑا پاک ہونا (۵) نماز کی نیت کرنا (۶) قبلہ کی طرف متوجہ ہونا۔ تفصیل آگے آرہی ہے۔

﴿(۱) بدن پاک ہو (۲) جگہ پاک ہو﴾

ترجمہ: (۲۳۱) واجب ہے نماز پڑھنے والے پر کہ پہلے پاکی حاصل کرے حدث سے اور نجس سے۔ جیسا کہ پہلے ہم نے بیان کیا۔

تشریح: حدث کی دو قسمیں ہیں۔ حدث اصغر جیسے وضو کرنے کی ضرورت ہو اور حدث اکبر جیسے غسل کرنے کی ضرورت ہو جیسے جنابت ہو یا حیض یا نفاس سے پاک ہوئی ہو۔ تو مصلی کو ان دونوں حدثوں سے پاک ہونا ضروری ہے۔ حدث اصغر سے پاک ہونے کی دلیل یہ آیت ہے واذا قمتم الی الصلوۃ فاغسلوا وجوهکم وایدیکم الی المرافق الخ (آیت ۶ سورۃ المائدہ ۵) اور حدث اکبر سے پاک ہونے کی دلیل یہ آیت ہے وان کتم جنباً فاطہروا (آیت ۶ سورۃ المائدہ ۵) اور نجس سے پاک ہونے کی دلیل یہ آیت ہے وثیابک فطہر (آیت ۴ سورۃ المدثر ۷) ظاہر ہے کہ کپڑے میں نجس لگی ہوتی ہے اس لئے نجس سے پاک ہونے کی دلیل اس آیت میں موجود ہے۔ اس حدیث سے بھی اس کا پتہ چلتا ہے یا عمار انما یغسل الثوب من خمس من العائط والبول والقیء والدم والمني (دارقطنی، باب نجاسة البول والامر بالنزہ منہ ج اول ص ۳۴ نمبر ۴۵۲) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ بدن، کپڑا اور مکان ان نجاستوں سے پاک ہونا ضروری ہے۔ باقی تفصیل باب الانجاس میں دیکھیں۔

ترجمہ: ۱۔ اللہ تعالیٰ نے فرمایا، کہ اے رسول اللہ ﷺ اپنے کپڑے کو پاک کرو۔

ترجمہ: ۲۔ اور اللہ تعالیٰ نے فرمایا، کہ اگر تم جنبی ہو تو خوب خوب پاکی حاصل کرو۔ دونوں آیتیں اوپر گزر گئیں۔

﴿(۳) ستر عورت ہو﴾

ترجمہ: (۲۳۲) مصلی اپنا ستر عورت کرے۔

مرد یا عورت کا جو عضو عورت ہے نماز کی حالت میں انکا چھپانا ضروری ہے ورنہ نماز نہیں ہوگی۔ عضو کی تفصیل آگے ہے۔

۱۔ لقوله تعالى خذوا زينكم عند كل مسجد ای مایواری عورتکم عند کل مسجد ۲۔ وقال ﷺ لا صلوة لحائض الا بخمار ای لبالغة (۲۳۳) وعورة الرجل ماتحت السرّة الى الركبة ﴿﴾

وجہ : آیت میں ہے یا بنی آدم خذوا زينکم عند کل مسجد۔ (آیت ۳۱ سورۃ الاعراف ۷) اور حدیث میں ہے عائشہ قال رسول اللہ ﷺ لا تقبل صلوة حائض الا بخمار۔ (ترمذی شریف، باب ماجاء لا تقبل صلوة المرأة الخائض الا بخمار ص ۸۶ نمبر ۷۷۳ ابواب المصلوة را بوداؤد شریف، باب المرأة تصلي بغیر خمار ص ۱۰۱ کتاب المصلوة نمبر ۶۳۱) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ نمازی کو ستر ڈھانکنا ضروری ہے۔

ترجمہ : اللہ تعالیٰ کا قول، ہر نماز کے وقت میں زینت اختیار کرو۔ یعنی نماز کے وقت اتنا کپڑا پہنو جو تمہاری ستر ڈھانک دے۔

تشریح : یا بنی آدم خذوا زينکم عند کل مسجد۔ (آیت ۳۱ سورۃ الاعراف ۷) اس آیت کا ظاہری مطلب یہ ہے کہ مسجد کے وقت زینت اختیار کرو۔ اسلئے اسکی تفسیر بتاتے ہیں کہ مسجد سے نماز مراد ہے، کہ نماز کے وقت زینت اختیار کرو یعنی اتنا کپڑا پہنو جو ستر ڈھانک دے۔

ترجمہ : ۲۔ اور حضور علیہ السلام نے فرمایا کہ حائضہ، یعنی بالغہ عورت کی نماز نہیں ہوتی مگر وہ بچے سے۔

تشریح : اوپر کی حدیث یہ ہے۔ عن عائشہ قالت: قال رسول اللہ ﷺ: لا تقبل صلوة حائض الا بخمار۔ (ترمذی شریف، باب ماجاء لا تقبل صلوة المرأة الخائض الا بخمار ص ۸۶ نمبر ۷۷۳ ابواب المصلوة را بوداؤد شریف، باب المرأة تصلي بغیر خمار ص ۱۰۱ کتاب المصلوة نمبر ۶۳۱) یعنی آزاد عورت کا سر بھی عورت ہے اسلئے دو پٹہ اوڑھے گی تو نماز ہوگی ورنہ نہیں ہوگی۔

ترجمہ : (۲۳۳) مرد کا ستر ناف کے نیچے سے گھٹنے تک ہے۔

تشریح : گھٹنا ستر میں داخل ہے اور ناف ستر میں داخل نہیں ہے اس لئے نماز میں ناف کھل جائے تو نماز نہیں ٹوٹے گی۔ لیکن اگر گھٹنا کا جو تھائی کھل جائے تو نماز ٹوٹ جائے گی۔

وجہ : حدیث میں ہے کہ ناف ستر میں نہیں ہے اور گھٹنا ستر میں داخل ہے۔ سمعت علیا يقول قال رسول اللہ ﷺ الركبة من العورة۔ (دارقطنی، باب الامر بعلم المصلوة والضرب علیها وحد العورة التي يجب سترها ج اول کتاب المصلوة ص ۲۳ نمبر ۸۷۸) (۲) عن عمرو بن شعيب عن ابيه عن جده قال قال رسول اللہ ﷺ مرو صبيانکم بالصلوة فی سبع سنين واضربوهم علیها فی عشر و فرقوا بینهم فی المضاجع و اذا زوج احدکم خادمه من عبده او اجيره فلا ينظرون الی شیء من عورتہ فان کل شیء اسفل من سرتہ الی رکبتہ من عورتہ۔ (سنن للبیہقی، باب

۱۔ لقوله عليه السلام عورة الرجل ما بين سرتيه الى ركبته ويروى مادون سرتيه حتى تجاوز ركبته وبهذا يتبين ان السرة ليست من العورة ۲۔ خلافا لما يقول الشافعي

عورة الرجل ج ثانی ص ۳۲۲ نمبر ۳۲۳۵ رد قطنی، باب الامر بتعليم الصلوة والضرب عليهما وحد العورة التي يجب سترها ص ۲۳۷ نمبر ۸۷۶) حضرت علیؓ کی حدیث میں تھا کہ گھٹنا ستر ہے۔ اس لئے ابن شعیب کی حدیث میں الی ركبته کا ترجمہ گھٹنا سمیت کیا ہے۔ جیسے کہ وایدیکم الی المرافق کا ترجمہ کہلیوں سمیت کہا تھا۔ اس لئے گھٹنا ستر میں داخل ہوگا۔ اور عمر ابن شعیب کی حدیث اسفل من سرتيه ہے۔ جس کا مطلب یہ ہے کہ ناف سے نیچے نیچے ستر ہے ناف ستر میں داخل نہیں ہے۔

ترجمہ: ۱۔ حضور علیہ السلام کے قول کی وجہ سے کہ مرد کا ستر عورت ناف سے لیکر گھٹنے تک ہے۔ اور یہ بھی روایت کی جاتی ہے کہ ناف کے نیچے سے لیکر یہاں تک کہ دونوں گھٹنے تجاوز کر جائے۔ اس سے ظاہر ہوا کہ ناف ستر عورت میں سے نہیں ہے۔

تشریح: یہ دونوں حدیثیں کئی حدیثوں کا مجموعہ ہیں۔ اوپر وہ حدیثیں گزر گئیں۔ مثلاً ناف کے نیچے سے ستر شروع ہوتا ہے، اور خود ناف ستر میں سے نہیں ہے اسکے لئے یہ حدیث ہے۔ عن عمرو بن شعيب عن ابيه عن جده قال قال رسول الله صلی اللہ علیہ وسلم ... فلا ينظر الى مادون السرة و فوق الركبة فان ما تحت السرة الى الركبة من العورة. (دارقطنی، باب الامر بتعليم الصلوة والضرب عليهما وحد العورة التي يجب سترها ص ۲۳۷ نمبر ۸۷۶ ابوداؤد شریف، باب متى يامر بالغلام بالصلوة ص ۸ نمبر ۴۹۶) اس حدیث میں ہے کہ ناف ستر نہیں ہے۔ البتہ اس حدیث میں یہ بھی ہے کہ گھٹنے سے اوپر ستر ہے، خود گھٹنہ ستر عورت نہیں ہے۔

اور گھٹنہ ستر عورت ہے اسکے لئے یہ حدیث گزری۔ سمعت عليا يقول قال رسول الله صلی اللہ علیہ وسلم الركبة من العورة. (دارقطنی، باب الامر بتعليم الصلوة والضرب عليهما وحد العورة التي يجب سترها ج اول کتاب الصلوة ص ۲۳ نمبر ۸۷۸) اس حدیث میں ہے کہ گھٹنہ ستر عورت میں سے ہے۔ (۲) مسند احمد میں عبارت یہ ہے۔ عن عمر و بن شعيب فلا ينظر الى شيء من عورته، فانما أسفل من سرتيه الى ركبته من عورته۔ (مسند احمد، مسند عبد اللہ بن عمرو، ج ثانی، ص ۳۸۷، نمبر ۶۷۱) اس حدیث میں ہے کہ ناف کے نیچے سے ستر ہے اور گھٹنے تک ہے، یعنی گھٹنے سمیت ہے۔

فائدہ ترجمہ: ۲۔ خلاف اسکے جو امام شافعیؒ فرماتے ہیں۔

تشریح: یعنی امام شافعیؒ فرماتے ہیں کہ ناف ستر ہے۔ ممکن ہے کہ امام شافعیؒ کا یہ بھی ایک قول ہو۔ ورنہ انکا اصل قول یہ ہے کہ ناف ستر عورت نہیں ہے۔ موسوعہ میں عبارت یہ ہے۔ قال الشافعي: "و عورة الرجل ما دون سرتيه الى ركبته، ليس سرتيه ولا ركبته من عورته. (موسوعہ للإمام شافعیؒ، باب جاع لبس المصلي، ج ثانی، ص ۸۴، نمبر ۱۱۵۷) اس عبارت سے

۳۔ والركبة من العورة خلافه ايضاً ۴۔ وكلمة الى نعملها على كلمة مع عملاً بكلمة حتى وعملاً بقوله عليه السلام: الركبة من العورة

معلوم ہوا کہ انکے یہاں نہ ناف ستر ہے اور نہ گھٹنہ ستر ہے۔ اگر ناف ستر ہو تو یہ اثر دلیل بن سکتی ہے۔ عن ابی العلاء مولى الاسلاميين، قال: رأيت علياً يتزود فوق السرة۔ (سنن بیہقی، باب عورة الرجل، ج ثانی، ۳۲۸، نمبر ۳۲۹) اس اثر میں ہے کہ حضرت علیؑ ناف کے اوپر ازار باندھتے تھے، جبکہ مطلب یہ ہو سکتا ہے کہ ناف ستر عورت ہے۔ اور پر کی حدیث انکے خلاف ہے۔

ترجمہ: ۳۔ اور گھٹنا ستر عورت ہے، اسکے خلاف بھی امام شافعی ہیں۔

تشریح: اوپر گزرا کہ حنفیہ کے نزدیک گھٹنہ ستر عورت ہے، اسکی دلیل اوپر گزر گئی۔ اور امام شافعی کے نزدیک گھٹنہ ستر عورت نہیں ہے۔

وجہ: ان کی دلیل یہ حدیث ہے عن عمرو بن شعيب عن ابيه عن جده قال قال رسول الله ﷺ ... فلا ينظر الى مادون السرة و فوق الركبة فان ماتحت السرة الى الركبة من العورة . (دارقطنی، باب الامر بتعليم الصلوات والضرب علیها وحد العورة التي تجب سترها ص ۲۳۷ نمبر ۸۷۶) (۲) ابوداؤد میں عبارت یہ ہے۔ عن عمرو بن شعيب فلا ينظر الى مادون السرة و فوق الركبة۔ (ابوداؤد شریف، باب متى يؤمر الغلام بالصلوة ص ۸ نمبر ۴۹۶) اس حدیث میں گھٹنا سے اوپر ستر کہا گیا ہے۔ اس لئے ان کے یہاں گھٹنا ستر نہیں ہے۔ (۲) دوسری حدیث میں ہے کہ حضورؐ کی ران کھلی ہوئی نظر آرہی تھی جبکہ مطلب یہ ہوا کہ ران ستر عورت نہیں ہے تو گھٹنہ بدرجہ اولیٰ ستر نہیں ہوگا، ایسی حدیث کا کٹرا یہ ہے۔ عن انس بن مالک ان رسول الله ﷺ غزا خيبر و ان ركبتى لتمس فخذ نبى الله ﷺ ثم حسر الازار عن فخذيه حتى انى انظر الى بياض فخذ نبى الله ﷺ۔ (بخاری شریف، باب ما يذكر في الفخذ، ص ۵۳، نمبر ۳۷۱، مسلم، باب غزوة خيبر، ص ۸۰۳، نمبر ۳۶۵/۳۶۶) اس حدیث میں ہے حضورؐ کی ران نظر آرہی تھی تو گھٹنہ اس سے نیچے ہوتا ہے اسلئے وہ بدرجہ اولیٰ کھلا رہا ہوگا جس سے معلوم ہوا کہ گھٹنہ ستر نہیں ہے۔ ہمارا جواب اوپر کی حدیث ہے الركبة من العورة . (دارقطنی، نمبر ۸۷۸)

ترجمہ: ۴۔ اور کلمہ۔ الی۔ کو کلمہ۔ مع۔ پر حمل کریں گے کلمہ۔ حتی۔ پر عمل کرتے ہوئے، اور حضور علیہ السلام کا قول: ((الركبة من العورة)) پر عمل کرتے ہوئے۔

تشریح: ضرور صاحب ہدایہ کے ذہن میں مسند احمد، اور سنن بیہقی کی حدیث ہے جس میں الی رکبتہ، کا لفظ ہے۔ عن عمر و بن شعيب فلا ينظرون الى شيء من عورتہ، فانما أسفل من سرتہ الى ركبتہ من عورتہ۔ (مسند احمد، مسند

(۲۳۴) وبدن الحرة كلها عورة الا وجهها وكفيها ﴿القولہ اللہ علیہ وسلم﴾: المرأة عورة مستورة،

عبداللہ بن عمرو، ج ثانی، ص ۳۸۷، نمبر ۶۷۱) اس حدیث میں الی رکوع، ہے، مصنف اس۔ الی۔ کا ترجمہ۔ مع۔ کر رہے ہیں یعنی گھٹنے کے ساتھ ستر عورت ہے، کیونکہ حضرت علیؓ کی حدیث میں ہے کہ گھٹنے بھی عورت ہے۔ سمعت علیا یقول قال رسول اللہ ﷺ الركبة من العورة۔ (دارقطنی، باب الامر بتعليم الصلوة والضرب علیها وحد العورة التي يجب سترها ج اول کتاب الصلوة ص ۲۳ نمبر ۸۷۸) اسلئے۔ الی۔ مع۔ کے معنی میں ہو سکتا ہے۔۔ البتہ حتی تجاوز رکبتہ۔ کا جملہ مجھے نہیں ملا۔

نوٹ: ان احادیث کی وجہ سے حنفیہ کے بعض حضرات کا قول ہے کہ گھٹنا نماز میں کھل جائے تو نماز فاسد نہیں ہوگی۔ یہ بھی فرمایا کہ گھٹنا کا ستر ہلکا ہے اور ان کا اس سے زیادہ سخت ہے اور شرمگاہ کا ستر اس سے بھی زیادہ سخت ہے۔

لغت: السرة: ناف، الركبة: گھٹنا۔

ترجمہ: (۲۳۴) آزاد عورت کا بدن کل کا کل ستر ہے سوائے اس کے چہرے اور اس کی دونوں ہتھیلیاں۔

تشریح: آزاد عورت کا چہرہ اور ہتھیلی ستر نہیں ہے۔ یعنی اگر یہ نماز میں کھل جائے تو نماز فاسد نہیں ہوگی۔

وجہ: آیت میں ہے ولا یبدین زینتہن الا ما ظہر منها۔ (آیت ۳۱ سورۃ النور ۲۴) آیت کا مطلب یہ ہے کہ عورتیں اپنی زینت کو ظاہر نہ کریں لیکن جو زینت خود بخود ظاہر ہو جائے اس میں کوئی حرج نہیں ہے۔ اور حضرت ابن عباسؓ فرماتے ہیں کہ چہرہ اور ہاتھ خود بخود ظاہر ہو جاتے ہیں اس لئے وہ ستر نہیں ہیں۔ عن ابن عباس فی قوله ولا یبدین زینتہن الا ما ظہر، الآیة قال الکحل والنخاتم (سنن للبیہقی، باب عورة المرأة الحرة، ج ثانی، ص ۳۱۹، نمبر ۳۶۱۶) اس اثر میں الکحل سے مراد سرمہ لگانے کی جگہ یعنی چہرہ ہے اور خاتم انگوٹھی پہننے کی جگہ یعنی ہاتھ مراد ہے۔ کہ ہاتھ اور چہرہ کھلے ہوں تو یہ ستر نہیں ہیں (۲) ان دونوں کے ظاہر کرنے میں ضرورت بھی ہے اس لئے نماز میں یہ دونوں ستر نہیں ہیں (۲) حدیث میں ہے عن عائشة... قال رسول اللہ ﷺ یا اسماء ان المرأة اذا بلغت المحيض لم یصلح لها ان یری منها الا هذا وهذا و اشار الی وجهه وكفیه۔ (ابوداؤد شریف، باب فی ما تبدی المرأة من زینتها ج ثانی ص ۲۳ نمبر ۴۱۰ کتاب اللباس) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ آزاد عورت کا چہرہ اور ہتھیلی ستر نہیں ہیں۔

ترجمہ: حضورؐ کے قول کی وجہ سے کہ عورت چھپی ہوئی ستر ہے۔

تشریح: اس حدیث سے ثابت ہوتا ہے کہ آزاد عورت کا پورا بدن ستر ہے۔ حدیث یہ ہے۔ عن عبد اللہ عن النبی ﷺ قال: المرأة عورة، فاذا خرجت استشرفها الشيطان۔ (ترمذی شریف، باستشراف الشيطان المرأة اذا خرجت، ص ۲۸ نمبر ۱۱۷۳) اس حدیث میں ہے کہ عورت ستر عورت ہے۔

۲ واستثناء العضوين للابتلاء بابتدائهما ۳ قال: وهذا تنصيص على ان القدم عورة ويروى انها ليست بعورة، وهو الاصح (۲۳۵) فان صلت وربع ساقها مكشوف او ثلثها تعيد الصلوة ۴ عند ابی حنيفة ومحمد وان كان اقل من الربع لا تعيد

ترجمہ: ۲ اور دونوں عضو (ہاتھ اور چہرہ) کا استثناء ظاہر کرنے کی مجبوری کی وجہ سے ہے۔

تشریح: اوپر کی حدیث کہ عورت چھپا ہوا ستر ہے اس سے معلوم ہوا کہ عورت کا پورا عضو ستر ہے لیکن ہاتھ اور چہرے کو کھولنے کی مجبوری ہے، کیونکہ ہاتھ سے پکڑے گی اور چہرے سے دیکھے گی اسلئے ان دونوں کو کھولنے کی اجازت دی۔ اسکے لئے اوپر حدیث اور آیت گزر گئی۔

ترجمہ: ۳ مصنف فرماتے ہیں کہ یہ حدیث اس بات پر نص ہے کہ قدم ستر عورت ہے۔ اور ایک روایت یہ بھی ہے کہ عورت کا قدم ستر عورت نہیں ہے، اور صحیح یہی ہے۔

تشریح: عورت کا قدم نماز میں ستر ہے یا نہیں اس میں اختلاف ہے۔ بعض حضرات فرماتے ہیں کہ قدم کو ہتھیلی سے زیادہ کھولنے کی ضرورت ہے اس لئے ہتھیلی ستر نہیں ہے تو قدم بھی ستر نہیں ہونا چاہئے، پھر قدم بھی مقام زینت ہے۔ لیکن بعض دوسرے حضرات فرماتے ہیں کہ قدم ستر ہے اور وہ اس حدیث سے استدلال کرتے ہیں عن ام سلمة انها سألت النبي ﷺ اتصلي المرأة في درع وخمار ليس عليها ازار؟ قال اذا كان الدرع سابعا يغطي ظهور قدميها . (ابوداؤد شریف، باب فی کم تصلي المرأة ص ۱۰۱ کتاب الصلوة نمبر ۶۴۰) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ عورت کے دونوں قدم چھپے ہوئے ہوں تب ہی نماز جائز ہے۔ اس لئے عورت کے دونوں قدم ستر ہیں۔ (۲) اس اثر میں اسکی پوری وضاحت ہے۔ عن محمد ابن زید بن قفذه، عن امه أنها سألت أم سلمة: ماذا تصلي فيه المرأة من الثياب؟ فقالت: تصلي في الخمار والدرع السابع الذي يغيب ظهور قدميها . (ابوداؤد شریف، باب فی کم تصلي المرأة ص ۱۰۱ کتاب الصلوة نمبر ۶۳۹) اس اثر میں ہے کہ عورت کے قدم کا اوپر کا حصہ چھپ جائے جبکہ مطلب ہے کہ قدم کے اوپر کا حصہ ستر عورت ہے۔

نوٹ: ان احادیث اور ضرورت کی وجہ سے بعض علماء فرماتے ہیں کہ نماز میں ستر ہیں لیکن باہر ستر نہیں ہیں۔

ترجمہ: (۲۳۵) پس اگر اس حال میں نماز پڑھی کہ عورت کی چوتھائی پنڈلی کھلی ہوئی تھی، یا ایک تہائی کھلی ہوئی تھی تو نماز لوٹائی گی۔

ترجمہ: ۱ امام ابو حنیفہؒ اور امام محمدؒ کے نزدیک، اور اگر چوتھائی سے کم ہو تو نہیں لوٹائے گی۔ (یہ عبارت جامع صغیر، باب فی صلوة المرأة وربع ساقها مکشوف، ص ۸۲، کی ہے)

۲ وقال ابو يوسف لا تعيد. ان كان اقل من النصف لان الشئ انما يوصف بالكثرة اذا كان ما يقابله اقل منه اذ هما من اسماء المقابلة

تشریح : عورت کی پنڈلی ستر عورت ہے۔ اسلئے اگر اسکی چوتھائی، یا تہائی کھل گئی تو نماز نہیں ہوئی اسلئے نماز دوبارہ پڑھے گی۔ اور اگر چوتھائی سے کم کھلی تو نماز ہو جائے گی، اتنا معاف ہے۔

وجہ : یہ مسئلہ اس اصول پر ہے کہ ستر عورت کثیر کھل جائے تو نماز نہیں ہوگی دہرائی پڑے گی۔

پھر کثیر ہونے میں چار اقوال ہیں (۱) چوتھائی عضو کثیر ہے۔ اور اس حدیث کے اشارۃ النقص سے استدلال فرمایا کہ چوتھائی سر مسح کرنے کو پورا سر کافی سمجھا گیا۔ حدیث یہ ہے۔ عن عروة بن المغيرة بن شعبه، عن ابيه قال: تخلف رسول الله ﷺ و تخلفت معه، فلما قضى حاجته..... ومسح بناصيته، و على العمامة، و على خفيه، (مسلم شریف، باب المسح على الناصية، والعمامة، ص ۳۳۲ نمبر ۲۷۴۲، ابوداؤد شریف باب المسح على الخفين، ص ۲۲ نمبر ۱۵۰) اس حدیث میں پورے سر کے بجائے پیشانی کی مقدار، یعنی چوتھائی سر مسح کر لینا کافی قرار دیا۔

امام ابو حنیفہ اور امام محمد کے نزدیک چار مقامات پر چوتھائی کو کھل کے درجے میں رکھا گیا ہے (۱) ستر عورت، (۲) سر کے مسح، (۳) اور احرام کی حالت میں سر کے حلق کرانے میں چوتھائی عضو پورے عضو کے درجے میں ہے۔ چنانچہ احرام کی حالت میں چوتھائی سر منڈوا لیا تو گویا کہ پورا سر منڈوا لیا، اور پورے سر کا دم دینا پڑے گا۔ (۴) چوتھائی کپڑا پاک ہے اور تین چوتھائی ناپاک ہے اور دوسرا کپڑا نہیں ہے تو چوتھائی پاک کو پورا کپڑا پاک مانا جائے گا، اور اس کپڑے کو پہن کر نماز پڑھنی ہوگی۔

(۲) تہائی عضو کھل جائے تو یہ کثیر ہے۔ اور استدلال اس حدیث سے فرمایا کہ: تہائی مال وصیت کرے تو اسکو حدیث میں کثیر فرمایا ہے جس سے معلوم ہوا کہ تہائی بھی کثیر ہے اسلئے تہائی عضو کے کھلنے سے نماز لوٹائی جائے گی۔ حدیث یہ ہے۔ عن عامر بن سعد عن ابيه قال: مرض مرضا.... قال: الثلث، قال: ((الثلث، الثلث كثير)) (ابوداؤد شریف، باب ما جاء فيما يجوز للموصي في مال، ص ۲۱۶ نمبر ۲۸۶۳) اس حدیث میں تہائی کو کثیر کہا ہے اسلئے تہائی عضو کے کھلنے سے امام ابو حنیفہ کے نزدیک نماز نہیں ہوگی۔

اصول : ستر عورت میں چوتھائی عضو پورے عضو کے درجے میں ہے۔ یا تہائی عضو پورے عضو کے درجے میں ہے۔

(۳) تیسرا قول امام ابو یوسف کا ہے کہ آدھا کثیر ہے، کیونکہ برابر ہو گیا تو وہ قلیل کی حد سے نکل گیا تو گویا کہ کثیر ہو گیا۔

(۴) چوتھا قول بھی امام ابو یوسف کا ہے کہ آدھا سے زیادہ ہو گیا تو اب کثیر ہو گیا۔ کیونکہ کھلا ہوا حصہ آدھا سے زیادہ ہو گیا تو چھپا ہوا حصہ کم رہ گیا، اسلئے کھلا ہوا حصہ کثیر ہو گیا۔

ترجمہ : ۲ اور امام ابو یوسف نے فرمایا کہ اگر آدھے سے کم ہو تو نماز نہیں لوٹائے گی۔ کیونکہ کسی چیز کو زیادہ بیان کرتے ہیں

۳۔ وفي النصف عنه روايتان فاعتبر الخروج عن حد القلة ۴ او عدم الدخول في ضده ۵ ولهما الربع يحكى حكاية الكمال كما في مسح الراس والحلق في الاحرام ومن رأى وجه غيره يخبر عن رؤيته وان لم ير الا احد جوانبه الاربعة

جبکہ اسکے مقابلے میں اس سے کم ہو۔ اسلئے کہ کم، اور زیادہ مقابلہ کے ناموں میں سے ہیں۔

تشریح: حضرت امام ابو یوسفؒ فرماتے ہیں کہ آدھی پنڈلی سے کچھ کم کھلی ہوئی ہو تو نماز ہو جائے گی، لوٹانے کی ضرورت نہیں، انکا اصول یہ ہے کہ کثیر کھلے تب نماز نہیں ہوگی، اور کثیر اس وقت کہتے ہیں جب آدھے سے زیادہ ہو، اگر دونوں طرف آدھا آدھا ہے تو برابر ہوا، تو کم سے کم برابر ہو تو نماز ٹوٹے گی، اسلئے آدھے سے کم پنڈلی کھلی تو نماز نہیں ٹوٹے گی۔ کیونکہ کثیر اور قلیل یہ ایک دوسرے کے مقابلے کی چیز ہے۔

ترجمہ: ۳۔ اور آدھے کے کھلنے میں حضرت امام ابو یوسفؒ سے دو روایتیں ہیں۔ پس اعتبار کیا نکلنے کا قلت کی حد سے۔

تشریح: آدھا عضو کھل گیا تو امام ابو یوسفؒ کی ایک روایت یہ ہے کہ نماز ٹوٹ گئی۔ اسکی وجہ یہ ہے کہ جب دونوں طرف برابر برابر ہیں تو کھلا ہوا حصہ قلیل نہیں رہا، وہ قلت کی حد سے نکل گیا، اور جب قلت کی حد سے نکل گیا تو گویا کہ وہ کثیر ہو گیا۔ تو اس صورت میں امام ابو یوسفؒ نے قلت کی حد سے نکلنے کا اعتبار کر کے کثیر کہہ دیا۔ (فاعتبر الخروج عن حد القلة) کا یہی مطلب ہے، کہ جب کھلا ہوا حصہ آدھا ہو گیا تو وہ اب قلیل نہیں رہا، قلیل کے حد سے نکل کر گویا کہ کثیر کی حد میں آ گیا۔

ترجمہ: ۴۔ یا اسکی ضد میں داخل نہ ہونے کا اعتبار کیا۔

تشریح: اور دوسری روایت یہ ہے کہ آدھا عضو کے کھلنے سے نماز نہیں ٹوٹے گی، کیونکہ ابھی تو دونوں طرف برابر برابر ہوئے، کثیر کہاں ہوا اس سے تھوڑا سا زیادہ کھلے گا تب نماز ٹوٹے گی۔ کیونکہ جب آدھا سے زیادہ کھلے گا تو چھپا ہوا حصہ آدھا سے کم رہ جائے گا اس وقت کھلا ہوا حصہ کثیر ہوا اب نماز ٹوٹے گی۔ تو برابر، برابر ہونے سے قلیل کی ضد کثیر میں داخل نہیں ہوا، جب آدھا سے زیادہ ہو جائے گا تب قلیل کی ضد یعنی کثیر میں داخل ہوگا (او عدم الدخول فی ضده) کا یہی مطلب ہے۔ کہ جب تک برابر برابر ہے تو قلیل کی ضد یعنی کثیر میں داخل نہیں ہوا، اور جب کثیر نہیں ہوا تو نماز نہیں ٹوٹے گی۔ اور جب آدھے سے زیادہ کھلے گا تب قلیل کی ضد یعنی کثیر میں داخل ہوگا اور تب جا کر نماز ٹوٹے گی۔

اصول: (۱) نصف کثیر ہے۔ (۲) نصف سے زیادہ ہو تب کثیر ہے۔

ترجمہ: ۵۔ امام ابو حنیفہؒ اور امام محمدؒ کی دلیل یہ ہے کہ چوتھائی بھی کبھی پورا مانا جاتا ہے، جیسے (۱) سر کے مسح میں، (۲) احرام کی حالت میں سر منڈوانے میں، (۳) کسی نے دوسرے کے چہرے کو دیکھا تو اسکے بارے میں بتاتے ہیں کہ پورے آدمی کو دیکھا،

(۲۳۶) والشعر، والبطن، والفخذ كذلك ﴿﴾ یعنی علیٰ هذا الاختلاف لان كل واحد عضو علیٰ

حدة

حالانکہ چار جانب میں سے صرف ایک ہی جانب کو دیکھا ہے۔

تشریح : یہاں تین مثالیں ہیں جہاں جو حکم کل کا ہے وہی حکم چوتھائی کا ہے (۱) سر کے مسح میں چوتھائی سر کا مسح کر لیں تو پورے کا مسح شمار کیا جاتا ہے، جس سے معلوم ہوا کہ چوتھائی کا حکم کل کا حکم ہے۔ (۲) احرام کی حالت میں پورا سر منڈوائیں تب بھی ایک دم یعنی ایک بکرا دینا پڑتا ہے، اور چوتھائی سر منڈوائیں تب بھی ایک ہی دم دینا پڑتا ہے، جس سے معلوم ہوا کہ یہاں بھی چوتھائی کل کے حکم میں ہے۔ (۳) آدمی کے چہرے کے چار جانب ہوتے ہیں۔ دائیں، بائیں، سامنے کا حصہ، اور ٹھوڑی سے نیچے کا حصہ۔ لیکن ان چاروں جانب میں سے ایک جانب کو دیکھتے ہیں اور کہتے ہیں کہ پورے چہرے کو دیکھا، جس سے معلوم ہوا کہ ایک جانب جو پورے چہرے کی چوتھائی ہے پورے چہرے کے درجے میں ہے۔ اسی طرح ستر عورت میں چوتھائی ستر کا کھلنا پورے ستر کے کھلنے کے درجے میں ہے۔ یعنی چوتھائی ستر کے کھلنے سے ہی نماز ٹوٹ جائے گی۔

لغت : ساق: پنڈلی۔ کشوف: کھلا ہوا۔ تعید: عاد سے مشتق ہے، لوٹانا۔ الربع: چکی حکایہ الکمال: چوتھائی پورے کی حکایت کرتی ہے، یعنی چوتھائی ہی کو کل مان لیتے ہیں۔ الملق: سر منڈوانا۔

ترجمہ : (۲۳۶) اور بال اور پیٹ اور ران کے بارے میں بھی اسی طرح اختلاف ہے۔۔۔ یہ عبارت جامع صغیر، باب فی صلوة المرأة ورابع ساھا کشوف، ص ۸۲، کی ہے۔

ترجمہ : یعنی اسی اختلاف پر ہے کیونکہ یہ عضو بھی الگ الگ ہیں۔

تشریح : یہ تو طے ہے کہ آزاد عورت کا بال، اور پیٹ، اور ران ستر عورت ہے اور اسکے کھلنے سے نماز ٹوٹ جاتی ہے، البتہ کتنا کھلنے سے نماز ٹوٹے گی اس بارے میں اوپر والا اختلاف ہے۔ یعنی امام ابو حنیفہ، اور امام محمد کے نزدیک بال، یا پیٹ، یا ران کی چوتھائی کھل جائے تو نماز ٹوٹ جائے گی، یا تہائی کھل جائے تو نماز ٹوٹ جائے گی۔ اور امام ابو یوسف کے نزدیک آدھا، یا آدھا سے زیادہ کھل جائے تو نماز ٹوٹ جائے گی۔ اور بال اور پیٹ، اور ران الگ الگ عضو ہیں، اسلئے بال کی چوتھائی کھلے گی تو نماز ٹوٹ جائے گی۔ اسی طرح پیٹ کی چوتھائی کھلے گی تو نماز ٹوٹ جائے گی، اسی طرح ران کی چوتھائی کھلے گی تو نماز ٹوٹ جائے گی۔

آزاد عورت کی ہتھیلی اور چہرے کے علاوہ پورا بدن ستر عورت ہے اسکی دلیل یہ حدیث گزر چکی ہے۔ عن عائشة... قال رسول اللہ ﷺ یا اسماء ان المرأة اذا بلغت المحيض لم يصلح لها ان يری منها الا هذا وهذا و اشار الی وجهه

۲ و المراد به النازل من الرأس، هو الصحيح ۳ وانما وضع غسله في الجنابة لمكان الحرج

وكفيه. (ابوداؤد شریف، باب فی ما یدری المرأة من زینتها ج ۲ ص ۱۲۳ نمبر ۴۱۰ کتاب اللباس) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ آزاد عورت کا چہرہ اور تنصیل کے علاوہ پورا بدن ستر عورت ہے، اور پیٹ بھی ستر عورت ہے۔

اور ہال ستر عورت ہے اسکی دلیل یہ حدیث ہے (۱)۔ عن عائشة عن النبی ﷺ أنه قال: لا يقبل الله صلاة حائض الا بخمار ابوداؤد شریف، باب المرأة تصلي بغير ثمار، ص ۱۰۱، نمبر ۶۴۱) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ بغیر اوڑھنی کے نماز جائز نہیں، اسکا مطلب یہ ہے کہ سر اور ہال ستر ہے۔ (۲) عن أم سلمة قالت: لما نزلت ﴿يَدْنِينَ عَلَيْهِنَ مِنْ جَلَابِيهِنَّ﴾ خرج نساء الانصار كأن علي روء سهن الغربان من الاكسية۔ (ابوداؤد شریف، باب فی قول اللہ تعالیٰ یدنین علیھن من جلابیھن، ص ۵۶۶، نمبر ۴۱۰) اس حدیث میں ہے کہ انصار کی عورتیں سر پر اتنا کپڑا باندھتی تھیں کہ کوسا بیٹھا معلوم ہوتا تھا، جس سے معلوم ہوا کہ سر اور ہال ستر عورت ہے۔

اور ران ستر عورت ہے اسکی دلیل یہ حدیث ہے۔ کان جرهد هذا من أصحاب الصفة أنه قال: جلس رسول الله ﷺ عندنا وفخذی منكشفة فقال: أما علمت أن الفخذ عورة۔ (ابوداؤد شریف، باب اللعھی عن التمری، ص ۵۶۷، نمبر ۴۱۳ بخاری شریف، باب ما یدکر فی الفخذ، ص ۵۳، نمبر ۴۷۱) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ ران ستر عورت ہے۔

ترجمہ: ۲ اور بالوں سے مراد وہ ہیں جو سر سے نیچے لٹکتے ہوئے ہوں، صحیح یہی ہے۔

تشریح: جو ہال سر کے ساتھ ہے وہ تو ستر عورت ہے ہی، لیکن جو ہال سر سے نیچے لٹک رہا ہے وہ بھی ستر عورت ہے، اور اسکی بھی چوتھائی کھل جائے تو نماز ٹوٹ جائے گی۔ صحیح بات یہی ہے۔ یہ اثر اسکی دلیل ہے۔ عن عكرمة قال: لو أخذت المرأة ثوبا فتقمت به حتى لا يرى من شعرها شيء أجزأ عنها مكان الخمار۔ (مصنف عبدالرزاق، باب فی كم تصلي المرأة من الثياب، ج ۳ ص ۱۲۹، نمبر ۵۰۳۳) اس اثر میں ہے کہ پورا ہال چھپ جائے تب نماز جائز ہے، جس سے معلوم ہوا کہ لٹکتا ہوا ہال بھی ستر عورت ہے۔

بعض حضرات نے فرمایا کہ سر کے ساتھ جو لگا ہوا ہال ہے وہ ستر عورت ہے، اور جو ہال سر سے نیچے لٹکا ہوا ہے اسکے بارے میں دو روایتیں ہیں۔ ایک روایت میں ہے کہ وہ ستر عورت نہیں ہے۔ اور دوسری روایت میں ہے کہ وہ ستر عورت ہے۔

ترجمہ: ۳ اور جنابت میں اسکا دھونا ساقط کیا گیا ہے حرج کی وجہ سے۔

تشریح: یہ جملہ ایک اشکال کا جواب ہے۔ اشکال یہ ہے کہ لٹکتا ہوا ہال ستر عورت ہے اور جسم کا حصہ ہے تو عورت کو کیوں کہا گیا کہ جنابت کے غسل میں اسکو نہ بھی دھو تو غسل ہو جائے گا۔ اس سے معلوم ہوتا ہے کہ وہ نہ ستر ہے اور نہ وہ جسم کا حصہ شمار کیا گیا ہے۔ اسکا جواب یہ ہے کہ وہ جسم کا حصہ ہے لیکن اسکو بار بار دھونے میں عورت پر حرج ہے اسلئے جنابت میں اسکا دھونا ساقط کر دیا گیا ہے

۴ والعورة الغليظة على هذا الاختلاف ۵ والذكر يعتبر بانفراده وكذا الانثيان، وهذا هو الصحيح دون الضم (۳۳۷) وما كان عورة من الرجل فهو عورة من الامة وبطنها وظهرها عورة وما سوى ذلك من بدنهما ليس بعورة ﴿﴾

ترجمہ: ۴ پیشاب اور پچانے کا مقام بھی اسی اختلاف پر ہے۔

تشریح: عورت غلیظہ سے مراد پیشاب اور پچانے کا مقام ہے۔ یہ دونوں بھی الگ الگ ستر ہیں۔ اور امام ابو حنیفہؒ اور امام محمدؒ کے نزدیک چوتھائی کھلنے سے نماز ٹوٹ جائے گی، اور امام ابو یوسفؒ کے نزدیک آدھا، یا آدھا سے زائد کھلنے سے نماز ٹوٹے گی۔

ترجمہ: ۵ ذکر کا اعتبار الگ ہے، اور ایسے ہی دونوں خسیوں کا اعتبار الگ ہے۔ یہی صحیح ہے۔ دونوں کو ملا کر ایک عضو نہیں ہے۔

تشریح: عضو تناسل اور دونوں خسیوں کو ملا کر ایک عضو شمار نہیں کیا جائے گا۔ بلکہ عضو تناسل الگ عضو ہے۔ اور اسکی چوتھائی کھلے گی تو نماز ٹوٹ جائے گی، اور دونوں خسیے ملا کر الگ عضو ہے، ان دونوں کی چوتھائی کھلے گی تو نماز ٹوٹ جائے گی۔ صحیح بات یہی ہے۔ بعض حضرات نے فرمایا کہ تینوں کو ملا کر ایک عضو ہے، یہ بات صحیح نہیں ہے۔

ترجمہ: (۲۳۷) مرد کے جتنے اعضاء ستر ہیں وہ باندی کے بھی ستر ہیں اور اس کا پیٹ اور اس کی پیٹھ ستر ہیں اور اس کے علاوہ اس کے بدن میں سے ستر نہیں ہے۔

تشریح: باندی کے کندھے سے لیکر گھٹنے تک ستر ہیں۔ لیکن سر، گردن، بازو، پنڈلی اور پاؤں ستر نہیں ہیں۔

وجہ: باندی مولیٰ کے کام کے لئے باہر نکلتی ہے اس لئے ان اعضاء کو ستر قرار دینے سے حرج لازم ہوگا۔ اس لئے یہ اعضاء ستر نہیں ہیں۔ نماز میں یہ اعضاء کھل جائیں تو نماز فاسد نہیں ہوگی (۲) ان صفة بنت ابی عیبة حدیثہ قالت خرجت امرأة مختمره متجلية فقال عمر من هذه المرأة فقيل له هذه جارية لفلان رجل من بنیہ فارس الى حفصة فقال ما حملك على ان تخمري هذه الامة و تجلبیها تشبیها بالمحصنات حتى هممت ان اقع بها لا احسبها الا من المحصنات لا تشبهوا الامة بالماء بالمحصنات (سنن للبیہقی، باب عورة الامة، ج ثانی، ص ۳۲۰، نمبر ۳۲۲۱) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ باندی کا ستر اتنا نہیں ہے جتنا آزاد عورت کا ہے۔ لیکن پستان اور سیدہ موضع شہوت ہیں اس لئے وہ تمام جگہیں ستر میں شامل ہوگی۔ (۲) اس اثر سے بھی معلوم ہوتا ہے کہ باندی کا سر ستر عورت نہیں ہے۔ عن الشعبي عن شريح قال: تصلي الامة بغير خمار، تصلي كما تخرج۔ (مصنف عبد الرزاق، باب الخمار، ج الثالث، ص ۱۳۵، نمبر ۵۰۵۶) اس اثر میں ہے کہ بغیر اودھنی کے نماز پڑھ سکتی ہے جبکہ مطلب یہ ہے کہ اس کا سر ستر عورت نہیں ہے۔

۱۔ لقوله عمرؓ الق عنك الخمار ياد فأرتشبهين بالحرائر ۲۔ ولانها تخرج لحاجة مولاها في ثياب مهنتها عادة فاعتبر حالها بذوات المحارم في حق جميع الرجال دفعًا للحرج

ترجمہ: ۱۔ حضرت عمرؓ کے قول کی وجہ سے اے گندی اپنے سے اوڑھنی ہٹا دے، کیا تو آزاد عورتوں کے ساتھ مشابہت کرنا چاہتی ہے۔

تشریح: اثر یہ ہے۔ عن انس أن عمر ضرب أمة لآل انس رآها متفنعة، قال: اكشفي رأسك لا تشبهين بالحرائر۔ (مصنف عبدالرزاق، باب الخمار، ج الثالث، ص ۱۳۶، نمبر ۵۰۶۲) اس اثر میں ہے کہ سر پر کپڑا ڈالنے سے حضرت عمرؓ باندیوں کو روکتے تھے، جس سے معلوم ہوا کہ اس کا سر ستر عورت نہیں ہے۔

باندی کا سر ستر عورت تو نہیں ہے پھر بھی سر پر کپڑا رکھ کر نماز پڑھنی چاہئے۔ حضورؐ کے زمانے میں باندیاں سر پر کپڑا رکھ کر نماز پڑھا کرتی تھیں۔ اثر یہ ہے۔ عن ابن جريج قال: قلت لعطاء: أتصلي المرأة في درّاعة؟ قال: نعم! أخبرت أن الاماء على عهد رسول الله ﷺ وبعده كن لا يصلين حتى تجعل احداهن أزارها على رأسها متفنعة، أو خمارا، أو خرقة يغيب فيها رأسها۔ (مصنف عبدالرزاق، باب الخمار، ج الثالث، ص ۱۳۶، نمبر ۵۰۶۲) اس اثر میں ہے کہ باندی بغیر کپڑا سر پر لئے نماز نہیں پڑھتی تھی۔۔ یہ تو جاسوسی نہ کرے اور آزاد عورتوں کا تشبیہ اختیار نہ کرے اسلئے حضرت عمرؓ روکتے تھے۔

باندی کو مارنے کی وجہ: حضرت عمرؓ باندیوں کو بے پردہ کرنا نہیں چاہتے تھے لیکن جو باندیاں آزاد عورت کی طرح چادر میں اپنے آپ کو چھپا کر آزاد عورت کی مشابہت اختیار کرتی تھی اس مشابہت سے باندیوں کو روکتے تھے، یا ڈانٹتے تھے، خصوصاً اگر باندی غیر مسلمہ ہو اور آزاد عورت کی طرح باہر نکلے تو لوگ اس کو سلام کریں گے اور اسلامی آداب بجالائیں گے جو اسلامی حکومت میں صحیح نہیں ہے اسلئے حضرت عمرؓ روکتے تھے۔ دوسری وجہ یہ ہے کہ بعض مرتبہ غیر مسلمہ باندی آزاد عورت کا لباس پہن کر امہات المؤمنین کے گھروں میں آتی اور جاسوسی کرتی تھی، اور یہ سمجھ کر کہ یہ آزاد عورت ہے کوئی اس کو روکتا نہیں تھا اسلئے حضرت عمرؓ نے باندیوں کو آزادی کی طرح کپڑا پہننے سے منع فرمایا۔ لے اثر کا ٹکڑا یہ ہے۔ أن صفية بنت ابی عبيد حدثت أن عمر رأى - هو يخطب الناس - أمة خرجت من بيت حفصة تجوس الناس ملتبسة لباس الحرائر.... فقد دخلت عليك و لا أراها الا حرة فأردت أن أعاقبها۔ (مصنف عبدالرزاق، باب الخمار، ج الثالث، ص ۱۳۶، نمبر ۵۰۶۲) اس اثر میں ہے کہ باندی آزاد کا لباس پہن کر جاسوسی کرتی تھی اسلئے آزاد کا لباس پہننے سے منع فرمایا انکا مقصد باندیوں کو بے پردہ کرنا نہیں تھا۔

ترجمہ: ۲۔ اور اسلئے کہ وہ اپنے آقا کی خدمت کے لئے عام طور پر خدمتی کپڑے میں نکلے گی اسلئے اس کا حال تمام مردوں کے حق میں ذی رحم محرم کا اعتبار کیا گیا، حرج کو دفع کرنے لئے۔

(۲۳۸) قال ولولم يجد ما يزيل به النجاسة صلى معها ولم يُعَدَّ ﴿١﴾ او لهذا على وجهين ٢ ان كان ربع الثوب او اكثر منه طاهراً يصلّى فيه ولو صلى عرياناً لا يجزيه لان ربع الشئ يقوم مقام كله

تشریح : یہ دلیل عقلی ہے کہ باندی آقا کی ضرورت کے لئے عموماً خدمتی کپڑے میں باہر نکلتی ہے اور خدمتی کپڑا کندھے سے لیکر گھٹنے تک ہوتا ہے تو جس طرح بار بار ذی رحم محرم مردوں کے سامنے آنے کی وجہ سے ذی رحم محرم عورتوں کا ستر کندھے سے لیکر گھٹنے تک قرار دیا، اسی طرح بار بار بازار جانے کی وجہ سے باندی کا ستر اجنبی مردوں کے سامنے کندھے سے لیکر گھٹنے تک قرار دیا تاکہ باندیوں کو آقا کی خدمت کے لئے بازار جانے میں حرج نہ ہو۔

نوٹ: خالص بانندی : مدیر، ام ولد سب خالص بانندی میں شامل ہیں۔

﴿(۴) کپڑا پاک ہو﴾

ترجمہ: (۲۳۸) اگر کوئی ایسی چیز نہ پائے جس سے نجاست زائل کر سکے تو ایسی نجاست کے ساتھ ہی نماز پڑھے گا اور بعد میں نہیں لوٹائے گا۔

تشریح: کپڑے پر یا جسم پر نجاست لگی ہوئی ہے لیکن نجاست کو زائل کرنے کے لئے اور اس کو دھونے کے لئے اس کے پاس پانی یا بھنے والی چیز نہیں ہے تو وہ اس کپڑے میں اور اسی جسم کے ساتھ نماز پڑھ لے گا۔

وجہ: اس کی طاقت میں اس سے زائد نہیں ہے اور شریعت طاقت سے زیادہ مکلف نہیں بناتی۔ اس لئے اس کی نماز جائز ہو جائے گی۔ لوٹانے کی ضرورت نہیں ہوگی۔ (۲) آیت تیمم میں ہے کہ بیوی سے صحبت کرے اور پانی نہ پائے تو تیمم کرے، ظاہر ہے کہ نجاست تو اسکے جسم پر لگی رہی لیکن پانی نہ ہونے کی وجہ سے نجاست کے ساتھ ہی نماز پڑھنے کا حکم دیا گیا۔ اسی طرح کپڑا دھونے کے لئے پانی نہ ہو، اور کوئی دوسرا کپڑا بھی نہ ہو تو اسی کپڑے کے ساتھ نماز پڑھنا جائز ہوگا۔ آیت تیمم یہ ہے۔ و ان کتتم جنباً فاطهروا و ان کتتم مرضی أو علی سفر أو جاء أحد منکم من الغائط أو لمستم النساء فلم تجدوا ماء فتیمموا صعیداً طیباً فامسحوا بوجوهکم وایدیکم منه ما یرید اللہ لیجعل علیکم من حرج و لكن یرید لیطهرکم و لیتم نعمته علیکم لعلکم تشکرون۔ (آیت ۶ سورة المائدة ۵) اس آیت میں حرج کو ملحوظ رکھا گیا ہے۔ اور نماز لوٹانے کی ضرورت اس لئے نہیں ہے کہ جس وقت میں جو حکم تھا وہی اس نے پورا کر دیا اس لئے نماز دہرانے کی ضرورت نہیں ہے۔

ترجمہ: ۱۔ کپڑا ناپاک ہونے کی دو صورتیں ہیں۔

تشریح : کپڑا کتنی مقدار ناپاک ہے اسکی دو صورتیں ہیں۔ (۱) چوتھائی کپڑا، یا اس سے زیادہ پاک ہو، اور باقی ناپاک ہو اس صورت میں کپڑا باہن کر نماز پڑھنا ہوگا، ننگا ہو کر نماز پڑھنا کافی نہیں ہے۔ (۲) دوسری صورت یہ ہے کہ چوتھائی سے کم پاک ہے اور

۳۔ وان كان الطاهر اقل من الربع فكذلك عند محمد وهو احد قولي الشافعي لان في الصلوۃ فيه ترك فرض واحد وفي الصلوۃ عريانا ترك الفروض ۴۔ وعند ابی حنیفۃ و ابی یوسف یتخیر بین ان

تین چوتھائی سے زیادہ ناپاک ہے، اس صورت میں امام محمدؒ اور امام شافعیؒ کے نزدیک کپڑا پہن کر ہی نماز پڑھے، اور امام ابوحنیفہؒ اور امام ابو یوسفؒ کے نزدیک اختیار ہے چاہے کپڑا پہن کر نماز پڑھے، اور چاہے تو ننگا نماز پڑھے۔ تفصیل آگے ہے۔

(ب) اگر چوتھائی کپڑا، یا اس سے زیادہ پاک ہے تو اسی میں نماز پڑھے، اور اگر ننگا ہو کر نماز پڑھے تو اسکو کافی نہیں ہوگی، اسلئے کہ چوتھائی چیز کل کے قائم مقام ہے۔

تشریح: یہ مسئلہ اس اصول پر ہے کہ چوتھائی چیز کل کے درجے میں ہے۔ اسلئے چوتھائی کپڑا پاک ہے تو گویا کہ پورا کپڑا پاک ہے اسلئے اسکے بغیر ننگا ہو کر نماز پڑھے گا تو نماز نہیں ہوگی۔ چوتھائی کپڑا پاک ہے تو گویا کہ پورا کپڑا پاک ہے۔ اس حدیث کے اشارۃً انص سے استدلال فرمایا کہ چوتھائی سر مسح کرنے کو پورا سر کافی سمجھا گیا۔ حدیث یہ ہے۔ عن عروۃ بن المغیرۃ بن شعبۃ، عن ابیہ قال: تخلف رسول اللہ ﷺ و تخلفت معہ، فلما قضی حاجتہ و مسح بנاصیتہ، و علی العمامۃ، و علی خفیہ، (مسلم شریف، باب المسح علی الناصیۃ، و العمامۃ، ص ۳۴ نمبر ۶۳۳۲، ابوداؤد شریف، باب المسح علی الخنثین، ص ۲۲ نمبر ۱۵۰) اس حدیث میں پورے سر کے بجائے پیشانی کی مقدار، یعنی چوتھائی سر مسح کر لینا کافی قرار دیا۔ اس لئے چوتھائی کپڑا پاک ہے تو گویا کہ پورا کپڑا پاک ہے، اسلئے اس کے بغیر نماز پڑھنا کافی نہیں ہے۔

ترجمہ: ۳۔ اور اگر چوتھائی سے کم پاک ہو تو ایسے ہی کپڑا پہننا پڑے گا امام محمدؒ، اور امام شافعیؒ کے دوقول میں سے ایک میں، اسلئے کہ ناپاک کپڑے میں نماز کی صورت میں ایک فرض (طہارت) کو چھوڑنا ہے، اور ننگے نماز پڑھنے میں بہت سے فرضوں کو چھوڑنا ہے۔

تشریح: اگر چوتھائی کپڑے سے کم پاک ہے پھر بھی امام محمدؒ اور امام شافعیؒ کے ایک قول میں یہی ہے کہ یہ ناپاک کپڑا پہن کر ہی نماز پڑھنی ہوگی۔ اسکی وجہ یہ ہے کہ اگر ناپاک کپڑا پہن کر نماز پڑھتے ہیں تو صرف ایک فرض چھوٹے گا کہ پاکی نہیں ہوگی۔ اور ننگا نماز پڑھے گا تو چار فرض چھوڑنا ہوگا (۱) قیام چھوڑے گا کیونکہ ننگا آدمی بیٹھ کر نماز پڑھے گا، کیونکہ قیام کرے گا آگے پیچھے سب کو نظر آئے گا (۲) رکوع چھوڑے گا کیونکہ ننگا آدمی رکوع کا اشارہ کر کے نماز پڑھے گا، (۳) سجدہ چھوڑے گا کیونکہ ننگا آدمی سجدے کا اشارہ کر کے نماز پڑھے گا، کیونکہ اگر سجدے میں گیا تو اسکا پچھلا حصہ سب کو نظر آئے گا، (۴) خود ستر عورت کو چھوڑا کیونکہ ننگا ہو کر نماز پڑھ رہا ہے۔ اسلئے چار فرضوں کو چھوڑنے کے بجائے صرف طہارت کو چھوڑے اور ناپاک کپڑا پہن کر نماز پڑھے۔

ترجمہ: ۴۔ اور امام ابوحنیفہؒ اور امام ابو یوسفؒ کے نزدیک اختیار ہے چاہے ننگا نماز پڑھے، اور چاہے تو اس ناپاک کپڑے

یصلی عریاناوبین ان یصلی فیہ وهو الافضل ۵۔ لان کل واحدمنہما مانع جواز الصلوۃ حالۃ الاختیار ویستویان فی حق المقدار فیستویان فی حکم الصلوۃ ۶۔ وترک الشئ خلف لایکون ترکا

میں نماز پڑھے، اور ناپاک کپڑے میں نماز پڑھنا افضل ہے۔

وجہ : ترجمہ : ۵۔ اسلئے کہ اختیار کی حالت میں کپڑے کا ناپاک ہونا اور ستر عورت کا کھلنا دونوں نماز کو روکنے والے ہیں۔ اور مقدار کے حق میں بھی برابر ہیں اسلئے نماز کے حکم بھی برابر ہونگے۔

تشریح : اوپر گزرا کہ چوتھائی کپڑے سے کم پاپ ہو تو ننگا ہو کر نماز پڑھنے کا بھی اختیار ہے اور کپڑا پہن کر بھی نماز پڑھنے کا اختیار ہے اسکی یہ دلیل عقلی ہے۔ کہ کپڑا پاپ کرنے کا موقع ہو پھر بھی ناپاک کپڑے سے نماز پڑھے تو جائز نہیں۔ اسی طرح ستر چھپانے کا موقع ہو پھر بھی ننگا نماز پڑھے تو جائز نہیں ہے، اس سے معلوم ہوا کہ ستر عورت اور نجاست دونوں کا درجہ برابر ہے۔ اسی طرح مقدار کے سلسلے میں بھی دونوں ایک ہیں۔ کہ قلیل نجاست معاف ہے، مثلاً ایک درہم کی مقدار معاف ہے، یا نجاست خفیفہ میں چوتھائی ناپاک ہو تو معاف ہے، اور کثیر نجاست مانع نماز ہے۔ اسی طرح قلیل ستر عورت چوتھائی عضو سے کم ہو تو معاف ہے اور اسکے ساتھ نماز پڑھ سکتا ہے، اور کثیر ستر عورت چوتھائی عضو سے زیادہ ہو تو نماز کو روکتا ہے اور مانع نماز ہے، اس سے بھی معلوم ہوا کہ نجاست اور ستر عورت دونوں کا حکم برابر درجے کا ہے۔

اب یہاں دونوں میں سے ایک کو لیتے ہیں تو دوسرا چھوٹ جاتا ہے۔ اگر ستر چھپاتے ہیں تو پاکی چھوٹ جاتی ہے، ناپاک کپڑا پہننا پڑتا ہے، کیونکہ اسکے علاوہ کوئی کپڑا ہی نہیں ہے۔ اور اگر پاکی پر عمل کرتے ہیں اور ناپاک کپڑا نہیں پہنتے ہیں تو ستر چھوٹ جاتا ہے ننگا ہو کر نماز پڑھنی پڑتی ہے۔ اور ابھی بتایا کہ ستر عورت اور نجاست سے پاکی دونوں کا درجہ برابر ہے اسلئے نمازی کو یہاں دونوں میں سے ایک کو لینے کا اختیار ہوگا۔ اور دونوں صورتوں میں نماز ہو جائے گی، البتہ افضل یہ ہے کہ ناپاک کپڑا پہن کر نماز پڑھے، کیونکہ ننگا نماز پڑھنا اچھا نہیں ہے۔

ترجمہ : ۶۔ کسی چیز کو اسکا خلیفہ بنا کر چھوڑنا گویا کہ اسکو چھوڑنا نہیں۔

تشریح : یہ امام محمد اور امام شافعی کو جواب ہے۔ انہوں نے فرمایا تھا کہ ناپاک کپڑا پہن کر نماز پڑھیں تو صرف ایک فرض پاکی کو چھوڑنا پڑتا ہے، اور ننگا ہو کر نماز پڑھے تو چار فرض چھوڑنا پڑتا ہے: قیام، رکوع، سجدہ، اور ستر عورت۔ اسکا جواب دے رہے ہیں کہ قیام، رکوع، اور سجدہ کا خلیفہ موجود ہے یعنی قیام کا اشارہ، اور رکوع کا اشارہ، اور سجدے کا اشارہ، پس جب خلیفہ موجود ہے تو اس عمل کو چھوڑنا کہاں ہوا! بس ایک فرض ستر عورت کو چھوڑنا ہوا، اور اسکے مقابلے میں طہارت کو چھوڑنا ہوتا ہے اسلئے دونوں میں سے کوئی ایک اختیار کر لے۔

یے والافضلیۃ لعدم اختصاص الستر بالصلوة واختصاص الطهارة بها (۲۳۹) ومن لم يجد ثوباً صلى عريانا
قاعدًا يؤمى بالركوع والسجود ۱۔ ہکذا فعلہ اصحاب رسول اللہ ﷺ (۲۴۰) فان صلى قائماً
اجزاه ۲

ترجمہ: ۱۔ اور ناپاک کپڑا پہن کر نماز پڑھنا افضل ہے، اسلئے کہ ستر چھپانا نماز کے ساتھ خاص نہیں ہے۔ اور پاک کپڑا
پہننا تو نماز کے ساتھ خاص ہے۔

تشریح: اوپر فرمایا کہ ننگا نماز پڑھنا اور ناپاک کپڑا پہن کر نماز پڑھنا دونوں کا اختیار ہے لیکن افضل یہ ہے کہ کپڑا پہن کر نماز
پڑھے، اس افضل کی وجہ بتا رہے ہیں کہ ستر کو چھپانا نماز میں بھی ضروری ہے اور نماز سے باہر بھی ضروری ہے ننگا رہنا کوئی بھی اچھا نہیں
سمجھتا۔ اسلئے کپڑا پہننا افضل ہے۔ اور پاک رہنا، یا پاک کپڑا پہننا صرف نماز میں ضروری ہے، نماز سے باہر ناپاک رہے، یا ناپاک
کپڑا پہنے تو کوئی حرج نہیں ہے، اسلئے طہارت ہونا ستر عورت سے افضل نہیں ہے۔

نفت: نیت: عاد سے مشتق ہے، لوٹنا۔ عریان: ننگا ہونا۔ یستویان: سوی سے مشتق ہے، برابر ہے۔

ترجمہ: (۲۳۹) جو کپڑا نہ پائے تو ننگا ہی نماز پڑھے گا۔ بیٹھ کر رکوع اور سجدہ کا اشارہ کرے گا۔

وجہ: ان کے پاس بالکل کپڑا نہیں ہے یا کپڑا ہے لیکن تین چوتھائی سے زیادہ ناپاک ہے تو گویا کہ اس کے پاس کپڑا ہے ہی نہیں
۔ اس لئے وہ ننگا ہو کر نماز پڑھے گا۔ البتہ کھڑا ہونے میں ستر دور تک نظر آئے گا اور برا معلوم ہوگا اس لئے قیام چھوڑے گا اور بیٹھ کر
نماز پڑھے گا۔ اور رکوع اور سجدہ کے لئے اشارہ کرے گا۔ کیونکہ یہی اس کے بس میں ہے (۲) عن ابن عباس قال الذی
یصلی فی السفینۃ والذی یصلی عریانا یصلی جالساً۔ (مصنف عبد الرزاق، باب صلوۃ العریان ج ثانی ص ۵۸۴ نمبر
۲۵۶۵) اس اثر سے معلوم ہوا کہ ننگا آدمی مجبوری کہ وجہ سے بیٹھ کر نماز فرض ادا کرے گا اور اس سے قیام ساقط ہو جائے گا۔

ترجمہ: ۱۔ اسی طرح اصحاب رسول اللہ ﷺ نے کیا۔

تشریح: اس کے قریب یہ اثر ہے۔ عن قتادہ قال۔ اذا خرج ناس من البحر عراة فأمرهم أحدہم صلوا قعوداً، و
کان امامہم معہم فی الصف و یومنون ایماءً۔ (مصنف عبد الرزاق، باب صلوۃ العریان ج ثانی ص ۵۸۴ نمبر ۲۵۶۵)
اس اثر سے معلوم ہوا کہ ننگا آدمی بیٹھ کر نماز پڑھے گا اور اشارہ سے نماز پڑھے گا، اور صف کے درمیان کھڑا ہوگا۔
نفت: یؤمى: اشارہ کرے گا۔

ترجمہ: (۲۴۰) پس اگر ننگے نے کھڑے ہو کر نماز پڑھی تو کافی ہو جائے گی۔

وجہ: مرض کی مجبوری کے وقت کھڑے ہونے کا نائب بیٹھنا ہے اور رکوع اور سجدہ کا نائب ان کو اشارہ سے ادا کرنا ہے۔ اس

۱۔ لان فی القعود ستر العورة الغلیظة وفي القيام اداء هذه الاركان فيميل الى ايهما شاء (۲۴۱) الا ان الاول افضل ﴿ ۱۔ لان الستر وجب لحق الصلوة وحق الناس ولانه لا خلف له والایماء خلف عن الاركان (۲۴۲) قال وبنوی الصلوة التي يدخل فيها بنية لا يفصل بينها وبين التحريمة بعمل ﴾

لئے ان سب ارکان کا نائب ہو گیا۔ لیکن کھڑے ہونے میں ستر کھلنے کی بدنامی واضح ہے اس کا کوئی نائب بھی نہیں ہوا اس لئے بیٹھ کر نماز پڑھنا افضل ہے تاکہ عند اللہ اور عند الناس بدنامی سے بچ جائے۔ تاہم کھڑے ہو کر نماز پڑھے گا تو نماز ادا ہو جائے گی۔ کیونکہ یہ مجبور ہے (۲) اثر میں ہے۔ عن میمون بن مهران قال سئل علیؑ عن صلوة العریان فقال ان کان حیث یراہ الناس صلی جالسا، وان کان حیث لا یراہ الناس صلی قائما (مصنف عبدالرزاق، باب صلوة العریان، ج ثانی، ص ۵۸۴، نمبر ۳۵۶۲) اس اثر سے کھڑے ہو کر نماز پڑھنے کی گنجائش معلوم ہوتی ہے۔

ترجمہ: ۱۔ اسلئے کہ بیٹھنے میں عورت غلیظہ کا ستر ہے۔ اور کھڑے ہونے میں ان ارکان کو ادا کرنا ہے، اسلئے دونوں میں سے جدھر چاہے مائل ہو جائے۔

تشریح: ننگے آدمی کو بیٹھ کر بھی نماز پڑھنے کا اختیار ہے اور کھڑا ہو کر بھی نماز پڑھنے کا اختیار ہے۔ کیونکہ دونوں میں کچھ کچھ فائدے ہیں۔ بیٹھ کر نماز پڑھے گا تو آگے اور پیچھے کی عورت غلیظہ چھپی رہے گی اسلئے بیٹھ کر پڑھنا زیادہ بہتر ہے۔ اور کھڑا ہو کر نماز پڑھے گا تو عورت غلیظہ کھلے گی، لیکن قیام، رکوع، اور سجدہ پورے طور پر ادا کر سکے گا۔ اسلئے دونوں کا اختیار ہے۔

ترجمہ: (۲۴۱) لیکن پہلا افضل ہے (یعنی بیٹھ کر نماز پڑھنا)

وجہ: **ترجمہ:** ۱۔ اسلئے کہ ستر واجب ہے نماز کے حق کے لئے بھی اور لوگوں کے حق کے لئے بھی۔ اور اسلئے بھی کہ اس کا کوئی خلیفہ نہیں ہے اور ارکان کا خلیفہ اشارہ ہے۔

تشریح: بیٹھ کر نماز پڑھنا افضل ہے اسکی دو دلیل عظمیٰ ہیں۔ (۱) ایک تو یہ کہ ستر کو چھپانا صرف نماز کا ہی حق نہیں ہے عام انسانوں کا بھی حق ہے کہ ان سے ستر غلیظہ کو چھپایا جائے، اسلئے بیٹھ کر نماز پڑھی جائے۔ دوسری وجہ یہ ہے کہ بیٹھنے میں قیام، رکوع، سجدہ چھوٹیں گے لیکن ان کا خلیفہ اشارہ موجود ہے اسلئے گویا کہ وہ ارکان نہیں چھوٹے، اسلئے بیٹھنا بہتر ہے۔ (۳) اصل تو حضرت عبداللہ ابن عباس کا قول ہے۔ عن ابن عباس قال الذی یصلی فی السفینة والذی یصلی عربانا یصلی جالسا۔ (مصنف عبد الرزاق، باب صلوة العریان ج ثانی ص ۵۸۴ نمبر ۳۵۶۲) اس اثر سے معلوم ہوا کہ ننگا آدمی بیٹھ کر نماز پڑھے گا۔

﴿ (۵) نماز کی نیت کرے ﴾

ترجمہ: (۲۴۲) اس نماز کی نیت کرے جس میں داخل ہو رہا ہے ایسی نیت کہ اس کے درمیان اور تحریمہ کے درمیان کسی عمل

۱۔ والاصل فيه قوله عليه السلام : الاعمال بالنيات ۲۔ ولان ابتداء الصلوة بالقيام وهو متردد بين العادة والعبادة ولا يقع التميز بالبالنية ۳۔ والمتقدم على التكبير كالقائم عنده اذالم يوجد ما يقطعه وهو
سے فصل نہ ہو۔

ترجمہ: ۱۔ اصل اس میں حضور علیہ السلام کا قول، کہ عملوں کا مدار نیتوں پر ہے۔

نوٹ: مصنف اس شرح میں چار باتیں بیان کرنا چاہتے ہیں۔ (۱) نیت کس حدیث سے فرض ہے۔ اسکے لئے آگے والی حدیث ہے۔ (۲) نیت کس وقت کرے۔ تو فرماتے ہیں کہ تحریمہ سے پہلے تحریمہ کے بعد کافی نہیں ہے۔ (۳) نیت کیا چیز ہے! بتو فرماتے ہیں کہ ارادے کا نام نیت ہے (۴) نیت کی کیفیت کیا ہے۔ یعنی نفل کی نیت ہے یا فرض کی۔ پھر اہرام کی اقتداء میں ہے یا تنہا نماز پڑھ رہا ہے۔ چونکہ ہر ایک کی نیت الگ الگ طور پر ہے اسلئے مصنف اسکی بھی کیفیت بتائیں گے۔

تشریح: (۱) نیت کیوں فرض ہے اسکو بیان کر رہے ہیں۔ نیت ارادے کا نام ہے۔ تحریمہ کے ساتھ ساتھ ارادہ ہو کہ میں فلاں نماز پڑھ رہا ہوں۔ اگر دل کے ارادہ کے بغیر نماز پڑھ لی یا تحریمہ باندھ لیا تو نماز نہیں ہوگی اگر نیت کی پھر کوئی عمل کیا اور عمل کے بعد دو بارہ نیت کئے بغیر احرام باندھ لیا تو چونکہ احرام کے وقت نیت نہیں تھی احرام اور نیت کے درمیان فصل ہو گیا اس لئے احرام نہیں ہوا۔

وجہ: صاحب ہدایہ کی حدیث یہ ہے۔ سمعت عمر بن خطاب علی المنبر يقول سمعت رسول الله صلی اللہ علیہ وسلم يقول انما الاعمال بالنيات۔ (بخاری شریف، باب کیف كان بدء الوحي الى رسول الله صلی اللہ علیہ وسلم ۲ نمبر ۸۵۳، الخ ص ۸۵۳ نمبر ۱۹۰/۳۹۲) اس حدیث میں ہے کہ اعمال کا درود اور نیت پر ہے اسلئے نماز میں داخل ہونے کی نیت کرے گا تو نماز ہوگی ورنہ نہیں۔ (۲) اس اثر میں بھی اسکا ثبوت ہے۔ عن عبد الله بن مسعود قال : تعودوا الخير فانما الخير بالعادة، وحافظوا على نياتكم في الصلوة۔ (المطهر اني في الكبير، ج ۱، ص ۵۵ نمبر ۸۷۷، اعلاء السنن، باب اشتراط البدية للصلوة، ج ۱، ص ۱۶۳، نمبر ۶۴۲) اس اثر سے معلوم ہوا کہ نماز میں نیت ضروری ہے۔

ترجمہ: ۲۔ اسلئے کہ نماز کی ابتداء قیام سے ہے اور وہ عادت اور عبادت دونوں میں ہے، اسلئے نیت کے بغیر تمیز نہیں ہوگی۔

تشریح: نماز میں نیت فرض ہونے کی یہ دلیل عقلی ہے۔ کہ نماز جب شروع کریں گے تو کھڑے ہونے سے شروع ہوگی، اور کھڑا ہونا کھانے پینے کے لئے بھی ہوتا ہے اور نماز کے لئے بھی ہوتا ہے۔ اب نیت کے بغیر تو پتہ ہی نہیں چلے گا کہ یہ کھڑا ہونا کھانے پینے کے لئے ہے، یا نماز کے لئے ہے، اب نماز کی نیت کرے گا تب پتہ چلے گا کہ یہ کھڑا ہونا نماز کے لئے تھا اسلئے نماز کے شروع میں نیت فرض ہے۔

ترجمہ: ۳۔ اور جو نیت تکبیر تحریمہ سے پہلے ہو وہ ایسا کہ تکبیر کے ساتھ ہی قائم ہو، جب کہ کوئی ایسا عمل نہ پایا گیا ہو جو نیت کو

عمل لا يليق بالصلوة ۴ ولا معتبر بالمتأخرة منها عنه لان ماضى لا يقع عبادة لعدم النية
۵ وفى الصوم جوزت للضرورة

قطع کر دے، اور وہ ایسا عمل ہے جو نماز کے مناسب نہ ہو۔

تشریح: (۲) یہاں سے بتاتے ہیں کہ کس وقت نیت کرے گا تو کافی ہوگی۔ نیت کرنے کا تین وقت ہے، (۱) تکبیر تحریرہ سے بہت پہلے (۲) تکبیر تحریرہ کے ساتھ، (۳) تکبیر تحریرہ کے بعد نیت کرے۔

(۱) تکبیر تحریرہ سے بہت پہلے نماز پڑھنے کی نیت کرے۔ لیکن نیت اور تحریرہ کے درمیان کوئی ایسا عمل نہ کر لے جو نماز کے منافی ہو تو اس نیت سے بھی نماز ہو جائے گی۔ وہ نیت ایسا سمجھو کہ تکبیر کے ساتھ ہی قائم ہے۔ مثلاً وضو کرتے وقت نماز کی نیت کی پھر دس منٹ تک تسبیح وغیرہ پڑھتا رہا پھر بغیر نیت کئے ہوئے نماز کی تکبیر کہہ لی تو نماز ہو جائے گی، دس منٹ پہلے والی نیت کافی ہے اسلئے کہ درمیان میں تسبیح وغیرہ پڑھنا منافی نماز عمل نہیں ہے، تو گویا کہ نیت تکبیر کے ساتھ متصل اور قائم ہے۔ لیکن اگر وضو کے بعد کھانا کھالیا، یا پانی پی لیا تو اب وضو کے وقت کی نیت سے نماز نہیں پڑھ سکتا، کیونکہ کھانا پینا منافی نماز عمل ہے جو کر لیا، اسلئے نیت منقطع ہوگئی تکبیر کے ساتھ دوبارہ نیت کرنی ہوگی۔

(۲) اور تکبیر کے ساتھ نیت کرے گا تو نماز ہوگی ہی۔

ترجمہ: ۴ (۳) اور اس نیت کا اعتبار نہیں جو تکبیر کے بعد ہو۔ اسلئے کہ نماز کا جو چیز گزر چکا ہے وہ نیت نہ ہونے کی وجہ سے عبادت نہیں ہوئی (اسلئے اسکے بعد جو اس پر بناء کر کے آئے گا وہ بھی عبادت نہیں ہوگی۔

تشریح: تیسری صورت یہ ہے کہ تکبیر تحریرہ کے بعد نماز کی نیت کرے، اس نیت سے نماز نہیں ہوگی، نماز باطل ہو جائے گی۔ اسکی (۱) ایک وجہ یہ ہے کہ نیت سے پہلے تکبیر تحریرہ گزر گئی جو فرض ہے، اور بغیر نیت کے گزری اسلئے وہ ہوئی ہی نہیں اسلئے ایک فرض چھوٹنے کی وجہ سے نماز باطل ہوگی۔ (۲) دوسری وجہ صاحب ہدایہ نے بیان کی ہے۔ کہ نماز کا جو حصہ گزر گیا نیت نہ ہونے کی وجہ سے وہ عبادت نہیں بنی، اب نماز کا جو حصہ نیت کرنے کے بعد آئے گا اسکی بنیاد پہلے حصے پر ہوگی جو عبادت نہیں ہے اسلئے بعد والا حصہ بھی عبادت نہیں ہوگی، کیونکہ بعد والے کی بنا پہلے والے پر ہے، اور پہلے والا باطل ہے اسلئے بعد والا بھی باطل ہو جائے گا، اسلئے پوری نماز باطل ہو جائے گی۔

ترجمہ: ۵ اور روزے میں ضرورت کی بنا پر جائز کر دی گئی ہے۔

تشریح: یہ جملہ ایک اشکال کا جواب ہے۔ اشکال یہ ہے کہ روزے میں دو پہر سے پہلے پہلے نیت کریگا تب بھی روزہ ہو جاتا ہے، حالانکہ صبح صادق سے لیکر گیارہ بجے تک بغیر نیت کے گزرا اور بعد کا وقت پہلے پر بنا ہوگا پھر بھی روزہ درست ہے؟ اسکا جواب دیتے

۱۔ والنية هي الارادة والشرط ان يعلم بقلبه اى صلوۃ يصلى اما الذكر باللسان فلا معتبر به ويحسن ذلك لاجتماع عزيمته ۱۔ ثم ان كانت الصلوۃ نفلا يكفيه مطلق النية، وكذا اذا كانت سنة في الصحيح، وان كانت فرضاً فلا بد من تعين فرض كالظہر مثلاً لاختلاف الفروض

ہیں کہ روزے میں صبح صادق کا وقت نیند اور غفلت کا ہے اسلئے اول وقت میں نیت کرنا فرض قرار نہیں دیا، اسلئے کہ وہاں مجبوری اور ضرورت ہے۔ اور نماز میں تحریمہ سے پہلے بیداری کا وقت ہے اسلئے یہاں تحریمہ سے پہلے نیت کرنا فرض قرار دیا، یہاں کوئی مجبوری نہیں ہے۔

ترجمہ: ۱۔ (۳) نیت ارادہ کرنے کا نام ہے۔ اور شرط یہ ہے کہ دل سے یہ جان لے کہ کون سی نماز پڑھ رہا ہے۔ بہر حال زبان سے ذکر کر لینا تو اس کا اعتبار نہیں ہے، البتہ یہ اچھا ہے اس کا پختہ ارادہ کے جمع ہونے کی وجہ سے۔

تشریح: یہاں سے بتا رہے ہیں کہ خود نیت کا کیا معنی ہے۔ فرماتے ہیں کہ ارادہ کرنے کا نام نیت ہے، اور دل جانتا ہو کہ کون سی نماز پڑھ رہا ہے۔ مثلاً اچانک کوئی پوچھے کہ کون سی نماز پڑھ رہے ہو؟ تو بتا دے کہ فلاں نماز پڑھ رہا ہوں، اسی کا نام نیت ہے۔ زبان سے نیت کرنا، اور بولنا کہ فلاں نماز پڑھ رہا ہوں کوئی ضروری نہیں ہے۔ البتہ اگر بول بھی لے کہ فلاں نماز پڑھ رہا ہوں تو اچھا ہے، تاکہ دل کا پختہ ارادہ اور زبان کا بول دونوں جمع ہو جائے، اور بات سچی ہو جائے۔

ترجمہ: ۱۔ (۴) پھر اگر نماز نفل ہو تو مطلق نماز کی نیت کافی ہے، ایسے ہی اگر سنت ہو تو صحیح روایت یہی ہے۔ اور اگر فرض ہو تو فرض کا تعین ضروری ہے، جیسے مثلاً ظہر، کیوں کہ فرض مختلف ہیں۔

تشریح: یہاں سے یہ بتا رہے ہیں کہ کس نماز کے لئے کس طرح نیت کی جائے گی! اسکی کیفیت کیا ہوگی! کیونکہ نماز فرض بھی ہے اور نفل بھی۔ پھر فرض تنہا پڑھ رہا ہو تو اسکے لئے الگ نیت ہے اور امام کے پیچھے پڑھ رہا ہو تو امام کی اقتداء کی نیت ضروری ہے۔ فرماتے ہیں کہ اگر نماز نفل ہو تو صرف اتنی نیت کر لینا کافی ہے کہ میں نماز پڑھ رہا ہوں، اس میں نفل کا تعین کرنا ضروری نہیں ہے، کیونکہ مطلق نماز سے نفل نماز ہی مراد ہوتی ہے۔ اور ظہر یا عصر وغیرہ کی سنت نماز پڑھنی ہو تو اس میں بھی صرف نماز کی نیت کرنا کافی ہے، سنت رسول اللہ، لگانے کی ضرورت نہیں ہے، اسلئے کہ مطلق نماز کی نیت سے سنت نماز مراد ہو جاتی ہے۔ صحیح روایت یہی ہے۔ بعض حضرات نے فرمایا کہ سنت میں نفل سے زائد صفت ہے، اور وہ نفل سے تھوڑا اہم ہے اسلئے سنت رسول اللہ کی نیت کرے گا تب سنت نماز ہوگی۔ لیکن یہ اصح روایت نہیں ہے۔

اور اگر فرض نماز پڑھنی ہو تو نماز کے ساتھ فرض کی نیت کرنی پڑے گی اور یہ بھی تعین کرنا ہوگا کہ کون سا فرض پڑھ رہا ہے، ظہر کا یا عصر کا۔ اسکی وجہ یہ ہے کہ فرض کی بہت اہمیت ہے، دوسری وجہ یہ ہے کہ دن میں پانچ فرض ہیں، تو یہ تعین کرے کہ کون سے وقت کا فرض پڑھ

(۲۴۳) وان كان مقتديا بغيره ينوى الصلوة ومتابعته ﴿لانه يلزمه فساد الصلوة من جهته فلا بد من التزامه (۲۴۴) قال ويستقبل القبلة﴾ لقوله تعالى: ﴿فولوا وجوهكم شطره﴾.

رہا ہے، کیونکہ اسکے بغیر اس وقت کے فرض کی ادائیگی کیسے ہوگی! اس ادائیگی کے لئے بھی وقت کا تعین کرنا ضروری ہے۔

ترجمہ: (۲۴۳) اور اگر دوسرے کا مقتدی ہو تو نماز کی بھی نیت کرے اور امام کی متابعت کی بھی نیت کرے۔

تشریح: اگر امام کی اقتدا کر رہا ہو تو فرض نماز کی نیت کے ساتھ یہ بھی نیت کرنی پڑے گی کہ میں اس امام کی اقتدا میں نماز پڑھ رہا ہوں۔ کیونکہ مقتدی کی نماز امام کی نماز کے ساتھ حتمی ہے۔

وجہ: عن ابی ہریرۃ ان رسول اللہ ﷺ قال انما جعل الامام لیؤتم بہ فلا تختلفوا علیہ فاذا کبر فکبرو۔ (مسلم شریف، باب اتمام الماموم بالامام، ص ۷۷، کتاب الصلوة، نمبر ۳۱۴/۹۳۰ بخاری شریف، باب انما جعل الامام لیؤتم بہ ص ۹۵ نمبر ۶۸۸) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ مقتدی کو امام کی مکمل اقتدا کرنی چاہئے۔ اور اس سے انحراف نہیں کرنا چاہئے۔ اس لئے امام کی اقتدا کی نیت ضروری ہے۔ عن ابی ہریرۃ قال قال رسول اللہ ﷺ الامام ضامن والمؤذن مؤتمن (ترمذی شریف، باب ماجاء ان الامام ضامن والمؤذن مؤتمن ص ۵۱ نمبر ۲۰) جب امام ضامن ہو تو اس کی اقتدا کی نیت بھی کرنی چاہئے۔

ترجمہ: اسلئے کہ مقتدی کو امام کی جانب سے نماز کا فساد ہوتا ہے، اسلئے متابعت کا التزام ضروری ہے۔

تشریح: امام کی نماز فاسد ہو تو اسکی وجہ سے مقتدی کی نماز بھی فاسد ہو جاتی ہے، اسلئے مقتدی کو چاہئے کہ امام کی اتباع اپنے اوپر لازم کرے، تاکہ اس اتباع کی وجہ سے امام کی نماز فاسد ہونے سے مقتدی کی نماز فاسد ہو۔ اتباع کی نیت کے لئے یہ دلیل عقلی ہے۔

﴿(۶) قبلہ کا استقبال کرے﴾

ترجمہ: (۲۴۳) نماز میں قبلہ کا استقبال کرے۔

ترجمہ: اللہ تعالیٰ کا قول: ﴿فولوا وجوهكم شطره﴾ نماز میں اپنے چہرے کو قبلہ کی طرف پھيرو، کی وجہ سے۔

وجہ: آیت میں ہے۔ فول وجھک شطر المسجد الحرام وحيث ما كنتم فولوا وجوهكم شطره۔ (آیت ۱۴۴ سورۃ البقرۃ ۲) اس آیت سے معلوم ہوا کہ نماز میں قبلہ کی طرف چہرہ کرنا چاہئے۔ (۲) حدیث یہ ہے۔ عن عبد اللہ بن عمر قال: بينا الناس بقاء في صلاة الصبح اذ جاءهم آت فقال: ان رسول الله ﷺ قد انزل عليه الليلة قرآن، قد أمر أن يستقبل الكعبة، فاستقبلوها، وكانت وجوههم الى الشام فاستداروا الى الكعبة۔ بخاری شریف، باب ماجاء في القبلة، الخ، ص ۵۷، نمبر ۴۰۳) اس حدیث میں ہے کہ نماز میں قبلہ کی طرف توجہ کرنی چاہئے۔

۲ ثم من كان بمكة ففرضه اصابة عينها ۳ ومن كان غائبا ففرضه اصابة جهتها، هو الصحيح، لان التكليف بحسب الوسع

ترجمہ: ۲ پھر جو مکہ مکرمہ میں ہو اس کا فرض عین بیت اللہ کی طرف چہرہ کرنا ہے۔

تشریح: جس آدمی کو بیت اللہ نظر آ رہا ہو اس لئے فرض یہ ہے کہ عین بیت اللہ کی طرف چہرہ کرے۔ (۱) کیونکہ اس کو بیت اللہ نظر آ رہا ہے اس لئے عین بیت اللہ کی طرف رخ کرنے میں حرج نہیں ہے۔ حدیث میں ہے کہ حضورؐ مسجد حرام میں تشریف رکھتے تھے تو عین بیت اللہ کی طرف چہرہ کر کے نماز پڑھی، حدیث یہ ہے۔ قال انی ابن عمر فقیل له : هذا رسول الله ﷺ دخل الكعبة، ... ثم خرج فصلى في وجه الكعبة ركعتين۔ (بخاری شریف، باب قوله تعالى ﴿واخذوا من مقام ابراهيم مصلی﴾ آیت ۱۲۵، سورۃ البقرہ ۲) ص ۵۷، نمبر ۳۹۷) اس حدیث میں ہے کہ آپؐ نے عین کعبہ کی طرف رخ کر کے نماز پڑھی۔

ترجمہ: ۳ اور جو کعبہ سے دور ہو اس کا فرض کعبہ کی جانب چہرہ کرنا ہے، صحیح یہی ہے، اس لئے کہ تکلیف طاقت کے مطابق ہوتی ہے۔

تشریح: جس کو بیت اللہ نظر نہ آتا ہو اس سے دور ہوتا اسکے لئے فرض یہ ہے کہ بیت اللہ کی جانب رخ کر لے، چاہے بالکل کعبہ کے طرف رخ ہو جائے تب بھی نماز درست ہے، اور چاہے اس سے تھوڑا دائیں، یا بائیں ہو جائے تب بھی نماز ہو جائے گی۔

وجہ: (۱) اس کی ایک وجہ تو یہ ہے کہ دور ہونے کی وجہ سے اس کی طاقت میں عین کعبہ کی طرف توجہ کرنا ممکن نہیں ہے، اور شریعت کی تکلیف طاقت کے مطابق ہوتی ہے اس لئے عین کعبہ کی طرف توجہ اس پر شرط نہیں ہے۔ (۲) آیت میں ہے کہ مسجد حرام کی جانب چہرہ کر لو تب بھی نماز ہو جائے گی، آیت یہ ہے۔ فول وجھک شطر المسجد الحرام وحيث ما كنتم فولوا وجوهكم شطره۔ (آیت ۱۴۳ سورۃ البقرہ ۲) اس آیت میں ہے کہ مسجد حرام کی طرف چہرہ پھیرو۔ فلکیات والے کہتے ہیں کہ چار اطراف ہیں۔ (۱) مشرق (۲) مغرب (۳) شمال (۴) اور جنوب۔ اور ہر جہت ۹۰ ڈگری کا ہوتا ہے، اس اعتبار سے چار طرفوں کا مجموعہ ۳۶۰ ڈگری ہوئے۔ اب مسجد حرام کی طرف رخ کرے گا تو ۹۰ ڈگری چوڑائی تک قبلہ ہوگا، اور عین کعبہ سے ۴۵ ڈگری دائیں اور ۴۵ ڈگری بائیں تک انحراف کرے گا اور مائل ہوگا تب بھی نماز جائز ہو جائے گی۔ شطر المسجد الحرام ، سے اس کا اشارہ ملتا ہے۔ (۳) اس حدیث میں بھی اس کا اشارہ ہے، عن ابی ہریرۃ قال : قال رسول الله ﷺ : ما بین المشرق والمغرب قبلۃ۔ (ترمذی شریف، باب ما جاء ما بین المشرق والمغرب قبلۃ، ص ۷۹، نمبر ۳۴۲) اس حدیث میں ہے کہ اہل مدینہ کے لئے مشرق اور مغرب کے درمیان قبلہ ہے، اور مشرق اور مغرب کے درمیان جنوب ہوتا ہے، اس لئے جنوب کی ۹۰ ڈگری قبلہ ہوگا اور عین کعبہ سے ۴۵ ڈگری دائیں، اور ۴۵ ڈگری بائیں تک انحراف ہو جائے تب بھی نماز جائز ہو جائے گی (۴) اس

(۲۳۵) ومن كان خائفا يصلى الى اى جهة قدر ۱۔ لتحقق العذر فاشبه حالة الاشتباه

(۲۳۶) فان اشتبهت عليه القبلة وليس بحضرته من يسأله عنها اجتهد ۲۔

حدیث سے اسکی تائید ہوتی ہے۔ عن ابن عباس أن رسول الله ﷺ قال : البيت قبلة لاهل المسجد ، و المسجد قبلة لأهل الحرم ، و الحرم قبلة لأهل الارض فى مشارقها و مغربها من أمتى ۔ (سنن بیہقی ، باب من طلب باجتهاد ۱۶، ج ثانی، ص ۱۶، نمبر ۲۲۳۳) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ مکہ مکرمہ کے ارد گرد جہاں شکار کرنا حرام ہے جسکو حرم کہتے ہیں اسکی جہت کر لینا بھی دور والوں کے لئے کافی ہے۔۔ (45 ڈگری کی بحث کے لئے احسن الفتاویٰ جلد دوم، رسالہ المشرق فی علی الشرقي، ص ۳۲۲، دیکھیں)

ترجمہ: (۲۳۵) اور جسکو خوف ہو وہ جس جانب قدرت رکھتا ہو ادھر ہی نماز پڑھے۔

وجہ:۔ اور خوف کے وقت جدھر ممکن ہو اس طرف چہرہ کرنے سے نماز ادا ہو جائے گی۔ (۱) اس کی دلیل یہ آیت ہے۔ وَلِلّٰهِ الْمَشْرِقُ وَالْمَغْرِبُ فَإِنَّمَا تَوَلَّوْا وَجْهَ اللّٰهِ ۔ (آیت ۱۵ سورۃ البقرۃ ۲) اس آیت سے معلوم ہوا کہ مجبوری کے موقع پر کسی اور طرف توجہ کر کے نماز پڑھ لی تو نماز ہو جائے گی۔ کیونکہ وہاں اللہ کا چہرہ ہے۔ (۲) اس اثر میں ہے۔ أن عبد الله بن عمر كان اذا سئل عن صلوة الخوف قال فان كان خوف هو اشد من ذالك صلوا رجلا قیاما علی اقدامهم ، أو رکبانا مستقبلی القبلة أو غیر مستقبلیہا ۔ (بخاری شریف، کتاب التفسیر، باب قوله فان خفتم فرجالا أو رکبانا، ص ۱۷۷، نمبر ۲۵۳۵) اس اثر میں ہے کہ خوف زیادہ ہو تو قبلہ کے علاوہ کی طرف بھی نماز پڑھے گا تو نماز جائز ہو جائے گی۔

ترجمہ: ۱۔ عذر کے تحقق ہونے کی وجہ سے تو قبلہ مشتبہ ہونے کے مشابہ ہو گیا۔

تشریح: یہ دلیل عقلی ہے۔ کہ خوف بہت زیادہ ہے اس عذر کی بنا پر قبلہ کی طرف متوجہ نہیں ہو سکتا، تو ایسا ہوا کہ قبلہ مشتبہ ہو گیا اور جس پر قبلہ مشتبہ ہو گیا ہو وہ جدھر نماز پڑھے جائز ہے۔ دلیل اوپر بھی گزر گئی اور قبلہ مشتبہ ہونے کی دلیل آگے آ رہی ہے۔

ترجمہ: (۲۳۶) اگر نماز پڑھنے والوں پر قبلہ مشتبہ ہو جائے اور وہاں کوئی موجود نہیں ہے جس سے اس کے بارے میں پوچھ سکے تو اجتہاد کریگا ۔

تشریح: قبلہ کا پتہ نہ چلے اور کوئی آدمی بھی نہ ہو کہ اس سے پوچھ سکے تو تخری کرے گا اور جدھر دل کا رجحان ہو اسی طرف نماز پڑھے لیگا۔ اور نماز کے بعد معلوم ہوا کہ غلط جہت میں نماز پڑھی ہے تب بھی نماز لوٹانے کی ضرورت نہیں ہے نماز ہو گئی۔ اس لئے کہ اس کی وسعت میں جتنا تھا وہاں کر گزرا۔

وجہ: (۱) حدیث میں ہے۔ عن جابر قال کنا مع النبی ﷺ فی مسیر او سرية فاصابنا غیم فتخلفنا

۱۔ لان الصحابة تحروا واصلوا ولم ينكر عليهم رسول الله ﷺ ولان العمل بالدليل الظاهر واجب عند انعدام دليل فوقه والاستخبار فوق التحري (۲۳۷) فان علم انه اخطأ بعد ماصلى لا يعيدها ﴿﴾

فی القبلة فصلی کل رجل منا علی حدة فجعل احدنا یخط بین یدیه لنعلم امکننا فلما أصبحنا نظرنا فاذا نحن قد صلینا علی غیر القبلة فذكرنا ذلك للنبی ﷺ فقال قد اجزأت صلواتکم۔ (سنن للبیہقی، باب الاختلاف فی القبلة عند التحری، ج ثانی، ص ۱۶، نمبر ۲۲۳۵ ترمذی شریف، باب ما جاء فی الرجل یصلی لغیر القبلة فی الغیم، ص ۸۰ نمبر ۳۳۵) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ تحری کر کے نماز پڑھی تو قبلہ غلط بھی ہو جائے تو نماز لوٹانے کی ضرورت نہیں ہے۔ اس لئے کہ تحری ہی اس کا قبلہ ہو گیا۔

ترجمہ: ۱۔ اس لئے کہ صحابہؓ نے تحری فرمائی اور نماز پڑھی اور حضور ﷺ نے ان پر انکار نہیں فرمایا۔ حدیث یہ ہے، عن عبد اللہ بن عامر بن ربیعۃ عن أبیه قال: کنا مع النبی ﷺ فی سفر فی لیلة مظلمة، فلم ندر أين القبلة فصلی کل رجل منا علی حیالہ، فلما أصبحنا ذکرنا ذالک للنبی ﷺ فنزل: ﴿فأینما تولوا فثم وجه اللہ﴾ آیت ۱۱۵، سورة البقرة (۲) (ترمذی شریف، باب ما جاء فی الرجل یصلی لغیر القبلة فی الغیم، ص ۸۰ نمبر ۳۳۵ ابن ماجہ شریف، باب من یصلی لغیر القبلة وهو لا یعلم، ص ۱۴۳، نمبر ۱۰۲۰) اس حدیث میں ہے کہ اندھیری رات میں قبلہ مشتبه ہو گیا اور قبلہ کا کچھ پتہ نہیں چلا تو صحابہ نے تحری کر کے نماز پڑھی تو آپؐ نے انکار نہیں فرمایا بلکہ اس کے ٹھیک ہونے پر آیت نازل ہوئی، جس سے معلوم ہوا کہ اشتباہ کے وقت تحری ہی قبلہ ہے۔ البتہ اگر تحری کئے بغیر نماز پڑھ لی تو نماز نہیں ہوگی، نماز لوٹانی ہوگی۔

ترجمہ: ۲۔ اس لئے کہ دلیل ظاہر پر عمل کرنا اس وقت واجب ہے جبکہ اس سے اوپر کی دلیل نہ ہو۔ اور لوگوں سے قبلہ کی خبر معلوم کرنا تحری سے اوپر ہے۔

تشریح: یہ جملہ (یس بحضرته من یسألہ عنها اجتهد) کی تفسیر ہے۔ تحری کر کے نماز پڑھنا یہ دلیل ظاہر ہے۔ اور یہ کم درجے کی ہے۔ اور کسی سے صحیح قبلہ کی خبر معلوم کرنا یہ دلیل ظاہر یعنی تحری سے اوپر کی چیز ہے۔ کہنا یہ چاہتے ہیں کہ قبلہ معلوم کرنے کی کوئی صورت نہ ہو اور نہ کوئی آدمی ہو جس سے قبلہ کے بارے میں پوچھ سکیں تب جا کر تحری سے نماز پڑھنا جائز ہوگی۔

ترجمہ: (۲۳۷) پس اگر نماز پڑھنے کے بعد جانا کہ غلطی ہوگئی ہے تو نماز کو نہیں لوٹائے گا۔

تشریح: تحری کر کے نماز پڑھی تھی بعد میں معلوم ہوا کہ قبلہ کسی اور جانب تھا اور نماز دوسری جانب پڑھ لی ہے تو نماز کو دہرانے کی ضرورت نہیں ہے۔ اسکی وجہ یہ ہے کہ اوپر ترمذی شریف کی حدیث میں صحابہؓ نے غلط قبلہ کی طرف نماز پڑھی لیکن نماز نہیں لوٹائی۔ حدیث یہ ہے۔ عن جابر قال کنا مع النبی ﷺ فی مسیر او سرية فاصابنا غیم فتحرینا و اختلفنا فی القبلة

۱۔ وقال الشافعیّ یعیدها اذا استدبر لیتقنه بالخطا ۲۔ ونحن نقول ليس في وسعه الا التوجه الى جهة التحرى والتكليف مقيد بالوسع (۲۳۸) وان علم ذلك في الصلوة استدار الى القبلة

فصلی کل رجل منا علی حدة فجعل احدنا یخط بین یدیه لنعلم امکنتنا فلما اصبحنا نظرناه فاذا نحن قد صلینا علی غیر القبلة فذكرنا ذلك للنبی ﷺ فقال قد اجزأت صلواتکم۔ (سنن للبیہقی، باب الاختلاف فی القبلة عند التحری، ج ثانی، ص ۱۶، نمبر ۲۳۵ متردّد شریف، باب ما جاء فی الرجل یصلی لغير القبلة فی الغیم، ص ۸۰ نمبر ۳۴۵) اس حدیث میں غلط قبلے کی طرف نماز پڑھی لیکن نہیں لوٹائی۔

فائدہ: ترجمہ: ۱۔ اور امام شافعیؒ نے فرمایا کہ اگر قبلہ بالکل ہی پیچھے ہو گیا تو نماز لوٹائے گا، غلطی کے یقینی ہونے کی وجہ سے۔
تشریح: امام شافعیؒ کا مسلک یہ ہے کہ اگر عین قبلہ سے دائیں، یا بائیں انحراف ہو تو اس خطا کے باوجود نماز جائز ہو جائے گی۔ لیکن اگر خطا یقینی ہو یعنی بالکل الٹ جانب نماز پڑھ لی ہو تو معلوم ہونے کے بعد نماز دہرائی ہوگی۔ عبارت یہ ہے۔ قال: ولو افتتح الصلاة علی اجتہاده، ثم رأى القبلة فی غیره۔ (موسوعة امام الشافعیؒ، باب فی من استبان الخطاء بعد الاجتهاد، ج ثانی، ص ۱۰۶، نمبر ۱۲۰۶) انکا استدلال یہ حدیث ہے۔ عن عبد الله بن عمر قال بین الناس بقاء فی صلوۃ الصبح اذ جاءهم آت فقال ان رسول الله ﷺ قد انزل علیه الليلة قرآن وقد امر ان يستقبل الكعبة فاستقبلوها و كانت وجوههم الى الشام فاستداروا الى الكعبة (بخاری شریف، باب ما جاء من لم ير الا عادة علی من سبی فصلی الی غیر القبلة ص ۵۸ کتاب الصلوة نمبر ۳۰۳ مسلم شریف، باب تحویل القبلة من القدس الی الکعبة، ص ۲۰۱، نمبر ۵۲۶/۸۷۱) اس حدیث میں ہے کہ اہل مدینہ کا قبلہ پہلے بیت المقدس تھا، جو مدینہ طیبہ سے شمال جانب ہے، درمیان نماز میں قبلہ تبدیل ہو کر بیت اللہ ہو گیا جو مدینہ طیبہ سے جنوب کی جانب ہے، تو چونکہ قبلہ بالکل الٹ جانب ہو گیا اسی لئے وہ حضرات نماز ہی میں گھوم گئے، اگر صرف دائیں یا بائیں جانب تھوڑا سا انحراف ہوتا تو وہ حضرات نماز میں نہ گھومتے، اس سے معلوم ہوا کہ قبلہ بالکل الٹ جانب ہو تو نماز دہرائی ہوگی۔
ترجمہ: ۲۔ ہم کہتے ہیں کہ اسکی وسعت میں تحری کی جانب متوجہ ہونے کے علاوہ کچھ اور نہیں ہے۔ اور تکلیف وسعت کے ساتھ مقید ہے۔

تشریح: یہ دلیل عقلی ہے۔ کہ اللہ کی جانب سے وسعت اور طاقت کے مطابق مکلف بنایا جاتا ہے اور اس نمازی کے پاس تحری کر کے نماز پڑھنے کے علاوہ کوئی اور صورت نہیں ہے اتنا ہی اسکی طاقت میں ہے اسلئے تحری ہی کا مکلف ہوگا، پس جب تحری کر کے نماز پڑھ لی نماز ہوگئی اب غلطی جاننے کے بعد دہرانے کی ضرورت نہیں ہے۔ اصل تو اوپر کی تردید والی حدیث ہے۔
ترجمہ: (۲۳۸) اور اگر نماز میں ہی غلطی کا علم ہو گیا تو قبلے کی طرف گھوم جائے۔

۱۔ لان اهل قباء لما سمعوا بتحول القبلة استداروا كهياتهم في الصلوة واستحسنها النبي ﷺ

۲۔ وكذا اذا تحول رأيه الى جهة اخرى توجه اليها لوجوب العمل بالاجتهاد فيما يستقبل من غير نقض

المؤذى قبله (۲۳۹) ومن أم قوماً في ليلة مظلمة فتحرى القبلة وصلى الى المشرق وتحرى من خلفه

فصلى كل واحد منهم الى جهة وكلهم خلفه ولا يعلمون ما صنع الامام اجزاهم ﴿﴾

ترجمہ: ۱۔ اسلئے کہ اہل قباء نے جب قبلہ کی تبدیل کے بارے میں سنا تو وہ اسی حال میں نماز ہی میں گھوم گئے، اور بنی علیہ السلام نے اسکو اچھا قرار دیا۔

وجہ: صحابہ بیت المقدس کی طرف نماز پڑھتے تھے۔ سولہ یا سترہ ماہ کے بعد قبلہ بدل گیا۔ کچھ صحابہ نماز میں تھے اور اطلاع دی گئی

کہ قبلہ بدل گیا ہے تو وہ لوگ نماز کے درمیان ہی گھوم گئے۔ اور نماز پر بنا کی اور نماز پڑھتے رہے۔ صاحب ہدایہ کی حدیث یہ ہے۔

عن عبد الله بن عمر قال بين الناس بقاء في صلوة الصبح اذ جاءهم آت فقال ان رسول الله ﷺ قد انزل

عليه الليلة قرآن وقد امر ان يستقبل الكعبة فاستقبلوها وكانت وجوههم الى الشام فاستداروا الى الكعبة

(بخاری شریف، باب ماجاء ومن لم ير الاعادة على من سبى فصلى الى غير القبلة ص ۵۸ کتاب الصلوة نمبر ۳۰۳ مسلم شریف، باب تحويل

القبلة من القدس الى الكعبة ص ۲۰۱، نمبر ۵۲۶/۸۷۱) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ تحری کر کے غیر قبلہ کی طرف نماز پڑھ رہا ہو اور

درمیان میں صحیح قبلہ کا علم ہو گیا تو اس طرف پھر جائے اور پہلی نماز پر بنا کرے۔ پہلی نماز بھی تحری کی بنا پر صحیح ہے۔

ترجمہ: ۲۔ ایسے ہی اگر اسکی رائے بدل گئی دوسری جانب تو اسکی طرف توجہ کرے گا اگلے اجتہاد پر عمل واجب ہونے کی وجہ سے

اس سے پہلے ادا کئے ہوئے کو توڑے بغیر۔

تشریح: قبلہ معلوم نہیں تھا اسلئے تحری سے نماز پڑھ رہا تھا، اب دو رکعت کے بعد اسکا اجتہاد بدل گیا اور خیال آیا کہ دوسری جانب

قبلہ ہے تو اسی وقت دوسری جانب گھوم جائے، اور پہلے جو دو رکعت پڑھی ہے اسی پر بنا کر لے، کیونکہ پہلی دو رکعت بھی صحیح ہے۔ اسکی

وجہ یہ ہے کہ پہلے اس پر تحری لازم تھی اسلئے تحری ہی کر کے نماز پڑھ رہا تھا اسلئے وہ نماز بھی صحیح تھی اسکو توڑنے کی ضرورت نہیں ہے،

اب اسکی تحری بدل گئی اسلئے یہ نماز بھی صحیح، اور اس نماز کی بنا پہلی نماز پر بھی صحیح ہے

لفت: استدار: گھوم جائے، مشتق دور سے ہے۔ تحول: بدل جائے، گھوم جائے۔ کھیٹھم: اپنی پہلی ہیئت اور حالت پر رہتے

ہوئے۔ بنی: بنا کرے۔ غیر نقض المودی: ادا کئے ہوئے نماز کو توڑے بغیر۔

ترجمہ: (۲۳۹) کسی نے اندھیری رات میں ایک قوم کی امامت کی پس قبلہ کی تحری کی اور نماز مشرق کی طرف پڑھی، اور اسکے

پیچھے والے نے تحری کی اور ہر ایک نے اپنی اپنی جہت کی طرف نماز پڑھ لی، لیکن سبھی امام کے پیچھے تھے، اور یہ انکو پتہ نہیں تھا کہ امام

(۲۵۱) وکذا لو کان متقدما علی الامام ﴿﴾ لے لٹر کہ فرض المقام

ترجمہ: (۲۵۱) ایسے ہی نماز نہیں ہوگی اگر امام سے آگے بڑھ گیا۔

ترجمہ: لے اسلئے کہ اپنے مقام کے فرض کو چھوڑ دیا۔

تشریح : اندھیری رات میں جو مقتدی امام سے آگے کھڑا ہو گیا اسکی بھی نماز نہیں ہوگی، کیوں کہ اسکا فرض امام کے پیچھے کھڑا ہو نا تھا، اس نے اپنے فرض کو چھوڑ دیا اسلئے اسکی بھی نماز نہیں ہوگی۔

<https://darsenizamibooks.wordpress.com/>

﴿باب صفة الصلوة﴾

(۲۵۲) فرائض الصلوة ستة التحريمة ﴿۱﴾ لقوله تعالى (وربک فکبر) ۲ والمراد به تکبيرة الافتتاح
(۲۵۳) والقیام ﴿۱﴾ لقوله تعالى ((وقوموا لله قانتين))

﴿باب صفة الصلوة﴾

ضروری نوٹ: صفة الصلوة سے مراد نماز کی ہیئت ہے کہ نماز کس طرح پڑھی جائے اور اس میں کیا کیا ہو۔

نماز کے فرائض چھ ہیں [۱] تکبیر تحریرہ کہنا، [۲] کھڑا ہونا، [۳] قرأت کرنا، [۴] رکوع کرنا، [۵] سجدہ کرنا، [۶] قاعدہ آخرہ۔
ترجمہ: (۲۵۲) [۱] تکبیر تحریرہ کہنا فرض ہے۔

ترجمہ: ۱۔ اللہ تعالیٰ کا قول ((وربک کبر)) کی وجہ سے۔

وجہ: (۱) تکبیر تحریرہ فرض ہے اسکی دلیل یہ آیت ہے وربک کبر (آیت ۳ سورۃ الدھر ۷) کہ اپنے رب کی بڑائی بیان کیجئے۔ (۲) حدیث میں ہے عن ابی سعید قال قال رسول اللہ مفتاح الصلوة الطهور وتحریمها التکبیر وتحلیلها التسلیم ولا صلوة لمن لم یقرأ بالحمد وسورة فی فريضة او غیرها۔ (ترمذی شریف، باب ماجاء فی تحریم الصلوة وتحلیلها ص ۵۵ نمبر ۲۳۸ ابوداؤد شریف، باب الامام یحدث بعد ما یرفع رأسه من آخر رکعة ص ۹۸ نمبر ۶۱۸) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ نماز شروع کرنے کے لئے تکبیر تحریرہ کہنا فرض ہے۔ آیت میں ہے وذکر اسم ربہ فصلی (آیت ۱۵ سورۃ الاعلیٰ ۸) اس آیت سے بھی تحریرہ ثابت ہوتا ہے۔ اس لئے کہ اس ذکر سے مراد تحریرہ باندھنے کی تکبیر ہے۔ (۳) اس اثر میں ہے۔ عن ابراهیم قال : اذا نسی تکبيرة الافتتاح استأنف۔ (مصنف ابن ابی شیبہ، ۸ فی الرجل ینسی تکبيرة الافتتاح، ج اول ص ۲۱۵، نمبر ۲۳۶۵ مصنف عبدالرزاق، باب من نسی تکبيرة الافتتاح، ج ثانی، ص ۷۲، نمبر ۲۵۳) اس اثر میں ہے کہ تکبیر افتتاح بھول جائے تو نماز دہرائے جس سے معلوم ہوا کہ تکبیر تحریرہ فرض ہے

ترجمہ: ۲۔ آیت میں تکبیر سے مراد شروع نماز کی تکبیر ہے۔۔ یعنی جسکو تکبیر تحریرہ کہتے ہیں۔

ترجمہ: (۲۵۳) [۲] کھڑا ہونا۔ اسکو عربی میں قیام کہتے ہیں۔

وجہ ترجمہ: ۱۔ (۱) کھڑا ہونے کی دلیل یہ آیت ہے۔ وقوموا لله قانتين۔ (آیت ۲۳۸ سورۃ البقرہ ۲) اس آیت سے نماز میں چپ چاپ کھڑے ہو، جس سے ثابت ہوتا ہے کہ قیام فرض ہے۔ (۲) حدیث میں قیام کا ثبوت ہے، حدیث یہ ہے۔ أن ابن عمر قال : کان رسول اللہ ﷺ ، اذا قام للصلوة رفع يديه حتى تكونا بحذو منكبيه ثم کبر۔ (مسلم شریف، باب استحباب رفع الیدین حذو المنکبین مع تکبيرة الاحرام، ص ۱۶۶ نمبر ۳۹۰/۸۶۲) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ نماز کے

(۲۵۴) والقراءة ﴿لِ لِقَوْلِهِ تَعَالَى﴾ ((فأقروا ما تيسر من القرآن)) (۲۵۵) والركوع ﴿

(۲۵۶) والسجود ﴿لِ لِقَوْلِهِ تَعَالَى﴾ ((فاركعوا واسجدوا)) (۲۵۷) والقعدة في آخر الصلوة مقدار

التشهد ﴿

لئے کھڑا ہو۔

ترجمہ: (۲۵۴) [۳] قرأت کرنا فرض ہے۔

ترجمہ: ﴿لِ لِقَوْلِهِ تَعَالَى﴾ ((فأقروا ما تيسر من القرآن)) کی وجہ سے۔

وجہ: (۱) فأقروا ما تيسر منه واقموا الصلوة واتوا الزكوة (آیت ۲۰ سورۃ المزل ۷۳) اس آیت سے معلوم ہوا کہ نماز میں قرأت پڑھنا فرض ہے (۲) اس حدیث میں بھی ہے کہ قرأت کے بغیر نماز نہیں ہوگی۔ عن ابی سعید قال قال رسول اللہ مفتاح الصلوة الطهور وتحريمها التکبير وتحليلها التسليم ولا صلوة لمن لم يقرأ بالحمد وسورة في فريضة او غيرها. (ترمذی شریف، باب ماجاء في تحريم الصلوة وتحليلها ص ۵۵ نمبر ۲۳۸ ابوداؤد شریف، باب الامام محدث بعد ما يرفع رأسه من آخر ركعة ص ۹۸ نمبر ۶۱۸) اس حدیث میں ہے کہ قرأت کے بغیر نماز نہیں ہوگی۔

ترجمہ: (۲۵۵) [۴] رکوع فرض ہے

ترجمہ: (۲۵۶) [۵] سجدہ فرض ہے۔

وجہ ترجمہ: ﴿لِ دونوں کی دلیل یہ آیت ہے یا ایہا الذین آمنوا ارکعوا واسجدوا واعبدوا ربکم﴾ (آیت ۷۷ سورۃ الحج ۲۲) اور واقموا الصلوة واتوا الزکوة وارکعوا مع الراکعین (آیت ۴۳ سورۃ البقرۃ ۲) اس آیت سے معلوم ہوا کہ رکوع، اور سجدہ فرض ہیں۔

ترجمہ: (۲۵۷) [۶] اور قعدۃ اخیرہ تشہد کی مقدار (فرض ہے)

تشریح: تشہد پڑھنا تو واجب ہے لیکن تشہد کی مقدار قعدۃ اخیرہ میں بیٹھنا فرض ہے۔

وجہ: (۱) عن ابن مسعود قال: كنا نقول قبل أن يفرض التشهد، السلام على الله، السلام على جبرئيل و ميکائيل الخ۔ (سنن بیہقی، باب مبدأ فرض التشهد، ج ۲، ص ۱۹۸، نمبر ۲۸۱۹) اس حدیث میں ہے کہ تشہد کے فرض ہونے سے پہلے یہ کہتے تھے، اسکا مطلب یہ نکلا کہ بعد میں تشہد فرض ہو گیا۔ (۲) یہ حدیث ہے وہ صحابی جس نے نماز جلدی جلدی پوری کی اور تین مرتبہ حضور کی خدمت میں آئے ان کو آپؐ نے نماز پڑھنے کا طریقہ بتایا۔ اس حدیث کے آخر میں آپؐ نے چار کام کرنے پر زور دیا ہے۔ ان میں سے تین کام تو آیت کی وجہ سے فرض ہیں۔ اس لئے چوتھا کام بھی فرض ہی ہونا چاہئے۔ حدیث میں ہے عن

۱۔ لقوله ﷺ لابن مسعود حين علمه التشهد اذا قلت هذا او فعلت هذا فقد تمت صلاتك

۲۔ علق التمام بالفعل قرأ اولم يقرأ

رفاعة بن رافع ان رسول الله ﷺ بينما هو جالس في المسجد يوما ... فان كان كان معك قرآن فاقراء والا فاحمد الله وكبره وهله ثم اركع فاطمن راکعاً ثم اعتدل قائماً ثم اسجد فاعتدل ساجداً ثم اجلس فاطمن جالسا ثم قم فاذا فعلت ذلك فقد تمت صلوٰتک وان انتقضت منه شيئا انتقضت من صلوٰتک۔ (ترمذی شریف، باب ماجاء فی وصف الصلوة ص ۶۶ نمبر ۳۰۲) اس حدیث میں (۱) قرأت (۲) رکوع (۳) سجده (۴) اور تشهد میں بیٹھنے کے لئے کہا گیا ہے۔ پھر یہ بھی کہا کہ ان میں سے کسی چیز کی کمی رہ گئی تو تمہاری نماز میں کمی رہ گئی۔ اس کا مطلب یہ ہوا کہ قعدہ اخیرہ میں کمی رہ گئی تو نماز میں کمی رہ جائے گی۔ اس کا مطلب یہ ہے کہ قعدہ اخیرہ تشهد کی مقدار فرض ہے (۳) ترمذی کے اسی باب میں حضرت ابو ہریرہ کی حدیث ہے جس کے اخیر میں یہ جملہ ہے ثم ارفع حتی تطمنن جالسا وافعل ذلك فی صلوٰتک کلاماً۔ (ترمذی شریف، باب ماجاء وصف الصلوة ص ۶۷ نمبر ۳۰۳) اس سے بھی معلوم ہوا کہ قعدہ اخیرہ میں بیٹھنا فرض ہے (۴) آپ نے کوئی بھی نماز بغیر تشهد کی مقدار بیٹھے ہوئے پوری نہیں کی ہے۔ اس سے معلوم ہوتا ہے کہ تشهد کی مقدار بیٹھنا فرض ہے (۵) عن ابن عمر ان رسول الله ﷺ قال اذا قضی الامام الصلوة وقعد فاحدث قبل ان يتكلم فقد تمت صلوٰتہ ومن كان خلفه ممن اتم الصلوة (ابوداؤد شریف، باب الامام یحدث بعد ما یرفع رأسه ص ۹۸ نمبر ۶۱) اس حدیث میں ہے کہ بیٹھنے کے بعد حدث ہوا ہو تو نماز پوری ہو گئی، جس سے معلوم ہوا کہ تشهد کی مقدار بیٹھنا فرض ہے وہ کر لیا تو گویا کہ فرض پورا کر لیا اسلئے اسکے بعد حدث ہوا تو نماز پوری ہو گئی۔

ترجمہ: ۱۔ حضور علیہ السلام جب حضرت عبداللہ ابن مسعودؓ کو تشهد سکھا رہے تھے تو فرمایا کہ اس تشهد کو کہہ لو گے، یا کر لو گے تو تمہاری نماز پوری ہو گئی۔

تشریح: (۶) عبداللہ بن مسعود کی حدیث یہ ہے۔ وان رسول الله ﷺ اخذ بيد عبد الله بن مسعود فعلمه التشهد فی الصلوة فذكر مثل دعاء حديث الاعمش اذا قلت هذا او قضيت هذا فقد قضيت صلوٰتک ان شئت ان تقوم فقم وان شئت ان تقعد فاقعد۔ (ابوداؤد شریف، باب التشہد ص ۱۳۶ نمبر ۹۷) اس حدیث سے بھی معلوم ہوا کہ تشهد کی مقدار بیٹھے گا تو نماز پوری ہوگی ورنہ نہیں۔

ترجمہ: ۲۔ تشهد کے کرنے پر نماز کے پورے ہونے کو مطلق کیا، چاہے تشهد پڑھے یا نہ پڑھے۔

تشریح: یہ جملہ ابوداؤد والی اس حدیث کی تشریح ہے۔ (اذا قلت هذا او قضيت هذا فقد قضيت صلوٰتک) اس میں ہے کہ آپ تشهد کہہ لیں، یا پوری کر لیں تو آپ کی نماز پوری ہو گئی، تشهد کہے گا تو بیٹھ کر پوری کرے گا، اسلئے اس حدیث کے

(۲۵۸) قال وما سوى ذلك فهو سنة ﴿ ۱ 》 اطلق اسم السنة وفيها واجبات كقراءة الفاتحة وضم السورة معها ومراعات الترتيب فيما شرع مكررا من الافعال والقعدة الاولى وقراءة التشهد في الاخيرة والقنوت في الوتر وتكبيرات العيدين والجهر فيما يجهر فيه والمخافتة فيما تخافت فيه ولهذا يجب عليه سجدتا السهو بتركها هذا هو الصحيح وتسميتها سنة في الكتاب لما انه ثبت وجوبها بالسنة (۲۵۹) واذا شرع في الصلوة كبر ﴿ ۱ 》 الماتلون

اشارۃ النص سے تشہد میں بیٹھنا ثابت ہوا، اسلئے تشہد کی مقدار بیٹھنا فرض ہے۔

ترجمہ: (۲۵۸) اور جوان سے زیادہ ہو وہ سنتیں ہیں۔

ترجمہ: ﴿ ۱ 》 ان تمام پرست کا نام استعمال کیا، حالانکہ ان میں واجبات بھی ہیں، جیسے سورہ فاتحہ کا پڑھنا، اسکے ساتھ سورت ملانا، جو مکرر افعال مشروع ہیں ان میں ترتیب کی رعایت رکھنا، قاعدہ اولی، قاعدہ آخرہ میں تشہد پڑھنا، وتر میں دعائے قنوت پڑھنا، عیدین میں تکبیرات زائدہ پڑھنا، جس رکعت میں قرأت جہری ہو اس میں جہری کرنا، اور جس میں قرأت سری ہو اس میں سری کرنا، اسی لئے اسکو چھوڑنے سے سجدہ ہو واجب ہوتا ہے، یہی صحیح ہے، لیکن اس کا نام سنت رکھنا اسلئے ہے کہ وہ سب واجب حدیث سے ثابت ہیں۔

تشریح: مصنف نے ان کے علاوہ کو سنت کہا ہے حالانکہ نماز میں کچھ چیزیں واجب بھی ہیں۔ لیکن سب کو سنت اس لئے کہا کہ وہ سنت اور حدیث سے ثابت ہیں۔ اس لئے ان کو سنت کہا ہے۔ ورنہ اس میں کچھ واجبات بھی ہیں۔ مثلاً (۱) قرأت فاتحہ (۲) سورۃ ملانا (۳) مکرر افعال میں ترتیب کی رعایت رکھنا (۴) قعدہ اولی (۵) قعدہ آخرہ میں تشہد پڑھنا (۶) جن رکعتوں میں قرأت جہری ہے اس کو جہری پڑھنا اور جن رکعتوں میں سری ہے اس کو سری پڑھنا (۷) وتر میں دعائے قنوت پڑھنا (۸) تکبیرات عیدین، یہ سب واجبات ہیں۔

﴿ ترتیب نماز ﴾

ترجمہ: (۲۵۹) اگر آدمی نماز میں داخل ہو تو تکبیر کہے۔

ترجمہ: ﴿ ۱ 》 اس آیت کی وجہ سے جو میں نے تلاوت کی۔

تشریح: آدمی جب نماز شروع کرے تو تکبیر تحریر کہے اور تحریر باندھتے وقت، تکبیر تحریر کہنے کی دلیل یہ آیت ہے۔ (۱) کیونکہ آیت میں ہے وربک فکبر (آیت ۳ سورۃ المدثر ۷۷) اس لئے تحریر کے ساتھ ہی تکبیر کہے۔ (۲) اس آیت میں ہے کہ اللہ کا ذکر کرو، یعنی تکبیر کہو، جس سے تکبیر تحریر ثابت ہوتا ہے۔ آیت یہ ہے۔ و ذکر اسم ربہ فصلی (آیت ۱۵ سورۃ الاعلیٰ ۱۸) اس آیت میں کہا گیا ہے کہ اللہ کا ذکر کرو پھر نماز پڑھو یعنی تکبیر کہو۔ (۳) حدیث آگے آرہی ہے۔

۲ وقال الشافعی: تحریمها التکبیر ۲ وهو شرط عندنا خلافا للشافعی حتی ان من یحرم للفرض کان له ان یؤدی بها التطوع ۳ وهو یقول انه یشرط لها ما یشرط لسائر الارکان وهذا ایه الرکنیة

ترجمہ: ۲ اور حضور علیہ السلام کے قول کی وجہ سے کہ نماز کا تحریمہ باندھنا تکبیر کی وجہ سے ہوگا۔

تشریح: اس تکبیر کو تکبیر تحریمہ اسلئے کہتے ہیں کہ اس تکبیر کے بعد نماز کا تحریمہ باندھتے ہیں، اور دنیاوی تمام باتیں حرام ہو جاتیں ہیں۔ صاحب ہدایہ کی حدیث یہ ہے۔ عن ابی سعید قال قال رسول اللہ مفتاح الصلوة الطهور وتحریمها التکبیر وتحلیلها التسلیم ولا صلوة لمن لم یقرأ بالحمد وسورة فی فريضة او غیرها۔ (ترمذی شریف، باب ماجاء فی تحریم المصلوۃ وتحلیلها ص ۵۵ نمبر ۲۳۸/ ابوداؤد شریف، باب الامام ۳ محدث بعد ما یرفع رأسه من آخر رکعة ص ۹۸ نمبر ۶۱۸) اس حدیث میں ہے کہ نماز کا تحریمہ باندھنا تکبیر تحریمہ سے ہوتا ہے۔

ترجمہ: ۳ تکبیر تحریمہ ہمارے یہاں شرط ہے، خلاف امام شافعیؒ کے، یہاں تک کہ کوئی فرض کا احرام باندھے تو جائز ہے کہ اس سے نفل ادا کرے۔

تشریح: رکن اور شرط میں فرق یہ ہے کہ نماز میں رکن اس فرض کو کہتے ہیں جو نماز کے اندر ہو۔ اور شرط اس فرض کو کہتے ہیں جو ہو تو ضروری لیکن نماز سے باہر ہو۔ امام ابو حنیفہؒ کے نزدیک تکبیر تحریمہ شرط ہے اور نماز سے باہر ہے، یہی وجہ ہے کہ کوئی آدمی فرض نماز کے لئے تکبیر تحریمہ کہے اور اس سے نفل نماز پڑھنا چاہے تو پڑھ سکتا ہے، اسکی وجہ یہ ہے کہ تکبیر کہنے کی وجہ سے وہ نماز کے اندر داخل نہیں ہوا اسلئے تبدیل کر سکتا ہے۔ اور امام شافعیؒ کے یہاں تکبیر تحریمہ نماز کا رکن ہے اور نماز کے اندر داخل ہے اسلئے کوئی فرض کا تحریمہ باندھے اور اس سے نفل پڑھنا چاہے تو نہیں پڑھ سکتا، اسلئے کہ وہ نماز میں داخل ہو گیا، اسلئے اب تبدیل کرنا چاہے تو نہیں کر سکتا۔ موسوعۃ میں عبارت یہ ہے۔ قال الشافعی: فمن أحسن التکبیر لم یکن داخلا فی الصلوة الا بالتکبیر نفسه۔ (موسوعۃ للامام الشافعی، باب ما یدخل بہ فی الصلوة من التکبیر، ج ثانی، ص ۱۲۵، نمبر ۱۲۶۲) اس عبارت سے معلوم ہوا کہ تکبیر کہنے سے نماز میں داخل ہو جائے گا۔

وجہ: انکی دلیل یہ ہے کہ اوپر کی حدیث میں ((تحریمها التکبیر))۔ (ترمذی شریف، نمبر ۲۳۸/ ابوداؤد شریف، نمبر ۶۱۸) ہے، جسکا مطلب یہ ہے کہ تکبیر کہنے سے نماز کا تحریمہ بندھ جائے گا اور نماز شروع ہو جائے گی، اور جب نماز شروع ہو گئی تو معلوم ہوا کہ تحریمہ نماز کے اندر داخل ہے اور اسکا رکن ہے۔

ترجمہ: ۴ امام شافعیؒ فرماتے ہیں کہ تحریمہ کے لئے بھی وہی شرطیں ہیں جو باقی رکنوں کے لئے شرطیں ہیں اور یہ رکن ہونے کی دلیل ہے۔

۵۔ ولنا انه عطف الصلوة عليه في قوله تعالى ' و ذكر اسم ربه فصلی ومقتضاه المغایرة ۱۔ ولهذا لا يتكرر كنكرار الاركان ۲۔ ومراعاة الشرائط لما يتصل به من القيام (۲۶۰) ويرفع يديه مع التكبير ﴿

تشریح : یہ امام شافعی کی دلیل عقلی ہے کہ پاک ہونا ستر عورت ہونا وغیرہ جو شرطیں رکوع، سجدے وغیرہ رکن کے لئے ہیں وہی شرطیں تحریمہ کے لئے بھی ہیں جس سے پتہ چلتا ہے کہ تحریمہ بھی نماز کا رکن ہے اور نماز میں داخل ہے۔

ترجمہ : ۵۔ ہماری دلیل یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ کا قول ((و ذکر اسم ربه فصلی))۔ (آیت ۱۵ سورۃ الاعلیٰ ۱۸) میں نماز کا عطف اللہ کے ذکر پر کیا جبکہ تقاضا مغایرت ہے، اسی لئے اور ارکان کی طرح مکرر نہیں ہے۔

تشریح : امام ابو حنیفہؒ کی دلیل یہ ہے کہ اوپر کی آیت میں فصلی ہے جبکہ عطف اللہ کے ذکر پر ہے جس کا مطلب یہ ہوا کہ پہلے اللہ کا ذکر کرو پھر نماز پڑھو، اسلئے اللہ کا ذکر یعنی تکبیر پہلے ہوئی اور نماز بعد میں شروع ہوئی، اسلئے تکبیر نماز میں داخل نہیں ہے اور اس کا رکن بھی نہیں ہے، بلکہ شرط ہے اور نماز سے باہر ہے۔

لغت : مقتضاه المغایرة :- اس عبارت کا مطلب یہ ہے کہ عطف کا قاعدہ یہ ہے کہ جس پر عطف کیا جاتا ہے وہ اور چیز ہوتی ہے اور جس چیز کا عطف کیا جاتا ہے وہ دوسری چیز ہوتی ہے اس سے مغایر ہوتی ہے، آیت مذکورہ میں صلی کا عطف ذکر اسم ربه پر ہے، اس سے معلوم ہوا کہ ذکر اسم اور چیز ہے جو صلی سے باہر ہے اور صلی دوسری چیز ہے جو ذکر اسم سے مغایر ہے اسلئے وہ صلی سے باہر ہوگا، اور رکن نہیں شرط ہوگا۔ مقتضاه المغایرة، کا یہی معنی ہے۔

ترجمہ : ۱۔ اسی لئے اور ارکان کی طرح مکرر نہیں ہوتا۔

تشریح : نماز میں جتنے رکن ہیں، مثلاً قیام، رکوع، سجدہ قرأت یہ سب مکرر ہوتے ہیں، اور تکبیر تحریمہ شروع میں ایک بار ہی ہوتا ہے، اگر یہ رکن ہوتا تو یہ بھی مکرر ہوتا، لیکن ایک ہی بار ہے جس سے معلوم ہوتا ہے کہ یہ رکن نہیں ہے، شرط ہے۔

ترجمہ : ۲۔ اور نماز کی ساری شرطوں کی رعایت اس وجہ سے ہے کہ وہ قیام سے متصل ہے۔

تشریح : یہ جملہ حضرت امام شافعیؒ کو جواب ہے، انکی دلیل یہ تھی کہ طہارت وغیرہ جو شرطیں رکن کے لئے وہی شرطیں تکبیر تحریمہ کے لئے بھی ہیں، یہ رکن ہونے کی دلیل ہے، اس کا جواب یہ ہے کہ طہارت وغیرہ تکبیر کے لئے شرط نہیں ہے، بلکہ تکبیر قیام سے متصل ہے اور یہ ساری شرطیں قیام کے لئے ہے اسلئے تکبیر کے لئے بھی یہ شرطیں ہو جاتیں ہیں، حقیقت میں تکبیر کے لئے یہ شرطیں نہیں ہیں، اسلئے طہارت، ستر عورت وغیرہ شرطوں کا پایا جانا رکن ہونے کی دلیل نہیں ہے۔

ترجمہ : (۲۶۰) دونوں ہاتھوں کو تکبیر کے ساتھ اٹھائے۔

تشریح : تکبیر کہنے کے ساتھ دونوں ہاتھوں کو اتنا اٹھائے کہ دونوں انگوٹھے کان کی او کے برابر ہو جائے۔

۱۔ وهو سنة لان النبي ﷺ واطب عليه ۲۔ وهذا اللفظ يشير الى اشتراط المقارنة وهو المروى عن ابي يوسف والمحكى عن الطحاوى

وجہ : حدیث میں ہے کہ حضور تکبیر کے ساتھ ہی ہاتھ اٹھایا کرتے تھے۔ حدیث یہ ہے۔ (۱) أن ابن عمرؓ كان اذا دخل فى الصلوة كبر ورفع يديه.... ورفع ذالك ابن عمر الى النبي ﷺ۔ (بخاری شریف، باب رفع الیدین اذا قام من الركعتین، ص ۱۰۲، نمبر ۳۹/۷۳۹، باب استحباب رفع الیدین حذوا لمنکبین مع تکبیرة الاحرام، ص ۱۶۶، نمبر ۳۹/۸۶۵، ابوداؤد شریف، باب رفع الیدین ص ۱۱۱ نمبر ۷۳۳) اس حدیث میں ہے کہ حضور تکبیر کے ساتھ ہی ہاتھ اٹھاتے تھے۔ (۲) اس حدیث میں اسکی صراحت ہے۔ حدثنی اهل بيتى عن ابي أنه حدثهم أنه رأى رسول الله ﷺ يرفع يديه مع التكبير۔ (ابوداؤد شریف، باب رفع الیدین ص ۱۱۱ نمبر ۷۳۵) اس حدیث میں صراحت ہے کہ ہاتھ اٹھانے کے ساتھ تکبیر کہتے تھے۔

حدیث میں دوسرے دو طریقے بھی ہیں یعنی پہلے ہاتھ اٹھائے پھر تکبیر کہے اور یہ بھی ہے کہ پہلے تکبیر کہے پھر ہاتھ اٹھائے۔ حنفیہ کے نزدیک بہتر یہ ہے کہ پہلے ہاتھ اٹھائے تاکہ عمل سے بھی اللہ کے علاوہ کافکار ہو جائے پھر تکبیر کہے تاکہ اللہ کی وحدانیت کا اقرار ہو جائے۔ اس کی دلیل یہ حدیث ہے ان ابن عمر قال: كان رسول الله ﷺ اذا قام للصلوة رفع يديه حتى تكونا حذوا منكبيه ثم كبر۔ (مسلم شریف، باب رفع الیدین حذوا لمنکبین مع تکبیرة الاحرام ص ۱۶۸ نمبر ۳۹/۸۶۲، ابوداؤد شریف، باب رفع الیدین ص ۱۱۱ نمبر ۷۳۲) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ پہلے ہاتھ اٹھائے پھر تکبیر کہے تو بہتر ہے۔ اور اگر پہلے تکبیر کہے پھر ہاتھ اٹھائے تب بھی کچھ حرج نہیں ہے۔ حدیث میں اس کا بھی ذکر ہے۔ انه رأى مالک بن الحويرث اذا صلى كبر ثم رفع يديه... وحدث ان رسول الله ﷺ كان يفعل هكذا (مسلم شریف، باب رفع الیدین حذوا لمنکبین مع تکبیرة الاحرام ص ۱۶۸ نمبر ۳۹/۸۶۲، ابوداؤد شریف، باب رفع الیدین فی الصلوة ص ۱۱۱ نمبر ۷۳۶) اس حدیث میں پہلے تکبیر کہی پھر ہاتھ اٹھائے۔

ترجمہ : ۱۔ تکبیر کے ساتھ ہاتھ اٹھانا سنت ہے اسلئے کہ حضورؐ نے اس پر بھیگی کی ہے۔

تشریح : تکبیر تحریمہ کہنا فرض ہے جیسا کہ اوپر گزرا، اور تکبیر کے ساتھ یا بعد میں ہاتھ اٹھانا سنت ہے کوئی نہیں اٹھائے گا تب بھی نماز ہو جائے گی، البتہ سنت چھوٹ جائے گی۔ کیونکہ حضورؐ نے ہمیشہ تکبیر کے وقت اٹھایا ہے۔ دلیل اوپر حدیث گزر گئی۔

ترجمہ : ۲۔ یہ لفظ، مع الکبیر، مقارنت کی شرط کی طرف اشارہ ہے، اور یہی روایت ہے حضرت امام ابو یوسفؒ سے اور حضرت طحاویؒ سے بھی حکایت ہے۔

۳ والاصح انه یرفع یدیه اولائم یکبر لان فعله نفی الکبرياء عن غیر اللہ تعالیٰ والنفی مقدم
(۲۶۱) ویرفع یدیه حتی یحاذی بابها میہ شحمة اذنیہ ﴿﴾

تشریح: متن میں، یرفع یدیه مع التکبیر، ہے اسلئے مع کے لفظ سے پتہ چلتا ہے کہ تکبیر کے ساتھ ہی ہاتھ اٹھانا مستحب ہے، چنانچہ حضرت امام ابو یوسفؒ اور امام طحاویؒ سے بھی یہی روایت ہے۔ دلیل یہ حدیث ہے۔ أن ابن عمرؓ کان اذا دخل فی الصلوة کبر و رفع یدیه و رفع ذالک ابن عمر الی النبی ﷺ۔ (بخاری شریف، باب رفع الیدین اذا قام من الرکعتین، ص ۱۰۲، نمبر ۳۹۷۷، مسلم شریف، باب استحباب رفع الیدین حذوا لمنکبین مع تکبیرة الاحرام، ص ۱۶۶، نمبر ۳۹۱۸، ابوداؤد شریف، باب رفع الیدین ص ۱۱۱، نمبر ۷۲۳) اس حدیث میں ہے کہ حضور تکبیر کے ساتھ ہی ہاتھ اٹھاتے تھے۔

نوٹ: طحاوی شریف میں یہ بحث تو ہے کہ ہاتھ کدھے تک اٹھائے یا کان تک اٹھائے، اور باب یہ باندھا ہے (باب رفع الیدین فی افتتاح الصلوة الی این مبلغ، ص ۱۳۳) لیکن یہ بحث نہیں ہے کہ ہاتھ کب اٹھائے، تکبیر کے ساتھ، یا تکبیر سے پہلے، یا تکبیر کے بعد۔

ترجمہ: ۳ صحیح بات یہ ہے کہ دونوں ہاتھوں کو پہلے اٹھائے پھر تکبیر کہے، اسلئے کہ اس کا ایسا کرنا اللہ کے علاوہ سے بڑائی کی نفی کرنا ہے، اور نفی مقدم ہوتا ہے۔

تشریح: یہ دلیل عقلی ہے۔ فرماتے ہیں کہ بہتر یہ ہے کہ پہلے ہاتھ اٹھائے پھر تکبیر کہے، کیونکہ ہاتھ اٹھانے کا مطلب یہ ہے کہ اللہ کے علاوہ سے بڑائی کی نفی کرتا ہوں، اور اسکے بعد اللہ اکبر کا مطلب یہ ہوگا، بس صرف اللہ کی بڑائی بیان کرتا ہوں، اور نفی پہلے ہوتا ہے، اسلئے ہاتھ کا اٹھانا پہلے ہونا چاہئے۔ (۲) حدیث اوپر گزر گئی رفع یدیه حتی تکون حذو منکبیه ثم کبر۔ (مسلم شریف، نمبر ۳۹۰۸، ابوداؤد شریف، نمبر ۷۲۲)

لغت: واطب: ہمیشہ فرمایا۔ مقارنة: ساتھ ساتھ۔ محلی: بیان کیا گیا ہے۔ کبرياء: بڑائی۔

ترجمہ: (۲۶۱) دونوں ہاتھوں کو اٹھائے یہاں تک کہ دونوں انگوٹھوں کو دونوں کانوں کی لو کے مد مقابل کر دے۔

تشریح: ہاتھ کان کی لو تک اٹھائے اس طرح کہ انگلیاں کان کی لو کے مد مقابل ہوں اور باقی ہاتھ گلے اور موٹہ کے قریب ہوتا کہ تمام احادیث پر عمل ہو جائے۔

وجہ: (۱) عن عبد الجبار بن وائل عن ابيه: أنه أبصر النبی ﷺ حين قام الی الصلوة رفع یدیه حتی کانتا بحیال منکبیه و حاذی بابها میہ اذنیہ ثم کبر۔ (ابوداؤد شریف، باب رفع الیدین فی الصلوة، ص ۱۱۳، نمبر ۷۳۴) اس حدیث میں ہے کہ ہاتھ کی لو تک اٹھائے اس طرح کہ کان کے پاس ہو اور انگوٹھے کان کے پاس ہو اس طرح ہاتھ اٹھائے، اسی پر حنفیہ عمل کرتے ہیں تاکہ

۱۔ وعند الشافعی یرفع الی منکبہ، وعلیٰ تکبیرة القنوت، والاعیاد، والجنازة له حدیث ابی حمید الساعدیؒ قال کان النبی ﷺ: اذا کبر رفع یدیه الی منکبہ

تمام احادیث پر عمل ہو جائے۔ (۲) کان کی لو تک انگلیاں رکھنے کی دلیل یہ حدیث ہے عن مالک بن الحوریت ان رسول اللہ ﷺ کان اذا کبر رفع یدیه حتی یحاذی بهما اذنیہ۔ (مسلم شریف، باب استحباب رفع الیدین حذو المنکبین ص ۱۶۸ نمبر ۳۹۱/۸۶۵) (۳) اسی کے آگے حدیث میں ہے عن قتادة بهذا الاسناد انه رأى نبي الله ﷺ وقال حتى يحاذي بهما فروع اذنيه۔ (مسلم شریف ص ۱۶۸ نمبر ۳۹۱/۸۶۶) (۴) عن وائل بن حجر قال رأيت النبي ﷺ حين افتتح الصلوة رفع يديه حيال اذنيه۔ (ابوداؤد شریف، باب رفع الیدین کی آخری حدیث ہے ص ۱۱۲ نمبر ۷۲۸) ان سب احادیث سے معلوم ہوا کہ تکبیر کے وقت ہاتھ کان کی لو تک مرد اٹھائے گا۔ (۵) مؤرخ ہے تک اٹھانے کی جو حدیث ہے، ہم کہتے ہیں کہ وہ عورتوں کے لئے ہے۔ اور اس کی دلیل یہ حدیث ہے عن وائل بن حجر قال قال رسول الله ﷺ يا ابن حجر اذا صليت فاجعل يديك حذاء اذنك والمرأة تجعل يديها حذاء ثديها (رواه الطبراني، اعلاء السنن، باب افتراس التحريم وسنن حاج ثانی ص ۱۷۱ نمبر ۶۵۶) اس حدیث میں عورتوں کے بارے میں آیا کہ وہ اپنے پستان تک ہاتھ اٹھائے۔ کیونکہ اس کے لئے بھی زیادہ ستر کی چیز ہے۔

فائدہ: ترجمہ: ۱۔ اور امام شافعیؒ کے نزدیک اپنے مؤنڈ سے تک اٹھائے گا، اور اسی طرح قنوت کی تکبیر میں، اور عیدین کی تکبیر میں، اور نماز جنازہ کی تکبیر میں۔ انکی دلیل ابو حمید ساعدیؒ کی حدیث ہے کہ نبی علیہ السلام جب تکبیر کہتے تو اپنے دونوں ہاتھوں کو اپنے دونوں مؤنڈ سے تک اٹھاتے۔

تشریح: امام شافعیؒ اور دیگر ائمہ کے نزدیک تکبیر تحریمہ میں، اور دعاء قنوت، اور عیدین کی تکبیر، اور نماز جنازہ میں بھی ہاتھ مؤنڈ سے تک اٹھائیں گے۔ ان کی دلیل یہ احادیث ہیں۔ عن محمد بن عمر و بن عطاء أنه كان جالسا في نفر من أصحاب النبي ﷺ فقال ابو حميد الساعدي: أنا كنت أحفظكم لصلاة رسول الله ﷺ، رأيته اذا كبر جعل يديه حذو منكبيه۔ (بخاری شریف، باب سنة الجلولس فی التشهد، ص ۱۱۲، نمبر ۸۲۸) (مسلم شریف، باب استحباب رفع الیدین حذو المنکبین ص ۱۶۸ نمبر ۳۹۰/۸۶۱) ابوداؤد شریف، باب رفع الیدین فی الصلاة، ص ۱۱۳، نمبر ۷۲۲) (۲) عن سالم بن عبد الله عن ابيه ان رسول الله و كان یرفع یدیه حذو منکبہ اذا افتتح الصلوة (بخاری شریف، باب رفع الیدین فی التکبیر الاولی ص ۱۰۲ نمبر ۳۵) (مسلم شریف، باب استحباب رفع الیدین حذو المنکبین ص ۱۶۸ نمبر ۳۹۰) ان احادیث سے معلوم ہوا کہ ہاتھ مؤنڈ سے تک اٹھاتے تھے۔ حنفیہ اس طرح عمل کرتے ہیں کہ تمام احادیث پر عمل ہو جائے۔

۲ ولنا روایة وائل بن حجر و البراء و انس ان النبی ﷺ کان اذا کبر رفع یدیه حذاء اذنیه ۳ ولان رفع الید لعلام الاصم وهو بما قلناه ۴ ومارواه یحمل علی حالة العذر

ترجمہ: ۲ اور ہماری دلیل وائل ابن حجر، اور براء بن عازب، اور انس کی حدیث ہے کہ نبی علیہ السلام جب تکبیر کہتے تو اپنے دونوں ہاتھوں کو کان تک اٹھاتے۔۔۔ یہ احادیث اوپر گزر چکی ہیں۔

ترجمہ: ۳ اور اسلئے کہ ہاتھ کا اٹھانا بہرے کو بتلانے کے لئے ہے اور وہ اسی صورت میں ہوگا جو ہم نے کہا۔

تشریح: یہ دلیل عقلی ہے۔ کہ تحریر میں ہاتھ اٹھانا اسلئے بھی ہے کہ بہرے کو بھی پتہ چل جائے کہ نماز شروع ہو رہی ہے، اسکے لئے کان تک اٹھائے تب ہی اچھی طرح پتہ چلے گا اسلئے کان تک اٹھانا ہی بہتر ہوگا۔ اصل تو اوپر کی حدیث ہے۔

ترجمہ: ۴ اور جو امام شافعیؒ نے حدیث روایت کی وہ عذر کی حالت پر محمول کی جائے گی۔

تشریح: یہ بھی عذر ہو سکتا ہے کہ سردی تھی اور کپڑے اوڑھے ہوئے تھے اسلئے ہاتھ کچھ کم اٹھائے، اسکا ثبوت حدیث میں ہے۔

عن وائل ابن حجر قال رأیت النبی ﷺ حین افتتح الصلوة رفع یدیه حیا لاذنیه ، قال : ثم أتیهم فرأیتهم یرفعون یدیهم الی صدورهم فی افتتاح الصلوة و علیہم برانس و أکیة ۔ (ابوداؤد شریف، باب رفع الیدین فی الصلوة، ص ۱۱۳، نمبر ۷۲۸) اس حدیث میں ہے کہ پہلے ہاتھ کان تک اٹھاتے تھے لیکن سردی میں واپس گیا تو دیکھا کہ کپڑے کی وجہ سے ہاتھ سینے تک اٹھاتے ہیں۔

نفت: بخاری: سامنے ہو جائے، برابر میں ہو جائے۔ ابھام: اٹکھٹھا، فحمتہ کان کا نرما، کان کی لو۔ منکب: مونڈھا۔ اصم: بہرا

نوٹ: رکوع کے وقت میں ہاتھ اٹھانا جائز ہے۔ احادیث سے ثابت ہے۔ البتہ حنفی اس پر عمل اس لئے نہیں کرتے ہیں کہ اس کے

خلاف حدیث موجود ہے۔ (۱) اور اصل بات یہ ہے کہ حضرت امام اعظم کی نگاہ قوموا للہ قانتین کی طرف گئی ہے۔ اس لئے

دوسری احادیث پر عمل کیا۔ حدیث یہ ہے (۲) قال عبد اللہ بن مسعود الا اصلی بکم صلوة رسول اللہ ﷺ فصلی

فلم یرفع یدیه الا فی اول مرة ۔ (ترمذی شریف، باب ان النبی ﷺ یرفع الا فی اول مرة، ص ۵۹ نمبر ۲۵) (۳) عن البراء ان

رسول اللہ ﷺ کان اذا افتتح الصلوة رفع یدیه الی قریب من اذنیه ثم لا یعود ۔ (ابوداؤد شریف، باب من لم یدکر

الرفع عند الركوع ص ۱۱۶ نمبر ۴۹۹ رسائی شریف، باب رفع الیدین حذوا لمنکبین عند الرفع من الركوع والرخصة فی ترک ذلک ص ۱۲۰

نمبر ۱۰۵۹) ان احادیث سے معلوم ہوا کہ رکوع کے وقت رفع یدی کے چھوڑنے کی گنجائش ہے

فائدہ: امام شافعیؒ اور دیگر ائمہ کے یہاں رکوع میں جاتے وقت اور رکوع سے اٹھتے وقت رفع یدین ہے۔ ان کی دلیل یہ حدیث

ہے عن عبد اللہ بن عمر قال رأیت رسول اللہ ﷺ اذا قام فی الصلوة رفع یدیه حتی تکونا حذو منکبہ

(۲۶۲) والمرأة ترفع يديها حذاء منكبيها ﴿ ۱ ۝ هو الصحيح لانه استرلها (۲۶۳) فان قال بدل التكبير، الله اجل، او اعظم، او الرحمن اكبر، اولاً الله إلا الله، او غيره من اسماء الله تعالى اجزاء عند ابي حنيفة ومحمد، وقال ابو يوسف ان كان يحسن التكبير لم يعجز الا قوله الله اكبر، او الله

وكان يفعل ذلك حين يكبر للركوع و يفعل ذلك اذا رفع رأسه من الركوع ويقول سمع الله لمن حمده ولا يفعل ذلك في السجود (بخاری شریف، باب رفع الیدین اذا کبر واذ رکع واذ ارفع ص ۱۰۲ نمبر ۳۶۶ / مسلم شریف، باب استحباب رفع الیدین حذو المنکبین مع تکبیرة الاحرام والركوع وفي الرفع من الركوع وانه لا يفعلہ اذا ارفع من السجود ص ۱۶۸ نمبر ۸۶۲/۳۹۰) اس سے معلوم ہوا کہ رکوع کے وقت ہاتھ اٹھانا مستحب ہے۔ اور نہ کرنے کی بھی گنجائش ہے اس لئے اس مسئلہ پر جھگڑا نہیں کرنا چاہئے صرف استحباب کا اختلاف ہے۔

ترجمہ : (۲۶۲) اور عورت اپنے ہاتھ کو موٹھ سے تک اٹھائے۔

ترجمہ : ۱ صحیح یہی ہے اسلئے کہ یہ اسکے لئے ستر کی چیز ہے۔

تشریح : عورت ستر ہے اسلئے اسکے لئے مناسب یہی ہے کہ ہاتھ کانوں تک نہ اٹھائے بلکہ موٹھ سے تک ہی اٹھائے یہی ستر کے مناسب ہے۔

وجہ : (۱) ایک تو اوپر والی حدیث ہے جس میں ہے کہ حضور موٹھ سے تک ہاتھ اٹھاتے تھے، یہ اگرچہ دوسرے ائمہ کے یہاں مردوں کے لئے ہے لیکن ہمارے یہاں اس حدیث پر عورت عمل کرے گی رأیت رسول اللہ ﷺ اذا قام فی الصلوة رفع یدیه حتی تکون حذو منكبيه (بخاری شریف، نمبر ۳۶۶ / مسلم شریف، نمبر ۸۶۲/۳۹۰) اس حدیث میں ہے کہ ہاتھ موٹھ سے تک اٹھائے۔ (۲) اور اس کی دلیل یہ حدیث ہے عن وائل بن حجر قال قال رسول اللہ ﷺ یا ابن حجر اذا صلیت فاجعل یدیک حذاء اذنیك والمرأة تجعل یدیه حذاء ثدیہا (رواہ الطبرانی، معلاء السنن، باب افتراض التحریم وستمہاج ثانی ص ۱۷۱، نمبر ۶۵۶) اس حدیث میں ہے کہ عورتیں موٹھ سے تک بلکہ پستان تک ہاتھ اٹھائے۔ (۳) اثر میں ہے۔ عن الزہری قال : ترفع یدیه حذو منكبيه - مصنف ابن ابی شیبہ، ۹ فی المرأة اذا اتممت الصلوة الی ابن ترفع یدیه، ج اول، ص ۲۱۶، نمبر ۲۳۷) اس اثر میں ہے کہ عورت موٹھ سے تک اپنے ہاتھوں کو اٹھائے گی۔

ترجمہ : (۲۶۳) اگر اللہ اکبر کے بجائے اللہ اجل کہا یا اللہ اعظم کہا یا اللہ اکبر کہا یا لا الہ الا اللہ کہا، یا اسکے علاوہ اللہ کے ناموں میں سے کوئی اور کہا تو امام ابو حنیفہ اور امام محمد کے نزدیک کافی ہو جائے گا۔ اور امام ابو یوسف نے فرمایا کہ اگر وہ اچھی طرح تکبیر کہہ سکتا ہے تو جائز نہیں ہے مگر یہ کہ اللہ اکبر اور اللہ الاکبر اور اللہ الکبیر، کہے۔

الاکبر، أو الله الكبير ﴿۱﴾ وقال الشافعی لا يجوز الا بالاولين وقال مالك لا يجوز الا بالاول لانه هو المنقول والاصل فيه التوقيف

تشریح: امام طرفین کے نزدیک تکبیر تحریر کے وقت اللہ کی تعظیم کا کوئی بھی کلمہ کہے گا اور تحریر باندھے گا تو کافی ہو جائے گا بشرطیکہ تعظیم کا کلمہ ہو۔ استغفار وغیرہ نہ ہو۔ البتہ تکبیر کے علاوہ کسی اور کلمہ سے تحریر باندھنا مکروہ ہے۔

وجہ: آیت میں ہے و ذکر اسم ربہ فصلی (آیت ۵ سورۃ الاعلیٰ ۸۷) آیت سے معلوم ہوا کہ نماز سے پہلے اللہ کا کوئی بھی نام لے، چاہے وہ تکبیر ہو یا تعظیم کا کوئی کلمہ (۲) آیت میں ہے وربک فکبر۔ (آیت ۳ سورۃ المدثر ۷) اس آیت سے بھی معلوم ہوا کہ اصل مقصود اللہ کی تعظیم کرنا ہے چاہے کوئی بھی کلمہ ہو (۳) حدیث میں ہے عن ابی سعید خدری قال قال رسول اللہ ﷺ اذا قام الی الصلوۃ باللیل کبر۔ (ترمذی شریف، باب ما یقول عند افتتاح الصلوۃ ص ۵۷ نمبر ۲۴۲) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ تحریر کے وقت تکبیر کہے۔ اس لئے کسی بھی کلمات سے تعظیم کرنا کافی ہوگا۔ (۴) اثر میں ہے۔ عن الشعبی قال: بأی أسماء اللہ افتتحت الصلوۃ أجزاک۔ (مصنف ابن ابی شیبہ، ۷ مسجری من افتتاح الصلوۃ، ج اول، ص ۲۱۵، نمبر ۲۴۶۳) اس اثر میں ہے کہ اللہ کے کسی نام سے بھی تکبیر شروع کرے گا تو تکبیر ہو جائے گی۔

فائدہ: امام ابو یوسفؒ فرماتے ہیں کہ اللہ اکبر اچھی طرح کہہ سکتا ہو تو خاص طور پر اللہ اکبر، اور اللہ الاکبر، اور اللہ الکبیر، کہنا ضروری ہوگا۔ اور اگر اچھی طرح نہیں کہہ سکتا ہو تو اس کے لئے اللہ کے دوسرے ناموں سے تکبیر شروع کرنا جائز ہے۔

وجہ: اس لئے کہ یہی کلمات حدیث میں تکبیر تحریر کے لئے آئے ہیں۔ سمعت ابا حمید الساعدی یقول کان رسول اللہ ﷺ اذا قام الی الصلوۃ استقبل القبلة ورفع یدیه وقال: اللہ اکبر، (ابن ماجہ شریف، باب افتتاح الصلوۃ، ص ۱۱۳، نمبر ۸۰۳، ابواب اقامۃ الصلوۃ ترمذی شریف، باب ما جاء فی وصف الصلوۃ، باب منہ ص ۶۶ نمبر ۳۰۴) اس حدیث میں خاص اللہ اکبر کا ذکر ہے۔ اس لئے اس کلمہ کے ساتھ تکبیر تحریر ہوگا۔ اللہ الاکبر میں اور اللہ الکبیر میں زیادہ مبالغہ ہے اس لئے ان دونوں کلموں سے بھی تحریر ادا ہو جائے گا۔

ترجمہ: ۱۔ اور امام شافعیؒ نے فرمایا کہ نہیں جائز ہے مگر پہلے دو یعنی، اللہ اکبر، اور اللہ الاکبر، سے۔ اور امام مالکؒ فرماتے ہیں کہ صرف اللہ اکبر تکبیر جائز ہے اس لئے کہ حدیث میں یہی منقول ہے۔ اور اصل اس میں حدیث اور قرآن کی معلومات ہی ہے۔

تشریح: امام شافعیؒ کے نزدیک صرف اللہ اکبر، سے تکبیر ہو سکتی ہے البتہ اللہ الاکبر، (الف لام کے ساتھ) سے معنی بدلتا نہیں ہے بلکہ الف لام کی زیادتی سے معنی میں مبالغہ ہو جاتا ہے اس لئے اللہ الاکبر، سے بھی تکبیر ہو جائے گی۔ موسوعۃ میں عبارت یہ ہے۔ ولو قال: اللہ اکبر، اللہ العظیم، أو اللہ الجلیل، أو الحمد لله، أو سبحان الله، أو ما ذکر الله به. لم یکن

۲۔ والشافعیؒ یقول ادخال الالف واللام ابلغ فی الشاء فقام مقامہ ۳۔ وابویوسفؒ یقول ان افعّل وفعیلا فی صفات اللہ تعالیٰ سواء ۴۔ بخلاف ما اذا کان لا یحسن لانه لا یقدر الا علی المعنی

داخلاً فی الصلوۃ الا بالتکبیر نفسہ، و هو : اللہ اکبر و کذا لک ان قال : اللہ الاکبر و ہکذا التکبیر، و زیادۃ الالف واللام لا تحیل معنی التکبیر۔ (موسوۃ للامام الشافعیؒ) باب ما یدخل بنی الصلوۃ من التکبیر، ج ثانی، ص ۱۲۶، نمبر ۱۲۶۳/۱۲۶۴) اس عبارت میں ہے کہ صرف اللہ اکبر سے تکبیر ہوگی، اور اللہ الاکبر میں معنی نہیں بدلتا ہے اسلئے اس سے بھی ہو جائے گی، البتہ دوسرے الفاظ سے تکبیر کی ادائیگی نہیں ہوگی۔ اور امام مالکؒ کے نزدیک بھی صرف اللہ اکبر سے ہی تکبیر ہوگی۔
وجہ: اسکی وجہ اوپر کی حدیث ہے جس میں صرف اللہ اکبر سے تکبیر کہنے کا ذکر ہے وقال : اللہ اکبر (ابن ماجہ شریف، نمبر ۸۰۳/ترمذی شریف، نمبر ۳۰۴) اس حدیث میں ہے کہ اللہ اکبر کہہ کر نماز شروع کرے۔ اور اصل قاعدہ یہ ہے کہ جو الفاظ حدیث اور قرآن سے معلوم ہو اسی کو استعمال کر سکتے ہیں، اور حدیث سے پتہ چلتا ہے کہ آپؐ نے صرف اللہ اکبر سے نماز شروع کی ہے اسلئے صرف اللہ اکبر سے ہی تکبیر کہی جاسکتی ہے۔۔ توقیف کا ترجمہ ہے، جو حدیث اور قرآن سے معلوم ہو۔

ترجمہ: ۲۔ اور امام شافعیؒ فرماتے ہیں کہ الف اور لام تعریف کرنے میں زیادہ مبالغہ کرتے ہیں اسلئے اللہ الاکبر اللہ اکبر کے قائم مقام ہو گیا۔

تشریح: حدیث سے پتہ چلا کہ صرف اللہ اکبر سے تکبیر کہے لیکن امام شافعیؒ کے یہاں اللہ الاکبر سے بھی تکبیر اسلئے ہو جائے گی کہ الف لام سے تعریف میں زیادہ مبالغہ ہوتا ہے اسلئے گویا کہ اللہ الاکبر بھی اللہ اکبر کی طرح ہو گیا۔

ترجمہ: ۳۔ اور امام ابو یوسفؒ فرماتے ہیں افعّل کا وزن اور فعیل کا وزن اللہ کی صفات میں برابر ہیں۔

تشریح: امام ابو یوسفؒ کے یہاں اللہ اکبر، اور اللہ الاکبر سے تکبیر ہو جاتی ہے اسکی دلیل تو اوپر امام شافعیؒ کی دلیل میں گزری، اور اللہ الکبیر سے تکبیر ہو جاتی ہے اسکی دلیل یہ ہے، کہ اکبر افعّل کے وزن پر اور کبیر فعیل کے وزن پر اللہ کی صفات بیان کرنے میں اور مبالغہ ہونے میں دونوں کا ترجمہ ایک ہی ہے اسلئے جس طرح سے اللہ اکبر سے تکبیر ہو جائے گی اللہ الکبیر سے بھی تکبیر ہو جائے گی۔

ترجمہ: ۴۔ بخلاف جبکہ اچھی طرح اللہ اکبر نہیں کہہ سکتا ہو، اسلئے کہ وہ معنی کے سوا کسی اور چیز پر قدرت نہیں رکھتا۔

تشریح: جو آدمی کسی وجہ سے اللہ اکبر نہیں بول سکتا ہو تو اسکے لئے گنجائش ہے کہ اللہ اکبر، اللہ الاکبر، اللہ الکبیر کے علاوہ کسی اور لفظ سے تکبیر کہہ لے تو ہو جائے گی۔ کیونکہ وہ صرف اللہ اکبر کے معنی پر قدرت رکھتا ہے اسلئے وہ مجبور ہے اسلئے اور الفاظ جو تعظیم پر دلالت کرتے ہوں ان سے بھی تکبیر ہو جائے گی۔

۵ ولهما ان التكبير هو التعظیم لغة وهو حاصل (۲۶۳) فان افصح الصلوة بالفارسیة، او قرأ فیها بالفارسیة، او ذبح وسمى بالفارسیة وهو يحسن العربیة اجزاه عند ابی حنیفة، وقالوا: لا یجزیه الا فی الذبیحة وان لم یحسن العربیة اجزاه ۛ

ترجمہ: ۵ امام ابوحنیفہؒ اور امام محمدؒ کی دلیل یہ ہے کہ تکبیر کا ترجمہ لغت میں تعظیم ہے، اور وہ دوسرے الفاظ سے بھی حاصل ہے اسلئے دوسرے الفاظ سے بھی تکبیر ہو جائے گی۔

تشریح: ان دونوں حضرات کی دلیل گزر چکی کہ تکبیر کا مطلب اللہ کی تعظیم کرنا ہے اسلئے جن الفاظ سے تعظیم ہو جائے ان سے تکبیر بھی ہو جائے گی۔ باقی دلیل اوپر گزر چکی ہے۔

ترجمہ: (۲۶۳) پس اگر نماز فارسی زبان میں شروع کی، یا نماز میں فارسی زبان سے قرأت کی، یا ذبح کیا اور فارسی میں بسم اللہ پڑھی حالانکہ وہ عربی اچھا جانتا ہے تب بھی امام ابوحنیفہؒ کے نزدیک کافی ہو جائے گا۔ اور صاحبین فرماتے ہیں کہ کافی نہیں ہوگا مگر صرف ذبح کرنے میں۔ اور اگر عربی اچھا نہیں جانتا ہو تو بالاتفاق جائز ہے۔

تشریح: یہاں چھ مسئلے کے بارے میں تفصیل ہے (۱) تکبیر تحریر فارسی زبان میں کہی، یا عربی کے علاوہ کسی اور زبان میں کہی تو تکبیر تحریر ہو جائے گی یا نہیں۔ (۲) نماز میں سورتوں کی قرأت فارسی زبان میں کی تو قرأت ہو جائے گی اور نماز ہو جائے گی یا نہیں۔ (۳) ذبح کرتے وقت بسم اللہ فارسی زبان میں پڑھی تو جانور حلال ہو جائے گا یا نہیں۔ ان تینوں کا تذکرہ متن میں ہے۔ (۴) جمعہ کا خطبہ فارسی زبان یا کسی دوسری زبان میں دیا تو خطبہ ادا ہو جائے گا، یا نہیں۔ (۵) نماز میں شہد فارسی زبان میں پڑھی تو نماز ہو جائے گی یا نہیں (۶) اذان فارسی زبان میں دی تو اذان ہو جائے گی یا نہیں! تفصیل آگے دیکھیں۔

اصول: عربی اچھی نہ آتی ہو تب تو بالاتفاق نماز ہو جائے گی۔ لیکن اگر عربی اچھی آتی ہو تو اختلاف ہے کہ یہ سب ہو جائے گی یا نہیں۔ اختلاف کا مدار اس بات پر ہے کہ آیت کا معنی کسی دوسری زبان میں ادا کر دیا جائے تو آیت کی ادائیگی ہوگی یا نہیں! امام ابوحنیفہؒ کے نزدیک دوسری زبان میں معنی ادا کر دیا جائے تو ادائیگی ہو جائے گی البتہ سنت متواتر کی مخالفت کی وجہ سے گنہگار ہوگا۔

وجہ: (۱) اسکی وجہ یہ ہے کہ عربی زبان کی اہمیت ضرور ہے لیکن آیت کا معنی اصل ہے جو کسی بھی زبان میں ادا ہو جائے کافی ہے (۲) کیونکہ بہت سی سورتیں دوسری کتاب تورات اور انجیل اور صحف ابراہیم میں تھیں جو عربی کے علاوہ دوسری زبان میں تھیں اور اس امت کے لوگ اسی کو اپنی نماز میں پڑھتے تھے جبکہ مطلب یہ ہوا کہ دوسری زبان میں سورت پڑھ دینا جائز ہے۔ اس آیت میں اسکا ذکر ہے۔ وانه لفی زبر الاولین (آیت ۱۹۶، سورۃ الشعراء ۲۶) اس آیت میں ہے کہ آیت پہلے کتابوں میں تھی، (۲) اس آیت میں بھی ہے کہ قرآن پچھلی کتابوں میں تھا۔ ان هذا لفی الصحف الاولى صحف ابراہیم و موسیٰ۔ (آیت ۱۹، سورۃ

الاعلیٰ ۸۷) اس آیت میں ہے کہ قرآن پچھلی کتابوں میں تھا (۳) حدیث میں ہے۔ عن معقل بن یسارؓ قال : قال رسول اللہ ﷺ : وانی أعطیت سورة البقرة من الذكر الاول و أعطیت طه ، و طواسین ، و الحوامین من الواح موسی ، و اعطیت فاتحة الكتاب من تحت العرش ۔ (متدرک للمحکم، باب ذکر فضائل سورہ آی مفرقہ، ج اول، ص ۵۷، نمبر ۲۰۸۷) اس حدیث میں ہے کہ یہ سورتیں پہلی کتابوں میں تھیں۔ اور ظاہر ہے کہ وہ دوسری زبان میں ہی ہوگی اسلئے دوسری زبان میں آیت پڑھنا جائز ہوگا۔

اور صاحبین کا اصول یہ ہے کہ معنی کے ساتھ عربی کے الفاظ بھی ضروری ہیں، انکے یہاں معنی اور لفظ دونوں کے مجموعے کا نام قرآن ہے۔

وجہ : (۱) انکی دلیل یہ ہے کہ آیت میں عربی الفاظ کو قرآن کہا ہے، آیت یہ ہے۔ انا أنزلناه قرآنا عربيا لعلکم تعقلون۔ (آیت ۲، سورۃ یوسف ۱۲)، و كذلك أنزلناه قرآنا عربيا و صرفنا فيه من الوعيد۔ (آیت ۱۳، سورۃ طہ ۲۰)، انا جعلناه قرآنا عربيا لعلکم تعقلون۔ (آیت ۳، سورۃ الزخرف ۴۳) ان آیتوں میں قرآن کو عربی کہا ہے اسلئے عربی لفظ اور معنی دونوں کے مجموعے کا نام قرآن ہے۔ اسلئے جملہ عربی اچھی آتی ہو وہ دوسری زبان میں آیت کا معنی پڑھے گا تو جائز نہیں ہوگا (۲) آیت میں ہے۔ و رتل القرآن ترتیلا۔ (آیت ۴، سورۃ المزمل ۷) کہ قرآن کو ترتیل سے پڑھو اور یہ اسی صورت میں ہو سکتا ہے جبکہ عربی میں ہوا اسلئے قرآن عربی الفاظ کا نام ہے۔ (۳) حدیث میں ہے کہ آپؐ نے اجازت مانگی تو عرب کے صرف سات لغت میں قرآن پڑھنے کی اجازت دی، اس سے معلوم ہوا کہ انکے علاوہ دوسری زبان میں قرآن پڑھنا جائز نہیں ہوگا۔ لمبی حدیث کا کٹرا یہ ہے۔ عن ابی بن کعب أن النبی ﷺ کان عند أضاة بنی غفار قال : فأتاه جبریل علیہ السلام فقال : ان الله یأمرک أن تقرأ أمتک القرآن علی حرف ان الله یأمرک أن تقرأ أمتک القرآن علی سبعة احرف ، فایما حرف قرأوا علیہ ، فقد أصابوا ۔ (مسلم شریف، باب بیان أن القرآن أنزل علی سبعة احرف و بیان معناها، ص ۳۲۹، نمبر ۱۹۰۶/۸۲۱ بخاری شریف، باب أنزل القرآن علی سبعة احرف، ص ۸۹۵، نمبر ۴۹۹۱) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ عرب کے سات لغات پر ہی پڑھنا جائز ہوگا، اسکے علاوہ نہیں۔

اصول : امام ابو حنیفہؒ کے نزدیک معنی کا نام قرآن ہے۔ صاحبین کے نزدیک عربی عبارت اور معنی دونوں کے مجموعے کا نام قرآن ہے۔

البتہ اگر عربی نہیں آتی ہو تو اب مجبوری ہے اسلئے دوسری زبان میں آیت کا معنی پڑھ دے تو نماز ہو جائے گی۔

وجہ : حدیث میں ہے کہ قرآن نہ پڑھ سکتا ہو تو تکبیر اور لا الہ الا اللہ، اور سبحان اللہ پڑھنے سے بھی نماز ہو جائے گی، لمبی حدیث کا کٹرا یہ ہے۔ عن دفاعة بن رافع : أن رسول الله ﷺ بینما جالس فی المسجد فان کان معک قرآن

۱۔ اما الکلام فی الافتتاح فمحمّد مع ابی حنفیۃ فی العربیۃ ومع ابی یوسف فی الفارسیۃ لان لغة العرب لها من المزیة ماليس لغيرها ۲۔ واما الکلام فی القراءة فوجه قولهما ان القران اسم لمنظوم عربی کما نطق به النص الا ان عند العجز یکتفی بالمعنی کالایماء

فاقرأ، والا فاحمد الله وکبره وهله . (ترمذی شریف، باب ما جاء فی وصف الصلوة، ۶۶، نمبر ۳۰۲، مستدرک للحاکم، کتاب الصلوة، ج اول، ص ۳۶، نمبر ۸۸۰، ابوداود شریف، باب ما یجوز فی الدعاء والاعمال من القرآن، ص ۱۲۸، نمبر ۸۳۲) اس حدیث میں ہے کہ قرآن نہ پڑھ سکتا ہو تو تکبیر اور قہلیل پڑھ لے تو نماز ہو جائے گی، اور جب تکبیر وغیرہ کہنے سے نماز ہو جائے گی تو اسکے اشارۃ النص سے معلوم ہوا کہ دوسری زبان میں قرآن پڑھ لے تو نماز ہو جائے گی۔

ترجمہ: ۱۔ بہر حال نماز شروع کرنے کے بارے میں جو کلام ہے تو امام محمدؒ امام ابوحنیفہؒ کے ساتھ ہے، اور فارسی کے بارے میں امام ابو یوسفؒ کے ساتھ ہے، اسلئے کہ عربی زبان کی ایک اہمیت ہے جو دوسرے کی نہیں ہے۔

تشریح: افتتاح کا معنی ہے تکبیر تحریرہ۔ تکبیر تحریرہ عربی میں کہے لیکن اللہ اکبر کے بجائے اسکی تعظیم کے دوسرے الفاظ سے تکبیر شروع کرے تو امام ابوحنیفہؒ کی طرح امام محمدؒ بھی فرماتے ہیں کہ جائز ہو جائے گی، اور اس سلسلے میں امام محمدؒ امام ابوحنیفہؒ کے ساتھ ہیں۔ لیکن اگر تکبیر تحریرہ فارسی میں کہے تو امام محمدؒ امام ابو یوسفؒ کے ساتھ ہے کہ تکبیر نہیں ہوگی۔ اسلئے کہ عربی زبان کی ایک اہمیت ہے جو دوسری زبان کی نہیں ہے۔ دلیل اوپر گزر گئی کہ عربی الفاظ بھی قرآن میں شامل ہے، اسکے لئے آیت یہ ہے۔ انا جعلناه قرآنا عربیاً لعلکم تعقلون۔ (آیت ۳، سورۃ الزخرف ۴۳) اس آیت میں ہے کہ عربی میں قرآن ہے۔

ترجمہ: ۲۔ بہر حال کلام نماز میں قرأت کرنے کے بارے میں تو صاحبین کے قول کی وجہ یہ ہے کہ قرآن عربی عبارت کا نام ہے۔ جیسا کہ آیت سے پتہ چلتا ہے۔ مگر عاجزی کے وقت میں معنی پر اکتفاء کیا جائے گا، جیسے کہ سجدے سے عاجزی کے وقت اسکے اشارے پر اکتفاء کیا جاتا ہے۔

تشریح: یہ دوسری بحث نماز میں قرأت کے سلسلے میں ہے۔ کہ عربی پر قادر ہے پھر بھی قرآن کے معنی کی قرأت فارسی زبان میں یا کسی اور زبان میں کر لے تو صاحبین کے نزدیک نماز جائز نہیں ہوگی۔ اسکی وجہ گزر گئی ہے کہ انکے یہاں معنی کے ساتھ عربی عبارت کا نام بھی قرآن ہے، اور اسے عربی عبارت نہیں پڑھی تو گویا کہ قرآن نہیں پڑھا اسلئے نماز نہیں ہوگی۔ البتہ اگر عربی نہیں آتی ہو اور مجبور ہو تو کسی زبان میں آیت کا معنی پڑھ لے تو کافی ہو جائے گا۔ جیسے کہ کوئی رکوع اور سجدہ کرنے پر قدرت نہ رکھتا ہو تو اسکا اشارہ کر لے تو نماز ہو جاتی ہے اسی طرح یہاں آیت کا معنی کسی زبان میں پڑھ لے تو نماز ہو جائے گی۔ اسکی دلیل اوپر گزر چکی ہے۔ عن رفاعۃ بن رافع: أن رسول الله ﷺ بينما جالس في المسجد.... فان كان معك قرآن فاقراء، و

۳ بخلاف التسمية لان الذكر يحصل بكل لسان ولا بى حنیفةً قوله تعالى ﴿انه لفى زبر الاولین﴾ ولم یکن فیہا بھذہ اللغۃ لھذا یجوز عند العجز الا انه یصیر مسیاً لمخالفة السنة المتوارثة ۵ ویجوز بائی لسان کان سوی الفارسیة، هو الصحیح لماتلوننا، والمعنی لا یختلف باختلاف اللغات

الا فاحمد الله وكبره وهله . (ترمذی شریف، باب ماجاء فی وصف الصلوۃ، ۶۶، نمبر ۳۰۲، مستدرک للحاکم، کتاب الصلوۃ، ج اول، ص ۳۶۷، نمبر ۸۸۰، ابوداؤد شریف، باب ما تجزىء الای والاعجمی من القرآنة، ص ۱۲۸، نمبر ۸۳۲) جب تکبیر اور تھلیل سے نماز ہو جائے گی تو قرآن کے معنی پڑھنے سے بھی نماز ہو جائے گی۔

ترجمہ : ۳ بخلاف ذبح کے وقت بسم اللہ کے اسلئے کہ ذکر ہر زبان میں حاصل ہو جاتا ہے۔

تشریح : ذبح کرتے وقت عربی میں بسم اللہ الرحمن الرحیم، پڑھنے کے بجائے اسکا ترجمہ کسی اور زبان میں پڑھ دیا تو صاحبینؒ کے نزدیک بھی ذبح درست ہو جائے گا، اسکی وجہ یہ ہے کہ آیت میں ہے . ولا تأکلوا مما لم یذکر اسم اللہ علیہ وانه لفسق۔ (آیت ۱۲۱، سورۃ الانعام ۶) کہ جس پر اللہ کا نام نہ ذکر کیا جائے اسکو مت کھاؤ، اور اللہ کا نام کسی زبان میں بھی ہو سکتا ہے اسلئے کسی زبان میں بھی اللہ کا نام لے کر ذبح کرے گا تو جائز اور حلال ہو جائے گا۔

ترجمہ : ۴ اور امام ابوحنیفہؒ کی دلیل یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ کا قول ((وانه لفی زبر الاولین)) (آیت ۱۹۶، سورۃ الشعراء ۲۶) کہ قرآن پہلی کتابوں میں تھا اور وہ عربی زبان میں نہیں تھا۔ اسی لئے عاجزی کے وقت میں جائز ہے لیکن سنت متوارثہ کی مخالفت کی وجہ سے گنہگار ہوگا۔

تشریح : امام ابوحنیفہؒ کے نزدیک دوسری زبانوں میں قرأت جائز ہے اسکی یہ دلیل ہے، کہ آیت میں ہے کہ قرآن پہلی کتابوں میں تھا، اور ظاہر ہے کہ پہلی کتابوں کی زبان عربی نہیں ہے اسلئے قرآن عربی میں نہیں تھا، اور پہلی امتیں نماز پڑھتی تھیں اس سے معلوم ہوا کہ دوسری زبان میں قرآن پڑھنا جائز ہے۔ یہی وجہ ہے کہ عربی نہ آتی ہو مجبوری اور عاجزی کے وقت دوسری زبان میں صاحبین کے یہاں بھی پڑھنا جائز ہے۔ اسلئے بغیر عاجزی اور مجبوری کے بھی جائز ہو جائے گا۔ البتہ چونکہ اسکا رواج نہیں ہے اسلئے سنت متوارثہ کی مخالفت کی وجہ سے برا ہوگا۔

ترجمہ : ۵ اور جائز ہے کہ فارسی کے علاوہ بھی کسی زبان میں ہو، صحیح یہی ہے اس آیت کی وجہ سے جو میں نے تلاوت کی، اور معنی زبان کے بدلنے سے نہیں بدلتا۔

تشریح : ابوسعید نے فرمایا کہ امام ابوحنیفہؒ کی ایک روایت یہ ہے کہ صرف فارسی زبان میں آیت کا مفہوم پڑھنا جائز ہے دوسری

۶. والخلاف فی الاعتداد ولا خلاف فی انه لافساد ۷. ویروی رجوعه فی اصل المسألة الی قولهما
وعلیه الاعتماد ۸. والخطبة والتشهد علی هذا الاختلاف ۹. وفی الاذان یعتبر التعارف

زبان میں نہیں، اسلئے فرماتے ہیں کہ امام ابوحنیفہؒ کی صحیح روایت یہ ہے کہ کسی بھی زبان میں آیت کا مفہوم پڑھنا جائز ہے۔۔ اسکی ایک وجہ یہ ہے کہ آیت (وانہ لفی زبر الاولین) (آیت ۱۹۶، سورۃ الشعراء ۲۶) سے پتہ چلتا ہے کہ قرآن پہلی کتابوں میں تھا، اور یقینی بات ہے کہ وہ فارسی میں نہیں تھا دوسری زبانوں میں تھا اسلئے دوسری زبانوں میں بھی قرآن پڑھنا جائز ہوگا۔۔ اور دوسری وجہ یہ ہے کہ زبان کے بدلنے سے مفہوم نہیں بدلے گا مفہوم تو قرآن ہی کا رہے گا اسلئے دوسری زبانوں میں پڑھنا جائز ہوگا۔
ترجمہ: ۶. اختلاف شمار کرنے میں ہے۔ اس بات میں اختلاف نہیں ہے کہ نماز فاسد نہیں ہوگی۔

تشریح:۔ امام ابوحنیفہؒ اور صاحبین کے درمیان یہ اختلاف ہے کہ کسی دوسری زبان میں قرأت کر دی تو یہ قرأت کافی ہو جائے گی یا نہیں! امام ابوحنیفہؒ کے نزدیک کافی ہو جائے گی اور صاحبین کے نزدیک کافی نہیں ہوگی۔۔ البتہ اس بارے میں تینوں متفق ہیں کہ دوسری زبان میں پڑھنے سے نماز فاسد نہیں ہوگی، نماز باقی رہے گی۔

ترجمہ: ۷. اصل مسئلہ میں صاحبین کے قول کی طرف رجوع منقول ہے، اور اسی پر اعتماد ہے۔

تشریح: نوح بن ابی مریم سے منقول ہے کہ حضرت امام ابوحنیفہؒ نے آخر وقت میں صاحبین کے قول کی طرف رجوع کیا کہ دوسری زبان میں قرأت کرے گا تو کافی نہیں ہوگا، اور اسی پر فتویٰ ہے، البتہ عربی نہ جاننے کی شکل میں بالاتفاق جائز ہے۔

ترجمہ: ۸. خطبہ اور تشهد اسی اختلاف پر ہے۔

وجہ: یعنی جمعہ کا خطبہ، اور نماز میں التحيات دوسری زبان میں پڑھ دے تو امام ابوحنیفہؒ کے نزدیک ہو جائے گا اور صاحبین کے نزدیک نہیں ہوگا۔

ترجمہ: ۹. اور آذان میں تعارف کا اعتبار کیا جائے گا۔

تشریح: آذان چونکہ نماز نہیں ہے، صرف اعلان نماز ہے۔ اسلئے جس زبان میں لوگ سمجھتے ہوں کہ یہ آذان ہے اور نماز کے لئے بلایا جا رہا ہے اسی زبان میں آذان دے دینے سے آذان ہو جائے گی۔ البتہ مروج آذان نہ ہونے کی وجہ سے اچھا نہیں ہے۔

لفظ: فتح: فتح سے مشتق ہے، شروع کیا، تکبیر تحریر کیا۔ بسم اللہ پڑھا۔ اجزاء: کافی ہو گیا، جائز ہو گیا۔ المریۃ: اہمیت، خصوصیت۔ منظوم: نظم سے مشتق ہے، عبارت، الفاظ۔ النص: قرآن اور حدیث کو نص کہتے ہیں۔ ایما: اشارہ۔ تسمیہ: بسم اللہ پڑھنا۔ زبر: کتاب، صحیفہ۔ میا: برا، گنہگار ہوگا۔ السنۃ المتوارثۃ: جو سنت اب تک آرہی ہے۔ اعتداد: شمار کرنا۔ التعارف: لوگوں میں جو متعارف ہو۔

٢٦٥) وان افتح الصلوة باللهم اغفر لي لاتجوز ﴿ ١ 〉 لانه مشوب بحاجته فلم يكن تعظيما خالصا
٢ وان افتتح بقوله: اللهم، فقد قيل: يعجزه لان معناه يا الله، وقد قيل: لا يعجزه لان معناه يا الله انا بخير
فكان سؤالا (٢٦٦) قال ويعتمد بيده اليمنى على اليسرى تحت السرة ﴿ ٣ 〉

ترجمہ: (۲۶۵) اگر نماز اللھم اغفر لی سے شروع کی تو جائز نہیں ہے۔

ترجمہ: اس لئے کہ اس میں ضرورت شامل ہے، خالص تعظیم نہیں ہے۔

تشریح : اگر کسی نے نماز اللھم اغفر لی سے شروع کی تو نماز جائز نہیں ہوگی، اسکی وجہ یہ ہے کہ آیت میں ہے کہ اللہ کی تعظیم سے تکبیر شروع کرے، آیت یہ ہے۔ وربک فکبر۔ (آیت ۳ سورۃ المدثر ۷۴) اور اللھم اغفر لی میں خالص تعظیم نہیں ہے، بلکہ اس میں تو مانگنا اور سوال کرنا ہے اسلئے اس سے تکبیر تحریر نہیں ہوگی۔

ترجمہ : ۲۔ اور اگر اللہم، کے ذریعہ نماز شروع کی تو بعض حضرات نے فرمایا کہ ہو جائے گی، اسلئے کہ اسکا معنی ہے اے اللہ اور بعض حضرات نے فرمایا کہ نماز نہیں ہوگی اسکا معنی ہے یا اللہ آہنا بخیر : (اے اللہ مجھے خیریت سے رکھ) تو سوال ہو گیا۔ اسلئے نماز نہیں ہوگی۔

تشریح: یہ مسئلہ اس اصول پر ہے کہ اگر تعظیم کے الفاظ سے تکبیر کہی تو تکبیر ہو جائے گی۔ اور اگر سوال کے الفاظ سے تکبیر کہی تو تکبیر نہیں ہوگی۔ اب اللہم کے دو معنی ہیں۔ جن حضرات نے اللہم کا معنی یا اللہ لیا، انکے یہاں تکبیر تحریمہ ہو جائے گی اسلئے کہ یا اللہ تعظیم کا لفظ ہوا۔ اور جن حضرات نے اللہم کا ترجمہ یا اللہ آمنا بخیر، (اے اللہ مجھے خیریت سے رکھ) لیا تو انکے یہاں تکبیر نہیں ہوگی اسلئے کہ یہ سوال کا لفظ ہو گیا۔

(۲۶۶) اور پکڑے دائیں ہاتھ سے بائیں ہاتھ پر ناف کے نیچے۔

اس مسئلے میں چار بحثیں ہیں [۱] ہاتھ باندھے، یا جھوٹو دے۔ [۲] کس طرح باندھے۔ [۳] کہاں باندھے، ناف کے نیچے، یا سینے پر۔ [۴] قرأت کے وقت، یا تکبیر کے بعد ہی سے۔۔ چاروں کی تفصیل آگے دیکھیں۔

تشریح: حدیث میں یہ بھی ہے کہ دائیں ہاتھ کو بائیں ہاتھ پر رکھے۔ اور یہ بھی ہے کہ دائیں ہاتھ سے بائیں ہاتھ کو پکڑ لے۔ اس لئے حنفیہ کے نزدیک سنت طریقہ یہ ہے کہ دائیں ہاتھ کے انگوٹھے اور چھوٹی انگلی سے بائیں ہاتھ کی کلائی کو پکڑ لے اور باقی تین انگلیوں کو بائیں ہاتھ کی کلائی پر رکھے۔ تاکہ دونوں حدیثوں پر عمل ہو جائے۔ اور رکھنا اور پکڑنا دونوں ہو جائے۔

وجه: (۱) عن وائل بن حجر انه رأى النبي ﷺ ... ثم وضع يده اليمنى على اليسرى. (مسلم شريف، باب وضع يده اليمنى على اليسرى ص ۱۷۳ نمبر ۸۹۶/۴۰۱ ابوداود و شريف، باب وضع اليمنى على اليسرى ص ۱۱۷ نمبر ۵۵۷/۷ بخاری شریف

۱۔ لقوله عليه السلام: ان من السنة وضع اليمين على الشمال تحت السرة ۲۔ وهو حجة على مالك في الارسال وعلى الشافعي في الوضع على الصدر

باب وضع اليمين على اليسرى في الصلوة (نمبر ۷۴۰) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ دائیں ہاتھ کو بائیں ہاتھ پر رکھے (۲) قبضة بن هلب عن ابيه قال كان رسول الله ﷺ يؤمننا فيأخذ شماله بيمينه۔ (ترمذی شریف، باب ماجاء فی وضع الیمین علی الشمال فی الصلوة ص ۵۹ نمبر ۲۵۲ نسائی شریف، باب وضع الیمین علی الشمال فی الصلوة ص ۱۲۳، نمبر ۸۰۹) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ دائیں ہاتھ سے بائیں ہاتھ کو پکڑنا چاہئے۔ اس لئے خفیہ نے دونوں حدیثوں پر عمل کیا۔

ترجمہ: ۱۔ حضور علیہ السلام کے قول کی وجہ سے کہ سنت میں سے یہ ہے کہ دائیں ہاتھ کو بائیں پر ناف کے نیچے رکھے۔

تشریح: صاحب ہدایہ کی حدیث مرسل یہ ہے (۳) عن علیؑ قال ان من السنة فی الصلوة وضع الکف علی الکف فی الصلوة تحت السرة۔ (ابوداؤد شریف، باب وضع الیمنی علی اليسری فی الصلوة ص ۵۶ نمبر ۵۶۱، دار قطنی، باب فی اخذ الشمال بالیمین فی الصلوة ج اول ص ۲۸۹ نمبر ۱۰۸۹ سنن للبیہقی، باب وضع الیدین علی الصدر فی الصلوة من السنة ج ثانی ص ۲۸، نمبر ۲۳۳۱) اس حدیث مرسل سے معلوم ہوا کہ ہاتھ ناف کے نیچے رکھنا چاہئے۔

فائدہ: **ترجمہ** ۲۔ یہ حدیث امام مالکؒ پر حجت ہے ارسال کرنے میں اور امام شافعیؒ پر ہاتھ سینے پر رکھنے کے بارے میں۔

تشریح: امام مالکؒ کے یہاں تکمیل تحریر کے بعد ہاتھ چھوڑ دینا رخصت ہے اور ہاتھ کو باندھنا عزیمت ہے۔۔ اور امام شافعیؒ کے نزدیک ہاتھ سینے پر باندھنا سنت ہے۔

وجہ: ان کی دلیل یہ حدیث ہے۔ عن طاوس قال: كان رسول الله ﷺ يضع يده اليمنى على يده اليسرى ثم يشد بينهما على صدره وهو في الصلوة۔ (ابوداؤد شریف، باب وضع الیمنی علی اليسری فی الصلوة ص ۵۹، ۱۱، سنن للبیہقی، باب وضع الیدین علی الصدر فی الصلوة من السنة ج ثانی ص ۲۸۶، نمبر ۲۳۳۵) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ ہاتھ سینے پر رکھنا چاہئے۔

نوٹ: امام ترمذیؒ نے بہترین فیصلہ فرمایا ہے کہ دونوں کی گنجائش ہے۔ ورأى بعضهم ان يضعها فوق السرة ورأى بعضهم ان يضعها تحت السرة وكل ذلك واسع عندهم۔ (ترمذی شریف، باب ماجاء فی وضع الیمین علی الشمال فی الصلوة ص ۵۹ نمبر ۲۵۲)

۳ ولان الوضع تحت السرة اقرب الى التعظیم وهو المقصود ۴ ثم الاعتماد سنة القيام عند ابی حنفیہ و ابی یوسف حتی لا يرسل حالة الشاء ۵ والاصل: ان كل قيام فيه ذكر مسنون يعتمد فيه ومالا فلا. هو الصحيح، فيعتمد في حالة القنوت، وصلوة الجنابة، ويرسل في القومة، وبين تكبيرات الاعياد (۲۶۷) ثم يقول: سبحانك اللهم وبحمدك، الى اخره ﴿

ترجمہ: ۳ اور اسلئے کہ ناف کے نیچے ہاتھ رکھنا تعظیم کے زیادہ قریب ہے، اور تعظیم ہی مقصود ہے۔ اسلئے ناف کے نیچے ہاتھ رکھنا بہتر ہے۔

ترجمہ: ۴ پھر ہاتھ باندھنا امام ابوحنیفہؒ اور امام ابو یوسفؒ کے نزدیک قیام کی سنت ہے، اسلئے ثناء پڑھتے وقت بھی ہاتھ چھوڑا نہیں جائے گا۔

تشریح: امام محمدؒ کی ایک روایت یہ ہے کہ ہاتھ باندھنا قرأت کی سنت ہے اسلئے جس وقت قرأت کرے اسی وقت ہاتھ باندھے، اسکا حاصل یہ ہوگا کہ ثناء پڑھتے وقت ہاتھ چھوڑ دے کیونکہ وہ قرأت نہیں ہے۔ اور امام ابوحنیفہؒ اور امام ابو یوسفؒ کے نزدیک ہاتھ باندھنا قیام کی سنت ہے اسلئے تکبیر تحریمہ کے بعد سے رکوع میں جانے تک ہاتھ باندھے رہے گا۔ باندھنے کی دلیل تو اوپر گزر چکی ہے۔

ترجمہ: ۵ اصل قاعدہ یہ ہے کہ ہر وہ قیام جس میں ذکر مسنون ہے اس میں ہاتھ باندھا جائے گا۔ اور جہاں ذکر مسنون نہیں ہے وہاں نہیں باندھا جائے گا۔ صحیح یہی ہے۔ چنانچہ دعائے قنوت کی حالت میں، اور نماز جنازہ میں ہاتھ باندھا جائے گا۔ اور قومه میں اور عیدین کی تکبیرات کے درمیان چھوڑ دیا جائے گا۔

تشریح: شیخین یہ قاعدہ بیان فرما رہے ہیں کہ قیام کے جن جن مقامات پر ذکر مسنون ہے وہاں ہاتھ کو باندھنا مسنون ہے اور جہاں ذکر مسنون نہیں ہے وہاں ہاتھ کو چھوڑ دینا مسنون ہے۔ چنانچہ دعائے قنوت کی حالت میں اور نماز جنازہ میں ذکر ہے اسلئے وہاں ہاتھ باندھنا مسنون ہے اور قومه، یعنی رکوع سے اٹھتے وقت میں اور عیدین کی تکبیرات زوائد کے درمیان کوئی ذکر مسنون نہیں ہے اسلئے وہاں ہاتھ کو چھوڑ دینا مسنون ہے۔

نفت: یحمد: پکڑیگا، الیسری: بائیں۔ السرة: ناف۔ ارسال: چھوڑنا، ہاتھ نہ باندھنے کو ارسال کہتے ہیں۔

ترجمہ: (۲۶۷) تحریمہ باندھنے کے بعد پڑھے سبحانک اللهم وبحمدک، الى اخره .

تشریح: تحریمہ باندھنے کے بعد اور بھی بہت سی دعائیں منقول ہیں۔ لیکن حنفیہ کے نزدیک سبحانک اللهم وبحمدک وتبارک اسمک وتعالیٰ جدک ولا اله غیرک۔ پڑھنا زیادہ بہتر ہے

۱۔ وعن ابی یوسفؒ انه یضم الیه قوله: انی وجہت وجہی الی اخرہ، لروایۃ علیؑ ان النبی ﷺ کان یقول ذلک ۲۔ ولہما روایۃ انسؓ، ان النبی ﷺ کان اذا افتتح الصلوۃ کبر وقرأ سبحانک اللہم وبحمدک الی اخرہ ولم یزد علیٰ هذا

وجہ: یہ حدیث ہے عن ابی سعید الخدری قال کان رسول اللہ ﷺ اذا قام الی الصلوۃ باللیل کبر ثم یقول سبحانک اللہم وبحمدک وتبارک اسمک وتعالیٰ جدک ولا الہ غیرک۔ (ترمذی شریف، باب ما یقول عند افتتاح الصلوۃ ص ۵ نمبر ۲۴۲ / ابوداؤد شریف، باب من رأى الاستفتاح سبحانک ص ۱۱۹ نمبر ۷۷۵) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ سبحانک اللہم الخ پڑھنا چاہئے۔

فائدہ: ترجمہ: ۱۔ اور امام ابو یوسفؒ سے روایت ہے کہ سبحانک اللہم الخ کے ساتھ اللہم انی وجہت وجہی، الی اخرہ، بھی ملائے حضرت علیؑ کی روایت کی وجہ سے کہ نبی علیہ السلام یہ دعاء کہا کرتے تھے۔

تشریح: حضرت ابو یوسفؒ کی روایت یہ بھی ہے کہ حضرت علیؑ کی روایت کی وجہ سے سبحانک اللہم کے ساتھ اللہم وجہت وجہی الخ بھی پڑھے تاکہ دونوں حدیثوں پر عمل ہو جائے۔ امام شافعیؒ کی روایت یہ ہے کہ اللہم وجہت وجہی الخ پڑھنا زیادہ بہتر ہے۔

وجہ: صاحب ہدایہ کی حدیث یہ ہے۔ عن علی بن ابی طالب عن رسول اللہ ﷺ انه کان اذا قام الی الصلوۃ قال وجہت وجہی للذی فطر السماوات والارض حنیفاً وما انا من المشرکین ان صلاتی ونسکی ومحیای ومماتی لله رب العالمین لا شریک لہ وبذلک امرت وانا من المسلمین۔ (مسلم شریف، باب صلاۃ النبی ﷺ ودعاء باللیل، ص ۲۶۰، نمبر ۱۸۱۲ / ابوداؤد شریف، باب ما ینتفیح بہ الصلوۃ من الدعاء ص ۱۱۷ نمبر ۶۰ / نسائی شریف، نوع آخر من الذکر بین افتتاح الصلاۃ و بین القرأۃ ص ۱۲۵، نمبر ۸۹۸) امام ابو یوسفؒ ان دونوں احادیث کی وجہ سے دونوں دعاؤں کے ملانے کے قائل ہیں۔ (۲) آیت میں بھی اسکا اشارہ ہے کہ اسکو پڑھنا چاہئے۔ انی وجہت وجہی للذی فطر السماوات والارض حنیفاً وما انا من المشرکین۔ (آیت ۷۹ سورۃ الانعام ۶)

ترجمہ: ۲۔ اور امام ابو حنیفہؒ اور امام محمدؒ کی دلیل حضرت انسؓ کی روایت ہے کہ نبی علیہ السلام جب نماز شروع کرتے تکبیر کہتے اور سبحانک اللہم وبحمدک، الی آخرہ پڑھتے اور اس سے زیادہ نہیں پڑھتے۔ اسلئے یہی دعاء پڑھنی چاہئے۔

تشریح: طرفین حضرت انسؓ کی حدیث سے استدلال کرتے ہیں کہ تکبیر تحریمہ کے بعد صرف سبحانک اللہم الخ پڑھنا چاہئے صاحب ہدایہ کی حدیث یہ ہے۔ عن انس قال کان رسول اللہ ﷺ اذا افتتح الصلوۃ کبر.... ثم یقول سبحانک اللہم وبحمدک وتبارک اسمک وتعالیٰ جدک ولا الہ غیرک۔ (دارقطنی، باب دعاء الاستفتاح بعد التکبیر، ج

۳۔ ومارواه محمول علی التهجید ۴۔ وقوله ﴿وَجَلَّ ثَنَاؤُكَ﴾ لم يذكر فی المشاہیر فلا یتنبی بہ فی الفرائض ۵۔ والاوّلیٰ ان لا یتنبی بالتوجه قبل التکبیر لیتصل النیة بہ، هو الصحیح

اول، ص ۳۰۰، نمبر ۱۱۳۵) ترمذی شریف نمبر ۲۳۲، اور ابوداؤد شریف نمبر ۷۷۵ میں یہ حدیث حضرت ابوسعید خدری سے مروی ہے۔ اس میں بھی اس سے زیادہ نہیں ہے اسلئے اس سے زیادہ پڑھنا بہتر نہیں ہے۔
ترجمہ: ۳۔ اور جو روایت کی ہے وہ تہجد پر محمول ہے۔

تشریح: حضرت امام ابو یوسفؒ نے جو روایت کی ہے، ہم یہ کہتے ہیں کہ آپؐ وجہت و جہی والی دعاء تہجد کی نماز میں پڑھتے تھے، اور یہ ہم بھی کہتے ہیں کہ اپنی نقل نماز میں جہتی دعائیں کرے کر سکتا ہے۔ چنانچہ حضرت امام مسلم نے اس دعاء کو تہجد کے باب میں نقل فرمایا ہے۔ باب یہ ہے عن علی بن ابی طالب عن رسول اللہ ﷺ أنه کان اذا قام الی الصلوة قال وجہت وجہی للذی فطر السماوات والارض حنیفاً وما انا من المشرکین ان صلاتی ونسکی ومحیای ومماتی لله رب العالمین لا شریک له وبذا لک أمرت وانا من المسلمین۔ (مسلم شریف، باب صلاة النبی ﷺ ودعاء باللیل، ص ۲۶۰، نمبر ۱۸۱۲/۷۷۵ رسائی شریف، نوع آخر من الذکرین افتتاح الصلاة و بین القراءة، ص ۱۲۵، نمبر ۸۹۸) مسلم شریف اور نسائی شریف کے باب سے معلوم ہوا کہ یہ دعاء تہجد کی ہے فرض نماز کی نہیں ہے۔

ترجمہ: ۴۔ اور اس کا قول ((و جل ثناک)) مشہور حدیث میں نہیں ہے اسلئے اس کو فرض نماز میں نہ پڑھے۔
تشریح: ناچیز نے بھی اس جملے کو بہت تلاش کیا مجھے بھی نہیں ملا، اسلئے اس کو نوافل میں پڑھنا چاہئے تو پڑھے، فرض نماز میں نہ پڑھے۔

ترجمہ: ۵۔ اور زیادہ بہتر یہ ہے کہ، وجہت و جہی، الخ، تکبیر تحریر سے پہلے نہ پڑھے تاکہ نیت تحریر کے ساتھ متصل ہو جائے، صحیح یہی ہے۔

تشریح: بعض حضرات کی رائے ہے کہ تکبیر تحریر سے پہلے وجہت و جہی الخ، پڑھی جائے پھر تکبیر کہے، انکا استدلال یہ ہے کہ حدیث میں ہے کہ جب نماز میں کھڑا ہو تو یہ پڑھے جس کا مطلب یہ لیتے ہیں کہ کھڑا ہونے کے بعد تکبیر تحریر سے پہلے پڑھے۔ اُنہ کان اذا قام الی الصلوة قال وجہت وجہی للذی فطر السماوات والارض حنیفاً (مسلم شریف ۱۸۱۲) اس حدیث میں ہے، اذا قام الی الصلوة، کہ جب نماز کے لئے کھڑا ہو تو وجہت و جہی الخ پڑھے۔ لیکن دوسری حدیث میں تصریح ہے کہ تکبیر کے بعد آپؐ نے پڑھی ہے۔ حدیث یہ ہے۔ عن علی بن طالب قال کان رسول اللہ ﷺ اذا قام الی الصلوة کبر ثم قال: وجہت وجہی الخ (ابوداؤد شریف، باب ما یستفتح به الصلوة من الدعاء، ص ۶۰، نمبر ۷۶۰ رسائی شریف

(۲۶۸) ويستعذ بالله من الشيطان الرجيم ﴿۱﴾ لقوله تعالى فاذا قرأت القرآن فاستعذ بالله من الشيطان الرجيم ۲ معناه اذا اردت قراءة القرآن

نوع آخر من الذکرین افتتاح بصلوة و بین القراءة ص ۱۲۵، نمبر ۸۹۸) اس حدیث میں ہے کہ تکبیر کے بعد وجہ و جہی الخ پڑھی۔ اس لئے تکبیر سے پہلے نہ پڑھے۔ اور دوسری دلیل عقلی یہ ہے کہ تاکہ نیت اور تکبیر تحریرہ ایک ساتھ ہو جائے اور درمیان میں وجہ و جہی الخ نہ آئے۔

ترجمہ: (۲۶۸) اور اعوذ باللہ من الشیطان الرجیم، پڑھے۔

ترجمہ: ۱۔ اللہ تعالیٰ کے قول کی وجہ سے کہ جب قرآن پڑھا کرو تو مرد و شیطان سے پناہ مانگ لیا کرو۔

تشریح: اعوذ باللہ الخ کے بارے میں تین بحثیں ہیں۔ [۱] اعوذ باللہ پڑھنا واجب ہے، یا سنت، یا مستحب۔ [۲] اعوذ باللہ کب پڑھے قرأت سے پہلے، یا قرأت کے بعد۔ [۳] اس کے الفاظ کیا ہوں۔ اعوذ باللہ من الشیطان الرجیم۔ ہو، یا قرآن کریم کے جواب میں استعین باللہ من الشیطان الرجیم، ہو۔ تفصیل آگے دیکھیں۔۔ ہمارے یہاں اعوذ باللہ پڑھنا حدیث کی بناء پر سنت ہے۔

وجہ: (۱) آیت یہ ہے۔ فاذا قرأت القرآن فاستعذ بالله من الشیطان الرجیم۔ (آیت ۹۸ سورۃ النحل ۱۶) اس آیت سے معلوم ہوا کہ قرأت قرآن سے پہلے اعوذ باللہ الخ پڑھے۔ آیت سے یہ بھی معلوم ہوا کہ اعوذ باللہ قرأت کے تابع ہے، ثناء کے تابع نہیں ہے (۲) حدیث میں ہے کہ قرأت کرنا ہو تو پہلے اعوذ باللہ الخ پڑھے۔ حدیث یہ ہے۔ عن ابی سعید الخدری قال کان رسول اللہ ﷺ اذا قام من اللیل کبر ثم یقول سبحانک اللہم وبحمدک وتبارک اسمک وتعالیٰ جدک ولا الہ غیرک۔ ثم یقول لا الہ الا اللہ، ثلاثاً ثم یقول: اللہ اکبر کبیراً ثلاثاً، اعوذ باللہ السميع العليم من الشیطان الرجیم من همزہ و نفخہ و نفثہ ثم یقرأ (ابوداؤد شریف، باب من رأى الاستفتاح بسبحانک ص ۱۱۹ نمبر ۷۷۷ رتزدی شریف، باب ما یقول عند افتتاح الصلوة ص ۵۷ نمبر ۲۴۲) اس حدیث میں ہے کہ سبحانک الخ پڑھنے کے بعد اللہ اکبر کبیرا پڑھتے اسکے بعد اعوذ باللہ السميع العليم من الشیطان الرجیم الخ پڑھتے پھر قرأت فرماتے۔ اس لئے حنفیہ کے نزدیک اعوذ باللہ قرأت قرآن کی سنت ہے۔ ثناء کی سنت نہیں ہے کیونکہ حدیث میں اللہ اکبر کبیرا، کے بعد اعوذ باللہ الخ پڑھی ہے۔ اور اعوذ باللہ کے بعد قرأت کی ہے۔ اس لئے ہر رکعت میں قرأت قرآن سے پہلے اعوذ باللہ من الشیطان الرجیم اور بسم اللہ الرحمن الرحیم پڑھے جائیں گے۔

ترجمہ: ۲۔ اور اس آیت کا معنی یہ ہے کہ جب قرآن پڑھنے کا ارادہ کرو۔ تو اعوذ باللہ پڑھ لیا کرو۔

تشریح: اصحاب نواہر کے مذہب کا جواب ہے۔ آیت میں فعل ماضی کا صیغہ ہے جس کا مطلب یہ ہے کہ قرأت کر چکوتب اعوذ

۳ والا ولی ان یقول: استعیذ باللہ لیوافق القرآن ویقرب منه، اعوذ باللہ ۴ ثم التعوذ تبع للقراءة دون الشاء عند ابی حنیفۃ ومحمد لما تلونا حتی یأتی به المسبوق دون المقتدی، ویؤخر عن تکبیرات العید

باللہ پڑھو۔ آیت یہ ہے۔ فاذا قرأت القرآن فاستعذ باللہ من الشیطان الرجیم۔ (آیت ۹۸ سورۃ النحل ۱۶) چنانچہ اس آیت کی بناء پر اصحاب ظواہر کا مذہب یہ ہے کہ قرأت کے بعد اعوذ باللہ پڑھے۔ لیکن دوسرے ائمہ کے نزدیک حدیث کی بناء پر قرأت کرنے سے پہلے اعوذ باللہ پڑھے، اسلئے مصنف نے آیت کا مفہوم بیان کیا کہ قرأت کا ترجمہ قرأت کر چکے فعل ماضی نہیں ہے بلکہ جب قرأت کرنے کا ارادہ ہو ہے۔

ترجمہ : ۳ زیادہ بہتر یہ ہے کہ ((استعیذ باللہ من الشیطان الرجیم)) کہے تاکہ قرآن کے موافق ہو جائے۔ اور اس سے قریب اعوذ باللہ من الشیطان الرجیم ہے۔

تشریح : قرآن میں استعذ باللہ، امر کا صیغہ ہے کہ اللہ سے پناہ مانگو، تو اسکے جواب میں استعین باللہ، کہنا زیادہ بہتر ہے، کہ میں پناہ مانگتا ہوں لیکن اگر حدیث کے الفاظ کے مطابق اعوذ باللہ الخ کہہ لے تو بھی آیت کے قریب ہو جائے گا۔ حدیث کا جملہ یہ گزر گیا۔ اعوذ باللہ السميع العليم من الشیطان الرجیم (ابوداؤد شریف، نمبر ۷۷۵۷، رتذی شریف، نمبر ۲۴۲) اس حدیث میں اعوذ باللہ ہے۔

ترجمہ : ۴ پھر اعوذ باللہ قرأت کے تابع ہے ثناء کے تابع نہیں ہے امام ابو حنیفہ اور امام محمد کے نزدیک، اس آیت کی بناء پر جو بنے ابھی تلاوت کی۔ یہی وجہ ہے کہ مسبوق اسکو کہے گا، مقتدی اسکو نہیں کہے گا، اور عیدین کی تکبیرات سے مؤخر کرے گا۔

تشریح : امام ابو حنیفہ اور امام محمد کے نزدیک اعوذ باللہ قرأت کے تابع ہے ثناء کے تابع نہیں ہے چنانچہ جہاں جہاں قرأت ہوگی اسکے پہلے اعوذ باللہ پڑھنا مسنون ہے اور جہاں قرأت نہیں ہے دوسری دعائیں ہیں وہاں اعوذ باللہ پڑھنا مسنون نہیں ہے۔ اسکی وجہ یہ ہے کہ آیت میں یہ ہے کہ جب قرآن پڑھو تو اعوذ باللہ پڑھ لیا کرو۔ یہ آیت گزر گئی۔ فاذا قرأت القرآن فاستعذ باللہ من الشیطان الرجیم۔ (آیت ۹۸ سورۃ النحل ۱۶) اس آیت میں ہے کہ جب قرآن پڑھو تو اس سے پہلے اعوذ باللہ پڑھ لیا کرو (۱) حدیث میں ہے کہ پہلے اعوذ باللہ پڑھا پھر قرأت کی جس سے معلوم ہوا کہ اعوذ باللہ قرأت کے تابع ہے۔ حدیث یہ ہے عن ابی سعید الخدری قال کان رسول اللہ ﷺ اعوذ باللہ السميع العليم من الشیطان الرجیم من همزہ و نفخہ و نفثہ ثم یقرأ (ابوداؤد شریف، باب من رأى الاستفتاح بسبحا تک ص ۱۱۹ نمبر ۷۷۵۷) اس حدیث میں ہے کہ اعوذ باللہ کے بعد قرأت کی۔ اسلئے اعوذ باللہ قرأت کے تابع ہے ثناء تابع نہیں ہے

۵ خلافاً لابی یوسف (۲۶۹) ویقرأ: بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ ﴿۱﴾ ۱۔ ہکذا نُقِلَ فی المشاہیر (۲۷۰) ویُسْرُ بهما ﴿۲﴾

مسبق، جسکی نماز چھوٹ گئی ہے وہ اپنی نماز پوری کرتے وقت قرأت کرے گا اسلئے وہ قرأت سے پہلے اعوذ باللہ پڑھے گا، اور امام کے پیچھے جو مقتدی ہے وہ حنفیہ کے نزدیک قرأت نہیں کرے گا اسلئے وہ اعوذ باللہ نہیں پڑھے گا۔ عید کی تکبیرات زوائد سے پہلے قرأت نہیں ہے اسلئے تکبیرات سے پہلے اعوذ باللہ نہیں پڑھے گا۔ تکبیرات کے بعد قرأت ہے اسلئے تکبیرات کے بعد قرأت سے پہلے اعوذ باللہ پڑھے گا۔

ترجمہ: ۵۔ خلاف حضرت امام ابو یوسفؒ کے۔

تشریح: امام ابو یوسفؒ فرماتے ہیں کہ اعوذ باللہ شاء کا تابع ہے قرأت کا تابع نہیں۔ اسکی وجہ یہ فرماتے ہیں کہ (۱) یہ بھی شاء کی طرح دعاء ہے اسلئے اسکو شاء کے تابع ہونا چاہئے، (۲) دوسری وجہ یہ ہے کہ اعوذ باللہ شاء کے بعد پڑھتے ہیں اسلئے اسکو شاء کے تابع ہونا چاہئے۔

ترجمہ: (۲۶۹) اور بسم الرحمن الرحیم پڑھے۔

ترجمہ: ۱۔ مشہور حدیث میں اسی طرح نقل کیا گیا ہے۔

وجہ: بسم اللہ الرحمن الرحیم، پڑھنے کی دلیل یہ حدیث ہے عن ابن عباس قال قال النبی ﷺ یفتح صلواتہ بسم اللہ الرحمن الرحیم۔ (ترمذی شریف، باب من رأى الجهر بسم اللہ الرحمن الرحیم ص ۵۷ نمبر ۲۳۵ رسائی شریف، باب قرأت بسم اللہ الرحمن الرحیم ص ۱۲۶، نمبر ۹۰۶) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ قرأت سے پہلے بسم اللہ پڑھنا چاہئے۔

ترجمہ: (۲۷۰) اعوذ باللہ، اور بسم اللہ الخ کو آہستہ پڑھے۔

تشریح: اس بارے میں اختلاف ہے کہ جہری نماز میں بسم اللہ آہستہ پڑھے یا زور سے پڑھے۔ دوسرا اختلاف یہ بھی ہے کہ بسم اللہ سورۃ کا جز ہے یا نہیں۔ تیسرا اختلاف یہ ہے کہ تمام سورتوں کا جز ہے یا صرف الحمد کا جز ہے۔۔۔ حنفیہ کے نزدیک بسم اللہ آہستہ پڑھے گا کیونکہ وہ کسی سورۃ کا جز نہیں ہے، البتہ چونکہ حدیث سے اسکا پڑھنا ثابت ہے اسلئے قرأت شروع کرنے سے پہلے اعوذ باللہ، اور بسم اللہ کو آہستہ پڑھے گا۔

وجہ: (۱) اس کی دلیل یہ حدیث ہے عن عبد اللہ بن مغفل قال سمعی ابی وانا فی الصلوة اقول بسم اللہ الرحمن الرحیم فقال لی ای بنی محدث ایاک والحدث... وقال وقد صلیت مع النبی ﷺ و مع ابی بکر وعمر ومع عثمان فلم اسمع احدا منهم یقولها فلا تقلها، اذا انت صلیت فقل الحمد لله رب العالمین۔ (ترمذی شریف، باب ما جاء فی ترک الجهر بسم اللہ الرحمان الرحیم ص ۵۷ نمبر ۲۳۳ بخاری شریف، باب ما یقول بعد التکبیر ص ۱۰۳)

۱۔ لقول ابن مسعود: اربع يخفيهن الامام وذكر من جملتها التعوذ، والتسمية، وامين ۲۔ وقال الشافعي: يجهر بالتسمية عند الجهر بالقراءة لما روى ان النبي عليه السلام جهر في صلاته بالتسمية

نمبر ۷۴۳۔ مسلم شریف، باب حجة من قال لا تكبر بالجملة ص ۲ (نمبر ۳۹۹/۸۹۰) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ صحابہ بسم اللہ نہیں پڑھتے تھے، اور اوپر کی حدیث سے معلوم ہوا کہ پڑھتے تھے تو دونوں حدیثوں کو ملانے کے بعد یہ نتیجہ نکلتا ہے کہ آہستہ پڑھتے تھے

ترجمہ: ۱۔ عبد اللہ ابن مسعود کے قول کی وجہ سے کہ امام چار دعاؤں کو آہستہ پڑھے اور اس مجموعہ میں سے اعوذ باللہ، بسم اللہ، اور آمین فرمایا۔ یہ قول عبد اللہ ابن مسعود کے بجائے حضرت ابراہیم نخعی کا ملا۔ اثر آگے ہے۔

تشریح: (۲) صاحب ہدایہ کا اثر یہ ہے۔ عن ابراہیم قال: يخفى الامام: بسم الله الرحمن الرحيم، والاستعاذة، و آمين، وربنا لك الحمد۔ (مصنف ابن ابی شیبہ، ۱۹۳ من كان لا تكبر بسم الله الرحمن الرحيم، ج اول، ص ۳۶۰، نمبر ۴۱۳۶ مصنف عبد الرزاق، باب ما تكفي الامام، ج ثانی، ص ۸۷، نمبر ۲۵۹۶) اس اثر سے معلوم ہوا کہ اعوذ باللہ، اور بسم اللہ آہستہ پڑھنا چاہئے۔

نوٹ: یہ بھی معلوم ہوا کہ بسم اللہ الحمد للہ یا دوسری سورتوں کا جز نہیں ہے ورنہ بسم اللہ زور سے پڑھتے۔

فائدہ ترجمہ: ۲۔ حضرت امام شافعیؒ نے فرمایا کہ قرأت جہری پڑھتے وقت بسم اللہ جہری پڑھے، کیونکہ روایت کی گئی ہے کہ نبی علیہ السلام نماز میں بسم اللہ زور سے پڑھتے تھے۔

تشریح: امام شافعیؒ کے نزدیک بسم اللہ زور سے پڑھی جائے گی۔ کیوں کہ وہ بسم اللہ کو الحمد کا جز مانتے ہیں اور سورت کا بھی جز مانتے ہیں۔ ان کی دلیل یہ حدیث ہے (۱) عن انس بن مالک قال بينا رسول الله ذات يوم بين اظهرنا اذا غفي اغفاءة ثم رفع رأسه متبسما فقلنا ما اضحكك يا رسول الله قال انزلت على انفا سورة فقرء بسم الله ارحمن الرحيم انا اعطيناك الكوثر الخ۔ (مسلم شریف، باب حجة من قال المسلمة آية من اول كل سورة سوى برئته ص ۷۲ نمبر ۴۰۰ ابو داؤد شریف، باب ما جاء من جهر بسم الله ص ۸۴ نمبر ۷۸۴) اس سے معلوم ہوا کہ بسم اللہ سورت کا جز ہے۔ اس لئے اس کو جہری نماز میں جہر سے پڑھنا چاہئے۔ (۲) اس سے بھی واضح دلیل دارقطنی میں ہے عن علیؑ قال: كان رسول الله ﷺ كان يجهر بسم الله الرحمن الرحيم في سورتين جميعا۔ (دارقطنی، باب وجوب قراءة بسم الله الرحمن الرحيم ج اول ص ۳۰۲ نمبر ۱۱۴۳) ان احادیث سے معلوم ہوا کہ بسم اللہ کو جہری نماز میں جہری پڑھنا چاہئے۔ اور یہ بھی معلوم ہوا کہ تمام سورتوں کا جز ہے تب ہی تو دونوں سورتوں میں زور سے پڑھتے تھے۔ (۳) عن ابی ہریرۃ قال قال رسول الله ﷺ: اذا قرأتم

۳ قلنا هو محمول علی التعلیم لان انسا اخبر انه علیه السلام كان لا یجهر بها ۴ ثم عن ابی حنیفة
انه لا یأتی بها فی اول کل رکعة کالتعوذ

الحمد لله فاقرئوا بسم الله الرحمن الرحيم ، انها أم القرآن و أم الكتاب و السبع المثانی ، و بسم الله
الرحمن الرحيم احداها۔ (دارقطنی، باب وجوب قراءة بسم الله الرحمن الرحيم ج اول ص ۳۰۲ نمبر ۷۷۱ سنن بیہقی، باب
الدلیل علی ان بسم الله الرحمن الرحيم آیتہ تامتہ من الفاتحہ، ج ثانی، ص ۶، نمبر ۲۳۹۰) ان احادیث سے معلوم ہوا کہ بسم الله سورتوں کا
جز ہے۔

نوٹ: بسم الله ہر سورۃ سے پہلے آہستہ سے پڑھ لے تو بہتر ہے تاکہ اختلاف سے بچ جائے اور احتیاط پر عمل ہو جائے۔
ترجمہ: ۳ ہم یہ کہتے ہیں کہ بسم الله زور سے پڑھنا تعلیم دینے پر محمول ہے۔ اسلئے کہ حضرت انسؓ نے خبر دی حضور علیہ السلام
زور سے نہیں پڑھتے تھے۔

تشریح: اوپر جو امام شافعیؒ کی جانب سے حدیث تھی جس میں تھا کہ بسم الله زور سے پڑھتے تھے۔ اس کا جواب یہ دیتے ہیں کہ
کبھی کبھار تعلیم دینے کے لئے ایسا کر دیا، ورنہ عام طور پر زور سے نہیں پڑھتے تھے آہستہ پڑھتے تھے جسکے ہم بھی قائل ہیں۔ اور اسکی
تائید اس بات سے ہوتی ہے کہ اوپر کی حدیث میں اور حضرت انسؓ کی حدیث میں ہے کہ حضورؐ اور صحابہ بسم الله زور سے نہیں پڑھتے
تھے بلکہ حدیث کا انداز یہ ہے کہ پڑھتے ہی نہیں تھے۔ صاحب ہدایہ والی حدیث یہ ہے۔ عن انس بن مالک أنه حدثه قال :
صليت خلف النبي ﷺ ، و ابی بکر ، و عمر ، و عثمان ، فكانوا يستفتحون بالحمد لله رب العالمين ، لا
یذکرون بسم الله الرحمن الرحيم ، فی اول قراءة ، و لا فی آخره ۔ (مسلم شریف، باب حجة من قال لا تحمّر
بالسملۃ ص ۷۲ نمبر ۸۹۲/۳۹۹ بخاری شریف، باب ما یقول بعد الکبیر ص ۱۰۳ نمبر ۷۴۳) اس حدیث میں ہے کہ حضورؐ اور صحابہ بسم
الله پڑھتے ہی نہیں تھے نہ شروع میں نہ آخر میں۔ ہم دونوں حدیثوں کو ملا کر کہتے ہیں کہ بسم الله سورۃ فاتحہ کے شروع میں پڑھے لیکن
آہستہ پڑھے۔

ترجمہ: ۴ پھر امام ابو حنیفہؒ کے نزدیک یہ ہے کہ بسم الله ہر رکعت کے شروع میں نہ پڑھے، جیسے اعوذ باللہ نہیں پڑھتے ہیں۔
تشریح: بسم الله کے بارے میں امام ابو حنیفہؒ کی ایک روایت یہ ہے کہ نماز کے صرف پہلی رکعت میں بسم الله پڑھے، اور باقی
رکعتوں میں بسم الله نہ پڑھے۔ جیسے اعوذ باللہ صرف پہلی رکعت میں پڑھتے ہیں۔

وجہ: (۱) اسکی وجہ یہ ہے کہ مسلم شریف کی حدیث سے پتہ چلا کہ صحابہ جب بسم الله پڑھتے ہی نہیں تھے، اور نہ کسی سورۃ کا جز ہے
تو دوسری حدیث کی وجہ سے صرف ایک مرتبہ پڑھنا کافی سمجھا گیا۔ (۲) اثر میں ہے کہ صرف نماز کے شروع میں پڑھ لینا کافی ہوگا۔

۵۔ وعنه انه يأتي بها احتياطاً وهو قولهما لا ولا يأتي بها بين السورة والفتحة الا عند محمد فانه يأتي بها في صلوة المخافة

اثر یہ ہے۔ عن ابراهيم أنه كان يقول : اذا قرأ الرجل في صلوته مرة واحدة ﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾ اجزاه ذالك (۔ مصنف ابن ابی شیبہ، ۱۹۵، الرجل یقرأ بسم الله الرحمن الرحيم، ج اول، ص ۳۶۲، نمبر ۴۱۵۸ مصنف عبدالرزاق، باب قراءة بسم الله الرحمن الرحيم، ج ثانی، ص ۸۹، نمبر ۲۶۰۶) اس اثر میں ہے کہ بسم اللہ ایک مرتبہ یعنی شروع میں پڑھے۔

ترجمہ: ۵۔ اور انہیں سے ایک روایت یہ بھی ہے کہ احتیاطاً ہر رکعت کے شروع میں پڑھے۔ یہی قول صاحبین کا ہے۔

وجہ: (۱) ہر رکعت میں بسم اللہ پڑھنے کی دلیل یہ ہے کہ اوپر حدیث سے پتہ چلا کہ بسم اللہ سورۃ فاتحہ کا جز ہے، اور فاتحہ ہر رکعت میں پڑھتے ہیں اسلئے اس سے پہلے بسم اللہ بھی ہر رکعت میں پڑھا جائے گا عن ابی ہریرۃ قال : قال رسول الله ﷺ : اذا قرأتم الحمد لله فاقروا بسم الله الرحمن الرحيم ، انها أم القرآن و أم الكتاب و السبع المثاني ، و بسم الله الرحمن الرحيم احداها۔ (دارقطنی، باب وجوب قراءة بسم الله الرحمن الرحيم ج اول ص ۳۰۲ نمبر ۱۱۷۷ سنن بیہقی، باب الدلیل علی ان بسم الله الرحمن الرحيم آیت تامۃ من الفاتحہ، ج ثانی، ص ۶۷، نمبر ۲۳۹۰) اس حدیث میں ہے کہ بسم اللہ فاتحہ کا جز ہے، اسلئے فاتحہ کے ساتھ ہر رکعت میں بسم اللہ بھی پڑھا جائے گا۔ (۲) اثر میں اسکی تائید ہے۔ اثر یہ ہے۔ عن شعبۃ قال : سألت الحكم و حماداً و أبی اسحاق فقالوا اقرأ فی کل رکعة بسم الله الرحمن الرحيم۔ (مصنف ابن ابی شیبہ، ۱۹۵، الرجل یقرأ بسم الله الرحمن الرحيم، ج اول، ص ۳۶۲، نمبر ۴۱۶۱ مصنف عبدالرزاق، باب قراءة بسم الله الرحمن الرحيم، ج ثانی، ص ۹۱، نمبر ۲۶۱۴) اس اثر میں ہے کہ ہر رکعت میں بسم اللہ پڑھے۔

ترجمہ: ۶۔ اور بسم اللہ نہ پڑھے سورت اور سورہ فاتحہ کے درمیان، مگر امام محمدؒ کے نزدیک، اسلئے کہ انکے نزدیک بسم اللہ کو سری نماز میں پڑھے گا۔

تشریح: سورہ فاتحہ اور جو سورت ملائے گا اسکے درمیان ہمارے یہاں بسم اللہ نہیں پڑھے گا۔ اسکی وجہ یہ ہے کہ (۱) حدیث سے قرأت سے پہلے بسم اللہ پڑھنے کا پتہ چلتا ہے، اور سورہ فاتحہ سے پہلے بسم اللہ پڑھ لیا تو قرأت شروع کرنے سے پہلے ہو گیا اتنا ہی کافی ہے (۲) دوسری وجہ یہ ہے کہ من لیا جائے کہ یہ سورہ فاتحہ کا جز ہے تو فاتحہ سے پہلے پڑھنا مسنون ہوگا، سورہ فاتحہ اور سورت کے درمیان پڑھنا مسنون نہیں (۳) اوپر اثر گزرا جس سے معلوم ہوا کہ ہر رکعت میں بسم اللہ پڑھے اور وہ فاتحہ سے پہلے ہو گیا، اسلئے درمیان میں پڑھنا مسنون نہیں ہوگا۔

امام محمدؒ کے یہاں دونوں سورتوں کے درمیان مسنون ہے۔ اسکی وجہ (۱) یہ حدیث ہے۔ عن علیؑ قال : کان رسول الله

ﷺ کان یجهر بسم اللہ الرحمن الرحیم فی سورتین جمیعاً۔ (دارقطنی، باب وجوب قراءة بسم اللہ الرحمن الرحیم ج اول ص ۳۰۲ نمبر ۱۱۳۳) اس حدیث میں ہے کہ حضورؐ دونوں سورتوں میں زور سے بسم اللہ پڑھتے تھے۔ (۲) جس حدیث سے پتہ چلتا ہے کہ بسم اللہ ہر سورت کا جز ہے تو ہر سورت پڑھنے سے پہلے بسم اللہ پڑھنا مسنون ہوگا۔

<https://darsenizamibooks.wordpress.com/>

(۲۷۱) ثم یقرأ فاتحة الكتاب وسورة او ثلث آیات من ای سورة شاء ﴿۱﴾ فقرأ الفاتحة لا تعین

ترجمہ: (۲۷۱) پھر سورہ فاتحہ پڑھے۔ یا کوئی سورت پڑھے، یا کسی سورت کی تین آیتیں پڑھے۔

تشریح: حنفیہ کے نزدیک قرآن کی کسی جگہ سے ایک بڑی آیت یا تین چھوٹی آیتیں پڑھنا فرض ہے۔ اگر اتنا بھی نہیں پڑھیں گے تو نماز نہیں ہوگی۔ البتہ اس پر سورہ فاتحہ پڑھنا واجب ہے۔ اگر نہیں پڑھے گا تو کمی رہ جائے گی اور سجدہ سہو کرنا پڑے گا۔

وجہ: (۱) کہیں سے بھی قرآن پڑھنے کی فریضت کی دلیل یہ آیت ہے فاقروا ما تیسر من القرآن (آیت ۲۰ سورہ المزمل

۷۳) (۲) حدیث میں ہے عن ابن سعید قال امرنا ان نقرأ بفاتحة الكتاب وما تیسر۔ (ابوداؤد شریف، باب من

ترك القراءة (الفاتحة) فی صلوة بفاتحة الكتاب، ص ۱۲۵ نمبر ۸۱۸ رسائی شریف، باب ایجاب قراءة فاتحة الكتاب فی الصلوة ص

۱۰۵ نمبر ۹۱۲) (۳) بخاری شریف میں ہے آپؐ نے اس دیبائی سے فرمایا جس نے جلدی جلدی نماز پڑھی ثم اقرء ما تیسر

معك من القرآن (بخاری شریف، باب وجوب القراءة ثلاثا مام والمأموم فی الصلوة کما ص ۱۰۵ نمبر ۷۵۷ مسلم شریف، باب

وجوب قراءة الفاتحة فی کل رکعة ص ۷۰ نمبر ۳۹۷/۸۸۵) اس کا مطلب یہ ہوا کہ قرآن میں سے جو آسان ہو اس کا پڑھنا فرض

ہے۔ چاہے سورہ فاتحہ کے علاوہ ہو۔ (۳) حدیثی ابو ہریرہ قال: قال لی رسول اللہ ﷺ اخرج فناد فی المدينة

أنه لا صلوة الا بقرآن و لو بفاتحة الكتاب فما زاد۔ (ابوداؤد شریف، باب من ترك القراءة فی صلوة بفاتحة الكتاب، ص

۱۲۶ نمبر ۸۱۹) اس حدیث میں ہے کہ سورہ فاتحہ ہو یا کوئی اور آیت ہو اس سے نماز ہو جائے گی جس سے معلوم ہوا کہ فاتحہ پڑھنا

فرض نہیں ہے، البتہ واجب ہم بھی کہتے ہیں۔

سورہ فاتحہ واجب ہونے کی دلیل: (۱) عن عبادة بن صامت ان رسول اللہ ﷺ قال لا صلوة

لمن لم یقرأ بفاتحة الكتاب۔ (بخاری شریف، باب وجوب القراءة ثلاثا مام والمأموم فی الصلوة کما ص ۱۰۳ نمبر ۷۵۶ مسلم

شریف، باب وجوب قراءة الفاتحة فی کل رکعة ص ۱۶۹ نمبر ۳۹۷/۸۷۴) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ سورہ فاتحہ پڑھنا واجب ہے۔

نہیں پڑھیں گے تو کمی رہ جائے گی۔ حدیث میں ہے (۲) عن ابی ہریرہ عن النبی ﷺ قال من صلی صلوة لم یقرأ

فیها بام القرآن فہی خداج ثلاثا غیر تمام۔ (مسلم شریف، باب وجوب قراءة الفاتحة فی کل رکعة ص ۱۶۹ نمبر

۳۹۵/۸۷۴ ابوداؤد شریف، باب من ترك القراءة فی صلوة ص ۱۲۵ نمبر ۸۲۱) فہی خداج کا مطلب یہ ہے کہ فاتحہ چھوڑنے

سے نماز میں کمی رہ جائے گی اور اس کا اتمام سجدہ سہو سے کرنا پڑے گا۔ اسی لئے حنفیہ کے یہاں سورہ فاتحہ پڑھنا واجب ہے، اور

چھوڑنے سے نماز ہو جائے گی لیکن سجدہ سہو کرنا ہوگا۔

ترجمہ: سورہ فاتحہ کا پڑھنا ہمارے نزدیک فرض کے طور پر متعین نہیں ہے۔ اسی طرح سورت ملانا بھی فرض نہیں ہے۔

رکنا عندنا وکذا ضم السورة اليها ۲ خلافاً للشافعی فی الفاتحة ولما لک فیہمالہ قولہ علیہ السلام
: لا صلوة الا بفاتحة الكتاب وسورة معها ۳ وللشافعی قولہ علیہ السلام : لا صلوة الا بفاتحة
الكتاب

تشریح : حنفیہ کے نزدیک سورہ فاتحہ پڑھنا فرض ہے اور نہ سورت ملانا فرض ہے، بلکہ دونوں واجب ہیں۔ دلائل اور پرگزر
گئے۔

فائدہ : ترجمہ : ۲ امام شافعی کا اختلاف ہے سورہ فاتحہ کے بارے میں اور امام مالک کا اختلاف ہے سورہ فاتحہ کے
بارے میں بھی اور سورت ملانے کے بارے میں بھی، امام مالک کی دلیل ہے حضور علیہ السلام کا قول ﴿ لا صلوة الا بفاتحة
الكتاب وسورة معها ﴾

تشریح : قرأت کے بارے امام شافعی اور امام مالک کا اختلاف ہے امام شافعی فرماتے ہیں کہ سورہ فاتحہ پڑھنا فرض ہے، اور
امام مالک فرماتے ہیں کہ سورہ فاتحہ بھی فرض ہے اور اسکے ساتھ سورت ملانا بھی فرض ہے۔

وجہ : (۱) امام مالک کی دلیل یہ حدیث ہے عن ابی سعید قال قال رسول اللہ ﷺ ... ولا صلوة لمن لم يقرأ
بالحمد وسورة في فريضة او غيرها۔ (ترمذی شریف، باب ماجاء فی تحریم الصلوة وتخلیصا ص ۵۵ نمبر ۲۳۸ راہن ماجہ شریف
، باب القراءة خلف الامام، ص ۱۱۹، نمبر ۸۳۹) اس حدیث میں وسورۃ فی فريضة سے معلوم ہوتا ہے کہ سورۃ فاتحہ کی طرح سورۃ ملانا بھی
فرض ہے (۲) حدیث میں ہے کہ ہر رکعت میں حضورؐ نے سورت ملایا جس سے معلوم ہوا کہ سورت ملانا بھی فرض ہے۔ حدیث یہ ہے
۔ عن عبد الله بن ابي قتادة عن ابيه ، قال : كان رسول الله ﷺ يقرأ في الركعتين الاوليين من صلوة الظهر
بفاتحة الكتاب وسورتين يطول في الاولى ويقصر في الثانية ويسمع الآية احيانا ، وكان يقرأ في العصر
بفاتحة الكتاب وسورتين و كان يطول في الاولى ، وكان يطول في الركعة الاولى من صلوة الصبح ، و
يقصر في الثانية (بخاری شریف، باب القراءة فی الظهر، ص ۱۰۵، نمبر ۵۹) مسلم شریف، باب القراءة فی الظهر العصر، ص ۱۸۵،
نمبر ۱۰۱۲/۲۵۱) اس حدیث میں ہے کہ ہر رکعت میں سورہ فاتحہ کے ساتھ سورت بھی ملاتے تھے، اس سے امام مالک ثابت کرتے ہیں
کہ سورت ملانا بھی فرض ہے۔ حنفیہ اسی حدیث سے سورت ملانا واجب قرار دیتے ہیں۔

ترجمہ : ۳ امام شافعی کی دلیل حضور علیہ السلام کا قول ہے : کہ نماز بغیر سورہ فاتحہ کے نہیں ہے

وجہ : (۱) امام شافعی کی دلیل اور صاحب حدایہ کی حدیث یہ ہے۔ عن عبادۃ بن صامت ان رسول اللہ ﷺ قال لا
صلوة لمن لم يقرأ بفاتحة الكتاب۔ (بخاری شریف، باب وجوب القراءة للمام والمأموم فی الصلوة کلھا ص ۱۰۲ نمبر ۵۶) ۷

۴۰ ولنا قوله تعالى 'فاقرءوا ما تيسر من القرآن' والزيادة عليه بخبر الواحد لا يجوز لكنه يوجب العمل فقلنا بوجوبهما (۲۷۲) واذا قال الامام: ولا الضالين، قال: امين، ويقولها: المؤتمر ﴿

مسلم شریف، باب وجوب قراءة الفاتحہ فی کل رکعہ ص ۱۶۹ نمبر ۳۹۴/۸۷۷) اس حدیث میں ہے کہ بغیر فاتحہ کے نماز ہی نہیں ہو گی، جسکا مطلب یہ ہے کہ فاتحہ فرض ہے (۲) دوسری حدیث میں ہے عن ابی ہریرۃ عن النبی ﷺ قال من صلی صلوۃ لم یقرأ فیہا بام القرآن فہی خداج ثلاثا غیر تمام۔ (مسلم شریف، باب وجوب قراءة الفاتحہ فی کل رکعہ ص ۱۶۹ نمبر ۳۹۵/۸۷۷) ابوداؤد شریف، باب من ترک القراءة فی صلوۃ ص ۱۲۵ نمبر ۸۲۱) امام شافعی خداج کا ترجمہ کرتے ہیں کہ نماز ہوئی ہی نہیں، جسکا مطلب یہ ہوا کہ فاتحہ فرض ہے۔

ترجمہ: ۴۰ اور ہماری دلیل اللہ تعالیٰ کا قول۔ فاقروا ما تيسر من القرآن (آیت ۲۰ سورۃ الملک ۷۳) قرآن میں سے جتنا آسان ہوا تپڑھو۔

تشریح: ہماری دلیل اوپر گزر چکی ہے کہ آیت میں ہے کہ قرآن میں سے جتنا آسان ہوا تپڑھو، اس میں سورہ فاتحہ کی قید نہیں ہے، اسلئے قرآن کے کسی حصے میں سے تین آیتیں پڑھ دینا فرض ہوگا، البتہ چونکہ حدیث میں فاتحہ کی تاکید ہے اسلئے فاتحہ پڑھنا واجب ہے۔ (۲) اس حدیث سے بھی پتہ چلتا ہے کہ فاتحہ واجب ہے۔ حدیثی ابو ہریرۃ قال: قال لی رسول اللہ ﷺ اخرج فنادی فی المدينۃ انه لا صلوۃ الا بقرآن ولو بفاتحة الكتاب فما زاد۔ (ابوداؤد شریف، باب من ترک القراءة فی صلوۃ بفاتحۃ الكتاب ص ۱۲۶، نمبر ۸۱۹) اس حدیث میں ہے کہ سورہ فاتحہ ہو یا کوئی اور آیت ہو اس سے نماز ہو جائے گی جس سے معلوم ہوا کہ فاتحہ پڑھنا فرض نہیں ہے، البتہ واجب ہم بھی کہتے ہیں۔

ترجمہ: ۴۱ اور آیت پر احادیث کے ذریعہ زیادتی کرنا جائز نہیں لیکن احادیث پر عمل کرنا پھر بھی واجب ہے اسلئے ہم نے دونوں کو واجب کہا۔

تشریح: یہ امام شافعی اور امام مالک کو عظمیٰ جواب ہے۔ کہ سورہ فاتحہ اور سورت پڑھنا فرض نہ ہونے کے لئے آیت مذکورہ ہے، اور فرض ہونے کے لئے احادیث ہیں۔ اب احادیث کی بناء پر فرض قرار دے دیں تو احادیث کے ذریعہ آیت پر زیادتی کرنا لازم ہوگا جو خبر آحاد کے درجے میں ہیں، اسلئے ہم فرض قرار نہیں دیتے۔ البتہ چونکہ تاکید احادیث موجود ہیں اسلئے ہم ان پر بھی عمل کرتے ہیں اور فاتحہ پڑھنا اور سورت ملانا واجب قرار دیتے ہیں جو فرض کے قریب ہے۔

ترجمہ: (۲۷۲) اور جب امام کہے ولا الضالین تو وہ آمین کہے اور مقتدی بھی آمین کہے۔

۱۔ لقوله عليه السلام: اذا آمن الامام فأمنوا ۲۔ ولا متمسك لمالك في قوله عليه السلام اذا قال الامام ولا الضالين فقولوا آمين من حيث القسمة لانه قال في اخره فان الامام يقولها

ترجمہ : ۱۔ حضور علیہ السلام کے قول کی وجہ سے کہ جب امام آمین کہے تو تم مقتدی بھی آمین کہو ۔

تشریح : امام سورۃ فاتحہ پڑھ کر آمین کہے اور مقتدی بھی آمین کہے۔

وجہ : صاحب ہدایہ کی حدیث یہ ہے۔ عن ابی ہریرۃ ان النبی ﷺ قال : اذا آمن الامام فأمنوا فانه من وافق تأمینه تأمین الملائکۃ غفر له ما تقدم من ذنبه وقال ابن شہاب وكان رسول الله ﷺ يقول آمین (بخاری شریف، باب جہر الامام بالتأمین ص ۷۰ نمبر ۸۰ / مسلم شریف، باب التسمیع والتحمید والتأمین ص ۷۶ نمبر ۹۱۵ / ۳۱۰) اس حدیث سے معلوم ہوا امام اور مقتدی دونوں آمین کہے۔

ترجمہ : ۲۔ حضور علیہ السلام کا قول، جب امام ﴿ولا الضالین﴾ کہے تو تم مقتدی آمین کہو، اس حدیث میں امام مالک کے لئے تقسیم کی دلیل نہیں ہے، اسلئے کہ اسی حدیث کے آخر میں ہے کہ امام بھی آمین کہتے ہیں۔

تشریح : حضرت امام مالک کی ایک روایت ہے کہ امام صرف ولا الضالین، پڑھے آمین نہ کہے، اور مقتدی صرف آمین کہے۔ یعنی امام کے حصے میں ولا الضالین ہے، اور مقتدی کے حصے میں آمین ہے انکے یہاں امام اور مقتدی کے درمیان اس بارے میں تقسیم ہے۔

وجہ : انکی دلیل یہ ہے کہ ایک حدیث میں ہے کہ امام جب ولا الضالین کہے تو تم مقتدی آمین کہو۔ حدیث یہ ہے۔ عن ابی ہریرۃ : ان رسول الله ﷺ قال اذا قال الامام ﴿غير المغضوب عليهم ولا الضالين﴾ فقولوا آمين فانه من وافق قوله قول الملائكة غفر له ما تقدم من ذنبه ۔ (بخاری شریف، باب جہر الامام بالتأمین ص ۷۰ نمبر ۸۲ / مسلم شریف، باب التسمیع والتحمید والتأمین ص ۷۶ نمبر ۹۲۰ / ۳۱۰) اس حدیث میں ہے کہ امام جب ولا الضالین کہے تو مقتدی آمین کہے۔ ہمارا جواب یہ ہے کہ (۱) اوپر کی حدیث میں ہے کہ امام جب آمین کہے تو تم مقتدی آمین کہو، اس سے معلوم ہوا کہ امام بھی آمین کہے گا اذا آمن الامام فأمنوا (بخاری شریف، نمبر ۸۰ / مسلم شریف، نمبر ۹۱۵ / ۳۱۰)۔ (۲) صاحب ہدایہ کی حدیث یہ ہے۔ عن ابی ہریرۃ : ان رسول الله ﷺ قال اذا قال الامام ﴿غير المغضوب عليهم ولا الضالين﴾ فقولوا آمين فان الملائكة تقول آمين ، و ان الامام يقول : آمين فمن وافق تأمینه تأمین الملائکۃ غفر له ما تقدم من ذنبه ۔ (مصنف عبدالرزاق، باب آمین، ج ثانی، ص ۹۷، نمبر ۲۶۴۳) اس حدیث میں ہے (وان الامام يقول) کہ امام بھی آمین کہتے ہیں۔

(۲۷۳) قال: ویخفونها ﴿۱﴾ لما روينا من حديث ابن مسعود رضی اللہ عنہ ولأنه دعاء فيكون مبناه على الاخفاء

ترجمہ: (۲۷۳) اور آمین کو آہستہ پڑھے۔

ترجمہ: ۱۔ اسلئے کہ حضرت عبداللہ ابن مسعود کی حدیث ہم نے روایت کی۔

وجہ: (۱) صاحب ہدایہ کا اثر یہ ہے۔ عن ابراهيم قال: يخفى الامام: بسم الله الرحمن الرحيم، والاستعاذة، و آمين، وربنا لك الحمد۔ (مصنف ابن ابی شیبہ، ۱۹۳ من كان لا تكفر بسم الله الرحمن الرحيم، ج اول، ص ۳۶۰، نمبر ۴۱۳۶ مصنف عبدالرزاق، باب ما تخفى الامام، ج ثانی، ص ۸۷، نمبر ۲۵۹۶) اس اثر سے معلوم ہوا کہ آمین آہستہ پڑھنا چاہئے۔ یہ حضرت ابراہیم نعمی کا اثر ہے۔

ترجمہ: ۲۔ اور اس لئے بھی کہ آمین دعاء ہے، اسلئے اسکی بنیاد اخفاء اور پوشیدہ پر ہونی چاہئے۔

تشریح: (۲) حضرت امام اعظم کی نگاہ اس بات کی طرف گئی کہ آمین دعاء ہے اور نماز میں قرأت کے علاوہ جتنی دعائیں کی جاتی ہیں سب آہستہ ہیں۔ اس لئے آمین بھی آہستہ ہونی چاہئے۔ چنانچہ حضرت نے آہستہ والی حدیث پر عمل کیا۔ آداب دعایہ ہیں کہ گڑ گڑا کر آہستہ کی جائے۔ آیت یہ ہے ادعوا ربکم تضرعا وخفية انه لا يحب المعتدين۔ (آیت ۵۵ سورة الاعراف) (۳) حدیث میں بھی ہے عن علقمة بن وائل عن ابيه ان النبي صلی اللہ علیہ وسلم قرء غير المغضوب عليهم ولا الضالين فقال آمين وخفض بها صوته۔ (ترمذی شریف، باب ما جاء في التأمین ص ۵۸ نمبر ۲۳۸ رد القس، باب التأمین فی الصلوة بعد فاتحة الكتاب والکھر بہا، ج اول، ص ۳۲۸ نمبر ۱۲۵۶) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ آمین آہستہ کہنا چاہئے۔ بخاری، مسلم وغیرہ میں زور سے آمین کہنے کی باضابطہ حدیث نہیں ہے۔

فائدہ: امام شافعی اور امام مالک کے نزدیک آمین زور سے کہنا بہتر ہے۔ ان کی دلیل (۱) اوپر کی حدیث سے امام بخاری اور امام مسلم نے استدلال کیا ہے کہ زور سے آمین کہے (اگرچہ اس میں زور کا لفظ نہیں ہے) حدیث یہ ہے۔ عن ابی هريرة قال ان النبي صلی اللہ علیہ وسلم قال: اذا امن الامام فامنوا فانه من وافق تأمينه تأمين الملائكة غفر له ما تقدم من ذنبه وقال ابن شهاب وكان رسول الله صلی اللہ علیہ وسلم يقول آمين (بخاری شریف، باب جهر الامام بالتأمین ص ۸۰ نمبر ۸۰۷۷ مسلم شریف، باب التسميع والتحميد والتأمین ص ۶۷ نمبر ۴۱۵۷) اس حدیث میں ہے کہ حضور آمین کہتے تھے، زور سے کہتے ہوئے تب ہی تورای نے سنا ہو گا، اسلئے اس حدیث کے اشارۃ النص سے زور سے آمین کہنا ثابت ہوا۔ (۲) اس حدیث میں زور سے آمین کہنے کی صراحت ہے۔ عن ابی هريرة قال ترك الناس التأمين وكان رسول الله اذا قال غير المغضوب عليهم ولا الضالين قال آمين حتى يسمعها اهل الصف الاول فيرتج بها المسجد (ابن ماجہ شریف، باب الکھر بالتأمین ص ۱۲۱، نمبر ۸۵۳ رد القس)

۳۔ والمملو القصر فیہ وجہان والتشدید فیہ خطأ فاحش (۲۷۴) قال ثم یکبر ویرکع ﴿۱﴾ اوفی الجامع الصغیر: ویکبر مع الانحطاط لان النبی علیہ السلام یکبر عند کل خفض ورفع

قطعی، باب التأمین فی الصلوة ج اول ص ۳۲۸ نمبر ۱۲۵۳) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ آئین زور سے کہنا چاہئے۔ لیکن خود ابو ہریرہ فرماتے ہیں کہ صحابہ نے زور سے آئین کہنا چھوڑ دیا تھا۔ عن ابی ہریرۃ قال ﴿ترک الناس التأمین﴾ فرمایا **نوٹ:** یہ استنباب کا اختلاف ہے۔ کوئی زور سے آئین کہتا ہو تو اس پر تکبیر نہیں کرنا چاہئے۔ میرے استاذ حضرت مولانا انظر شاہ صاحب کشمیری کو دیکھا کہ وہ زور اور آہستہ کے درمیان میں آئین کہتے، جس سے صرف بغل والے سن لیتے تھے۔ تاکہ دونوں حدیثوں پر عمل ہو جائے۔

ترجمہ: ۳۔ آئین کومد کے ساتھ اور قصر کے ساتھ پڑھنا دونوں وجہیں ہیں، اور اسکو تشدید کے ساتھ پڑھنا بڑی غلطی ہے۔
تشریح: ﴿آئین﴾ کے الف کومد کے ساتھ پڑھیں یہ بھی جائز ہے۔ اور الف کو قصر کے ساتھ ﴿آئین﴾ پڑھیں یہ بھی جائز ہے۔ لیکن ﴿آئین﴾ میم کے تشدید کے ساتھ پڑھیں یہ غلط ہے، یہ کوئی لغت نہیں ہے۔
ترجمہ: (۲۷۴) پھر تکبیر کہے اور رکوع کرے۔

وجہ: حدیث میں ہے کہ آپ رکوع اور سجودے میں تکبیر کہتے سمع ابا ہریرۃ یقول کان رسول اللہ ﷺ اذا اقام الی الصلوة یکبر حین یقوم ثم یکبر حین یرکع۔ (بخاری شریف، باب التکبیر اذا اقام من السجود ص ۱۰۹ نمبر ۷۸۹) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ رکوع میں جاتے ہوئے تکبیر کہے۔

ترجمہ: ۱۔ اور جامع صغیر میں ہے کہ جھکنے کے ساتھ تکبیر کہے، اسلئے کہ نبی علیہ السلام ہر جھکتے اور سر اٹھاتے وقت تکبیر کہتے تھے۔ جامع صغیر کی عبارت یہ ہے۔ عن ابی حنیفۃ: یصلی ویکبر مع الانحطاط۔ (جامع صغیر، باب فی تکبیر الركوع و السجود، ص ۸۷)

تشریح: ایک شکل یہ ہے کہ پہلے تکبیر اللہ اکبر کہے اسکے بعد رکوع میں جائے، اور دوسری شکل یہ ہے کہ رکوع میں جا چکے اسکے بعد تکبیر کہے، اور تیسری شکل یہ ہے کہ رکوع کے لئے جھکتے ہوئے تکبیر کہے، مصنف فرماتے ہیں کہ یہی صحیح ہے کہ رکوع کے لئے جھکتے ہوئے تکبیر کہے۔

وجہ: (۱) حدیث میں گزرا۔ ثم یکبر حین یرکع۔ (بخاری شریف، نمبر ۷۸۹) اس حدیث میں ہے کہ جب رکوع کے لئے جھکتے تو تکبیر کہتے (۲) صاحب ہدایہ کی حدیث یہ ہے۔ عن عبد اللہ بن مسعود قال: کان رسول اللہ ﷺ یرکع فی کل خفض ورفع، و قیام وقعود، و أبو بکر و عمر۔ (ترمذی شریف، باب ما جاء فی التکبیر عند الركوع والسجود، ص ۵۹،

(۲۷۵) ويحذف التكبير حذفاً ﴿لأن المدفئ أوله خطأ من حيث الدين لكونه استفها ما وفي آخره لحن من حيث اللغة (۲۷۶) ويعتمد بيديه على ركبتيه ويفرج بين أصابعه ﴿القولہ اللہ لا نس

نمبر ۲۵۳ رسائی شریف، باب التکبیر للحدود، ص ۱۵۰، نمبر ۱۰۸۳ ابوداؤد شریف، باب تمام التکبیر، ص ۱۲۹، نمبر ۸۳۶) اس حدیث میں ہے کہ رکوع میں جاتے وقت آپؐ تکبیر کہتے۔ اور اس سے اٹھتے وقت بھی تکبیر کہتے۔

ترجمہ: (۲۷۵) تکبیر اللہ اکبر کو پورے قصر کے ساتھ پڑھے۔

ترجمہ: ۱۔ اسلئے کہ شروع میں مدین کے اعتبار سے غلط ہے، اسلئے کہ وہ جملہ استفہام بن جائے گا، اور آخر میں مدعرب لغت کے اعتبار سے لحن ہو جائے گا۔ (اسلئے قصر پڑھے)

تشریح: اللہ سے پہلے مدوالا، الف، لگائے، اور اللہ۔ بولے تو یہ استفہام ہو جائے گا اور ترجمہ ہو جائے گا، کیا اللہ بڑا ہے؟ یہ اللہ کی بڑائی بیان کرنے کے بجائے سوال ہو جائے گا کہ کیا اللہ بڑا ہے؟ اسلئے مد کے بجائے قصر کے ساتھ، اللہ، بولے، اور اکبر کے آخر میں الف بڑھائے گا تو، اکبار، ہو جائے گا، یہ لحن جلی ہے جو عربی لغت کے اعتبار سے ٹھیک نہیں ہے، اسلئے اکبر کے آخر میں بھی الف مدہ نہ بڑھائے۔

ترجمہ: (۲۷۶) دونوں ہاتھوں سے دونوں گھٹنے پر ٹیکے اور انگلیوں کو کشادہ رکھے۔

تشریح: رکوع میں ہاتھ سے گھٹنوں کو اس طرح پکڑے جیسے اس پر ٹیک لگائے ہوئے ہو۔ اور انگلیوں کو گھٹنے پر پھیلائے ہوئے رکھے۔

وجہ: (۱) یہ حدیث ہے فذکروا صلوة رسول اللہ ﷺ فقال ابو حمید انا اعلمکم بصلوة رسول اللہ ﷺ ان رسول اللہ ﷺ رکع فوضع يديه على ركبتيه كانه قابض عليهما وتر يديه فبحاهما عن جنبه. (ترمذی شریف، باب ماجاء یحافی یدین عن جنبہ فی الركوع ص ۶۰ نمبر ۲۶۰) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ ہاتھ سے گھٹنوں کو اس طرح پکڑے کہ کمان کی رسی کی طرح معلوم ہو (۲) حدیث میں ہے۔ قال: أتينا عقبة بن عمرو الانصاري أبا مسعود فقلنا له: حدثنا عن صلوة رسول اللہ ﷺ، فقام بين يدينا في المسجد فكبر، فلما ركع وضع يديه على ركبتيه وجعل أصابعه أسفل من ذالك وجافي بين مرفقيه حتى استقر كل شيء منه۔ (ابوداؤد شریف، بان صلوة من الاتقيم صلبہ فی الركوع والحدود ص ۱۳۲ نمبر ۸۶۳ رسائی شریف، باب مواضع الأصابع الیدين فی الركوع ص ۱۳۳ نمبر ۱۰۳۸) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ رکوع میں دونوں ہاتھوں کو دونوں گھٹنوں پر پھیلا کر رکھے۔

ترجمہ: ۱۔ حضورؐ کا قول حضرت انسؓ کے لئے کہ جب تم رکوع کرو تو اپنے دونوں ہاتھوں کو اپنے دونوں گھٹنوں پر رکھو، اور

اذا ركعت فضع يديك على ركبتيك وفرّج بين أصابعك ۲ ولا يندب الى التفريح الا في هذه الحالة
ليكون امكن من الاخذ ولا الى الضم الا في حالة السجود وفيما وراء ذلك يترك على العادة
(۲۷۷) ويسط ظهره ۱ لان النبي ﷺ كان اذا ركع بسط ظهره

انگلیوں کو کشادہ رکھو۔

تشریح: حضرت عبداللہ ابن مسعودؓ کی حدیث میں ہے کہ رکوع میں تطبیق کیا جائے، تطبیق کا مطلب یہ ہے کہ دونوں ہاتھوں کو دونوں گھٹنوں کے درمیان میں رکھا جائے، لیکن وہ منسوخ ہو گیا اور اب یہ ہے کہ دونوں ہاتھوں کو دونوں گھٹنوں پر اس طرح پھیلا کر رکھا جائے کہ گویا کہ گھٹنوں کو پکڑ رکھا ہو۔ اسکے ثبوت کے لئے اوپر کی حدیث ہے اور صاحب حدایہ کی حدیث یہ ہے۔ عن ابن عمر : أن رسول الله ﷺ قال لرجل : اذا قمت الى الصلوة فركعت فضع يديك على ركبتيك ، وافرّج بين أصابعك ارفع رأسك حتى يرجع كل عضو الى مفصله ۔ (مصنف عبدالرزاق، باب كيف الركوع والسجود، ج ثانی، ص ۱۵۱، نمبر ۲۸۵۹) اس حدیث میں ہے کہ رکوع میں ہاتھ گھٹنے پر رکھو اور انگلیاں پھیلا کر رکھو۔

ترجمہ: ۲۔ اور انگلیاں پھیلا کر رکھنا اس حالت میں ہی مستحب ہے تاکہ گھٹنوں کو پکڑنا ممکن ہو سکے، اور نہ ملا کر رکھنا مستحب ہے مگر سجدے کی حالت میں، اور اسکے علاوہ میں اپنی عادت پر چھوڑ دی جائے۔

تشریح: رکوع کی حالت میں انگلیاں پھیلا کر رکھنا مستحب ہے تاکہ گھٹنوں کو پکڑنا ممکن ہو سکے، اور سجدے کی حالت میں انگلیاں ملا کر رکھنا مستحب ہے تاکہ تمام انگلیاں قبلے کی طرف ہو سکے۔ ان دونوں حالتوں کے علاوہ انگلیوں کو اپنی حالتوں پر چھوڑ دینا مستحب ہے۔

نکت: محذوف: حذف کرے، مد نہ کرے۔ استفہام: سوال کرنا۔ یستمد: ٹیک لگائے۔ پکڑے۔ یفرج: پھیلا کر رکھے۔

ترجمہ: (۲۷۷) اور پیٹھ کو برابر کرے۔

ترجمہ: ۱۔ اس لئے کہ نبی علیہ السلام جب رکوع فرماتے تو پیٹھ کو ہموار کرتے

تشریح: رکوع میں سر کو نہ اٹھائے نہ زیادہ جھکائے، پیٹھ کو ہموار رکھے، اور برابر رکھے۔

وجہ: (۱) صاحب حدایہ کی حدیث یہ ہے۔ قال سمعت وابصة بن معبد يقول : رأيت رسول الله ﷺ يصلي ، فكان اذا ركع سوى ظهره ، حتى لو صب عليه الماء لاستقر ۔ (ابن ماجہ شریف، باب الركوع فی الصلوة، ص ۱۲۳، نمبر ۸۶۹) اس حدیث میں ہے کہ رکوع میں پیٹھ برابر اور ہموار رکھے۔ (۲) دوسری حدیث میں ہے۔ عن ابی حمید الساعدی قال كان النبي ﷺ اذا ركع اعتدل فلم ينصب رأسه ولم يقنعه ووضع يديه على ركبتيه ۔ (نسائی شریف، باب

(۲۷۸) ولا یرفع رأسه ولا ینکسه ﴿۱﴾ لان النبی ﷺ کان اذا رکع لا یصوب رأسه ولا یقنعه

(۲۷۹) ویقول سبحان ربی العظیم ثلثا وذلک ادناہ ﴿۲﴾ القولہ ﷺ اذا رکع احدکم فلیقل فی

رکوعہ سبحان ربی العظیم ثلثا وذلک ادناہ ۲ ای ادنی کمال الجمع

الاعتدال فی الرکوع ص ۱۱۸ نمبر ۱۰۴۰) اس حدیث میں ہے کہ سر نہ اونچا رکھے اور نہ جھکا کر رکھے، بلکہ ہموار رکھے۔

ترجمہ: (۲۷۸) اور رکوع میں سر کو نہ اٹھائے اور نہ جھکائے۔

ترجمہ: ۱۔ اسلئے کہ نبی علیہ السلام جب رکوع فرماتے تو نہ سر کو جھکاتے اور نہ اسکو اٹھاتے۔

وجہ: صاحب حدایہ کی حدیث یہ ہے۔ عن ابی حمید الساعدی قال سمعت و هو فی عشرة من أصحاب النبی

ﷺ.... و رکع، ثم اعتدل، فلم یصوب رأسه ولم یقنع، ووضع یدیه علی ركبتيه۔ (ترمذی شریف، باب منہ

، (ای ماجاء فی وصف الصلوۃ) ص ۶۶ نمبر ۳۰۴۰ نسائی شریف، باب الاعتدال فی الرکوع ص ۱۱۸ نمبر ۱۰۴۰) اس حدیث میں ہے کہ

سر نہ اونچا رکھے اور نہ جھکا کر رکھے، بلکہ ہموار رکھے۔

لغت: لا ینکسہ: نہ زیادہ جھکائے۔ صوب: سر کو جھکانا۔ یقنع: قنع سے سر اٹھانا۔

ترجمہ: (۲۷۹) اور رکوع میں سبحان ربی العظیم تین مرتبہ کہے اور یہ اس کا ادنیٰ درجہ ہے۔

ترجمہ: ۱۔ حضور علیہ السلام کے قول کی وجہ سے، کہ جب تم میں سے کوئی رکوع کرے تو ﴿سبحان ربی العظیم﴾ تین

مرتبہ کہے، اور یہ ادنیٰ درجہ ہے۔

تشریح: کم سے کم تین مرتبہ سبحان ربی العظیم کہنا سنت ہے۔ اس سے زیادہ پانچ، سات مرتبہ بھی کہہ سکتا ہے لیکن طاق مرتبہ

کہنا افضل ہے۔

وجہ: صاحب حدایہ کی حدیث یہ ہے۔ عن ابن مسعود قال: قال رسول اللہ ﷺ اذا رکع احدکم فلیقل

ثلاث مرات: سبحان ربی العظیم وذلک ادناہ، فاذا سجد فلیقل سبحان ربی الاعلیٰ ثلاثا، وذلک

ادناہ۔ (ابوداؤد شریف، باب مقدار الرکوع، والاسجود ص ۱۳۴ نمبر ۸۸۶ ترمذی شریف، باب ماجاء فی التیمیم فی الرکوع والاسجود ص

۶۰ نمبر ۲۶۱) اس حدیث میں ہے کہ تین مرتبہ سبحان ربی العظیم، کہے اور یہ ادنیٰ مرتبہ ہے۔

ترجمہ: ۲۔ یعنی کمال جمع کا ادنیٰ مرتبہ ہے۔

تشریح:۔ اس عبارت کا ایک مطلب تو یہ ہے کہ کمال جمع پانچ مرتبہ، اور سات مرتبہ اور نو مرتبہ سبحان ربی العظیم، پڑھنا

ہے۔ اور تین مرتبہ پڑھنا اس کا کم سے کم درجہ ہے۔ اور دوسرا مطلب یہ ہے کہ جمع کے صیفے میں تو بہت ساری تعداد آتی ہے، لیکن تین

(۲۸۰) ثم یرفع راسه ویقول سمع اللہ لمن حمدہ ویقول المؤتم ربنا لک الحمد ولا یقولہا الامام عند ابی حنیفۃ وقالوا یقولہا فی نفسه ﴿﴾ لما روی ابوہریرۃ ان النبی ﷺ کان یجمع بین الذکرین ۲ ولانہ حرّض غیرہ فلا ینسی نفسه

مرتبہ جمع کاکم سے کم درجہ ہے۔

ترجمہ : (۲۸۰) پھر اپنے سر کو اٹھائے اور کہے سمع اللہ لمن حمدہ، اور مقتدی کہے ربنا لک الحمد۔ اور امام ابوحنیفہؒ کے نزدیک ربنا لک الحمد امام نہیں کہے گا، اور صاحبینؒ کے نزدیک امام اسکو اپنے دل میں کہے گا۔

تشریح : امام ابوحنیفہؒ کے نزدیک امام صرف سمع اللہ لمن حمدہ کہے اور مقتدی صرف ربنا لک الحمد کہے۔ امام ربنا لک الحمد نہیں کہے گا، اور صاحبینؒ فرماتے ہیں کہ امام بھی اپنے دل میں ربنا لک الحمد کہے گا۔

وجہ : حدیث میں ہے عن ابی ہریرۃ ان رسول اللہ ﷺ قال اذا قال الامام سمع اللہ لمن حمدہ فقولوا اللہم ربنا لک الحمد (بخاری شریف، باب فضل اللہم ربنا لک الحمد ص ۱۰۹ نمبر ۹۶۷/ترمذی شریف، باب آخر و باب ما یقول الرجل اذا رفع رأسہ ص ۶۱ نمبر ۲۶۷) اس سے معلوم ہوا کہ امام سمع اللہ لمن حمدہ کہے اور مقتدی ربنا لک الحمد کہے۔ الیہ منفرد ہو تو چونکہ وہ امام اور مقتدی دونوں ہے اس لئے وہ دونوں کہے گا۔

فائدہ ترجمہ : ۱۔ اسلئے کہ حضرت ابوہریرہؓ سے روایت ہے کہ نبی علیہ السلام دونوں ذکر کو جمع کیا کرتے تھے۔

تشریح : یہ صاحبینؒ کی دلیل ہے کہ حضور ﷺ سمع اللہ لمن حمدہ، اور ربنا لک الحمد دونوں ذکر کہا کرتے تھے اسلئے امام دونوں کہے۔ (۱) صاحب ہدایہ کی حدیث یہ ہے عن ابی ہریرۃ قال کان النبی ﷺ اذا قال سمع اللہ لمن حمدہ قال اللہم لک الحمد۔ (بخاری شریف، باب ما یقول الامام من خلفہ اذا رفع رأسہ من الركوع ص ۱۰۹ نمبر ۹۵۷/ترمذی شریف، باب ما یقول الرجل اذا رفع رأسہ من الركوع ص ۶۱، نمبر ۲۶۶) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ امام تسبیح اور تحمید دونوں کہے گا (۲)۔ عن ابی اوفی قال : کان رسول اللہ ﷺ اذا رفع ظہرہ من الركوع قال : سمع اللہ لمن حمدہ ، اللہم ربنا ! لک الحمد ، ملء السماوات و ملء الارض ، و ملء ما شئت من شیء بعد ۔ (مسلم شریف، باب ما یقول اذا رفع رأسہ من الركوع ص ۱۹۰، نمبر ۷۶۷/۱۰۶) اس حدیث میں ہے کہ حضورؐ دونوں کہا کرتے تھے۔ اسلئے امام دونوں کہے۔

ترجمہ : ۲۔ اور اسلئے کہ دوسرے کو ترغیب دے تو اپنے کو نہیں بھولنا چاہئے۔

تشریح : یہ صاحبینؒ کی دلیل عقلی ہے۔ کہ امام کو دونوں پڑھنا چاہئے۔ کیونکہ جب ﴿﴾ سمع اللہ لمن حمدہ کہے کہ مقتدی کو ربنا لک الحمد کہنے کی ترغیب دی تو خود کو بھی ربنا لک الحمد کہنا چاہئے۔ مقتدی کو ترغیب دیکر اپنے آپ کو بھلا نہیں دینا چاہئے۔ اسلئے امام کو بھی

۳۔ ولابی حنیفہؒ قوله ﷺ اذا قال الامام سمع الله لمن حمده قولوا ربنا لك الحمد هذه قسمة وانها تنافی الشركة ۴۔ ولهذا لا یأتی المؤتم بالتسمیع عندنا خلافا للشافعیؒ ۵۔ ولانه یقع تحمیده بعد تحمید المقتدی وهو خلاف موضوع الامامة ۶۔ ومارواه محمول علی حالة الانفراد ربنا لك الحمد، کہنا۔

ترجمہ : ۳۔ اور امام ابوحنیفہؒ کی دلیل حضور علیہ السلام کا قول کہ امام جب سمع الله لمن حمده کہے، تو تم ربنا لك الحمد، کہو۔ اس حدیث میں تقسیم ہے، اور یہ حدیث شرکت کے منافی ہے۔

تشریح : اور کی حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ امام اور مقتدی کے درمیان تقسیم ہے امام مقتدی کے ذکر میں شریک نہیں ہے کیونکہ فرمایا کہ جب امام سمع الله لمن حمده کہے تو مقتدی کو کہا کہ تم، اللهم ربنا لك الحمد، کہہ لو اسلئے امام سمع الله لمن حمده، اور اللهم ربنا لك الحمد، دونوں نہیں کہیں گے اور دونوں ذکر میں شرکت نہیں کریں گے، کیونکہ حدیث شرکت کے منافی ہے۔ حدیث یہ ہے۔ عن ابی ہریرۃ ان رسول الله ﷺ قال اذا قال الامام سمع الله لمن حمده فقولوا اللهم ربنا لك الحمد (بخاری شریف، باب فضل اللهم ربنا لك الحمد ص ۱۰۹ نمبر ۷۹۶ ترمذی شریف، باب آخرو باب ما یقول الرجل اذا رفع رأسه ص ۶۱ نمبر ۲۶) اس حدیث میں ہے کہ جب امام سمع الله لمن حمده کہے تو مقتدی، اللهم ربنا لك الحمد، کہے

ترجمہ : ۴۔ اسی لئے ہمارے یہاں مقتدی، سمع الله لمن حمده، نہیں کہے گا۔ خلاف امام شافعیؒ کے۔

تشریح : یہ امام ابوحنیفہؒ کی دلیل عقلی ہے، چونکہ حدیث میں شرکت نہیں ہے اسی لئے مقتدی سمع الله لمن حمده نہیں کہے گا۔ البتہ امام شافعیؒ فرماتے ہیں کہ مقتدی بھی سمع الله لمن حمده، کہے گا۔

ترجمہ : ۵۔ اور اسلئے بھی کہ امام کا، ربنا لك الحمد، مقتدی کے، ربنا لك الحمد، کے بعد ہو جائے گا، اور یہ امامت کے موضوع کے خلاف ہے۔

تشریح : یہ امام ابوحنیفہؒ کی دوسری دلیل عقلی ہے، کہ امام کے سمع الله لمن حمده کہنے کے فوراً بعد مقتدی ربنا لك الحمد، کہے گا اور امام مقتدی کے کہنے کے بعد ربنا لك الحمد، کہے سکے گا تو امام مقتدی کے تابع ہو گیا۔ حالانکہ امام کو مقتدی سے پہلے ہونا چاہئے یہاں مقتدی پہلے ہو گیا اسلئے بھی امام ربنا لك الحمد، نہیں کہیں گے۔ یہ امام کے عہدے کے خلاف ہے۔

ترجمہ : ۶۔ اور صاحبین نے جو روایت پیش کی ہے وہ منفرد ہونے کی حالت پر محمول ہے، اور منفرد دونوں ذکر کو جمع کرے

والمنفرد یجمع بینہما فی الاصح وان کان یروی الاکتفاء بالتسمیع کے ویروی بالتحمید ۸ والامام بالدلالة علیہ اتی بہ معنی (۲۸۱) قال ثم اذا استوی قائما کبر وسجد ﴿

گا۔ صحیح روایت یہی ہے، اگرچہ یہ بھی روایت ہے کہ منفرد صرف سمع اللہ لمن حمدہ، پر اکتفاء کرے گا۔

تشریح : یہ امام ابوحنیفہؒ کی جانب سے صاحبین کو جواب ہے۔ صاحبین نے جو حدیث پیش کی جس میں ہے کہ امام تسمیہ اور تحمید دونوں کہے، تو اس کا جواب یہ ہے کہ وہ حدیث منفرد ہونے کی حالت کی ہے۔ اور یہ ہم بھی کہتے ہیں کہ آدمی تنہا نماز پڑھ رہا ہو تو چونکہ وہ اپنے لئے امام بھی ہے اور مقتدی بھی ہے اسلئے وہ امام ہونے کی حیثیت سے سمع اللہ لمن حمدہ بھی کہے گا اور مقتدی ہونے کی حیثیت سے ربنا لک الحمد بھی کہے گا۔ اور یہ حدیث اسی منفرد ہونے کی حالت پر محمول ہے۔ اگرچہ ایک روایت یہ ہے کہ منفرد صرف سمع اللہ لمن حمدہ، کہے گا۔ اس روایت کے اعتبار سے یہ تاویل ممکن نہیں ہوگی۔

ترجمہ : ۷ اور ایک روایت یہ بھی ہے کہ منفرد صرف ربنا لک الحمد کہے گا۔ سمع اللہ لمن حمدہ نہیں کہے گا۔ اسکی وجہ یہ ہے کہ سمع اللہ لمن حمدہ کہتے ہوئے منفرد کھڑا ہوگا، اب ربنا لک الحمد کہنے جائے گا تو وہ سیدھا کھڑا ہو چکا ہوگا، اور سیدھے کھڑا ہوتے وقت کوئی ذکر مسنون نہیں ہے اسلئے بہتر یہ ہے کہ منفرد صرف ربنا لک الحمد کہتا کہ یہ کہتے کہتے وہ سیدھے کھڑے ہونے تک چلا جائے۔ لیکن یہ روایت کمزور ہے اسلئے کہ سیدھا کھڑا ہو جانے پر ربنا لک الحمد پڑھنے کا ثبوت حدیث میں ہے۔ سمع اباہریرۃ یقول : کان رسول اللہ ﷺ اذا قام الی الصلوۃ یکبر حین یقوم ثم یکبر حین یرکع ، ثم یقول سمع اللہ لمن حمدہ ، حین یرفع صلبہ من الركوع ، ثم یقول و هو قائم ربنا لک الحمد۔ (بخاری شریف، باب الکبیر اذا قام من السجود، ص ۱۰۹، نمبر ۷۸۹) اس حدیث میں ہے کہ سیدھا کھڑا ہونے کے بعد ربنا لک الحمد کہا۔ صحیح بات یہ ہے کہ منفرد دونوں کہے گا۔

ترجمہ : ۸ اور امام نے ربنا لک الحمد پر رہنمائی کی تو گویا کہ اسکو معنوی طور پر لے آیا۔

تشریح : یہ امام ابوحنیفہؒ کی جانب سے صاحبین کو جواب ہے۔ انہوں نے کہا تھا امام مقتدی کو سمع اللہ لمن حمدہ، کہہ کر ربنا لک الحمد کی ترغیب دی اور خود ربنا لک الحمد نہ کہے تو یہ اچھا نہیں ہے۔ تو اس کا جواب دے رہے ہیں کہ جب امام نے ترغیب دے دی تو مقتدی کا ربنا لک الحمد کہنا گویا کہ امام کا بھی کہنا ہو گیا، اور معنوی طور پر امام نے بھی ربنا لک الحمد کہہ دیا، اسلئے اب امام کو ربنا لک الحمد کہنا ضروری نہیں رہا۔

نفت : موعظ : مقتدی۔ فی نفسہ : دل دل میں کہے۔ حرض : دوسروں کو ترغیب دے۔ یشی : بھول جائے۔ موضوع : مقام، عہدہ۔ تسمیع : سمع اللہ لمن حمدہ، کے مختصر کو تسمیع کہتے ہیں۔ تحمید : ربنا لک الحمد، کے مختصر کو تحمید کہتے ہیں۔

ترجمہ : (۲۸۱) پس جب کہ سیدھا کھڑا ہو جائے تو تکبیر کہے اور سجدہ کرے۔

۱۔ اما التکبیر والسجود فلما بینا ۲۔ واما الاستواء قائما فلیس بفرض و کذا الجلسة بین السجدين والطمینة فی الركوع والسجود وهذا عندابی حنیفة ومحمدؑ

ترجمہ: ۱۔ بہر حال تکبیر اور سجدہ کے مسئلے تو ہم نے پہلے بیان کیا ہے۔

تشریح: رکوع سے جب سیدھا کھڑا ہو جائے تو اللہ اکبر کہہ کر سجدے میں جائے۔ سجدے میں جاتے ہوئے تکبیر کہنے کی دلیل والی حدیث پہلے گزر چکی ہے (۱)۔ عن عبد اللہ بن مسعودؓ قال: کان رسول اللہ ﷺ یکبر فی کل خفض و رفع، و قیام و قعود، و أبو بکر و عمر۔ (ترمذی شریف، باب ماجاء فی التکبیر عند الركوع والسجود، ص ۵۹، نمبر ۲۵۳ رسائی شریف، باب التکبیر للسجود، ص ۱۵۰، نمبر ۱۰۸۳ ابوداؤد شریف، باب تمام التکبیر، ص ۱۲۹، نمبر ۸۳۶)۔ اس حدیث میں ہے کہ ہر جھکتے وقت تکبیر کہے۔ (۲) سمع ابا هريرة يقول: کان رسول اللہ ﷺ اذا قام الى الصلوة یکبر حين يقوم.... ثم یکبر حين یهوی، ثم یکبر حين یرفع رأسه، ثم یکبر حين یسجد، ثم یکبر حين یرفع رأسه۔ (بخاری شریف، باب التکبیر اذا قام من السجود، ص ۱۰۹، نمبر ۷۸۹) اس حدیث میں ہے کہ سجدہ میں جاتے وقت تکبیر کہے۔ اور سجدہ کرے اسکی دلیل یہ آیت ہے۔ یا ایہا الذین آمنوا اسجدوا و اعبدوا ربکم (آیت ۷۷، سورۃ الحج ۲۲) اس آیت میں ہے کہ سجدہ کرو۔

ترجمہ: ۲۔ [۱] بہر حال تو ہم نے سیدھا کھڑا ہونا تو فرض نہیں ہے۔ [۲] ایسے ہی دو سجدوں کے درمیان جلسہ [۳] اور رکوع اور سجدے کو اطمینان سے کرنا فرض نہیں ہے، یہ امام ابوحنیفہؒ اور امام محمدؒ کے نزدیک ہے۔

تشریح: رکوع سے سیدھا کھڑا ہونا جسکو توہم کہتے ہیں اسکو اطمینان سے کرنا امام ابوحنیفہؒ کے نزدیک فرض نہیں ہے۔ البتہ حدیث کی بنا پر سنت ہے۔ [۲] اسی طرح دو سجدوں کے درمیان اطمینان سے بیٹھنا جسکو جلسہ کہتے ہیں سنت ہے [۳] اور رکوع اور سجدے کو اطمینان سے کرنا جسکو تعدیل ارکان کہتے ہیں۔ یہ فرض نہیں ہیں ایک روایت میں واجب ہے اور دوسری روایت میں سنت ہے۔

وجہ: (۱) آیت میں ہے کہ رکوع کرو اور سجدہ کرو اور صرف جھک جانے کو رکوع کہتے ہیں۔ اسی طرح پیشانی کو صرف زمین پر رکھ دینے کو سجدہ کہتے ہیں۔ اسکے لئے یہ اثر ہے۔ سألت عطاء عن ادنی ما یجوز من الركوع و السجود فقال: اذا وضع جبهته علی الارض. و وضع یدیه علی ركبتيه. دوسرے اثر میں ہے۔ عن عمر قال اذا وضع الرجل جبهته بالارض اجزأه (مصنف ابن ابی عیینہ، ۱۹، ادنی ما یجوز من الركوع والسجود، ج اول، ص ۲۲۶، نمبر ۲۵۸۳، نمبر ۲۵۸۰) اس اثر میں ہے کہ زمین پر پیشانی رکھ دی بس سجدے کے لئے اتنا ہی کافی ہے۔ اسی طرح گھٹنے پر ہاتھ رکھ دیا، رکوع کے لئے اتنا ہی کافی

۳ وقال ابو یوسف یفترض ذلك كله وهو قول الشافعی لقوله عليه السلام قم فصل فانك لم تصل قاله لا عرابی حین اخف الصلوة

ہے۔ اسلئے آیت کی بنا پر اتنا ہی فرض ہوگا، اور اس سے جو زیادہ ہے حدیث کی بنا پر وہ سنت ہوگا۔
البتہ حدیث کی بنا پر تعدیل ارکان واجب ہوگا۔ حدیث یہ ہے۔ عن ابی مسعود الانصارى قال قال رسول الله ﷺ لا تجزئ صلوة لا یقیم الرجل فیہا صلبہ فی الركوع و فی السجود (ترمذی شریف، باب ماجاء فی من لا یتقیم صلبہ فی الركوع ولا السجود ص ۶۱ نمبر ۲۶۵ ابوداؤد شریف، باب صلوة من لا یتقیم صلبہ فی الركوع والسجود ص ۳۱ نمبر ۸۵۵ بخاری شریف، باب امر النبی ﷺ الذی لا یتیم رکوعہ بالاعادة ص ۹۰ نمبر ۷۹۳) ان احادیث سے امام ابو حنیفہؒ تعدیل الارکان کو واجب قرار دیتے ہیں۔ کیونکہ اس کے بغیر نماز کافی نہیں ہوگی۔ (۲) عن ابی ہریرة عن النبی ﷺ دخل المسجد فدخل رجل فصلی ثم جاء فسلم علی النبی ﷺ فرد النبی ﷺ علیہ السلام فقال: ارجع فصل فانک لم تصل.... ثم ارجع حتی تطمنن راکعاً ثم ارفع حتی تعتدل قائماً، ثم اسجد حتی تطمنن ساجداً ثم ارفع حتی تطمنن جالساً، ثم اسجد حتی تطمنن ساجداً، ثم افعل ذالک فی صلاتک کلہا۔ (بخاری شریف، باب امر النبی ﷺ الذی لا یتیم رکوعہ بالاعادة ص ۹۰ نمبر ۷۹۳ ترمذی شریف، باب ماجاء فی من لا یتقیم صلبہ فی الركوع ولا السجود ص ۶۱ نمبر ۲۶۵ ابوداؤد شریف میں اس حدیث کے آخر میں یہ بھی زیادہ ہے۔ و قال فی آخرہ: اذا فعلت هذا فقد تمت صلاتک، و ما انتقصت من هذا شيئاً فانما انتقصته من صلاتک. (ابوداؤد شریف، باب صلوة من لا یتقیم صلبہ فی الركوع والسجود ص ۳۱ نمبر ۸۵۵) اس حدیث میں تعدیل ارکان نہ کرنے کی وجہ سے نماز لوٹانے کا حکم دیا۔ اس سے حنفیہ یہ ثابت کرتے ہیں کہ تعدیل ارکان واجب ہے، اور اسی حدیث سے حضرت امام ابو یوسفؒ اور امام شافعیؒ ثابت کرتے ہیں کہ تعدیل ارکان فرض ہے۔ کیونکہ تعدیل ارکان نہ کرنے کی وجہ سے حضورؐ نے نماز لوٹانے کا حکم دیا۔

ترجمہ: ۳ اور امام ابو یوسفؒ نے فرمایا کہ یہ سب فرض ہیں اور یہی قول امام شافعیؒ کا ہے۔ حضورؐ کے قول کی وجہ سے، کہ کھڑے ہو اور دوبارہ نماز پڑھو، اسلئے کہ تم نے نماز نہیں پڑھی۔ یہ بات حضورؐ نے ایک اعرابی سے فرمایا تھا جب انہوں نے تخفیف کے ساتھ نماز پڑھی۔

تشریح: حضرت امام ابو یوسفؒ اور حضرت امام شافعیؒ فرماتے ہیں کہ قنومہ، جلسہ، کو اطمینان کے ساتھ کرنا۔ اور رکوع اور سجدے کو اطمینان کے ساتھ کرنا یہ سب فرض ہیں۔ کیونکہ ایک دیہاتی مسجد میں تشریف لائے اور جلدی جلدی نماز پڑھی تو آپؐ نے تین مرتبہ انکو واپس فرمایا، اور فرمایا کہ جاؤ دوبارہ نماز پڑھو کیونکہ گویا کہ تم نے نماز ہی نہیں پڑھی ہے۔ اس سے معلوم ہوا کہ بغیر اطمینان کے نماز

۴ ولھما ان الركوع هو الانحناء والسجود هو الانخفاض لغۃً فی تعلق الرکۃ بالادنی فیہما و کذا فی الانتقال اذ هو غیر مقصود ۵ وفی اخر ماروی تسمیۃ ایاہ صلوۃ حیث قال وما نقصت من هذا شیئا

ہی نہیں ہوگی، کیونکہ وہ فرض ہے۔ حدیث اوپر گزر گئی۔ حضرت امام شافعیؒ کا مسلک موسوۃ میں اس طرح ہے۔ قال الشافعیؒ: ولا یجزی مصلیا قدر علی أن یعتدل قائما اذا رفع رأسه من الركوع شیء دون أن یعتدل قائما، اذا کان من قدر علی القيام، وما کان من القيام دون الاعتدال لم یجزئہ۔ (موسوۃ امام شافعیؒ، باب کیف القيام من الركوع، ج ثانی، ص ۴۷۱، نمبر ۱۳۱۱) اس عبارت سے معلوم ہوا کہ تعدیل ارکان انکے یہاں فرض ہے۔

نوٹ: امام شافعیؒ کے یہاں فرض کے بعد سیدھا سنت کا درجہ ہے درمیان میں واجب کا درجہ نہیں ہے۔ اس لئے جب کسی حدیث میں تاکید ہوتی ہے تو سیدھا وہ اس کی فرضیت کی طرف جاتے ہیں۔ اور امام ابوحنیفہؒ کے یہاں فرض اور سنت کے درمیان واجب کا درجہ ہے اس لئے بہت زیادہ تاکید ہوتی ہے تو فرض ہوتا ہے۔ اس سے کم تاکید ہوتی ہے تو واجب ہوتا ہے۔ اور اس سے کم تاکید ہوتی ہے تو سنت ہوتا ہے۔ اسی اصولی فرق کی بنا پر امام ابوحنیفہؒ اور شافعیؒ کے درمیان اختلاف ہوا ہے۔

ترجمہ: ۴ امام ابوحنیفہؒ اور امام محمدؒ کی دلیل یہ ہے کہ رکوع لغت میں صرف جھکنے کا نام ہے، اور سجدہ صرف پست ہونے کا نام ہے، اسلئے فرض ان دونوں میں ادنیٰ کے ساتھ تعلق رکھے گا، اور یہی حال ہے منتقل ہونے میں اسلئے کہ وہ مقصود نہیں ہے۔

تشریح: یہ طرفین کی دلیل ہے۔ کہ آیت میں وارکعوا: رکوع کرنے کے لئے کہا ہے اسلئے صرف رکوع کرنا فرض ہوگا۔ اور رکوع صرف جھک جانے کو کہتے ہیں عن مجاہد قال: اذا وضع یدیه علی رکتیہ أجزأہ (مصنف ابن ابی شیبہ، ۱۹ فی ادنیٰ ما یجزی عن الركوع والسجود، ج اول، ص ۲۲۶، نمبر ۲۵۸) اس اثر میں ہے کہ صرف ہاتھ گھٹنے پر رکھ دینے کو رکوع کہتے ہیں۔ اسلئے صرف جھک جانے سے رکوع ادا ہو جائے گا اور اتنا ہی فرض ہوگا۔ اس سے زیادہ واجب ہوگا۔ اسی طرح پست ہونے کو سجدہ کہتے ہیں اسلئے آیتوا سجدا کے اعتبار سے صرف پست ہونے سے فرض ادا ہو جائے گا، اور اس سے زیادہ سنت ہوگا۔ اثر میں ہے۔ عن عمر قال اذا وضع الرجل جہتہ بالارض أجزأہ (مصنف ابن ابی شیبہ، ۱۹ فی ادنیٰ ما یجزی عن الركوع والسجود، ج اول، ص ۲۲۶، نمبر ۲۵۸، نمبر ۲۵۸) اس اثر میں ہے کہ صرف پیشانی کو زمین پر رکھ دینے کو سجدہ کہتے ہیں۔ باقی رہا تومہ اور جلسہ کے لئے منتقل ہونا تو یہ اصل مقصود نہیں ہیں، یہ تو ایک فرض سے دوسرے فرض کی طرف منتقل ہونے کے لئے ہیں اسلئے یہ بھی فرض نہیں ہونگے۔

ترجمہ: ۵ اور امام شافعیؒ نے جو روایت کی اسکے آخر میں اسکو نماز کہا ہے۔ وما انتقصت من هذا شیئا فانما انتقصته من صلاحک:۔ اس میں سے جو کم کیا تو نماز میں سے کم کیا۔

فقد نقصت من صلاحک ۱۔ ثم القومة والجلسة سنة عندهما وكذا الطمانينة في تخريج الجرجاني
 ۱۔ وفي تخريج الكرخي واجبة حتى تجب سجدة السهو بترکها عنده (۲۸۲) ويعتمد بیدیه علی
 الارض ﴿﴾

تشریح : یہ امام شافعیؒ کی حدیث کا جواب ہے۔ کہ امام شافعیؒ کی پیش کردہ حدیث میں اگرچہ آپؐ نے نماز جلدی پڑھنے پر
 دیہاتی کو نماز لوٹانے کے لئے فرمایا، تاہم اسکو آپؐ نے فرمایا کہ نماز، ہے، حدیث کا آخری ٹکڑا یہ ہے۔ و ما انتقصت من هذا
 شيئاً فانما انتقصته من صلاحک . (ابوداؤد شریف، باب صلوة من لا یقیم صلبہ فی الركوع والسجود ص ۳۱ نمبر ۸۵۵) اس
 حدیث میں اسکو نماز فرمایا، جس سے معلوم ہوا کہ بہر حال وہ نماز ہے، اسلئے اسکے اشارۃً انص سے معلوم ہوا کہ تعدیل ارکان فرض
 نہیں ہے۔

ترجمہ : ۱۔ پھر قومه اور جلسہ امام ابوحنیفہؒ اور امام محمدؒ کے نزدیک سنت ہیں۔ اور ایسے ہی اطمینان سے نماز پڑھنا حضرت ابو عبد
 اللہ جرجانی کی تخریج میں۔

تشریح : رکوع سے جب کھڑے ہوتے ہیں جسکو قومه کہتے ہیں۔ اور دونوں سجدوں کے درمیان بیٹھتے ہیں جسکو جلسہ کہتے ہیں یہ
 دونوں طرفین کے نزدیک سنت ہیں۔ اسکی وجہ اوپر گزر چکی ہے کہ صرف جھک جانے کا نام رکوع ہے جو فرض ہے اور اس سے جو زیادہ
 ہے وہ حدیث کی بنا پر سنت ہوگی۔ اسی طرح صرف زمین پر سر رکھ دینے کا نام سجدہ ہے جو فرض ہے اور اس سے جو زیادہ ہے وہ حدیث
 کی بنا پر سنت ہوگی۔

اور اطمینان سے رکوع سجدہ کرنا جسکو تعدیل ارکان کہتے ہیں، یہ حضرت ابو عبد اللہ جرجانی کی تخریج کے اعتبار سے سنت ہے، اسکی وجہ یہ
 ہے کہ یہ حدیث سے ثابت ہے اسلئے اسکو سنت ہونا چاہئے۔

ترجمہ : ۱۔ اور کرخیؒ کی تخریج میں تعدیل ارکان واجب ہے۔ یہاں تک کہ اسکے چھوڑنے سے انکے یہاں سجدہ ہو واجب ہو
 گا۔

تشریح : رجحان یہی ہے کہ تعدیل ارکان واجب ہوا سلئے کہ اعرابی نے تعدیل ارکان نہیں کی تو انکو نماز لوٹانے کا حکم فرمایا۔

ترجمہ : (۲۸۲) سجدہ میں دونوں ہاتھوں کے ذریعہ سے زمین پر ٹیکے۔

تشریح : سجدہ کرنے کا طریقہ یہ ہے کہ پیشانی اور ناک زمین پر رکھے اور دونوں ہاتھوں کو بھی زمین پر رکھے اس طرح کہ چہرہ
 دونوں ہتھیلیوں کے درمیان ہو اور سرین اونچا ہو۔

وجہ : (۱) عن البراء قال قال رسول الله ﷺ اذا سجدت فضع كفك وارفع مرفقك (مسلم شریف،

۱۔ لان وائل بن حجر وصف صلوة رسول اللہ ﷺ فسجد واذا عم على راحتيه ورفع عجزته
(۲۸۳) ووضع وجهه بين كفيه ويديه حذاء اذنيه ۱۔ لما روى انه عليه السلام فعل كذلك

باب الاعتدال في السجود ووضع اليدين على الارض ص ۱۹۴ نمبر ۳۹۴/۱۱۰۴ اس حدیث میں ہے کہ سجدہ کرے تو دونوں ہتھیلیوں کو زمین پر رکھے۔ (۲) عن ابن عباس قال قال النبی ﷺ: أمرت أن اسجد على سبعة أعظم على الجهة أو أشار بيده على أنفه۔ و اليدين و الركبتين و أطراف القدمين۔ (بخاری شریف، باب السجود علی سبعة أعظم، ص ۱۱۳ نمبر ۸۱۲) اس حدیث میں ہے کہ سات عضو پر سجدہ کرے اور ان میں سے دونوں ہاتھ بھی ہیں۔

ترجمہ: ۱۔ اسلئے کہ حضرت وائل ابن حجر نے حضور کی نماز کی صفت بیان کی کہ حضور نے سجدہ فرمایا، اور اپنے دونوں ہتھیلیوں کو ٹیکا، اور سرین کو اونچا کیا۔

تشریح: اس حدیث کا مفہوم تو اوپر کی حدیث میں گزر گیا، البتہ ان الفاظ کے ساتھ دو حدیثوں کا مجموعہ ہے۔

حدیث یہ۔ عن ابن عمر قال: قال رسول الله ﷺ: لا تبسط ذراعیك و ادعم علی راحتيك و تحاف عن ضعیك۔ (متدرک للحاکم، کتاب الصلوة، ج اول، ص ۳۵۰، نمبر ۸۲۷ مصنف عبدالرزاق، باب السجود، ج ثانی، ص ۱۷۰، نمبر ۲۹۲) اس حدیث میں ہے وادعم علی راحتيك۔ کہ اپنے دونوں ہتھیلیوں پر ٹیک لگایا۔ اور دوسرا کٹڑا یہ ہے۔ وصف لنا البراء ابن عاذب فوضع يديه و اعتمد علی ركبتيه و رفع عجزته و قال هكذا كان رسول الله ﷺ يسجد۔ (ابو داؤد شریف، باب صفة السجود، ص ۱۳۸، نمبر ۸۹۶) اس حدیث میں ہے و رفع عجزته، کہ اپنے سرین کو بلند کیا۔ اور ہاتھ زمین پر رکھنے کا بھی تذکرہ ہے۔

لغت: ادم: اصل میں اقوم ہے، ہتھیلی پر ٹیک لگانا۔ راحۃ: ہتھیلی۔ عجزۃ: سرین، پچھلا حصہ۔

ترجمہ: (۲۸۳) اور چہرے کو دونوں ہتھیلیوں کے درمیان رکھے اور دونوں ہاتھوں کو دونوں کانوں کے سامنے رکھے۔

ترجمہ: ۱۔ اسلئے کہ روایت کی گئی ہے کہ حضور علیہ السلام نے ایسا کیا ہے۔

وجہ: (۱) حدیث میں ہے۔ قلت للبراء بن عازب این کان النبی ﷺ يضع وجهه اذا سجد بين كفيه فقال بين كفيه (ترمذی شریف، باب ماجاء این وضع الرجل وجهه اذا سجد ص ۶۲ نمبر ۲۷۱ مسلم شریف، باب وضع يديه اليمنى علی اليسرى بعد تكبيرة الاحرام، الخ ص ۱۷۳، نمبر ۸۹۶/۴۰۱) اس حدیث میں ہے کہ سجدے کے وقت چہرے کو دونوں ہتھیلیوں کے درمیان رکھے۔ (۲) ابو داؤد شریف میں اس طرح ہے۔ عن عبد الجبار بن وائل عن ابيه عن النبی ﷺ فلما سجد وضع جبهته بين كفيه وجافى عن ابطنه (ابو داؤد شریف، باب افتتاح الصلوة ص ۱۱۳ نمبر ۷۳۶) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ سجدہ کے

(۲۸۴) قال وسجد علی أنفه ۱۔ وجہتہ لان النبی علیہ السلام واطب علیہ

(۲۸۵) فان اقتصر علیٰ احدهما جاز عند ابی حنیفۃ وقال لا یجوز الاقتصار علی الانف الا من عذر ۲۔

وقت چہرہ تھیلی کے درمیان رکھے۔ اور ہاتھ کان کے سامنے رکھے اسکے لئے یہ حدیث ہے۔ عن وائل بن حجر قال : رمقت رسول اللہ ﷺ فلما سجد كانت یداہ حذو أذنیہ (مصنف عبدالرزاق، باب موضع الیدین، ج ثانی، ص ۱۷۵، نمبر ۲۹۳۸ ترمذی شریف، باب ماجاء فی السجود علی الجہتہ والانف، ص ۶۳، نمبر ۲۷۰) اس حدیث میں ہے کہ ہاتھ کان کے سامنے رکھے۔ اور تھیلی کو زمین پر رکھ کر دونوں کہنیوں کو زمین سے اونچی رکھیں اور بغل سے علیحدہ رکھیں۔ اس کی دلیل یہ حدیث ہے عن البراء قال قال رسول اللہ ﷺ اذا سجدت فضع کفیک وارفع مرفقیک وفی حدیث آخر اذا صلی فرج بین یدیه حتی یدو بیاض ابیطہ مسلم شریف، باب الاعتدال فی السجود وضع الکفین علی الارض ص ۹۴ نمبر ۱۱۰۴/۱۱۰۵/۱۱۰۶ بخاری شریف، باب یدیں ضعیفہ و یحافی فی السجود نمبر ۸۰۷) اس حدیث میں ہے کہ کہنیوں کو اونچا رکھے اور پہلو سے الگ رکھے۔

ترجمہ : (۲۸۴) اپنی ناک پر اور پیشانی پر سجدہ کرے۔

ترجمہ : ۱۔ اسلئے کہ نبی علیہ السلام نے ایسا کیا ہے۔

وجہ : صاحب ہدایہ کی حدیث یہ ہے۔ (۱) عن ابی حمید الساعدی : أن النبی ﷺ کان اذا سجد أمکن أنفہ و جہتہ من الارض و نحی یدیه عن جنبہ ، و وضع کفیه حذو منکیہ . (ترمذی شریف، باب ماجاء فی السجود علی الجہتہ والانف، ص ۶۳، نمبر ۲۷۰) اس حدیث میں ہے کہ ناک اور پیشانی پر سجدہ کرے۔ (۲) عن ابن عباس قال قال النبی ﷺ امرت ان اسجد علی سبعة اعظم علی الجہتہ۔ و اشار بیدہ علی أنفہ۔ و الیدین و الرکتین و اطراف القدمین (بخاری شریف، باب السجود علی الانف ص ۱۱۲ نمبر ۸۱۲ مسلم شریف، باب اعضاء السجود النھی عن کفی الشتر ص ۱۹۳ نمبر ۱۰۹۹/۱۰۹۹/۱۰۹۹) اس حدیث میں ہے کہ ناک اور پیشانی پر سجدہ کرے۔ (۳) عن ابن عباس ، عن النبی ﷺ قال : لا صلوة لمن لم یضع أنفہ علی الارض . (دارقطنی، باب وجوب وضع الجہتہ والانف، ج اول، ص ۳۳۱، نمبر ۱۳۰۳/۱۳۰۳/۱۳۰۳) للحاکم، کتاب اصولہ، ج اول، ص ۴۰۴، نمبر ۹۹۷) اس حدیث میں ہے کہ جب تک ناک زمین پر نہ لگے نماز نہیں ہوگی۔

ترجمہ : (۲۸۵) پس اگر دونوں میں سے ایک پر اکتفا کر لیا تو جائز ہے البوصیفہ کے نزدیک۔ اور صاحبین نے فرمایا کہ ناک پر اکتفاء کرنا جائز نہیں ہے مگر عذر کی بنا پر۔

تشریح : ناک اور پیشانی دونوں پر سجدہ کرنا چاہئے۔ لیکن اگر دونوں میں سے کسی ایک پر یعنی صرف ناک پر یا صرف پیشانی پر اکتفا کیا تب بھی سجدہ ادا ہو جائے گا۔ البتہ کمی رہ جائے گی۔ لیکن امام صاحبین کے نزدیک پیشانی اصل ہے اس لئے صرف پیشانی پر

۱۔ وهو رواية عنه لقوله عليه السلام: امرت ان اسجد على سبعة اعظم، وعدمها الجبهة

سجدہ کر لیا تو سجدہ ہو جائیگا۔ اور اگر صرف ناک پر سجدہ کیا اور پیشانی پر کوئی عذر نہیں ہے تو سجدہ ادا نہیں ہوگا۔ کیونکہ اس نے اصل پر سجدہ نہیں کیا۔

وجہ: امام ابو حنیفہ کی دلیل یہ ہے۔ (۱) وہ فرماتے ہیں کہ چہرے کو رکھ دینے سے سجدہ ادا ہو جائے گا چاہے پیشانی ٹیکے یا ناک ٹیکے سر کا زمین پر رکھنا پایا گیا، چہرہ رکھنے سے سجدہ ادا ہوگا اسکی دلیل یہ حدیث ہے قلت للبراء بن عازب ابن کان النبی ﷺ یضع وجهه اذا سجد فقال بین کفیه (ترمذی شریف، باب ماجاء عن وضع الرجل وجهه اذا سجد ص ۶۲ نمبر ۲۷۱۷ مسلم شریف، باب وضع یدہ الیمنی علی اليسری بعد تکبیرة الاحرام، الخ ص ۱۷۳، نمبر ۸۹۶۷) (۲) عن العباس بن عبد المطلب أنه سمع رسول الله ﷺ يقول: اذا سجد العبد سجد معه سبعة آراب: وجهه و کفاه و رکتاه و قدماه۔ (ابوداؤد شریف، باب اعضاء السجود، ص ۱۳۷، نمبر ۸۹۱ ابن ماجہ شریف، باب السجود، ص ۱۲۵، نمبر ۸۸۵) ان احادیث میں وجہ کا لفظ ہے جس کا مطلب ہوا کہ چہرہ رکھنے سے سجدہ ادا ہو جائے گا، چاہے ناک رکھے یا پیشانی۔ (۳) چنانچہ حدیث میں پیشانی اور ناک دونوں کے رکھنے کا تذکرہ موجود ہے۔ حدیث میں ہے عن ابن عباس قال قال النبی ﷺ امرت ان اسجد علی سبعة اعظم علی الجبهة۔ و اشار بیدہ علی انفہ۔ و الیدین و الرکتین و اطراف القدمین (بخاری شریف، باب السجود علی الانف ص ۱۱۲ نمبر ۸۱۲ مسلم شریف، باب اعضاء السجود و انھی عن کفی الشرح ص ۱۹۳ نمبر ۱۰۹۸ ترمذی شریف، باب ماجاء فی السجود علی الجبهة و الانف ص ۶۱ نمبر ۲۷۱) اس حدیث میں سات عضو پر سجدہ کرنے کا حکم ہے، اب اگر پیشانی کو الگ عضو گنتے ہیں تو آٹھ عضو ہو جاتا ہے، اور حضورؐ نے پیشانی کا تذکرہ کرتے وقت ناک کی طرف اشارہ کیا جس کا مطلب یہ ہوا کہ ناک پیشانی کا بدل بن سکتی ہے، اسلئے اسکے اشارۃً انھیں سے ثابت ہوا کہ ناک، یا پیشانی دونوں میں سے کسی ایک پر بھی سجدہ کر لے تو سجدہ ہو جائے گا اگرچہ اچھا نہیں ہے۔

ترجمہ: ۱۔ اور یہی ایک روایت حضرت امام ابو حنیفہؒ سے بھی ہے۔ حضور علیہ السلام کے قول کی وجہ سے، کہ مجھ کو سات عضو پر سجدہ کرنے کا حکم دیا گیا اور ان میں سے ایک پیشانی کو بھی شمار کیا۔

تشریح: صاحبین کا قول یہ ہے کہ عذر نہیں ہے پھر بھی صرف ناک پر سجدہ کیا تو سجدہ جائز نہیں ہوگا، اور یہی ایک قول امام ابو حنیفہؒ کا ہے۔

وجہ: صاحبین فرماتے ہیں کہ سجدہ میں اصل پیشانی ہے۔ ناک فرع ہے اس لئے بغیر عذر کے پیشانی پر نہیں ٹکا یا تو سجدہ ادا نہیں ہوگا (۱) انکی دلیل یہ حدیث ہے۔ عن ابن عباس قال قال النبی ﷺ امرت ان اسجد علی سبعة اعظم علی

۲۔ ولابی حنیفۃً ان السجود یتحقق بوضع بعض الوجه وهو المأمور به الا ان الخد والذقن خارج بالاجماع ۳۔ والمذکور فیما روی الوجه فی المشہور ۴۔ ووضع الیدین والركبتین سنة عندنا لتحقق السجود دونهما

الجبہ۔ (بخاری شریف، نمبر ۸۱۲ / مسلم شریف، نمبر ۴۹۰ / ۱۰۹۸ / ترمذی شریف، نمبر ۲۷۰) اس حدیث میں ہے کہ پیشانی پر سجدہ کرو۔ (۲) بعض حدیث میں صرف پیشانی کا تذکرہ ہے۔ عن ابن عباس قال امر النبی ﷺ ان یسجد علی سبعة اعضاء ولا یکف شعرا ولا ثوبا، الجبہ والیدین والركبتین والرجلین (بخاری شریف، باب السجود علی سبعة اعضاء ص ۱۱۲ نمبر ۸۰۹ / مسلم شریف، باب اعضاء السجود ص ۱۱۲) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ پیشانی اصل ہے اس لئے بغیر عذر کے پیشانی پر سجدہ نہ کرنے سے سجدہ ادا نہیں ہوگا۔

ترجمہ: ۲۔ امام ابوحنیفہؒ کی دلیل یہ ہے کہ سجدہ بعض چہرہ کے رکھنے سے متحقق ہو جاتا ہے، اور اسی کا آیت میں حکم دیا گیا ہے۔ مگر یہ کہ گال اور ٹھوڑی بالاتفاق اس میں داخل نہیں ہے۔

تشریح: یہ امام ابوحنیفہؒ کی دلیل عقلی ہے، کہ آیت میں سجدے کا حکم دیا گیا ہے اور اوپر حدیث سے پتہ چلا کہ چہرہ زمین پر رکھ دینے سے سجدہ ادا ہو جائے گا اور چہرے کا تمام حصہ رکھنا ضروری نہیں ہے یہی وجہ ہے کہ گال اور ٹھوڑی تمام ائمہ کے نزدیک سجدے میں داخل نہیں ہے، چنانچہ کوئی گال یا ٹھوڑی رکھے گا تو سجدہ ادا نہیں ہوگا، یہ بالاتفاق سے خارج ہیں، اس سے معلوم ہوا کہ چہرے کا بعض حصہ ہی سجدے میں داخل ہے، اور جب کافی ہے تو ناک یا پیشانی کسی پر سجدہ کر لے گا تو سجدہ ادا ہو جائے گا۔

ترجمہ: ۳۔ اور جو کچھ صاحبین نے روایت کی ہے تو مشہور حدیث میں وجہ (چہرے) کا لفظ ہے۔

تشریح: صاحبین نے حدیث پیش کی تھی کہ حدیث میں پیشانی رکھنے کا حکم ہے، تو اس کا جواب دے رہے ہیں کہ مشہور حدیث میں جہتہ کا لفظ نہیں ہے، یہ بعض حدیث میں ہے، بلکہ مشہور حدیث میں وجہ کا لفظ ہے، یعنی چہرے کا کوئی حصہ ناک، یا پیشانی رکھنے سے سجدہ ادا ہو جائے گا۔ حدیث یہ ہے۔ کان النبی ﷺ یضع وجهه اذا سجد (ترمذی شریف، نمبر ۲۷۱ / مسلم شریف، نمبر ۸۹۶)۔

ترجمہ: ۴۔ سجدہ کے وقت دونوں ہاتھوں اور دونوں گھٹنوں کو رکھنا ہمارے نزدیک سنت ہے۔ اس لئے کہ سجدہ انکوں کے بغیر بھی متحقق ہو جائے گا۔

تشریح: سجدے کے وقت چہرہ رکھنا تو فرض ہے، لیکن دونوں ہاتھ اور دونوں گھٹنے زمین پر رکھنا سنت ہے، اگر کسی نے نہیں رکھا تو فرض کی ادائیگی ہو جائے گی البتہ سنت چھوڑنے کی وجہ سے کراہیت ہوگی۔

۵۔ واما وضع القدمین فقد ذکر القدوریٰ انه فريضة فی السجود (۲۸۶) فان سجد علی کور عمامته او فاضل ثوبه جاز **الان النبی ﷺ** کان یسجد علی کور عمامته

وجہ: (۱) اسکی وجہ یہ ہے کہ آیت میں سجدہ کرنے کا حکم ہے، اور اثر میں ہے کہ زمین پر پیشانی رکھ دینے سے سجدہ ادا ہو جاتا ہے، اثر یہ ہے۔ عن عمر قال اذا وضع الرجل جبهته بالارض أجزاءه (مصنف ابن ابی شیبہ، ۱۹، فی اونی ماجزی من الركوع والسجود، ج اول، ص ۲۳۶، نمبر ۲۵۸۳ نمبر ۲۵۸۰)، اسلئے اس سے زیادہ جو حدیث سے ثابت ہے وہ سنت ہوگی۔ (۲)۔ اسلئے کہ کوئی ہاتھ اور گھٹنے زمین پر نہ رکھے تب بھی سجدہ کرنا ممکن ہے، چونکہ ان دونوں کا رکھنا ضروری نہیں اسلئے یہ فرض بھی نہیں ہونگے۔ (۳) حدیث کے انداز سے بھی معلوم ہوتا ہے کہ یہ دونوں سنت ہیں، کیونکہ حدیث میں ہے جب سجدہ کرتے ہیں تو یہ اعضاء بھی سجدہ کرتے ہیں، حدیث یہ ہے۔ عن العباس بن عبد المطلب انه سمع رسول الله ﷺ يقول: اذا سجد العبد سجد معه سبعة آراب: وجهه، و كفاه، و ركبته، و قدماه. (ابوداؤد شریف، باب أعضاء السجود، ص ۱۳، نمبر ۸۹۱) اس حدیث میں ہے کہ ہاتھ اور گھٹنے بھی سجدہ کرتے ہیں، جس سے معلوم ہوا کہ انکار رکھنا فرض نہیں ہے۔

ترجمہ: ۵۔ بہر حال دونوں قدموں کا رکھنا تو قدوری نے ذکر کیا ہے کہ وہ سجدے میں فرض ہے۔

تشریح: دونوں قدموں کا زمین پر رکھنا فرض ہے قدوری میں نہیں ملا۔ البتہ نور الایضاح میں ہے، عبارت یہ ہے۔ وضع شیء من اصابع الرجلین حالة السجود علی الارض، و لا یکفی وضع ظاہر القدم۔ (نور الایضاح، باب شروط الصلوة و ارکانها، ص ۷۸) اس عبارت میں ہے کہ قدم کی انگلیوں کو زمین پر رکھنا فرض ہے۔ اور امام کرنی کا بھی مسلک یہی ہے۔ اسکی وجہ یہ ہے کہ گھٹنیا قدم دونوں میں سے ایک کو رکھے بغیر سجدہ کرنا ناممکن ہے اسلئے جو سجدے کے لئے ضروری ہو وہ فرض ہوگا، اور گھٹنے اور قدم میں سے قدم اصل ہے اور گھٹنا تابع ہے اسلئے قدم کا رکھنا فرض ہوا۔ قاضی خاں اور ترمذی نے فرمایا کہ جس طرح گھٹنا رکھنا سنت ہے اسی طرح قدم کا رکھنا بھی سنت ہے۔ کیونکہ اوپر گزرا کہ سجدہ صرف چہرے کے رکھنے کا نام ہے۔

نکتہ: جہت: پیشانی۔ خد: گال۔ ذقن: ٹھوڑی۔ رکبہ: گھٹنا۔

ترجمہ: (۲۸۶) اگر گپڑی کے کنارے پر یا کپڑے کے زائند حصے پر سجدہ کیا تو جائز ہے۔

وجہ: حدیث میں ہے عن انس بن مالک قال کنا نصلی مع النبی ﷺ فیضع احدنا طرف الثوب من شدة الحر فی مکان السجود۔ (بخاری شریف، باب السجود علی الثوب فی شدة الحر، ص ۵۶ نمبر ۳۸۵ نسائی شریف، باب السجود علی الثياب ص ۲۵ نمبر ۱۱۱۱ ابوداؤد شریف، باب الرجل یسجد علی ثوبہ ص ۱۰۳ نمبر ۶۶) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ عمامہ کے کنارے پر سجدہ کرنے سے سجدہ ادا ہو جائے گا۔

ترجمہ: ۱۔ اسلئے کہ حضور نماز کے کنارے پر سجدہ کیا کرتے تھے۔ حدیث یہ ہے۔ انه سمع ابا ہریر یقول: کان

۲ ویروی انه ﷺ صلى في ثوب واحد يتقى بفضوله حر الارض وبردها (۲۸۷) ويدي ضبعيه
القولہ ﷺ وابد ضبعیک ۲ ویروی وابد من الابداد وهو الممد والاول من الابداء وهو

رسول اللہ ﷺ یسجد علی کور عمامتہ۔ (مصنف عبدالرزاق، باب السجود علی العمامۃ، ج اول، ص ۴۰۰، نمبر ۱۵۶۳)
ترجمہ: ۲ روایت کی گئی ہے کہ حضور علیہ السلام ایک کپڑے میں نماز پڑھتے تھے اور اسکے باقی حصے سے زمین کی گرمی اور اسکی
سر دی سے بچتے تھے۔

تشریح: صاحب ہدایہ کی حدیث یہ ہے۔ عن ابن عباس أن النبی ﷺ صلى في ثوب واحد يتقى بفضوله حر
الارض وبردها۔ (مصنف ابن ابی شیبہ، ۴۲۲ فی الرجل یسجد علی ثوب من الحر والبرد، ج اول، ص ۲۴۱، نمبر ۲۷۷۰ مسند احمد، مسند
عبداللہ بن عباس، ج اول، ص ۴۲۴، نمبر ۲۳۱۶) اس حدیث میں ہے کہ حضور ایک کپڑے میں نماز پڑھتے تھے اور اسکے بقایا سے زمین
کی سر دی اور گرمی سے بچتے تھے

لغت: کور: عمامہ کا بیچ، کنارہ۔ تیشی: بچتا ہے۔ فضول: باقی ماندہ۔

ترجمہ: (۲۸۷) دونوں بغلوں کو کشادہ رکھیں۔

تشریح: مرد اس طرح سجدہ کرے کہ بغل پیٹ سے دور رہے۔ اور ران بھی پیٹ سے الگ رہے۔

وجہ: حدیث میں اس کا ثبوت ہے عن مالک بن بحینہ ان رسول اللہ ﷺ کان اذا صلى فرج بین یدیه حتی
یبدو بیاض ابطیه۔ (بخاری شریف، باب بیدی وضبعیہ ویمانی جنبہ فی السجود ص ۵۶ نمبر ۸۰۷ مسلم شریف، باب الاعتدال فی السجود
ووضع الکفین علی الارض ص ۹۴ نمبر ۴۹۵) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ بغل کوران سے اور پیٹ سے اتنا الگ رکھے کہ آدمی پیچھے سے
اس کی بغل کی سفیدی دیکھ سکے۔

ترجمہ: ۱ حضور کے قول کی وجہ سے کہ بازو کو کشادہ کرو۔

تشریح: سجدے کی حالت میں بازو کو بغل سے اتنا دور رکھے کہ بازو کشادہ معلوم ہو۔ صاحب ہدایہ کی حدیث یہ ہے۔ قال
رآنی ابن عمر و أنا اصلی.... و ابد ضبعیک فانک اذا فعلت ذالک سجد کل عضو منك۔ (مصنف عبد
الرزاق، باب السجود، ج ثانی، ص ۱۷۰، نمبر ۲۹۲۷ مستدرک للحاکم، کتاب الصلوة، ج اول، ص ۳۵۰، نمبر ۸۲۷) اس اثر میں اور
مستدرک کے اعتبار سے حدیث میں ہے ابد ضبعیک۔ کہ پہلو کو ہاتھ سے دور رکھو، یا پہلو کو ظاہر کرو۔ اوپر کی حدیث سے بھی اسکی
تائید ہو رہی ہے۔

ترجمہ: ۲ روایت کی گئی ہے لہذا ابداد سے، جب کا معنی ہے کھینچنا، اور پہلی روایت ہے ابداء، سے اسکا ترجمہ ہے ظاہر کرنا۔

الاظہار (۲۸۸) ویجافی بطنہ عن فخذیہ ﴿۱﴾ لانه ﷺ کان اذا سجد جافی حتی ان بهمة لوارادت ان تمرّین یدیه لمرت ۲ وقیل اذا کان فی صف لایجافی کیلا یؤذی جاره (۲۸۹) ویوجّه اصابع رجلیه نحو القبلة ﴿۱﴾ لقوله ﷺ اذا سجد المؤمن سجد کل عضو منه فلیوجه من اعضائه القبلة ما استطاع

تشریح: اوپر میں حدیث کا جو جملہ ہے، اُبد ضعیف، اسکے بارے میں لفظی تحقیق فرماتے ہیں کہ یہ اُبد: ابداء سے مشتق ہے جس کا معنی ہے ظاہر کرنا۔ اور ایک روایت میں لہذا: ابداء سے مشتق آیا ہے، اس کا ترجمہ ہو گا کہ، یعنی کھینچنا۔ اور دونوں کا مطلب ہے کہ بازو کو بغل سے دور رکھو۔

ترجمہ: (۲۸۸) اور پیٹ کو رانوں سے الگ رکھے۔

ترجمہ: ۱۔ اسلئے کہ حضور علیہ السلام جب سجدہ کرتے تو ہاتھ کو ران سے کشادہ رکھتے یہاں تک کہ بکری کا بچہ ہاتھ کے درمیان سے گزرنا چاہے تو گزر جائے۔

تشریح: مرد سجدے کی حالت میں پیٹ کو ران سے دور رکھے۔ صاحب حدیث کی حدیث یہ ہے۔ عن میمونۃ: أن النبی ﷺ کان اذا سجد جافی بین یدیه حتی لو أن بهمة أرادت أن تمر تحت یدیه مرت۔ (ابوداؤد شریف، باب صفة السجود، ص ۱۳۸، نمبر ۸۹۸، مسلم شریف، باب الاعتدال فی السجود، ص ۱۹۳، نمبر ۴۹۶، ۱۱۰۷) اس حدیث میں ہے کہ ہاتھ کو ران سے اتنا الگ رکھتے کہ بکری کا بچہ درمیان سے گزرنا چاہے تو گزر سکتا ہے۔ اور ہاتھ کو کتے کی طرح بچھا کر نہ رکھے۔

ترجمہ: ۲۔ کہا گیا ہے کہ اگر صرف میں ہو تو بہت کشادہ نہ کرے تاکہ اپنے پڑوسی کو تکلیف نہ ہو۔

تشریح: اس حدیث سے استلال کیا جاسکتا ہے۔ عن أنس قال: اذا سجد قال النبی ﷺ: اُعتدلو ا فی سجودکم ولا یسط أحدکم ذراعیہ۔ (مصنف ابن ابی شیبہ، ۲۸، التجانی فی السجود، ج ۱، ص ۲۳۲، نمبر ۲۶۵۵) اس حدیث میں ہے کہ ہاتھوں کو بہت نہ پھیلائے بلکہ درمیانی انداز میں رکھے، یہ صف کی حالت میں زیادہ بہتر ہے۔

لفظ: ضج: ضج ثنیۃ کا صیغہ ہے بغل، یجافی: دور رکھے۔ ہمتہ: بکرے کا بچہ۔ مر: گزرے۔ یؤذی: تکلیف دے۔

ترجمہ: (۲۸۹) (سجدہ کی حالت میں) دونوں پاؤں کی انگلیاں قبلہ کی طرف متوجہ کرے۔

ترجمہ: ۱۔ حضور کے قول کی وجہ سے، جب مومن سجدہ کرتا ہے تو اس کا ہر عضو سجدہ کرتا ہے اسلئے اپنے اعضاء کو جتنا ہو سکے قبلہ کی طرف متوجہ کرے۔

تشریح: سجدے کی حالت میں پیر کی انگلیاں زمین پر پگی ہوں اور قبلہ کی طرف متوجہ ہوں، کیونکہ حضورؐ ایسا کیا کرتے تھے۔

(۲۹۰) ویقول فی سجوده سبحان ربی الاعلیٰ ثلثاً وذلك ادناه ﴿۱﴾ لقوله عليه السلام واذا سجد احدكم فليقل فی سجوده سبحان ربی الاعلیٰ ثلثاً وذلك ادناه ای ادنی کمال الجمع ۲؎ ویستحب

وجہ : صاحب ہدایہ کی حدیث کا مفہوم اس حدیث میں ہے۔ (۱) استقبال باطراف رجلہ القبلة قال ابو حمید عن النبی ﷺ۔ (بخاری شریف، باب استقبال باطراف رجلہ القبلة ص ۱۱۲، نمبر ۸۰۸) (۲) فقال ابو حمید الساعدیؒ انا كنت احفظکم لصلوة رسول اللہ ﷺ.... فاذا سجد وضع یدیه غیر مفترش ولا قابضہما واستقبل باطراف اصابع رجلہ القبلة۔ (بخاری شریف، باب سترۃ الجلوس فی التہجد ص ۱۱۴، نمبر ۸۲۸، سنن للبیہقی، باب ینصب قدمیہ و استقبال باطراف اصابعہما القبلة، ج ثانی، ص ۱۶۷، نمبر ۲۷۱) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ تجہ کی حالت میں پاؤں کی انگلیاں قبلہ کی طرف رکھنا چاہئے۔

ترجمہ : (۲۹۰) سجدے میں سبحان ربی الاعلیٰ تین مرتبہ کہے اور یہ ادنیٰ درجہ ہے۔

ترجمہ : ۱؎ حضورؐ کے قول کی وجہ سے، کہ جب تم میں سے کوئی تجہ کرے تو اپنے سجدے میں سبحان ربی الاعلیٰ تین مرتبہ کہنا چاہئے، اور یہ ادنیٰ درجہ ہے۔ یعنی جمع کے کمال کا ادنیٰ درجہ ہے۔

تشریح : سجدے میں کم سے کم تین مرتبہ سبحان ربی الاعلیٰ کہنا چاہئے، اس سے زیادہ پانچ مرتبہ، یا سات مرتبہ، یا نو مرتبہ کہے تو کہہ سکتا ہے البتہ اتنا خیال رکھے کہ طاق مرتبہ کہے، کیونکہ حضور کو یہی پسند تھا۔ جمع کے کم سے کم درجے کا مطلب یہ ہے کہ پانچ مرتبہ اور سات مرتبہ اور نو مرتبہ بھی جائز ہے، جو جمع کا اونچا مرتبہ ہے، اسکے مقابلے پر تین مرتبہ ادنیٰ مرتبہ ہے۔

وجہ : صاحب ہدایہ کی حدیث یہ ہے۔ عن ابن مسعود ان النبی ﷺ قال... اذا سجد فقال فی سجوده سبحان ربی الاعلیٰ ثلث مرات فقد تم سجوده وذلك ادناه۔ (ترمذی شریف، باب ماجاء فی التسبیح فی الركوع والسجود ص ۶۰، نمبر ۲۶۱، ابوداؤد شریف، باب ما یقول الرجل فی رکوعہ وسجودہ ص ۱۳۳، نمبر ۸۷۰) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ تین مرتبہ سبحان ربی الاعلیٰ کہنا چاہئے۔ اور یہ ادنیٰ مرتبہ ہے اس سے زیادہ کہے تو بہتر ہے، اسلئے کہ حدیث میں ہے کہ تین مرتبہ کم سے کم درجہ ہے۔ (۲) عن عقبہ بن عامر قال: لما نزلت ﴿فسبح باسم ربک العظیم﴾ [آیت ۷۴، سورة الواقعة ۵۶] قال رسول اللہ ﷺ: اجعلوها فی رکوعکم، فلما نزلت ﴿سبح اسم ربک الاعلیٰ﴾ [آیت ۱، سورة الاعلیٰ ۸۷] قال: اجعلوها فی سجودکم۔ (ابوداؤد شریف، باب ما یقول فی رکوعہ وسجودہ ص ۱۳۳، نمبر ۸۶۹) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ یہ دونوں دعا آیت سے مستنبط ہیں۔

ترجمہ : ۲؎ اور مستحب ہے کہ رکوع اور سجدے میں تین سے زیادہ مرتبہ تسبیح کہے، بس اتنی بات ہے کہ طاق پر ختم کرے۔

ان یزید علی الثلث فی الركوع والسجود بعد ان یختم بالوتر ۳ لانه علیہ السلام کان یختم بالوتر ۴ وان کان اماما لایزید علی وجه یملّ القوم حتی لایؤدی الی التفریق ۵ ثم تسبیحات الركوع والسجود سنة لان النص تناولهما دون تسبیحاتهما فلا یزاد علی النص

وجہ : (۱) اوپر حدیث میں تھا، وذلك ادناه۔ (ترمذی شریف نمبر ۲۶۱) اس سے استدلال کرتے ہوئے فرمایا کہ تین سے زیادہ کہنا مستحب ہے (۲) اثر میں ہے۔ عن الحسن أنه کان یقول : التام من السجود قدر سبع تسبیحات ، و المجزی ثلاث . (مصنف ابن ابی شیبہ ، ۸۱ ما یقول الرجل فی رکوعہ ، وسجودہ ، ج اول ، ص ۲۲۵ ، نمبر ۲۵۶۸) اس اثر سے معلوم ہوا کہ سات مرتبہ تسبیح پڑھنا مستحب ہے (۳) ایک اور اثر میں دس مرتبہ کا تذکرہ ہے۔ سمعت أنس بن مالک یقول : ما صلیت وراء أحد بعد رسول الله ﷺ أشبه صلاة برسول الله ﷺ من هذا الفتی یعنی عمر بن عبد العزیز ، قال فحزرتنا فی رکوعه عشر تسبیحات ، و فی سجوده عشر تسبیحات۔ (ابوداؤد شریف ، باب مقدار الركوع و السجود ، ص ۱۳۷ ، نمبر ۸۸۸ نسائی شریف ، باب عدد التسبیح فی السجود ، ص ۱۵۷ ، نمبر ۱۱۳۶) اس اثر میں ہے کہ دس مرتبہ تسبیح پڑھنا مستحب ہے۔

ترجمہ : ۳ اسلئے کہ حضور طاق پر ختم فرماتے تھے۔۔ یہ حدیث نہیں ملی۔ البتہ ، عن عبد الله ، عن النبی ﷺ قال : ان الله وتر يحب الوتر فأوتروا یا أهل القرآن۔ (سنن بیہقی ، باب ذکر البیان أن لا فرض فی الیوم والمیلۃ من الصلوات أكثر من خمس وأن الوتر تطوع ، ج ثانی ، ص ۶۵۷ ، نمبر ۴۲۵۵) ، ہے کہ اللہ وتر ہے اور وتر کو پسند فرماتے ہیں ، اسلئے وتر اور طاق پر ختم کرے۔

ترجمہ : ۴ اور اگر امام ہو تو اتنے مرتبہ سے زیادہ نہ کرے کہ لوگ اکتا جائیں تاکہ نفرت کا سبب نہ بنے۔
تشریح : اگر امام ہو تو اتنی مرتبہ تسبیح نہ پڑھے کہ مقتدی اکتا جائیں ، اور نفرت کا سبب بنے ، اسلئے حدیث یہ ہے۔ عن ابی ہریرۃ أن النبی ﷺ قال : اذا صلی أحدکم للناس فلیخفف فان فیہم الضعیف ، و السقیم ، و الکبیر ، و اذا صلی لنفسه فلیطول ما شاء۔ (ابوداؤد شریف ، باب تخفیف الصلوۃ ص ۱۲۴ ، نمبر ۷۹۴) اس حدیث میں ہے کہ امام ہو تو نماز تخفیف کے ساتھ پڑھائے۔

ترجمہ : ۵ پھر رکوع اور سجدے کی تسبیحات سنت ہیں۔ اسلئے کہ آیت صرف رکوع اور سجدے کو شامل ہے تسبیحات کو شامل نہیں ہے ، اسلئے نص پر زیادہ نہیں کیا جائے گا۔

تشریح : آیت ، وارکعوا و اسجدوا ، میں رکوع اور سجدہ کرنے کا حکم ہے ، جو فرض ہے۔ اور پہلے گزرا کہ صرف جھک جانے کا نام

(۲۹۱) والمرأة تنخفض في سجودها وتلزم بطنها بفخذيهَا ۱۔ لان ذلك استرلها (۲۹۲) قال ثم يرفع رأسه ويكبر ۱۔ لماروينا

رکوع ہے، اسلئے صرف جھک جانا فرض ہوگا اور تسبیح پڑھنا حدیث کی بنا پر سنت ہوگا۔ اسی طرح زمین پر چہرہ رکھ دینے کا نام سجدہ ہے جو فرض ہے۔ اسلئے تسبیحات پڑھنا سنت ہوگا۔ اسلئے کہ حدیث کے ذریعہ آیت پر زیادتی نہیں کی جاسکتی۔
ترجمہ: (۲۹۱) اور عورت اپنے سجدہ میں پست ہو کر رہے اور اپنے پیٹ کو اپنی ران سے ملائے
ترجمہ: ۱۔ اسلئے کہ ایسا کرنا اسکے لئے زیادہ ستر ہے۔

تشریح: عورت چونکہ ستر ہے اسلئے وہ اپنے سجدے میں سکر کر رہے گی اور پیٹ کو ران سے ملائے رکھے گی، یہ اسکے ستر کے لئے بہتر ہے۔

وجہ: (۱) اثر میں ہے۔ عن علی قال: اذا سجدت المرأة فلتحتفر و لتضم فخذيهَا (۲) عن ابن عباس أنه سئل عن صلوة المرأة فقال: تجتمع وتحتفر۔ (مصنف ابن ابی شیبہ، ۳۳ المرأة کیف تکتون فی سجودها، ج اول، ص ۲۳۲، نمبر ۷۷۷/۲۷۷ سنن بیہقی، باب ما یستحب للمرأة من ترک التجانی فی الركوع والسجود، ج ثانی، ص ۳۱۴، نمبر ۳۱۹۷/۳۱۹۸) اس اثر سے معلوم ہوا کہ عورت سجدے کے اندر سکر کر رہے اور پیٹ کو ران سے ملا دے تاکہ زیادہ سے زیادہ ستر ہو سکے، یہی اسکے لئے بہتر ہے۔

نفت: تنخفض: خفض سے مشتق ہے، پست ہوگی۔ تلزم: لزق سے مشتق ہے، ملائے گی۔ فخذ: ران۔
ترجمہ: (۲۹۲) پھر سر اٹھائے اور تکبیر کہے۔

تشریح: سجدے سے سر اٹھاتے ہوئے تکبیر کہے۔

وجہ: **ترجمہ:** ۱۔ (۱) حدیث میں ہے۔ انه سمع ابا هريرة يقول كان رسول الله ﷺ اذا قام الى الصلوة يكبر.... ثم يكبر حين يسجد، ثم يكبر حين يرفع رأسه. (بخاری شریف باب التکبیر اذا قام من السجود، ص ۱۰۹، نمبر ۷۸۹) اس حدیث میں ہے کہ جب سجدہ سے سر اٹھاتے تو تکبیر کہتے (۲) صاحب ہدایہ کی حدیث یہ ہے۔ عن عبد الله بن مسعود قال: كان رسول الله ﷺ يكبر في كل خفض ورفع، وقيام وقعود، وأبو بكر وعمر۔ (ترمذی شریف، باب ما جاء فی التکبیر عند الركوع والسجود، ص ۵۹، نمبر ۲۵۳ رنسائی شریف، باب التکبیر للسجود، ص ۱۵۰، نمبر ۱۰۸۴ ابوداود شریف، باب تمام التکبیر، ص ۱۲۹، نمبر ۸۳۶) اس حدیث میں ہے کہ ہر جھکتے اور اٹھتے تکبیر کہتے، اسلئے سجدہ سے سر اٹھاتے وقت بھی تکبیر ہوگی۔

(۲۹۳) فاذا اطمأن جالساً كبر وسجد ﴿۱﴾ لقوله ﷺ في حديث الاعرابي: ثم ارفع رأسك حتى تستوي جالساً ۲ ولولم يستو جالساً وكبر وسجد آخرى اجزاه عند ابى حنيفة ومحمد وقد ذكرناه

ترجمہ: (۲۹۳) پس جب اطمینان سے بیٹھے تو تکبیر کہے اور دوسرا سجدہ کرے۔

تشریح: دونوں سجدوں کے درمیان میں بیٹھنا، جسکو جلسہ کہتے ہیں، مسئلہ نمبر ۲۸۱ میں گزر چکا ہے کہ سنت ہے۔ اور دلائل بھی گزر چکے ہیں۔

وجہ: (۱) عن انس ... كان رسول الله ﷺ اذا قال سمع الله لمن حمده قام حتى نقول قد اوهم ثم يسجد ويقعد بين السجدين حتى نقول قد اوهم (مسلم شریف، باب اعتدال ارکان الصلوة و تخفیفہا فی تمام ص ۱۸۹ نمبر ۴۷۳) یعنی آپ دونوں سجدوں کے درمیان اتنی دیر تک بیٹھتے کہ لوگوں کو خیال ہوتا کہ شاید آپ بھول گئے ہیں۔ جس سے معلوم ہوا کہ قومہ اور جلسہ میں اطمینان سے بیٹھنا چاہئے۔ ان ہی احادیث کی وجہ سے بعض ائمہ کے نزدیک تعدیل ارکان واجب ہے۔ (۲) عن ابی مسعود الانصاری قال قال رسول الله ﷺ لا تجزئ صلوۃ لا یقیم الرجل فیہا صلبہ فی الركوع و فی السجود (ترمذی شریف، باب ماجاء فی من لا یتقیم صلبہ فی الركوع ولا السجود ص ۶۱ نمبر ۲۶۵) ابوداؤد شریف، باب صلوۃ من لا یتقیم صلبہ فی الركوع والسجود ص ۱۳۱ نمبر ۸۵۵ بخاری شریف، باب امر النبی ﷺ الذی لا یتیم رکوعہ بالاعادة ص ۱۰۹ نمبر ۷۹۳) ان احادیث سے معلوم ہوا کہ جلسہ میں اطمینان سے بیٹھنا سنت ہے۔

ترجمہ: ۱۔ دیہاتی کی حدیث میں حضور علیہ السلام کے قول کی وجہ سے، کہ اپنے سر کو اٹھاؤ یہاں تک کہ تم سیدھا بیٹھ جاؤ۔

تشریح: صاحب ہدایہ کی حدیث یہ ہے (۳) عن ابی ہریرۃ عن النبی ﷺ دخل المسجد فدخل رجل فصلی ثم جاء فسلم علی النبی ﷺ فرد النبی ﷺ علیہ السلام فقال: ارجع فصل فانک لم تصل ... ثم ارفع حتی تطمئن راکعاً ثم ارفع حتی تعتدل قائماً، ثم اسجد حتی تطمئن ساجداً ثم ارفع حتی تطمئن جالساً، ثم اسجد حتی تطمئن ساجداً، ثم افعل ذالک فی صلاحک کلھا۔ (بخاری شریف، باب امر النبی ﷺ الذی لا یتیم رکوعہ بالاعادة ص ۱۰۹ نمبر ۷۹۳) ترمذی شریف، باب ماجاء فی من لا یتقیم صلبہ فی الركوع ولا السجود ص ۶۱ نمبر ۲۶۵) اعرابی کی اس حدیث میں ہے کہ جلسے میں سیدھا ہو کر بیٹھ جاؤ۔

ترجمہ: ۲۔ اور اگر سیدھا نہیں بیٹھا اور تکبیر کہہ کر دوسرے سجدے میں چلا گیا تب بھی امام ابو حنیفہؒ اور امام محمدؒ کے نزدیک کافی ہو جائے گا، جسکو پہلے ہم نے بیان کیا ہے۔

تشریح: یہ مسئلہ اس بات پر ہے کہ جلسہ کرنا اور جلسے میں اطمینان سے بیٹھنا ہمارے نزدیک سنت ہیں، اور امام ابو یوسف کے

٣. وتكلموا في مقدار الرفع والاصح انه اذا كان الى السجود اقرب لايحوز لانه يعد ساجدا وان كان الى الجلوس اقرب جاز لانه يعد جالسا فتتحقق الثانية (٢٩٣) قال فاذا اطمأن ساجدا كبر ﴿١﴾
١. وقد ذكرناه (٢٩٣) واستوى قائما على صدور قدميه ولا يقعد ولا يعتمد بيديه على الارض ﴿٢﴾

نزدیک فرض ہیں۔ چونکہ ہمارے نزدیک سنت ہیں اسلئے اگر انکو چھوڑ بھی دیا تو سجدہ ادا ہو جائے گا۔ دلائل مسئلہ نمبر ۲۸۱ میں گزر چکے ہیں۔ تاہم ایک دلیل یہ بھی ہے کہ ابوداؤد شریف کی حدیث میں فرمایا کہ قومہ جلسے میں سے کچھ کم رہ جائے گا تو نماز میں کمی رہ جائے گی جس کا مطلب یہ ہوا کہ قومہ اور جلسہ سنت ہیں۔ حدیث کا ٹکڑا یہ ہے۔ **و قال فی آخرہ : اذا فعلت هذا فقد تمت صلاتک ، و ما انتقصت من هذا شیئاً فانما انتقصته من صلاحک .** (ابوداؤد شریف، باب صلوٰۃ من لا یقیم صلیہ فی الركوع واسجد ۱۳۱ نمبر ۸۵۵) اس حدیث میں ہے کہ قومہ اور جلسہ میں کمی رہ جائے تو نماز تو ہو جائے گی لیکن کمی رہ جائے گی۔

ترجمہ : ۳۔ سجدے سے سر اٹھانے کی مقدار کے بارے میں مشائخ نے بات کی۔ صحیح بات یہ ہے کہ سجدے سے زیادہ قریب ہو تو جائز نہیں اسلئے کہ وہ سجدہ کرنے والا ہی سمجھا جائے گا، اور اگر بیٹھنے کے زیادہ قریب ہو تو جائز ہے، اسلئے کہ بیٹھنے والا اشار کیا جاتا ہے، تو دوسرا سجدہ متحقق ہو گیا۔

تشریح : سجدے سے کتنا اونچا سر کرے گا تو قومہ شمار کیا جائے گا اور دوسرا سجدہ کرنا جائز ہو جائے گا۔ اس بارے میں مشائخ نے بات کی ہے، اسکا حاصل یہ ہے کہ اگر پہلے سجدے سے اتنا سر اٹھایا کہ بیٹھنے کے قریب ہے تو سمجھ لو کہ وہ بیٹھ گیا اور اب دوسرا سجدہ کرے گا تو دوسرا سجدہ ہو جائے گا۔ اور اگر تھوڑا سا سر اٹھایا کہ سجدے سے زیادہ قریب ہے تو گویا کہ اسنے سر نہیں اٹھایا، اسلئے اگر اب دوسرا سجدہ کرے گا تو دوسرا سجدہ نہیں ہوگا۔

ترجمہ: (۲۹۳) پس جب اطمینان سے سجدہ کر لے تو تکبیر کہے۔

ترجمہ : اے اور اسکو میں نے پہلے ذکر کیا۔

تشریح: دوسرے سجدے میں بھی اطمینان سے بیٹھے اور تکبیر کہتے ہوئے اس سے کھڑا ہو جائے۔

وجہ دوسرے سجدے کی دلیل بہت سی احادیث میں ہے مثلاً۔ عن ابی ہریرۃ ان النبی ﷺ دخل المسجد فدخل رجل فصلى... ثم اسجد حتى تطمئن ساجدا ثم ارفع حتى تطمئن جالسا ثم اسجد حتى تطمئن ساجدا ثم ارفع... (بخاری شریف، باب امر النبی ﷺ الذی لا یتم رکوعہ بالاعادة ص ۱۰۹ نمبر ۷۹۳) اس حدیث افعال ذلک فی صلوتک کلہا (بخاری شریف، باب امر النبی ﷺ الذی لا یتم رکوعہ بالاعادة ص ۱۰۹ نمبر ۷۹۳) اس حدیث میں غلطی کرنے والے صحابی کو دوسرا سجدہ کرنے کی بھی تلقین کی ہے۔ اس لئے دوسرا سجدہ بھی فرض ہے جس طرح پہلا سجدہ فرض ہے۔

ترجمہ: (۲۹۴) اور دونوں قدموں کے سینے کے بل سیدھا کھڑا ہو جائے۔ اور بیٹھے نہیں اور نہ دونوں ہاتھوں سے زمین کا

۱۔ وقال الشافعیّ يجلس جلسة خفيفة ثم ينهض معتمداً على الارض لان النبي ﷺ فعل ذلك

سہارا لے۔

تشریح : سجدہ سے کھڑے ہوتے وقت درمیان میں جلسہ استراحت نہ کرے اور نہ زمین کا سہارا لے کر کھڑا ہو بلکہ دونوں ہاتھوں سے گھٹنے کا سہارا لے اور سیدھا کھڑا ہو جائے۔

وجہ : (۱) صاحب حدایہ کی حدیث یہ ہے عن ابی ہریرۃ قال کان النبی ﷺ ینھض فی الصلوۃ علی صدور قدمیہ (ترمذی شریف، باب منہ الینا) (کیف النھوض من السجود) ص ۶۳ نمبر ۲۸۸ سنن للبیہقی، باب من قال یرجع علی صدور قدمیہ، ج ثانی، ص ۱۷۹، نمبر ۶۳۳) اس سے معلوم ہوا کہ آپ بیٹھتے نہیں بلکہ پاؤں کے بل کھڑے ہو جاتے (۲) عن ابن عمر قال: نبی رسول اللہ ﷺ... وقال ابن عبد الملک: نبی أن یمتد الرجل علی یدیه اذا ینھض فی الصلوۃ۔ (ابوداؤد شریف، باب کراہیۃ الاعتدال علی الید فی الصلوۃ، ص ۱۵۱، نمبر ۹۹۲) اس حدیث میں تو اٹھتے وقت ٹیک لگانے سے منع فرمایا ہے۔ (۳) اُنہ حدیث محمد بن جحادہ: اذا ینھض ینھض علی رکتیہ واعتمد علی فخذیہ۔ (ابوداؤد شریف، باب افتتاح الصلوۃ ص ۱۱۴ نمبر ۷۳۶) اس حدیث سے بھی معلوم ہوا کہ آپ سیدھے کھڑے ہو جاتے تھے۔ (۴) فحدثت به عطیۃ العوفی فقال رأیت ابن عمر، و ابن عباس، و ابن الزبیر، و أبا سعید الخدریّ یقومون علی صدور أقدامهم فی الصلوۃ۔ (سنن للبیہقی، باب من قال یرجع علی صدور قدمیہ، ج ثانی، ص ۱۷۹، نمبر ۶۳۳ مصنف عبدالرزاق، باب کیف النھوض من السجدة الآخرة ومن الرکعة الاولی والثانیۃ، ج ثانی، ص ۱۷۹، نمبر ۲۹۶) اس اثر میں ہے کہ یہ صحابہ دوسری رکعت کے لئے اپنے قدموں پر زور دیکر اٹھتے تھے۔

فائدہ ترجمہ : ۱۔ امام شافعیؒ نے فرمایا کہ دوسرے سجدے کے بعد تھوڑی دیر تک بیٹھے پھر زمین پر ٹیک لگا کر اٹھے، اسلئے کہ حضورؐ ایسا کرتے تھے۔

تشریح : جب دو سجدے کرنے کے بعد دوسری رکعت کے لئے کھڑے ہونے لگے تو فوراً کھڑا نہ ہو جائے بلکہ تھوڑی دیر کے لئے بیٹھے جسکو جلسہ استراحت کہتے ہیں، اسکے بعد ہاتھ سے زمین پر ٹیکے اور ٹیک کر اٹھے۔ یہ امام شافعیؒ کے یہاں سنت ہے۔

وجہ : صاحب حدایہ کی حدیث یہ ہے۔ اخبرنی مالک بن الحویث اللیثی انه رأى النبی ﷺ یصلی فاذا کان فی وتر من صلوٰتہ لم ینھض حتی یستوی قاعدًا (بخاری شریف، من استوی قاعدانی وتر من صلوٰتہ ثم ینھض ص ۱۱۳ نمبر ۸۲۳ ترمذی شریف، باب کیف النھوض من السجود ص ۶۳ نمبر ۲۸۷) (۲) جاءنا مالک بن الحویث ... واذا رفع رأسه عن السجدة الثانية جلس واعتمد علی الارض ثم قام۔ (بخاری شریف، باب کیف یمتد علی الارض اذا قام من الرکعة

ولنا حديث ابي هريرة ان النبي ﷺ كان ينهض في الصلوة على صدور قدميه ^٢ ومارواه محمول على حالة الكبر ^٣ ولان هذه قعدة استراحة والصلوة ما وضعت لها (٢٩٥) ويفعل في الركعة الثانية مثل ما فعل في الركعة الاولى لانه تكرر الاركان الا انه لا يستفتح ولا يتعوذ ^٤ لانهما لم يشرعا الا مرة واحدة

ص ۱۱۴ نمبر ۸۲۴) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ جلسہ استراحت سنت ہے۔

ترجمہ: ۲ اور ہماری دلیل حضرت ابوہریرہؓ کی حدیث ہے، کہ نبی علیہ السلام نماز میں بچوں کے بل کھڑے ہوتے تھے۔

تشریح : صاحب حدیث کی حدیث یہ ہے جو اوپر گزر گئی۔ عن ابی ہریرۃ قال کان النبی ﷺ ینہض فی الصلوۃ علی صدور قدمیہ (ترمذی شریف نمبر ۲۸۸ سنن للبیہقی، نمبر ۶۳۶۳) اس حدیث میں ہے کہ نبیوں کے بل کھڑا ہوتے تھے۔

ترجمہ: ۳۔ جو حدیث امام شافعیؒ نے بیان کیا وہ بڑھاپے کی حالت پر محمول ہے۔

تشریح : یہ امام شافعیؒ کو جواب ہے۔ کہ جو حدیث امام شافعیؒ نے روایت کی ہے وہ بڑھاپے کی حالت میں کی ہے کہ جب بوڑھے ہو گئے تو جلسہ استراحت بھی کی ہے اور زمین پر ہاتھ سے ٹیک لگا کر کھڑے ہوئے ہیں، ورنہ جوانی میں بچوں کے بل کھڑے ہوا کرتے تھے۔

ترجمہ: ۴ اور اسلئے بھی کہ یہ جلسہ استراحت ہے، اور نماز اسکے لئے نہیں ہے۔

تشریح : نماز مشقت اٹھانے کی چیز ہے تاکہ ثواب زیادہ ملے، یہ آرام کی چیز نہیں ہے، اسلئے جلسہ استراحت سنت نہیں ہونا چاہئے۔ تاہم کوئی جلسہ استراحت کرے گا تو سجدہ سہولازم نہیں ہوگا کیونکہ احادیث سے ثابت ہے۔

اخت: صدور قدیمہ: قدم کے اوپر کا حصہ جس کے بل پر آدمی کھڑا ہوتا ہے۔ جلسہ خفیہ: ایک سائیڈنا۔ تنھض: سیدھا کھڑا ہو

ترجمہ : (۲۹۵) دوسری رکعت میں وہی کرے جو پہلی رکعت میں کیا جاتا ہے اسلئے کہ ارکان کا تکرار ہے۔ مگر یہ کہ شانہ بڑھے اور اعوذ باللہ نہ پڑھے۔

تشریح : دوسری رکعت بھی پہلی رکعت کی طرح ہے اسلئے جو جو باتیں پہلی رکعت میں کرتے ہیں وہی دوسری رکعت میں کرے، البتہ دوسری رکعت میں سبحانک الخ، اور اعدو باللہ من الشیطان الرجیم، نہ پڑھے اسلئے کہ یہ پوری نماز میں ایک ہی مرتبہ مشروع ہیں۔

ترجمہ: ۱۔ اس لئے کہ سچانک، اور اعوذ باللہ نماز میں ایک ہی مرتبہ مشروع ہیں۔

وجہ : ثنائی رکعت میں پڑھی جاتی ہے۔ اسی طرح اعوذ باللہ بھی پہلی رکعت میں پڑھی جاتی ہے۔ اس لئے دوسری رکعت میں یہ دونوں نہ پڑھے۔

(۲۹۶) ولا یرفع یدیه الا فی التکبیرۃ الاولیٰ ﴿

نوٹ : دوسری رکعت میں بسم اللہ آہستہ سے پڑھے گا۔ کیونکہ قرأت سے پہلے بسم اللہ آہستہ سے پڑھنا مسنون ہے۔ (۱) حدیث میں ہے عن ابن عباس قال کان النبی ﷺ یفتح صلواتہ بسم اللہ الرحمن الرحیم (ترمذی شریف، باب من رأى النحر بسم اللہ الرحمن الرحیم ص نمبر ۲۳۵) اس سے معلوم ہوا کہ ہر رکعت کو بسم اللہ الرحمن الرحیم سے شروع کرنا چاہئے (۲) عن ابی ہریرۃ قال قال رسول اللہ ﷺ : اذا قرأتم الحمد لله فأقروا ، بسم اللہ الرحمن الرحیم ، انہا ام القرآن و أم الكتاب و السبع المثانی ، و بسم اللہ الرحمن الرحیم احداھا ۔ (دارقطنی باب وجوب قرآنہ بسم اللہ الرحمن الرحیم فی المصلوۃ ، ج اول ، ص ۳۱۰ نمبر ۱۱) اس حدیث میں تاکید ہے کہ جب جب الحمد پڑھے تو بسم اللہ پڑھے اسلئے بسم اللہ ہر رکعت میں آہستہ پڑھے۔

ترجمہ : (۲۹۶) ہاتھ نہیں اٹھائے گا مگر تکبیر اولیٰ کے وقت۔

تشریح : حنفیہ کے نزدیک تکبیر اولیٰ کے علاوہ میں ہاتھ اٹھانا مسنون نہیں ہے۔ نہ رکوع سے اٹھتے وقت اور نہ دوسری رکعت شروع کرتے وقت۔

ترجمہ : (۱) اصل بات یہ ہے کہ حضرت امام اعظمؒ کی نگاہ آیت قوموا للہ قانتین (آیت ۲۳۸، سورۃ البقرۃ) کی طرف گئی ہے، کہ نماز میں سکون سے کھڑے رہو اور بار بار ہاتھ اٹھانا سکون کے خلاف ہے۔ اس لئے اس احادیث پر عمل کیا۔ حدیث یہ ہے (۲) قال عبد اللہ بن مسعود الا اصلی بکم صلوۃ رسول اللہ ﷺ فصلی فلم یرفع یدیه الا فی اول مرة ۔ (ترمذی شریف، باب ان النبی لم یرفع الا فی اول مرة ، ص ۵۹ نمبر ۲۵) (۳) عن البراء ان رسول اللہ ﷺ کان اذا افتتح الصلوۃ رفع یدیه الی قریب من اذنیہ ثم لا یعود ۔ (ابوداؤد شریف، باب من لم یذکر الرفع عند الركوع ص ۱۱۶ نمبر ۳۹) عن انس بن شریف، باب رفع الیدین حذو المنکبین عند الرفع من الركوع والرنصۃ فی ترک ذلک ص ۱۲۰ نمبر ۱۰۵۹) ان احادیث سے معلوم ہوا کہ رکوع کے وقت ہاتھ نہیں اٹھاتے تھے۔ (۴) عن جابر بن سمرۃ قال : خرج علينا رسول اللہ ﷺ فقال مالى اراکم رافعی یدیکم کانہا اذ ناب خیل شمس ؟ اسکوا فی الصلوۃ (مسلم شریف، باب الامر بالسکون فی الصلوۃ والنہی عن الاشارة بالید ص ۱۸۱ نمبر ۳۳۰/۹۶۸) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ نماز میں سکون اور اطمینان مطلوب ہے۔ اور بار بار ہاتھ اٹھانے میں سکون نہیں ہے۔ اس لئے بھی رفع یدین نہیں ہونا چاہئے (۵) عن علقمة عن عبد اللہ قال صلیت مع النبی ﷺ ومع ابی بکر ومع عمر فلم یرفع یدیهم الا عند التکبیرۃ الاولیٰ فی افتتاح الصلوۃ (دارقطنی، باب ذکر التکبیر ورفع الیدین الخ ، ج اول ، ص ۲۹۶ نمبر ۱۱۲۰) ترمذی شریف، باب ما جاء ان النبی ﷺ لم یرفع الا فی اول مرة ، ج اول

۱۔ خلافاً للشافعی فی الركوع ۲۔ وفي الرفع منه لقوله ﷺ لا ترفع الايدي الا في سبع مواطن:
تكبيرة الافتتاح، وتكبيرة القنوت، وتكبيرات العيدين، وذكر الاربع في الحج

ص ۵۰، نمبر ۲۵۷) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ تکبیر اولی کے علاوہ کسی وقت بھی رفع یدین نہیں کرنا چاہئے۔

فائدہ : ترجمہ : ۱۔ خلاف امام شافعی کے رکوع کے بارے میں۔

تشریح : امام شافعی اور دیگر ائمہ کے یہاں رکوع میں جاتے وقت اور رکوع سے اٹھتے وقت رفع یدین ہے۔ (موسوعة للإمام شافعی، باب رفع الیدین فی التکبیرۃ فی الصلوۃ، ج ثانی، ص ۱۳۶، نمبر ۱۲۹۶) اس باب میں رکوع وغیرہ میں رفع یدین کی پوری تفصیل ہے۔

وجہ : (۱) ان کی دلیل یہ حدیث ہے عن عبد الله بن عمر قال رأيت رسول الله ﷺ اذا قام في الصلوة رفع يديه حتى تكونا حذو منكبيه، وكان يفعل ذلك حين يكبر للركوع، و يفعل ذلك اذا رفع رأسه من الركوع ويقول سمع الله لمن حمده ولا يفعل ذلك في السجود (بخاری شریف، باب رفع الیدین اذا کبر واذا رکع واذا ارفع ص ۱۰۲ نمبر ۳۶) مسلم شریف، باب استحب رفع الیدین حذو المنکبین مع تکبیرۃ الاحرام والركوع وفي الرفع من الركوع وانه لا يفعل اذا ارفع من السجود ص ۱۶۸ نمبر ۸۶۲/۳۹۰) اس سے معلوم ہوا کہ رکوع کے وقت ہاتھ اٹھانا مستحب ہے۔

امام شافعی دوسری رکعت کے شروع میں بھی رفع یدین کے قائل ہیں۔ ان کی دلیل یہ حدیث ہے عن نافع ان ابن عمر كان اذا دخل في الصلوة ... واذا قام من الركعتين رفع يديه ورفع ذلك ابن عمر الى النبي ﷺ (بخاری شریف، باب رفع الیدین اذا قام من الركعتین ص ۱۰۲، ۳۹۰) اس لئے امام شافعی کے نزدیک دوسری رکعت شروع کرتے وقت بھی رفع یدین ہے۔ اور نہ کرنے کی بھی گنجائش ہے اس لئے اس مسئلہ پر جھگڑا نہیں کرنا چاہئے صرف استحب کا اختلاف ہے۔

ترجمہ : ۲۔ رکوع میں ہاتھ اٹھانے کے بارے میں امام ابوحنیفہؒ کی جانب سے حضور علیہ السلام کا قول، ہاتھ مت اٹھاؤ مگر سات جگہوں میں [۱] نماز شروع کرتے وقت تکبیر کے وقت، [۲] دعاء قنوت کے وقت تکبیر کے وقت [۳] عیدین میں تکبیر زوائد کے وقت، [۴] اور چار جگہ ہاتھ اٹھانا ہے حج میں۔

تشریح : رکوع کی تکبیر کہتے وقت امام ابوحنیفہؒ کے نزدیک ہاتھ نہیں اٹھایا جائے گا اسکی دلیل یہ حدیث بھی ہے صرف سات جگہ تکبیر کے وقت ہاتھ اٹھایا جائے گا باقی کے وقت نہیں۔ اس حدیث میں رکوع میں جاتے وقت اور رکوع سے اٹھتے وقت ہاتھ اٹھانا نہیں ہے اسلئے یہاں ہاتھ نہیں اٹھایا جائے گا۔ اثر یہ ہے (سنن بیہقی میں یہ مرفوع حدیث ہے لیکن صرف سات کی قید نہیں ہے)۔

عن ابن عباس قال : لا ترفع الايدي الا في سبع مواطن : [اذا قام الى الصلوة [۲] و اذا رأى البيت [۳] و

۳ والذی یروی من الرفع محمول علی الابتداء کذا نقل عن ابن الزبیر (۲۹۷) واذا رفع رأسه من السجدة الثانية فی الركعة الثانية افترش رجله اليسرى فجلس علیها ونصب الیمنى نصباً ووجهه اصابعه نحو القبلة ﴿﴾

علی الصفا [۴] و المروۃ [۵] و فی عرفات [۶] و فی جمع [۷] و عند الجمار۔ (مصنف ابن ابی شیبہ، ۵ من کان یرفع یدیه فی اول تکبیرۃ ثم لا یعود، ج اول، ص ۲۱۴، نمبر ۲۳۵۰ سنن بیہقی، باب رفع الیدین اذا راى البیت، ج خامس، ص ۱۱۷، نمبر ۹۲۱۰) اس اثر میں ہے کہ سات جگہ تکبیر کہتے وقت ہاتھ اٹھایا جائے گا۔ جس میں رکوع نہیں ہے۔

ترجمہ : ۳ اور ہاتھ اٹھانکی جو روایت کی گئی ہے وہ ابتداء اسلام پر محمول کی گئی ہے۔ عبد اللہ ابن زبیر سے ایسے ہی نقل کیا گیا ہے۔

تشریح : یہ امام شافعی کو جواب ہے، کہ انہوں نے جو حدیث پیش کی جس میں تھا کہ حضور رکوع میں جاتے وقت اور اس سے سر اٹھاتے وقت ہاتھ اٹھاتے تھے۔ کہ یہ حدیث شروع میں تھی بعد میں اس پر عمل نہیں کرتے تھے۔ جیسا کہ عبد اللہ ابن زبیر سے منقول ہے۔ یہ اثر مجھے نہیں ملا، البتہ یہ کہا جاسکتا ہے کہ اوپر کی حدیث کی بنا پر حنفیہ کے یہاں رکوع وغیرہ میں ہاتھ اٹھانا مستحب نہیں ہے۔

ترجمہ : (۲۹۷) پس جبکہ دوسری رکعت میں دوسرے بعد سے اٹھائے تو اپنے بائیں پاؤں کو بچھائے اور اس پر بیٹھے اور دائیں پاؤں کو کھڑا رکھے۔ اور انگلیوں کو قبل کی جانب متوجہ رکھے۔

تشریح : حنفیہ کے نزدیک دونوں تشہد میں دائیں پاؤں کو کھڑا کرے گا اور بائیں پاؤں کو بچھا کر اس پر بیٹھے گا۔ اور اس درمیان پاؤں کی انگلیاں قبل کی طرف متوجہ رکھے۔

وجہ : صاحب حدایہ کی حدیث یہ ہے (۱) فقال ابو حمید الساعدی فاذا جلس فی الركعتین جلس علی رجله اليسرى ونصب الیمنى واذا جلس فی الركعة الآخرة قدم رجله اليسرى ونصب الاخرى وقعد علی مقعدته۔ (بخاری شریف، باب سیرہ الجلس فی التشہد ص ۱۴ نمبر ۸۲۸ مسلم شریف، باب ما یجمع صفة الصلوة وما یقتضی بہ ص ۱۹۴ نمبر ۱۱۱۰/۴۹۸) مسلم شریف میں یہ حدیث حضرت عائشہؓ سے منقول ہے (۲) عن وائل بن حجر قال قدمت المدینة قلت لانظرن الی صلوۃ رسول اللہ ﷺ فلما جلس یعنی للتشہد افترش رجله اليسرى ووضع یدیه اليسرى یعنی علی فخذہ اليسرى ونصب رجله الیمنى۔ (ترمذی شریف، باب کیف الجلس فی التشہد ص ۶۵ نمبر ۲۹۲) ان احادیث سے معلوم ہوا کہ تشہد میں دائیں پاؤں کو کھڑا رکھنا چاہئے اور بائیں پاؤں کو بچھا کر اس پر بیٹھنا چاہئے۔ اور دوسری حدیث میں تعدہ اولیٰ اور تعدہ اخیرہ کی بھی قید نہیں ہے۔ اس لئے دونوں تعدہ میں حنفیہ کے نزدیک ایک طرح بیٹھنا مسنون ہے۔ (۳) اس حدیث میں

۱۔ ہکذا وصفت عائشةؓ قعود رسول اللہ ﷺ فی الصلوة (۲۹۸) ووضعی یدیه علیٰ فخذیه وبسط اصابعہ وتشہد ۱۔ یروی ذلک فی حدیث وائیل

تورک سے روکا ہے۔ عن انس بن مالک : ان رسول اللہ ﷺ نہی عن الالقعاء و التورک فی الصلوة . (مسند احمد، مسند انس بن مالک، ج ۱، ص ۱۱۲، نمبر ۱۳۰۲۵) اس حدیث میں تورک سے منع فرمایا ہے اسلئے حنفیہ کے یہاں تورک مسنون نہیں ہے۔

فائدہ: امام مالکؒ کے نزدیک آخری تشہد میں تورک مسنون ہے۔ تورک کا مطلب یہ ہے کہ دونوں پاؤں پیچھے کر دے اور مقعد پر بیٹھے۔ ان کی دلیل بخاری والی اوپر کی حدیث ہے (۱) حدیث میں ہے فقال ابو حمید الساعدی.... و اذا جلس فی الركعة الآخرة قدم رجله اليسرى ونصب الاخرى وقعد على مقعدته۔ (بخاری شریف، باب سنة الجلوس فی التشہد ص ۱۲ نمبر ۸۲۸) (۲) حتی اذا كانت السجدة التي فيها التسليم اخر رجله اليسرى وقعد متوركا على شقه الايسر (ابوداؤد شریف، باب من ذکر التورک فی الرابطة ص ۱۳۵ نمبر ۹۶۳ مسلم شریف، باب صفة الجلوس فی الصلوة وکيفية وضع الیدین علی الفخذین (۲۱۶ نمبر ۱۳۰۷۵۷) اس حدیث سے ثابت ہوا کہ تعدہ اخیرہ میں تورک مسنون ہے۔

ترجمہ: ۱۔ اس طرح حضرت عائشہؓ نے نماز میں حضور کے بیٹھنے کو ذکر فرمایا۔

تشریح: اوپر کے متن میں دو باتیں تھیں [۱] ایک تو دائیں پاؤں کو کھڑا کر کے بائیں پاؤں کو بچھا کر اس پر بیٹھنا، اسکے لئے حدیث اوپر گزر گئی [۲] اور دوسری بات تھی کہ بیٹھنے کی حالت میں انگلیاں قبلہ کی طرف متوجہ کرنا۔ اسکے لئے (۱) حدیث یہ ہے۔ عن عبد الله بن عمر قال من سنة الصلوة ان تنصب القدم اليمنى استقباله باصابعها القبلة والجلوس على اليسرى (نسائی شریف، باب الاستقبال باطراف اصابع القدم القبلة عند الوقوف والتشہد، ص ۱۶۱، نمبر ۱۱۵۹) (۲) و اقبل بصدرة اليمنى على قبلته (ابوداؤد شریف، باب من ذکر التورک فی الرابطة، نمبر ۹۶۷) اس باب کی آخری حدیث ہے (۳) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ تشہد میں بیٹھتے وقت پاؤں کی انگلیاں قبلہ کی طرف ہونی چاہئے۔

ترجمہ: (۲۹۸) اور دونوں ہاتھوں کو دونوں رانوں پر رکھے اور انگلیوں کو پھیلانے اور تشہد پڑھے۔

ترجمہ: ۱۔ حضرت وائل ابن حجر سے ایسی روایت ہے۔

تشریح: دونوں ہاتھوں کو رانوں پر رکھے یہ تو متفق علیہ ہے، البتہ ہاتھ کی تمام انگلیوں کو پھیلا کر رکھے یا انگوٹھے اور ابھام سے حلقہ بنائے اور شہادت کی انگلی سے اشارہ کرے۔ اس بارے میں صاحب حدایہ یہ فرماتے ہیں کہ تمام انگلیوں کو پھیلا کر رکھے تاکہ انگلیاں قبلہ کی طرف متوجہ ہوں کیونکہ پچھلی کئی حدیثوں میں آیا کہ انگلیوں کو قبلہ کی طرف رکھنا چاہئے۔ لیکن حنفیہ دونوں حدیثوں پر

۲ ولان فيه توجيه اصابع يديه الى القبلة

عمل کرتے ہیں کہ ہاتھ کی دس انگلیوں میں سے سات انگلیوں کو قبلہ کی طرف پھیلا کر رکھتے ہیں، اور انگوٹھے اور ابهام سے حلقہ بناتے ہیں اور شہادت کی انگلیوں سے اشارہ کرتے ہیں، تاکہ دونوں حدیثوں پر عمل ہو جائے۔ اسکے لئے یہ حدیث ہے۔

وجہ: (۱) دونوں ہاتھوں کو دونوں رانوں پر رکھے اور سات انگلیوں کو پھیلا کر رکھے اسکی دلیل یہ حدیث ہے۔ عن ابن عمر: ان رسول الله ﷺ كان اذا جلس في الصلوة وضع يديه على ركبتيه ورفع أصبعه التي تلي الابهام فدعا بها، ويده اليسرى على ركبته باسطها عليها۔ (نسائی شریف، باب بسط اليسرى على الركبة، ص ۱۷۶، نمبر ۱۲۷۰ مسلم شریف، باب صفة الجلوس في الصلوة، وکيفية وضع اليدین علی المنحدرین، ص ۲۱۷، نمبر ۱۳۰۹/۵۸) اس حدیث میں ہے کہ دائیں ہاتھ کی انگلی پھیلائی۔ (۲) ہاتھوں کی انگلیوں کو رانوں پر رکھنے کی دلیل اور دائیں ہاتھ کی انگلیوں سے حلقہ بنا کر اشارہ کرنے کی دلیل اس حدیث میں ہے۔ صاحب ہدایہ نے بھی اسی حدیث کی طرف اشارہ کیا ہے۔ عن وائل بن حجر قال ... ثم جلس فافتش رجله اليسرى ووضع يده اليسرى على فخذه اليسرى ووجد مرفقه الایمن علی فخذه الیمنی وقبض ثنتين وحلق حلقة ورأته يقول هكذا وحلق بشر الابهام والوسطی وأشار بالسبابة (ابوداؤد شریف، باب کیف الجلوس فی التشہد ص ۱۳۵ نمبر ۹۵۷) اس حدیث میں ہے کہ انگوٹھے اور درمیان کی انگلی سے حلقہ بنائے اور شہادت کی انگلی سے اشارہ کرے (۳) عاصم بن کلیب الجرمی عن ابیه عن جدہ قال دخلت علی النبی ﷺ وهو یصلی وقد وضع یدہ الیسری علی فخذه الیسری ووضع یدہ الیمنی علی فخذه الیمنی وقبض اصابعه وبسط السبابة (ترمذی شریف، باب ابواب الدعاء ج ۲ ص ۱۹۹ نمبر ۳۵۸ ابواب المناقب سے دو صفحے پہلے ہے نسائی شریف، باب قبض الثنتين من اصابع اليد الیمنی وعقد الوسطی ص ۴۲ نمبر ۱۲۶۹) اس حدیث میں بھی ہے کہ حلقہ بنائے اور شہادت کی انگلی سے لا الہ الا اللہ کے وقت اشارہ کرے۔

ترجمہ: ۲ اور اسلئے کہ اس میں انگلیوں کو قبلہ کی جانب متوجہ کرنا ہے۔

تشریح: یہ جملہ اس بات کی دلیل عقلی ہے کہ انگلیوں کو رانوں پر اس طرح رکھیں کہ انگلیوں کا سر اقبلہ کی طرف متوجہ رہے، گھٹنوں کو پکڑ کر اس طرح نہ رکھیں کہ انگلیاں زمین کی طرف متوجہ ہو جائیں، ایک حدیث سے پتہ چلتا ہے کہ انگلیوں سے گھٹنوں کو پکڑ کر رکھے، اس صورت میں انگلیاں زمین کی طرف ہو جائیں گی، حدیث یہ ہے۔ عامر بن عبد اللہ بن زبیر عن ابیه: أنه رأى النبی ﷺ يدعو کذا الک، یتحمل بیدہ الیسری علی رجله الیسری۔ (نسائی شریف، باب بسط اليسرى على الركبة، ص ۱۷۷، نمبر ۱۲۷۱) اس حدیث میں ہے کہ ہاتھ سے گھٹنے کو پکڑ کر رکھے، اس صورت میں انگلیاں زمین کی طرف متوجہ ہو جائیں گی۔

(۲۹۹) وان كانت امرأة جلست على اليثها اليسرى واخرجت رجلها من الجانب الايمن ﴿لانه استرلها﴾ (۳۰۰) والتشهد التحيات لله والصلوات والطيات السلام عليك ايها النبي الى اخره ﴿وهذا تشهد عبد الله بن مسعود فانه قال اخذ رسول الله صلى الله عليه وعلى اله وسلم بيدي وعلمني التشهد كما كان يعلمني سورة من القرآن وقال قل: التحيات لله الى اخره، والاخذ بهذا

مصنف نے اسکی نفی کرتے ہوئے فرمایا کہ باقی انگلیاں قبلہ کی طرف متوجہ ہوں۔۔۔ تشهد پڑھنے کی دلیل آگے ہے۔

ترجمہ: (۲۹۹) اور اگر عورت ہو تو وہ بائیں سرین پر بیٹھے اور اپنے پاؤں کو دائیں جانب نکال دے۔

ترجمہ: ۱۔ اسلئے کہ یہ اسکے لئے زیادہ ستر کی چیز ہے۔

تشریح: عورت سکر کر بیٹھے گی تو یہ اسکے لئے زیادہ ستر کی چیز ہے اس لئے وہ تورک کر کے بیٹھے۔ اور تورک کی شکل یہی ہے کہ دونوں پاؤں کو پنڈلی کے نیچے سے دائیں جانب نکال دے، اور بائیں سرین پر بیٹھ جائے۔

وجہ: اوپر امام مالکؒ نے مرد کے بارے میں حدیث پیش کی تھی کہ تورک کرے، خفیہ اسکو عورتوں کے بارے میں مناسب سمجھتے

ہیں۔ حدیث یہ ہے۔ فقال ابو حميد الساعدي... واذا جلس في الركعة الآخرة قدم رجله اليسرى ونصب

الايخرى وقعد على مقعدته۔ (بخاری شریف، باب ستر الجلوں فی التشہد ص ۱۴ نمبر ۸۲۸) (۲) حتی اذا كانت السجدة

النسی فیہا التسلیم اخر رجله اليسرى وقعد متوركا على شقه الايسر۔ (ابوداؤد شریف، باب من ذکر التورک فی

الرابعة ص ۱۳۵ نمبر ۹۶۳ مسلم شریف، باب صفة الجلوں فی الصلوة وکیفۃ وضع الیدین علی الخنجرین (۲۱۶ نمبر ۵۷۹۷۷) اس

حدیث سے ثابت ہوا کہ تعدہ اخیرہ میں عورت کے لئے تورک مسنون ہے۔ (۳) اثر میں ہے۔ قلت لعطاء تجلس المرأة في

مئنا على شقها الايسر؟ قال: نعم، قلت: هو احب اليك من الايمن؟ قال: نعم، قال: تجتمع جالسة ما

استطاعت، قلت: تجلس جلوس الرجل في مئنا أو تخرج رجلها اليسرى من تحت اليثها؟ قال: لا يضرها

أى ذالك جلست اذا اجتمعت۔ (مصنف ابن ابی شیبہ، ۴۴ فی المرأة کیف تجلس فی الصلوة، ج اول، ص ۲۳۳، نمبر ۷۹۱۲)

اس اثر میں ہے کہ عورت بائیں جانب بیٹھے گی، اسلئے کہ اس میں اسکو آسانی بھی ہے اور سہولت بھی ہے۔

ترجمہ: (۳۰۰) اور تشهد: التحيات لله والصلوات والطيات السلام عليك ايها النبي الى اخره، الى

ترجمہ: ۱۔ یہ حضرت عبد اللہ ابن مسعودؓ کا تشهد ہے، اسلئے کہ انہوں نے فرمایا کہ رسول اللہ ﷺ نے میرا ہاتھ پکڑا، اور مجھے

اس طرح تشهد سکھایا جس طرح مجھے قرآن کی سورت سکھاتے تھے، اور فرمایا کہ کہو۔ التحیات للہ، الی آخرہ۔ اور اس عبد اللہ بن

مسعودؓ کے تشهد کو لینا بہتر ہے عبد اللہ ابن عباس کے تشهد لینے سے۔

اولی من الاخذ بتشهد ابن عباسؓ وهو قوله: التحیات المبارکات الصلوات الطیبات لله سلام
علیک ایہا النبی ورحمة الله وبرکاته سلام علینا الی آخره

تشریح: حنفیہ کے یہاں حضرت عبداللہ بن مسعود والاتیحات پڑھنا بہتر ہے، اسکی یہ وجہ ہیں [۱] اس میں امر کا صیغہ ہے جو کم سے کم استجاب پر دلالت کرتا ہے۔ [۲] السلام علیک، میں الف لام ہے جو استغراق پر دلالت کرتا ہے۔ [۳] جس طرح سورت سکھلاتے تھے اس طرح تشہد سکھایا جس سے اسکی اہمیت کا پتہ چلا [۴] پھر ہاتھ پکڑ کر سکھایا جس سے اور بھی اہمیت کا پتہ چلتا ہے، اسلئے یہ تشہد پڑھنا بہتر ہے۔

وجہ: یہ عبداللہ بن مسعود کا تشہد ہے اور حنفیہ کے نزدیک اس کا پڑھنا افضل ہے۔ صاحب ہدایہ کی حدیث بھی یہی ہے۔ قال عبد الله بن مسعود كنا اذا صلينا خلف النبي ﷺ قلنا السلام على جبرائيل ومكائيل السلام على فلان وفلان فالتفت الينا رسول الله ﷺ فقال ان الله هو السلام فاذا صلى احدكم فليقل اليتحيات لله، و الصلوات و الطيبات، السلام عليك ايها النبي و رحمة الله و بركاته، السلام علينا، و على عباد الله الصالحين. الخ۔ (بخاری شریف، باب التشہد فی الآخرة ص ۱۱۵ نمبر ۸۳۱ / مسلم شریف، باب التشہد فی الصلوة ص ۳ نمبر ۲۰۲ / ابوداؤد شریف، باب التشہد، ص ۱۳۷، نمبر ۹۶۸) اس حدیث میں، فليقل، امر کا صیغہ ہے جو وجوب پر دلالت کرتا ہے اس لئے عبداللہ بن مسعود کا تشہد ہمارے یہاں زیادہ بہتر ہے۔

(۲) مسلم کی حدیث میں یہ بھی ہے۔ سمعت ابن مسعود يقول علمني رسول الله ﷺ التشهد كفي بين كفيه كما علمني السورة من القرآن (مسلم شریف، باب التشہد فی الصلوة ص ۴ نمبر ۹۰۱ / ترمذی شریف، باب ما جاء فی التشہد ص ۶۵ نمبر ۲۸۹ / نسائی شریف، باب تعلیم التشہد كتعليم السورة، ص ۸۷، نمبر ۱۲۷۹) اس حدیث سے اور زیادہ اہمیت ہوگئی۔ کیونکہ جس طرح قرآن سکھاتے تھے اس طرح عبداللہ بن مسعود کو حضور نے تشہد سکھایا۔ پھر عبداللہ بن مسعود کا ہاتھ حضور کے ہاتھ میں تھا جس سے اور اہمیت ہوئی۔ اس لئے ہمارے یہاں یہی تشہد بہتر ہے۔

فائدہ: ترجمہ: ۲ حضرت عبداللہ بن عباسؓ کا تشہد یہ ہے۔ التحیات المبارکات الصلوات الطیبات لله، السلام علیک ایہا النبی ورحمة الله وبرکاته السلام علینا۔ الی آخره۔

تشریح: امام شافعیؒ کے یہاں عبداللہ بن عباسؓ کا تشہد بہتر ہے۔ حدیث یہ ہے۔ عن ابن عباس قال كان رسول الله ﷺ يعلمنا التشهد كما يعلمنا القرآن، فكان يقول: التحیات المبارکات الصلوات الطیبات لله، سلام علیک ایہا النبی ورحمة الله وبرکاته، سلام علینا و على عباد الله الصالحين، اشهد أن لا اله الا الله و

۳۔ لان فيه الامر و اقله الاستحباب و الالف و اللام و هما للاستغراق و زيادة الواو و هي لتجديد الكلام كما في القسم و تاكيد التعليم (۳۰۱) ولا يزيد على هذا في القعدة الاولى ﴿﴾

أشهد ان محمدا رسول الله . (ترمذی شریف، باب منه، باب ما جاء في التشهد ص ۶۵ نمبر ۲۹۰ رسائی شریف، نوع آخر من التشهد، ص ۱۶۲، نمبر ۱۱۷۵) اس حدیث میں سلام علیک، بغیر الف لام کے ہے، اسلئے وہ استغراق کے لئے نہیں ہوگا۔ (۲) لیکن عبد اللہ ابن عباس کی حدیث جو مسلم شریف میں ہے اس میں السلام، الف لام کے ساتھ ہے، جو استغراق کے لئے ہو جائے گا اور سلام میں تمام لوگوں کو گھیر لیگا۔ حدیث یہ ہے۔ عن ابن عباس انه قال قال رسول الله ﷺ يعلمنا التشهد كما يعلمنا السورة من القرآن فكان يقول: التحيات المباركات الصلوات الطيبات لله، السلام عليك أيها النبي ورحمة الله وبركاته، السلام علينا و على عباد الله الصالحين، أشهد أن لا اله الا الله و أشهد ان محمدا رسول الله . (مسلم شریف، باب التشهد فی الصلوة ص ۷۴ نمبر ۳۰۳ و ۹۰۲ رابوداود شریف، باب التشهد، ص ۱۳۸، نمبر ۷۷۴) اس حدیث سے ان کے یہاں عبد اللہ بن عباسؓ والا تشہد مسنون ہے۔

ترجمہ : ۳۔ [۱] اسلئے کہ عبد اللہ ابن مسعودؓ کے تجلیات میں، فلیقل، امر کا صیغہ ہے، اور امر کا کم سے کم درجہ استحباب کا ہے۔ [۲] اور، السلام علیک، میں الف لام دونوں استغراق کے لئے ہیں۔ [۳] اور، و الصلوات میں واو کی زیادتی ہے جو بات کو نیا کرنے کے لئے ہے۔ جیسے کہ قسم میں نیا کرنے کے لئے ہوتا ہے [۴] اور اس تشہد کے تعلیم کی تاکید ہے۔

تشریح : حضرت عبد اللہ ابن مسعودؓ کا تشہد پڑھنا افضل ہے اسلئے کہ مصنف چار وجہ بیان کر رہے ہیں جو پہلے بھی گزر چکی ہیں۔ [۱] پہلی وجہ یہ ہے کہ اس تشہد میں امر کا صیغہ، فلیقل، جو کم سے کم استحباب دلالت کرتا ہے۔ [۲] دوسری وجہ یہ ہے کہ عبد اللہ ابن عباس کی ترمذی والی حدیث میں سلام علیک، بغیر الف لام کے ہے اسلئے یہ تمام کو گھیرنے پر دلالت نہیں کرے گا جبکہ عبد اللہ ابن مسعودؓ کی حدیث میں، السلام علیک، الف لام کے ساتھ ہے جو تمام کو گھیرنے پر دلالت کرے گا اسلئے یہ بہتر ہے۔ لیکن عبد اللہ ابن عباسؓ کا تشہد جو مسلم شریف میں ہے اس میں، السلام علیک، الف لام کے ساتھ ہے اسلئے اس تشہد میں یہ علت نہیں چلے گی۔ [۳] عبد اللہ ابن مسعود کے تشہد میں، و الصلوات، واو کے ساتھ ہے جس سے کلام الگ ہو جاتا ہے، اور عبد اللہ ابن عباسؓ کے تشہد، و الصلوات، بغیر واو کے جو کلام کو نیا نہیں کرتا۔ [۴] اور حضورؐ نے اس تشہد کے سیکھنے پر تاکید کی اسلئے بھی یہ تشہد افضل ہے۔

نوٹ : تشہد پڑھنا واجب ہے چاہے کوئی بھی تشہد ہو۔ کیونکہ اوپر کی حدیث میں امر کا صیغہ ہے جس سے وجوب ثابت ہوتا ہے۔ اور سورۃ کی طرح سکھانے سے بھی تاکید ہوتی ہے۔

ترجمہ : (۳۰۱) قعدة اولی میں تشہد سے زیادہ نہ پڑھے۔

۱۔ لقول ابن مسعود: عَلَّمَنِي رَسُولُ اللَّهِ ﷺ التَّشَهُدَ فِي وَسْطِ الصَّلَاةِ وَآخِرَهَا، فَإِذَا كَانَ وَسْطُ الصَّلَاةِ نَهَضَ إِذَا فَرَغَ مِنَ التَّشَهُدِ وَإِذَا كَانَ آخِرَ الصَّلَاةِ دَعَا لِنَفْسِهِ بِمَا شَاءَ

ترجمہ: ۱۔ حضرت عبداللہ ابن مسعودؓ کے قول کی وجہ سے کہ حضورؐ نے مجھ کو تشهد وسط نماز میں سکھایا اور آخر نماز میں بھی، پس جب درمیان نماز میں ہو تو تشهد سے فارغ ہونے کے بعد کھڑے ہو جاؤ، اور جب آخر نماز ہو تو جو چاہے اپنے لئے دعا کرے۔
تشریح: اگر چار رکعت والی نماز ہو تو قعدہ اولیٰ میں تشهد سے زیادہ درود شریف وغیرہ نہ پڑھے اتنا ہی پڑھ کر تیسری رکعت کے لئے کھڑا ہو جائے۔

وجہ: (۱) حدیث میں ہے۔ عن عبد اللہ بن مسعود قال: عَلَّمَنِي رَسُولُ اللَّهِ ﷺ التَّشَهُدَ فِي وَسْطِ الصَّلَاةِ وَ فِي آخِرَهَا.... قال: ثُمَّ انْ كَانَ فِي وَسْطِ الصَّلَاةِ نَهَضَ حِينَ فَرَغَ مِنَ تَشَهُدِهِ، وَ انْ كَانَ فِي آخِرِهَا دَعَا بَعْدَ تَشَهُدِهِ بِمَا شَاءَ أَنْ يَدْعُو، ثُمَّ يَسْلَمُ۔ (مسند احمد، مسند عبداللہ بن مسعود، ج ثانی، ص ۴۴، نمبر ۴۳۶۹) اس حدیث میں ہے کہ قعدہ اولیٰ میں تشهد سے زیادہ نہ پڑھے۔ (۲) عن عبد اللہ بن مسعود قال كَانَ النَّبِيُّ ﷺ فِي الرُّكْعَتَيْنِ كَانَهُ عَلَى الرُّضْفِ قَلَّتْ حَتَّى يَقُومَ قَالَ ذَلِكَ يَرِيدُ (نسائی شریف، باب التَّخْفِيفُ فِي التَّشَهُدِ الْاَوَّلِ، ص ۱۶۴، نمبر ۱۱۷۱۷۱ ابوداؤد شریف، باب فِي تَخْفِيفِ الْمُقْعُودِ ص ۱۵۰ نمبر ۹۹۵) اس حدیث میں ہے کہ آپ قعدہ اولیٰ میں اتنی جلدی اٹھتے تھے جیسے آپ گرم پتھر پر ہوں۔ اس حدیث سے معلوم ہوا کہ قعدہ اولیٰ میں تشهد سے زیادہ نہ پڑھے۔

فائدہ: امام شافعیؒ کے نزدیک قعدہ اولیٰ میں بھی تشهد کے بعد درود پڑھے گا۔ موسوعہ میں عبارت یہ ہے۔ والتشهد والصلوة على النبي ﷺ في التشهد الاول في كل صلوة. غير. الصبح تشهدان، تشهد اول، وتشهد آخر، ان ترك التشهد الاول، والصلوة على النبي ﷺ في التشهد الاول ساهيا، لا اعادة عليه، و عليه سجدتنا السهو لتركه۔ (موسوعہ امام شافعیؒ، باب التشهد والصلوة على النبي ﷺ، ج ثانی، ص ۱۹۳، نمبر ۱۴۵۶) اس عبارت سے معلوم ہوا کہ پہلے تشهد میں بھی درود شریف واجب ہے۔

وجہ: ان کی دلیل وہ آیت اور احادیث ہیں جن میں تشهد کے بعد درود شریف کی فضیلت آئی ہے۔ (۱) دلیل یہ آیت ہے۔ ان الله و ملائكته يصلون على النبي يا ايها الذين آمنوا صلوا عليه وسلموا تسليما۔ (آیت ۵۶ سورة الاحزاب ۳۳) اس آیت سے زندگی میں ایک مرتبہ درود پڑھنا فرض ہے اور نماز میں پڑھنا سنت ہے (۲) حدیث میں ہے عن كعب بن عجرة.... فقلنا قد عرفنا كيف نسلم عليك فكيف نصلي عليك؟ قال قولوا اللهم صلى على محمد الخ. (مسلم شریف، باب الصلوة على النبي بعد التشهد ص ۷۵ نمبر ۴۰۶ ابوداؤد شریف، باب الصلوة على النبي بعد التشهد ص ۱۴۷ نمبر

(۳۰۲) ویقرأ فی الركعتین الاخریین بفاتحة الكتاب وحدها ﴿۱﴾ الحدیث ابی قتادة ان النبی علیہ السلام قرأ فی الاخریین بفاتحة الكتاب

(۹۷۶) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ تشہد کے بعد حضور پروردگار پڑھنا چاہئے (۳) عن سهل بن سعد ان النبی ﷺ قال لا صلوة لمن یصل علی نبیہ ﷺ. (دارقطنی، باب ذکر وجوب الصلوة علی النبی فی التشہد ص ۳۴۷ نمبر ۱۳۲۷) اس حدیث سے بھی معلوم ہوا کہ حضور پروردگار پڑھنا چاہئے۔ اسلئے امام شافعیؒ کے نزدیک پہلے تشہد کے بعد بھی درود شریف پڑھنا واجب ہے۔
ترجمہ: (۳۰۲) اور دوسری دو رکعتوں میں سورہ فاتحہ پڑھے گا خاص طور پر۔

ترجمہ: ۱۔ حضرت ابوقتادہؓ کی حدیث کی وجہ سے، کہ نبی علیہ السلام دوسری دو رکعتوں میں صرف سورہ فاتحہ پڑھتے تھے۔
تشریح: ظہر اور عصر کی دوسری دو رکعتوں میں قرأت فرض نہیں ہے اس لئے سورہ فاتحہ پڑھتے تو یہ بہتر ہے۔ اور تسبیح پڑھتے تو یہ بھی ٹھیک ہے۔

وجہ: صاحب ہدایہ کی حدیث یہ ہے۔ عن عبد اللہ بن ابی قتادة عن ابیہ ان النبی ﷺ کان یقرأ فی الظہر فی الاولیین بام الكتاب وسورتین و فی الركعتین الاخریین بام الكتاب ویسمعن الآیة ویطول فی الركعة الاولى ما لا یطیل فی الركعة الثانية وهكذا فی العصر۔ (بخاری شریف، باب یقرأ فی الآخِرین بفاتحة الكتاب ص ۱۰۷ نمبر ۷۷۶۷ مسلم شریف، باب القراءة فی الظہر والعصر ص ۱۸۵ نمبر ۱۰۱۲۱۲ ابوداؤد شریف، باب القرأت فی الظہر، ص ۱۲۴ نمبر ۷۹۸) اس حدیث میں ہے کہ فرض کی دوسری دو رکعتوں میں صرف سورہ فاتحہ پڑھتے تھے (۲) جابر بن سمرہ قال قال عمر لسعد لقد شکوک فی کل شیء حتی الصلوة قال اما انا فامد فی الاولیین واحذف فی الآخِرین ولا آلو ما اقتدیت به من صلوة رسول اللہ قال صدقت ذاک الظن بک۔ (بخاری شریف، باب یطول فی الاولیین وحذف فی الآخِرین ص ۱۰۶ نمبر ۷۷۷۰ مسلم شریف، باب القراءة فی الظہر والعصر ص ۱۸۶ نمبر ۱۰۱۲۱۲) پہلی حدیث سے معلوم ہوا کہ دوسری رکعت میں سورہ فاتحہ پڑھنا کافی ہے۔ اور دوسری حدیث میں بھی اس کا اشارہ موجود ہے کہ دوسری دو رکعتوں میں اختصار کرتے تھے جس کا مطلب یہ ہو سکتا ہے کہ صرف سورہ فاتحہ پڑھتے تھے۔ اس لئے دوسری دو رکعتوں میں سورہ فاتحہ پڑھنا حنفیہ کے نزدیک بعض روایت میں واجب ہے اور بعض روایت میں مستحب ہے۔

فائدہ: امام شافعیؒ کے نزدیک دوسری دو رکعتوں میں سورہ فاتحہ پڑھنا فرض ہے (۱) اوپر کی حدیث کی بنا پر (۲) اور، لا صلوة الا بفاتحة الكتاب، کی حدیث کی بنا پر حوالہ گزر چکا ہے۔ موسوعۃ میں عبارت یہ ہے۔ وفی الاخریین أم القرآن و آیة، و ما زاد کما احب الی ما لم یکن اما ما فیثقل علیہ۔ (موسوعۃ، امام شافعیؒ، باب القراءة أم القرآن، ج ثانی، ص ۱۶۲، نمبر ۱۳۷۹) اس عبارت میں ہے کہ دوسری دو رکعتوں میں سورہ فاتحہ پڑھنا ضروری ہے، اور ایک آیت بھی پڑھنا ضروری ہے، اس سے زیادہ

۲۔ وهذا بیان الافضل هو الصحيح لان القراءة فرض فی الركعتین علی مایاتیک من بعد ان شاء الله (۳۰۳) وجلس فی الاخرة کما جلس فی الاولى ﴿۱﴾ لماروینا من حدیث وائل وعائشة

پڑھے تو بہتر ہے۔

ترجمہ: ۲۔ یہ افضل کا بیان ہے، صحیح یہی ہے، اسلئے کہ قرأت پہلی دو رکعتوں میں فرض ہے۔ اسکی بحث انشاء اللہ آگے آئے گی۔

تشریح: فرض کی دوسری دو رکعتوں میں سورہ فاتحہ پڑھنا افضل ہے صحیح روایت یہی ہے، چنانچہ اگر کسی نے سورہ فاتحہ چھوڑ دی تو سجدہ سہولاً لازم نہیں ہوگا۔ عن علی و عبد الله أنهما قالَا : اقرأ فی الاولین و سبح فی الاخرین۔ (مصنف ابن شعیبہ، نمبر ۳۷۲)

وجہ: اسکی وجہ یہ ہے کہ پہلی ہی دو رکعتوں میں قرأت فرض ہے، دوسری دو رکعتوں میں فرض نہیں ہے اور نہ واجب ہے، اسکی بحث آگے آئے گی۔ حضرت حسن ابن زیاد نے حضرت امام ابو حنیفہؒ سے دوسری روایت کی ہے کہ دوسری دو رکعتوں میں بھی قرأت کرنا واجب ہے۔

ترجمہ: (۳۰۳) آخری قعدہ میں ایسے ہی بیٹھے جیسے پہلے قعدہ میں بیٹھے تھے۔

تشریح: قعدہ اولیٰ میں بائیں پاؤں کو بچھا کر اس پر بیٹھے ہیں اور دائیں پاؤں کو کھڑا رکھتے ہیں اسی طرح قعدہ اخیرہ میں بھی بیٹھے گا۔ تو رک نہیں کرے گا۔

ترجمہ: ۱۔ کیونکہ حضرت وائل بن حجرؒ اور حضرت عائشہؓ سے میں نے روایت پیش کی ہے۔ (۱) حدیث یہ ہے۔ فقال ابو حمید الساعدی فاذا جلس فی الركعتین جلس علی رجله اليسرى و نصب الیمنى و اذا جلس فی الركعة الآخرة قدم رجله اليسرى و نصب الاخرى و قعد علی مقعدته۔ (بخاری شریف، باب سنة الجالس فی التشهد ص ۱۳ نمبر ۸۲۸ مسلم شریف، باب ما یتکم صفة الصلوة وما یشترک بہ ص ۱۹۴ نمبر ۱۱۱۰/۸۹۸) مسلم شریف میں یہ حدیث حضرت عائشہؓ سے منقول ہے (۲) عن وائل بن حجر قال قدمت المدينة قلت لانظرن الی صلوة رسول الله ﷺ فلما جلس یعنی للتشهد افترش رجله اليسرى و وضع يده اليسرى یعنی علی فخذه اليسرى و نصب رجله الیمنى۔ (ترمذی شریف، باب کیف الجالس فی التشهد ص ۶۵ نمبر ۲۹۲) ان احادیث سے معلوم ہوا کہ تشہد میں دائیں پاؤں کو کھڑا رکھنا چاہئے اور بائیں پاؤں کو بچھا کر اس پر بیٹھنا چاہئے۔

۲ ولانها اشق علی البدن فكان اولی من التورک الذی یمیل الیه مالکؒ والذی یروی انه علیہ السلام قعد متورکاً ضعفه الطحاویؒ، اویحمل علی حالة الکبر (۳۰۴) ویتشهد

ترجمہ: ۲ اور اسلئے کہ یہ بیٹھنا بدن پر بھاری ہے اسلئے یہ تورک سے زیادہ اولی ہوگا، جسکی طرف حضرت مالکؒ مائل ہوئے ہیں۔

تشریح: یہ دلیل عقلی ہے کہ بائیں پاؤں بچھا کر اس پر بیٹھے اور دائیں پاؤں کھڑا رکھے اس میں تورک کی بنسبت مشقت زیادہ ہے اور نماز مشقت ہی کے لئے ہے کہ جتنی مشقت ہوگی اتنا ثواب زیادہ ہوگا اس لئے یہ بیٹھنا اولی ہوگا، اور امام مالکؒ نے جو تورک اختیار کیا وہ اولی نہیں ہوگا، تورک کا مطلب یہ ہے کہ دونوں پاؤں دائیں جانب ڈال دے اور بائیں سرین پر بیٹھ جائے۔

ترجمہ: ۳ اور وہ جو روایت کی ہے کہ حضورؐ متورک بیٹھے تھے، حضرت امام طحاویؒ نے اسکو کمزور قرار دیا ہے، یا بڑھاپے کی حالت پر محمول کیا جائے گا۔

تشریح: حضورؐ تورک بیٹھے تھے، حدیث یہ ہے (۱) فقال ابو حمید الساعدی.... واذا جلس فی الركعة الآخرة قدم رجله اليسرى ونصب الاخرى وقعد علی مقعدته۔ (بخاری شریف، باب سہ الجلس فی التبتہ ص ۱۴ نمبر ۸۲۸) (۲) حتی اذا كانت السجدة التي فيها التسليم اخر رجله اليسرى وقعد متورکاً علی شقه الايسر (ابوداؤد شریف، باب من ذکر التورک فی الرابع ص ۱۴۵ نمبر ۹۶۳) مسلم شریف، باب صفة الجلس فی الصلوة وکيفية وضع اليدين علی الخدين (۳۱۶ نمبر ۹۷۵ ص ۱۳۰) اس حدیث سے ثابت ہوا کہ امام مالکؒ کے یہاں فقہ اخیرہ میں تورک مسنون ہے۔ ہم اسکا دو جواب دیتے ہیں [۱] ایک یہ کہ امام طحاویؒ نے اس حدیث کو کمزور قرار دیا ہے۔ وہ فرماتے ہیں کہ محمد ابن عمر اس میں غیر معروف ہے، اور دوسری بات یہ فرماتے ہیں کہ حضرت ابو حمید ساعدی کی اصل حدیث میں تورک کا تذکرہ نہیں ہے بلکہ اصح رجُلہ اليسرى ونصب اليمنی علی صدر قدمیه کا لفظ ہے، جس سے ہماری تائید ہوتی ہے۔ طحاوی کی عبارت یہ ہے۔ فاذا قعد للتشهد اضع رجله اليسرى ونصب اليمنی علی صدر قدمیه ویتشهد. فهذا اصل حدیث ابی حمیدؒ، هذا ليس فيه ذكر القعود الا علی مثل ما فی حدیث وائل. والذی رواه محمد بن عمرو فغير معروف، ولا متصل عندنا۔ (طحاوی شریف، باب صفة الجلس فی الصلوة کیف ہو، ج اول، ص ۱۸۵) اس عبارت میں ہے کہ محمد ابن عمرو غیر معروف ہے۔ اسلئے حدیث کمزور ہے۔ اور اصل حدیث میں یہ ہے کہ بائیں پیر کو بچھا کر اس پر بیٹھے اور دائیں کھڑا رکھے۔ [۲] دوسرا جواب یہ ہے کہ آپؐ نے بڑھاپے میں ایسا کیا ہے جو مجبوری کی وجہ سے ہے ورنہ اصل تو نصب اليمنی ہی ہے۔

ترجمہ: (۳۰۴) اور تشهد پڑھے۔

۱۔ وهو واجب عندنا (۳۰۵) وصلى على النبي ﷺ

ترجمہ: ۱۔ اور یہ ہمارے نزدیک واجب ہے۔

تشریح: قاعدہ اخیرہ میں بیٹھنا یہ تو فرض ہے، لیکن اس میں تشهد پڑھنا ہمارے نزدیک واجب ہے۔

وجہ: (۱) واجب ہونے کی دلیل یہ ہے کہ حضرت عبداللہ ابن مسعودؓ سے حضورؐ نے فرمایا تھا کہ اس تشهد کو کہو، فلیقل، جو امر کا صیغہ

ہے اور امر کے صیغہ سے وجوب ثابت ہوتا ہے اسلئے تشهد پڑھنا واجب ہوگا۔ قال عبد اللہ بن مسعود کنا اذا صلينا خلف

النبي ﷺ فقال ان الله هو السلام فاذا صلى احدكم فليقل التحيات لله،۔ (بخاری شریف، باب التشهد في الآخرة

ص ۱۱۵ نمبر ۸۳۱ مسلم شریف، نمبر ۴۰۲/۸۹۷ ابوداؤد شریف، باب التشهد، ص ۱۳۷، نمبر ۹۶۸) اس حدیث میں، فلیقل، امر کا

صیغہ ہے جو وجوب پر دلالت کرتا ہے (۲) حدیث میں ہے کہ تشهد کہہ لو گے تو نماز ہو جائے گی جس سے معلوم ہوا کہ تشهد واجب ہے

۔ حدیث یہ ہے۔ وان رسول الله ﷺ اخذ بيد عبد الله بن مسعود فعلمه التشهد في الصلوة فذكر مثل دعاء

حدیث الاعمش اذا قلت هذا او قضيت هذا فقد قضيت صلوتك ان شئت ان تقوم فقم وان شئت ان تقعد

فاقعد۔ (ابوداؤد شریف، باب التشهد ص ۱۳۶ نمبر ۹۷) اس حدیث میں ہے کہ تشهد کہہ لو گے تو نماز پوری ہو جائے گی۔ جس سے

معلوم ہوا کہ واجب ہے۔ (۳) آیت میں اسکا اشارہ ہے کہ تشهد پڑھنا چاہئے کیونکہ اس میں حضورؐ پر سلام ہے۔ آیت یہ ہے۔ ان

الله و ملكته يصلون على النبي يا ايها الذين آمنوا صلوا عليه وسلموا تسليما (آیت ۵۶ سورة الاحزاب ۳۳) اس

آیت میں سلموا تسليما، سے تشهد پڑھنے کی طرف اشارہ ہے اسلئے کہ تشهد میں سلام ہوتا ہے۔ (۴) اثر میں ہے۔ عن عمر بن

الخطاب قال :- لا تجوز الصلوة الا بتشهد۔ (مصنف عبدالرزاق، باب من نسي التشهد، ج ثانی، ص ۲۰۶، نمبر ۳۰۸) اس

اثر میں ہے کہ بغیر تشهد کے نماز ہی نہیں ہوگی اسلئے تشهد واجب ہوگا۔

ترجمہ: (۳۰۵) اور حضورؐ پر درود شریف پڑھے۔

تشریح: قاعدہ اخیرہ میں تشهد کے بعد حضورؐ پر درود شریف پڑھے۔ درود پڑھنا سنت ہے اس کو پڑھنا چاہئے لیکن اگر نہیں پڑھے

گاتب بھی عیدہ سہولازم نہیں ہوگا۔

وجہ: نماز میں درود سنت ہونے کی دلیل یہ آیت ہے ان الله و ملكته يصلون على النبي يا ايها الذين آمنوا صلوا

عليه وسلموا تسليما (آیت ۵۶ سورة الاحزاب ۳۳) اس آیت سے زندگی میں ایک مرتبہ درود پڑھنا فرض ہے اور نماز میں پڑھنا

سنت ہے (۲) حدیث میں ہے عن كعب بن عجرة فقلنا قد عرفنا كيف نسلم عليك فكيف نصلي

عليك؟ قال قولوا اللهم صلى على محمد الخ۔ (مسلم شریف، باب الصلوة على النبي بعد التشهد ص ۵۷ نمبر ۴۰۶) ابو

داؤد شریف، باب الصلوة على النبي بعد التشهد ص ۱۳۷ نمبر ۹۷) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ تشهد کے بعد حضورؐ پر درود پڑھنا چاہئے

۱۔ وهو ليس بفريضة عندنا خلافا للشافعي فيهما

۔ (۳) انه سمع فضالة ابن عبيد يقول : سمع النبي ﷺ رجلا يدعو في صلوته فلم يصل على النبي ﷺ فقال النبي ﷺ : عجل هذا ، ثم دعاه ، فقال له أو لغيره : اذا صلى أحدكم فليبدأ بتحميد الله و الشاء عليه ، ثم ليصل على النبي ﷺ ثم ليدع بعد ما شاء ۔ (ترمذی شریف، باب فی ایجاب الدعاء تقديماً الحمد والثناء والصلوة علی النبی قبلہ، ص ۹۳، نمبر ۷۳۷) اس حدیث میں ہے کہ تشہد کے بعد درود شریف پڑھے

ترجمہ: ۱۔ ہمارے نزدیک نماز میں درود شریف واجب نہیں ہے۔ خلاف امام شافعیؒ کے تشہد اور درود شریف دونوں کے بارے میں۔

تشریح: ہمارے نزدیک نماز میں درود شریف پڑھنا فرض نہیں ہے۔ اسکے برخلاف امام شافعیؒ کے نزدیک درود شریف بھی فرض ہے اور تشہد پڑھنا بھی فرض ہے۔

وجہ : (۱) امام شافعیؒ کے یہاں تشہد فرض ہونے کی دلیل وہ ساری حدیثیں ہیں جن میں اوپر تشہد پڑھنے کی تاکید گزری، جسکی بنا پر حنفیہ کے نزدیک تشہد واجب ہوا (۲) اثر میں ہے۔ عن عمر بن الخطاب قال :- لا تجوز الصلوة الا بتشہد ۔ (مصنف عبدالرزاق، باب من نسی التشہد، ج ثانی، ص ۲۰۶، نمبر ۳۰۸) اس اثر میں ہے کہ بغیر تشہد کے نماز ہی نہیں ہوگی اسلئے تشہد فرض ہوگا۔ (۳) عن ابن مسعود قال : كنا نقول قبل أن يفرض التشہد ، السلام على الله ، السلام على جبرئيل و ميکائيل الخ ۔ (دارقطنی، باب صفة التشہد و وجوبہ، ج اول، ص ۳۳۳، نمبر ۱۳۱۲ سنن بیہقی، باب مبداء فرض التشہد، ج ثانی، ص ۱۹۸، نمبر ۲۸۱۹) اس حدیث میں ہے کہ تشہد کے فرض ہونے سے پہلے یہ کہتے تھے، اسکا مطلب یہ نکال کہ بعد میں تشہد فرض ہو گیا۔ ان دلائل کی وجہ سے امام شافعیؒ کے نزدیک تشہد فرض ہے۔

اور درود شریف فرض ہونے کی دلیل یہ ہے۔ (۱) ان الله و ملائکته يصلون على النبی یا ایہا الذین آمنوا صلوا علیہ وسلموا تسلیما (آیت ۵۶ سورۃ الاحزاب ۳۳) اس آیت میں صلوا، اور سلموا، امر کے صیغے ہیں اسلئے نماز میں تشہد بھی فرض ہوگا اور درود شریف بھی فرض ہوگا (۲) عن سهل بن سعد ان النبی ﷺ قال لا صلوة لمن یصل علی نبیہ ﷺ ۔ (دارقطنی، باب ذکر وجوب الصلوة علی النبی فی التشہد ص ۳۳۷ نمبر ۱۳۲) اس حدیث میں ہے کہ بغیر درود کے نماز ہی نہیں ہوگی، اسلئے درود شریف فرض ہے۔ (۳) اوپر جتنی حدیثیں سنت کے لئے گزریں ان سب سے امام شافعیؒ فرض پر استدلال کرتے ہیں۔ ایک خاص بات یہ ہے کہ حضرت امام شافعیؒ کے یہاں فرض اور سنت کے درمیان واجب کا درجہ نہیں ہے اسلئے احادیث میں تاکید آتی ہے تو وہ سیدھے فرض پر لے جاتے ہیں، واجب پر نہیں لاتے۔ اور امام ابوحنیفہؒ کے یہاں واجب کا درجہ ہے اسلئے کم تاکید ہو تو وہ واجب

۲ لقوله ﷺ: اذا قلت هذا او فعلت فقد تمت صلاتك ان شئت ان تقوم فقم وان شئت ان تقعد فاقعد ۳ والصلوة على النبي ﷺ خارج الصلوة واجبة اما مرة واحدة كما قاله الكرخي او كلما ذكر النبي ﷺ كما اختاره الطحاوي فكفينا مؤنة الامر

پر لے جاتے ہیں۔

ترجمہ: ۲ حضور کے قول کی وجہ سے کہ جب تشهد کو کہہ دو، یا کر لو تو تمہاری نماز پوری ہوگئی، اب کھڑا ہونا چاہو تو کھڑے ہو جاؤ، اور بیٹھنا چاہو تو بیٹھ جاؤ

تشریح: یہ امام ابوحنیفہؒ کی دلیل ہے کہ حدیث میں ہے تشهد پڑھ لو یا تشهد کی مقدار بیٹھ جاؤ تو نماز پوری ہوگئی۔ اور پہلے یہ گزر چکا ہے کہ کہ اس حدیث سے تشهد کی مقدار بیٹھنا فرض ہے اسلئے تشهد پڑھنا فرض نہیں ہوگا اور نہ درود شریف پڑھنا فرض ہوگا۔ (۱) صاحب حدایہ کی حدیث یہ ہے۔ وان رسول الله ﷺ اخذ بيد عبد الله بن مسعود فعلمه التشهد في الصلوة فذكر مثل دعاء حديث الاعمش اذا قلت هذا او قضيت هذا فقد قضيت صلوتك ان شئت ان تقوم فقم وان شئت ان تقعد فاقعد۔ (ابوداؤد شریف، باب التشہد ص ۴۶ نمبر ۹۷) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ تشهد کی مقدار بیٹھنا فرض ہے اسلئے نہ تشهد پڑھنا فرض ہوگا اور نہ درود شریف پڑھنا فرض ہوگا۔ (۲) اثر میں ہے کہ تشهد ہی میں درود آگیا اسلئے الگ سے درود شریف پڑھنا فرض نہیں ہوگا بلکہ سنت کی ادائیگی ہوگئی۔ اثر یہ ہے۔ عن ابراهيم قال: يعجزيك التشهد من الصلوة على النبي ﷺ۔ (مصنف عبد الرزاق، باب القول بعد التشهد، ج ۲ ص ۲۰۸، نمبر ۳۰۸۵) اس اثر میں ہے کہ تشهد میں درود آگیا، اسلئے الگ سے درود شریف پڑھنا سنت ہوگا۔

ترجمہ: ۳ اور نبی علیہ السلام پر درود نماز سے باہر واجب ہے، یا ایک مرتبہ واجب ہے جیسا کہ امام کرخیؒ نے فرمایا، یا جب جب نبی علیہ السلام کا ذکر ہو، جیسا کہ امام طحاویؒ نے اختیار کیا، اسلئے آیت میں صیغہ امر کی بات ہمیں کافی ہوگئی۔

تشریح: یہ امام شافعیؒ کو جواب ہے۔ انہوں نے استدلال کیا تھا کہ آیت میں صلوا امر کا صیغہ ہے جسکی وجہ سے نماز میں درود شریف پڑھنا فرض ہوگا۔ اسکا جواب یہ ہے کہ نماز میں درود پڑھنا ضروری نہیں ہے بلکہ آیت کی بنا پر زندگی میں ایک مرتبہ حضور پر درود شریف پڑھنا فرض ہے۔ حضرت امام کرخیؒ نے یہی فرمایا، اسلئے ہر نماز میں پڑھنا فرض نہیں ہوگا بلکہ سنت ہوگی۔ اور امام طحاویؒ نے فرمایا کہ جب جب حضورؐ کا نام آئے تو درود شریف پڑھے۔ آیت میں، صیغہ امر، کا تقاضا اتنا ہی ہے اسلئے نماز میں اسکی فرضیت ثابت نہیں ہوتی۔

تکفینا مؤنة الامر، کا مطلب یہ ہے کہ زندگی میں ایک مرتبہ حضورؐ پر درود پڑھ لے تو امر کا تقاضا پورا ہو جاتا ہے۔

۳۔ والفرض المروى فى التشهد هو التقدير (۳۰۶) قال ودعا بما يشبه الفاظ القرآن والادعية الماثورة ﴿۱﴾ لما روينا من حديث ابن مسعود قال له النبى ﷺ ثم اختر من الدعاء اطيبها واعجبها

ترجمہ: ۳۔ اور تشہد کے بارے میں جو فرض کی حدیث روایت کی گئی ہے اس کا معنی تقدیر اور متعین کرنے کے ہیں۔

تشریح: یہ امام شافعی کو جواب ہے۔ انہوں نے حدیث پیش کی تھی۔ عن ابن مسعود قال: كنا نقول قبل أن يفرض التشهد، (دارقطنی، نمبر ۱۳۱۲ سنن بیہقی، نمبر ۲۸۱۹) اس حدیث میں ہے کہ تشہد فرض ہونے سے پہلے ہم یہ کہا کرتے تھے، جبکہ یہ مطلب یہ ہوا کہ بعد میں تشہد فرض ہو گیا۔ اس کا جواب دیتے ہیں کہ اس حدیث میں فرض کا معنی فرض کے نہیں ہے، بلکہ تقدیر اور متعین کرنے کے ہے اس لئے اس حدیث سے تشہد فرض نہیں ہوگا۔

ترجمہ: (۳۰۶) اور قرآن کے الفاظ کے مشابہہ دعا کرے، اور وہ دعائیں جو حدیث میں منقول ہوں وہ دعا کرے۔

ترجمہ: ۱۔ اس لئے کہ عبد اللہ ابن مسعود کی حدیث میں میں نے روایت کی، کہ ان سے نبی علیہ السلام نے فرمایا کہ پھر ایسی دعا منتخب کرو جو تم کو پاکیزہ لگے اور اچھی لگے۔

تشریح: درود کے بعد وہ دعا کرے جو قرآن میں ہو یا احادیث میں منقول ہو۔ کیونکہ حضورؐ نے حضرت ابن مسعودؓ سے فرمایا تھا کہ تشہد پڑھنے کے بعد اچھی اور پاکیزہ دعا کریں۔

وجہ: (۱) انسانی کلام کی دعا کرے گا تو نماز فاسد ہو جائے گی۔ اس لئے ایسی دعا نہ کرے جو انسانی کلام کے مشابہہ ہو۔ اس حدیث میں اس کا اشارہ ہے۔ عن معاوية بن الحكم السلمي قال: بينا أنا أصلى مع رسول الله ﷺ... قال: ان هذه الصلوة لا يصلح فيها شيء من كلام الناس، انما هو التسييح والتكبير وقراءة القرآن۔ (مسلم شریف، باب تحريم الكلام فى الصلوة ونسخ ما كان من اباحه، ص ۲۰۳، نمبر ۱۱۹۹/۵۳) اس حدیث میں ہے کہ نماز میں کلام الناس نہ کرے۔ (۲) صاحب ہدایہ کی حدیث یہ ہے۔ عن عبد الله قال اذا كنا مع النبى ﷺ فى الصلوة... ثم ليتخير من الدعاء اعجبه اليه فيدعو۔ (بخاری شریف، باب ما تخير من الدعاء بعد التشهد وليس بواجب ص ۱۱۵، نمبر ۸۳۵/۱۸۳۵) و شریف، باب التشهد ص ۱۴۶، نمبر ۹۶۸) (۳) عن عائشة زوج النبى ﷺ اخبرته ان رسول الله ﷺ كان يدعو فى الصلوة اللهم انى اعوذ بك من عذاب القبر، الخ۔ (بخاری شریف، باب الدعاء قبل السلام ص ۱۱۵، نمبر ۸۳۲) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ سلام سے پہلے حدیث میں منقول دعائیں کرنی چاہئے۔ (۴) عن ابراهيم قال: كان يستحب أن يدعو فى المكتوبة بدعاء القرآن۔ (۵) عن محمد قال: كان يكره أن يدعو فى الصلوة بشيء من أمر الدنيا۔ (مصنف ابن ابی شیبہ، باب ۷، من كان يستحب أن يدعو فى الفريضة بما فى القرآن، ج اول، ص ۲۶۵، نمبر ۳۰۳۳، نمبر ۳۰۳۹) اس اثر سے

الیک ۲۔ ویبدأ بالصلوة علی النبی ﷺ لیکون اقرب الی الاجابة (۳۰۷) ولا یدعو بمایشبه کلام الناس ﴿۱﴾ اتحرز عن الفساد ولهذا یاتی بالمأثور المحفوظ

معلوم ہوا کہ قرآن کے مطابق دعا کرنی چاہئے، اور دنیاوی دعائیں کرنی چاہئے۔ لیکن یہ مسنون ہے واجب نہیں ہے۔

ترجمہ: ۲۔ دعائی علیہ السلام پر درود سے شروع کرے تاکہ قبول ہونے کے زیادہ قریب ہو۔

تشریح: پہلے گزر چکا ہے کہ پہلے تشہد پڑھے، پھر درود شریف پڑھے، پھر اپنے لئے دعا کرے۔ دعا سے پہلے حضور ﷺ پر درود اسلئے پڑھے تاکہ اسکے صدقے میں دعا قبول ہو جائے۔ اسکی ترتیب کے لئے یہ حدیث ہے۔

وجہ: انہ سمع فضالة ابن عبید یقول: سمع النبی ﷺ رجلاً یدعو فی صلوٰتہ فلم یصل علی النبی ﷺ فقال النبی ﷺ: عجل هذا، ثم دعاه، فقال له أو لغيره: اذا صلی أحدکم فلیبدأ بتحمید اللہ و الثناء علیہ، ثم لیصل علی النبی ﷺ ثم لیدع بعد ما شاء (ترمذی شریف، باب فی ایجاب الدعاء ۴۸۹، ج اول، ص ۴۰۱، نمبر ۹۸۹) اس حدیث میں ہے کہ تشہد کے بعد درود شریف پڑھے پھر دعا کرے۔

لغت: المأثورة: جو احادیث میں یا قرآن میں منقول ہوں۔ اطیب: طیب سے مشتق ہے، پاکیزہ، اعجب: جو اچھا لگے۔ اجابۃ: قبول ہو۔

ترجمہ: (۳۰۷) اور وہ دعائے کرے جو لوگوں کے کلام کے مشابہ ہو۔

ترجمہ: ۱۔ فساد سے بچنے کے لئے اسلئے وہ دعا پڑھے جو حدیث میں منقول ہے اور محفوظ ہے۔

تشریح: نماز میں اللہ سے ایسی چیز مانگنا جو عام انسانوں سے مانگی جاتی ہو ایسی دعائے کرے، یا جو دعائیں حدیث میں منقول نہ ہوں ایسی دعا بھی نہیں کرنی چاہئے۔ اسکی وجہ یہ ہے کہ کلام الناس سے نماز فاسد ہو جائے گی۔ اسلئے ایسی دعائے کرے ایسی دعا کرے جو حدیث میں منقول ہے۔

وجہ: عن معاویۃ بن الحکم السملی قال: بینا أنا اصلی مع رسول اللہ ﷺ.... قال: ان هذه الصلوة لا یصلح فیها شیء من کلام الناس، انما هو التسمیح و التکبیر و قراءة القرآن۔ (مسلم شریف، باب تحریم الکلام فی الصلوة و نسخ ما کان من اباحتہ، ص ۲۰۳، نمبر ۱۱۹۹/۵۳) اس حدیث میں ہے کہ نماز میں کلام الناس نہ کرے۔ (۲) عن زید ابن ارقم قال: کنا نتکلم فی الصلوة: یکلم الرجل صاحبه و هو الی جنبه فی الصلوة، حتی نزلت ﴿و قوموا للہ قانتین﴾ آیت ۲۳۸ سورة البقرة ۲) فامرنا بالسکوت، و نهینا عن الکلام۔ (مسلم شریف، باب تحریم الکلام فی

۲۔ وما لا يستحیل سوا له من العباد کقولہ اللہم زوجنی فلانة يشبه کلامہم وما يستحیل کقولہ اللہم اغفر لی لیس من کلامہم وقولہ اللہم ارزقنی من قبیل الاول لاستعمالها فیما بین العباد یقال رزق الامیر الجیش (۳۰۸) ثم یسلم عن یمینہ فیقول السلام علیکم ورحمة اللہ وعن یسارہ مثل ذلک ﴿الماروی ابن مسعود ان النبی ﷺ کان یسلم عن یمینہ حتی یرى بیاض خده الایمن وعن یسارہ الصلوۃ ونسخ الکلام اباحہ، ص ۲۰۳، نمبر ۵۳/۱۱۹۹، ابوداؤد وشریف، باب النھی عن الکلام فی الصلوۃ، ص ۱۴۴، نمبر ۹۴۹، رتزدی شریف، باب فی نسخ الکلام فی الصلوۃ ص ۹۲، نمبر ۴۰۵﴾ اس حدیث میں ہے کہ کلام کرنا ممنوع ہے اسلئے نماز میں کلام الناس کی دعا کرنے سے نماز فاسد ہو جائے گی اسلئے ایسی دعا نہ کرے۔

ترجمہ: ۲۔ انسان سے جس چیز کا مانگنا محال نہیں ہے۔ جیسے اے اللہ فلاں سے میری شادی کروادے۔ یہ کلام الناس کے مشابہ ہے۔ اور جو انسان سے مانگنا محال ہے۔ جیسے اے اللہ مجھے معاف کر دے۔ یہ کلام الناس نہیں ہے۔ اور اے اللہ مجھے روزی دے۔ اول یعنی کلام الناس کے قبیل سے ہے، اسلئے کہ یہ جملہ بندوں کے درمیان بھی استعمال ہوتا ہے، کیونکہ لوگ کہتے ہیں، امیر نے لشکر کو روزی دی۔

تشریح: یہاں سے یہ قاعدہ بتا رہے ہیں کہ کس قسم کا جملہ کلام الناس ہے اور کس قسم کا جملہ کلام الناس نہیں ہے۔ فرماتے ہیں کہ جن چیزوں کا سوال انسان سے کیا جاسکتا ہے وہ دعا کلام الناس ہے۔ مثلاً یہ کہے کہ اے اللہ فلاں سے میری شادی کروادے، یہ کلام الناس ہے، کیونکہ لوگوں سے بھی کہتے ہیں کہ فلاں سے میری شادی کروادے۔ اسلئے ایسی دعا نماز میں جائز نہیں ہے۔ اور جن چیزوں کا انسان سے مانگنا محال ہے وہ دعا کلام الناس نہیں ہے، مثلاً یہ کہے کہ اے اللہ میری مغفرت کر دے، تو یہ کلام الناس نہیں ہے اسلئے مغفرت اللہ کے علاوہ کسی سے مانگی نہیں جاتی۔ یہ دعا نماز میں بھی جائز ہے۔ اور جو سوال انسان سے بھی کرتے ہیں، اور عموماً اللہ سے کرتے ہیں وہ کلام الناس میں ہی شمار کیا جائے گا۔ مثلاً روزی عموماً اللہ سے مانگی جاتی ہے، لیکن کبھی کبھار انسان کے لئے بھی استعمال ہو جاتا ہے تو وہ کلام الناس میں شمار کیا جائے گا۔

لوگ بولتے ہیں کہ امیر نے لشکر کو روزی دی۔ اسلئے یہ دعا بھی نماز میں مانگنا اچھا نہیں ہے۔

اصول: جو چیز انسان سے مانگی جاتی ہے وہ کلام الناس ہے اور جو چیز انسان سے نہیں مانگی جاتی وہ کلام الناس نہیں ہے۔

ترجمہ: (۳۰۸) پھر سلام کرے دائیں جانب اور کہے السلام علیکم ورحمة اللہ اور سلام کرے بائیں جانب اسی طرح۔

ترجمہ: ۱۔ اسلئے کہ حضرت عبداللہ ابن مسعود نے روایت کی ہے کہ نبی علیہ السلام دائیں جانب سلام کرتے یہاں تک کہ آپ کا دائیں گال کی سفیدی دیکھی جاتی، اور بائیں جانب سلام کرتے یہاں تک کہ بائیں گال کی سفیدی دیکھی جاتی تھی۔

حتى يرى بياض خده الايسر (۳۰۹) ونوى بالتسليم الاولى من على يمينه من الرجال والنساء والحفظة وكذلك في الثانية لان الاعمال بالنيات ۲ ولا ينوى النساء في زمانا ولا من لاشركة له في صلاته هو الصحيح لان الخطاب حظ الحاضرين

تشریح: یعنی سلام پھیرتے وقت دونوں جانب منہ اتنا پھیراتے کہ گال کی سفیدی دیکھی جاسکتی تھی۔

وجہ: صاحب حدایہ کی حدیث یہ ہے (۱) عن عبد الله ان النبي ﷺ كان يسلم عن يمينه وعن شماله حتى يرى بياض خده، السلام عليكم ورحمة الله، السلام عليكم ورحمة الله (ابوداؤد شریف، باب فی السلام ص ۱۵۰ نمبر ۹۹۶ بخاری شریف، باب التسليم ص ۱۱۶ نمبر ۸۳۷ ترمذی شریف، باب ماجاء فی التسليم فی الصلوة ص ۶۵ نمبر ۲۹۵) اس حدیث سے ثابت ہوا کہ سلام پھیرنا چاہئے اس طرح کہ کنارے والوں کو گال نظر آنے لگے (۲) عن ابی سعید قال قال رسول الله ﷺ مفتاح الصلوة الطهور وتحريمها التكبير وتحليلها التسليم۔ (ترمذی شریف، باب ماجاء فی تحريم الصلوة و تحليلها ص ۵۵ نمبر ۲۳۸ ابوداؤد شریف نمبر ۶۱۸) اس حدیث سے بھی معلوم ہوا کہ سلام پھیرنا چاہئے۔

ترجمہ: (۳۰۹) اور پہلے سلام سے مردوں اور عورتوں میں ان مقتدیوں کی نیت کرے جو امام کے دائیں جانب ہیں، اور حفاظت کرنے والے فرشتے کی نیت کرے۔ اور ایسے ہی دوسرے سلام میں بائیں والوں کی نیت کرے۔

وجہ: (۱) حدیث میں ہے۔ عن جابر بن سمرة انما يكفي احدكم أن يضع يده على فخذه، ثم يسلم على أخيه من على يمينه و شماله۔ (مسلم شریف، باب الامر بالسكون فی الصلوة والنهي عن الاشارة باليد، ص ۱۸۱، نمبر ۴۳۱) ۹۷۰ ابوداؤد شریف، باب فی السلام، ص ۱۵۲، نمبر ۹۹۸) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ سلام میں دائیں اور بائیں جانب مقتدی کی نیت کرے۔

ترجمہ: ۱۔ اسلئے کہ اعمال کا دارنیتوں پر ہے۔

تشریح: چونکہ اعمال کا دارنیتوں پر ہے اسلئے سلام میں مقتدیوں اور فرشتوں کی نیت کرے گا تو انکو ثواب ملے گا۔

ترجمہ: ۲۔ اور ہمارے زمانے میں عورتوں کی نیت نہ کرے، اور نہ اسکی نیت جو نماز میں شریک نہیں ہیں صحیح یہی ہے اسلئے کہ خطاب حاضرین کو ہے۔

تشریح: یہاں دو باتیں کہی ہیں [۱] ایک تو یہ کہ اس زمانے میں سلام کرتے وقت عورتوں کی نیت نہ کرے، اسکی وجہ یہ ہے کہ امام نماز میں عورتوں کی طرف دھیان کو متوجہ کرے یہ اچھا نہیں ہے، دوسری وجہ یہ ہے کہ اس زمانے میں فساد کی وجہ سے عورتوں کو مسجد

(۳۱۰) ولا بد للمقتدی من نية امامه فان كان الامام من الجانب الايمن او الايسر نواه فيهم ﴿۱﴾ وان كان بحدائنه نواه في الاولى عند ابی یوسف ترجیحاً للجانب الايمن

میں جانا ہی نہیں چاہئے اسلئے اسکی نیت کرنے کی ضرورت نہیں ہے۔ فساد کی وجہ سے نہ جانے کی حدیث یہ ہے۔ أن عائشة زوج النبی ﷺ قالت: لو أدرک رسول اللہ ﷺ ما أحدث النساء لمنعهن المسجد كما منعت نساء بنی اسرائیل. قال یحی: فقلت لعمرة: أمنت نساء بنی اسرائیل؟ قالت: نعم. (ابوداؤد شریف، باب التثدیة فی ذالک (ای فی خروج النساء الی المسجد)، ص ۹۱، نمبر ۵۶۹) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ اس زمانے میں عورتوں کو مسجد نہیں جانا چاہئے۔ اسلئے اسکی نیت بھی نہ کرے۔ [۲] اور دوسری بات یہ ہے کہ السلام علیکم میں خطاب حاضرین کو ہے اسلئے جو جماعت سے غائب ہے اسکی نیت کرنے کی ضرورت نہیں ہے۔

ترجمہ: (۳۱۰) اور مقتدی کے لئے ضروری ہے کہ اپنے امام کی نیت کرے، پس اگر امام دائیں جانب ہیں تو دائیں جانب اسکی نیت کرے، یا بائیں جانب ہیں تو اس میں اسکی نیت کرے۔

تشریح: جس طرح امام سلام پھیرتے وقت مقتدی کی نیت کرے اسی طرح مقتدی سلام پھیرتے وقت اپنے امام کی نیت کرے، پس اگر دائیں جانب ہوں تو دائیں جانب سلام پھیرتے وقت امام کی نیت کرے، اور اگر امام اس سے بائیں جانب ہو تو بائیں جانب سلام پھیرتے وقت امام کی نیت کرے، اور اگر امام سامنے ہو تو دونوں جانب سلام پھیرتے وقت امام کی نیت کرے کیونکہ امام گویا کہ دونوں جانب ہیں۔

وجہ: (۱) دلیل یہ حدیث ہے۔ عن سمرة بن جندب قال: أمرنا النبی ﷺ أن نرد علی الامام، وأن نتحاب، وأن یسلم بعضنا علی بعض۔ (ابوداؤد شریف، باب الرد علی الامام، ص ۱۵۲، نمبر ۱۰۰۱۱۱) ابن ماجہ شریف، باب رد السلام علی الامام، ص ۱۳۱، نمبر ۹۲۲) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ اپنے امام کو بھی سلام کرنا چاہئے۔ (۱) اثر میں ہے۔ عن حماد قال: اذا كان الامام عن یمینک فسلمت عن یمینک، و نويت الامام فی ذالک، و اذا كان عن یسارک سلمت و نويت الامام فی ذالک ایضاً، و اذا كان بین یدیک فسلمت علیہ فی نفسک، ثم سلمت عن یمینک و عن شمالک۔ (مصنف عبدالرزاق، باب الرد علی الامام، ج ۳، ص ۲۲۳، نمبر ۳۱۵۲) اس اثر سے معلوم ہوا کہ امام دائیں جانب ہو تو دائیں جانب اسکی نیت کرے، اور بائیں جانب ہو تو بائیں جانب اسکی نیت کرے۔

ترجمہ: ۱۔ اور اگر امام اسکے سامنے ہو تو پہلی مرتبہ سلام کرنے میں اسکی نیت کرے امام ابو یوسف کے نزدیک دائیں جانب کو ترجیح دینے کے لئے

۲۰ عند محمد و هو رواية عن ابی حنیفة نواه فیہما لانه ذو حظ من الجانین (۳۱۱) والمفرد ینوی الحفظ لا غیر ﴿۱﴾ لانه لیس معہ سواہم (۳۱۲) والامام ینوی بالتسلیمتین هو الصحیح ﴿۲﴾ ولا ینوی فی

تشریح : امام ابو یوسفؒ کی رائے ہے کہ دائیں جانب کو فضیلت ہے اسلئے دائیں جانب سلام کرتے وقت امام کی نیت کرے۔ دلیل یہ حدیث ہے۔ عن عائشہ قالت : کان النبی ﷺ یعجبہ التیمن فی تنعلہ ، و ترجمہ ، و طہورہ ، و فی شانہ کلہ۔ (بخاری شریف، باب التیمن فی الوضوء والغسل، ص ۲۹، نمبر ۱۶۸) اس حدیث میں ہے کہ تمام چیزوں میں دائیں جانب پسند فرماتے تھے اسلئے دائیں جانب جب سلام کرے تو امام کی نیت کرے۔

ترجمہ : ۲۔ اور امام محمدؒ کے نزدیک اور وہی امام ابو حنیفہؒ کی ایک روایت ہے کہ دونوں جانبوں میں امام کی نیت کرے اسلئے کہ یہ دونوں جانب کے حصے دار ہیں۔

تشریح : امام محمدؒ کی رائے یہ ہے کہ دونوں جانب سلام کرتے وقت امام کی نیت کرے کیونکہ امام سامنے ہیں اسلئے گویا کہ دونوں جانب پڑ رہے ہیں۔ اسلئے دونوں جانب انکی نیت کرے۔

ترجمہ : (۳۱۱) اور مفرد صرف حفاظت کرنے والے فرشتے کی نیت کرے۔

ترجمہ : ۱۔ اسلئے کہ اسکے ساتھ اسکے علاوہ کوئی نہیں ہے۔

تشریح : آدمی تنہا نماز پڑھ رہا ہو تو دونوں سلاموں میں دونوں طرف حفاظت کرنے والے فرشتے کی نیت کرے، اسلئے کہ السلام علیکم، میں خطاب حاضرین کو ہے اور اسکے ساتھ فرشتوں کے علاوہ کوئی نہیں ہے اسلئے انہی کی نیت کرے۔

ترجمہ : (۳۱۲) اور امام دونوں سلاموں میں مقتدی اور فرشتوں کی نیت کرے۔ صحیح یہی ہے۔

تشریح : صحیح یہ ہے کہ امام دونوں سلام کرتے وقت دونوں طرف کے فرشتے کی بھی نیت کرے گا اور مقتدیوں کی بھی نیت کرے گا، اسلئے کہ دونوں طرف فرشتے ہیں اور دونوں طرف مقتدی ہیں دلیل آگے کی حدیث ہے۔ بعض حضرات نے فرمایا کہ ایک طرف نیت کرنا کافی ہے۔

وجہ : عن جابر بن سمرہ انما یکفی احدکم ان یضع یدہ علی فخذہ ، ثم یسلم علی اخیہ من علی بینه و شمالہ۔ (مسلم شریف، باب الامر بالسکون فی الصلوۃ والنہی عن الاشارة بالید، ص ۱۸۱، نمبر ۳۳۱۴، ۷۹۷۱ اور ابوداؤد شریف، باب فی السلام، ص ۱۵۲، نمبر ۹۹۸) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ سلام میں دائیں اور بائیں جانب مقتدی کی نیت کرے۔ اور چونکہ فرشتے بھی ہیں اسلئے انکی بھی نیت کرے۔

ترجمہ : ۱۔ فرشتے میں متعین تعداد کی نیت نہ کرے۔ اسلئے کہ انکی تعداد کے بارے میں احادیث مختلف ہیں تو انبیاء علیہم السلام

الملائكة عدداً محصوراً لا ان الاخبار في عددهم قد اختلف فاشبه الايمان بالانبياء عليهم السلام
 ۲ ثم اصابة لفظة السلام واجبة عندنا وليس بفرض خلافاً للشافعي هو يتمسك بقوله عليه السلام
 تحريمها التكبير وتحليلها التسليم ۳ ولنا ما روينا من حديث ابن مسعود التخيير لنا في الفرضية
 والوجوب الا انا اثبتنا الوجوب بما رواه احتياطاً وبمثل لا يثبت الفرضية والله اعلم

پرايمان کے مشابہ ہو گیا۔

تشریح : ایک آدمی کے ساتھ کتنے فرشتے ہوتے ہیں اس بارے میں احادیث مختلف ہیں اسلئے کسی خاص تعداد کی نیت نہ کرے
 بلکہ سب فرشتوں کی نیت کر لے تا کہ جتنے بھی ہوں سب کی نیت ہو جائے۔ جیسے انبیاء علیہم السلام کی متعین تعداد معلوم نہیں اسلئے
 سب پرايمان رکھنا ضروری ہے اسی طرح یہاں بھی سب کی نیت کر لیں۔

ترجمہ : ۲ پھر خاص لفظ سلام کا کہنا ہمارے نزدیک واجب ہے، اور فرض نہیں ہے خلاف امام شافعی کے، وہ حضور علیہ السلام
 کے قول سے دلیل پکڑتے ہیں، کہ نماز کا تحریمہ تکبیر سے ہوتا ہے اور اس کا اختتام سلام سے ہوتا ہے۔

تشریح : امام ابوحنیفہؒ کے نزدیک خروج صغہ، (یعنی کوئی بھی حرکت کر کے نماز کو پوری کرنا فرض ہے) البتہ لفظ سلام کر کے
 نکلنا فرض نہیں واجب ہے۔

فائدہ : امام شافعیؒ کے نزدیک آگے والی حدیث کی وجہ سے لفظ سلام کر کے نماز سے نکلنا فرض ہے۔ موسوعۃ میں عبارت یہ ہے۔
 و اقل ما يكفيه من تسليمه أن يقول : السلام عليكم ، فان نقص من هذا حرفاً ، عاد فسلم ، و ان لم يفعل
 حتى قام ، عاد فسجد للسجود ثم سلم . (موسوعۃ امام شافعیؒ، باب السلام فی الصلوۃ، ج ثانی، ص ۲۰۴، نمبر ۱۳۸۵) اس
 عبارت سے معلوم ہوا کہ انکے یہاں لفظ سلام سے نکلنا فرض ہے۔

وجہ : (۱) انکی دلیل وہ تمام احادیث ہیں جن میں سلام کر کے نماز پوری کی ہے۔ (۲) صاحب حدایہ کی پیش کردہ یہ حدیث بھی
 ہے۔ عن ابی سعید قال قال رسول الله ﷺ مفتاح الصلوة الطهور وتحريمها التكبير وتحليلها التسليم ۔
 ترمذی شریف، باب ما جاء في تحريم الصلوة وتحليلها ص ۵۵ نمبر ۲۳۸ را بود او و شریف نمبر ۶۱۸) اس حدیث میں ہے کہ سلام کر کے
 آدمی نماز سے نکلے گا۔

ترجمہ : ۳ اور ہماری دلیل جو ہم نے روایت کی عبد اللہ ابن مسعودؓ کی حدیث، جس میں اختیار دیا تھا، اور اختیار دینا فرض ہونے
 اور واجب ہونے کے منافی ہے، پھر بھی ہم نے اس روایت کی وجہ سے احتیاط کے طور پر وجوب ثابت کیا، اور اس قسم کی حدیث سے فرض
 ثابت نہیں کیا جاسکتا۔

تشریح : اوپر حضرت عبداللہ ابن مسعودؓ کی حدیث گزری تھی جس میں تھا کہ تشہد کی مقدار بیٹھ لو یا تشہد کہہ لو تو نماز پوری ہو جائے گی اسکے بعد چاہو تو بیٹھو، اور چاہو تو کھڑے ہو جاؤ۔ جس سے معلوم ہوا کہ تشہد کی مقدار بیٹھنے سے یا تشہد کہنے سے نماز پوری ہو گئی اسلئے اب کوئی فرض باقی نہیں رہا، اسلئے امام شافعیؒ کی پیش کردہ حدیث، تحریمہا التکبیر و تحلیلہا التسلیم، سے ہم فرضیت ثابت نہیں کر سکتے، پھر بھی چونکہ حدیث پیش کی ہے اسلئے احتیاط کے لئے اس سے واجب ثابت کرتے ہیں۔

وجہ : صاحب ہدایہ کی حدیث یہ ہے (۱)۔ وان رسول اللہ ﷺ اخذ بيد عبد الله بن مسعود فعلمه التشهد في الصلوة فذكر مثل دعاء حديث الاعمش اذا قلت هذا او قضيت هذا فقد قضيت صلوتك ان شئت ان تقوم فقم وان شئت ان تقعد فاقعد۔ (ابوداؤد شریف، باب التشہد ص ۳۶ نمبر ۹۷۰ رزندی شریف، باب ما جاء في وصف الصلوة ص ۶۶ نمبر ۳۰۲) تشہد کی مقدار بیٹھ گیا تو نماز پوری ہو گئی۔ اس سے معلوم ہوا کہ آگے سلام فرض نہیں ہے۔ (۲) اسی طرح طحاوی میں ہے عن عمر بن العاص ان رسول الله ﷺ قال اذا قضى الامام الصلوة فقعد فاحدث هو واحد ممن اتم الصلوة معه قبل ان يسلم الامام فقد تمت صلاته فلا يعود فيها (طحاوی شریف، باب السلام في الصلوة حل هو من فروضها او من سننها ص ۱۹۳ سنن للبیہقی، باب تحلیل الصلوة بالتسليم ج ثانی ص ۲۵۰ نمبر ۴۹۷) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ قعدہ اخیرہ میں بیٹھ گیا اور حدیث ہو گیا تو نماز پوری ہو گئی۔ چاہے سلام کرے یا نہ کرے تو معلوم ہوا کہ سلام کرنا فرض نہیں ہے۔ اگر سلام کرنا فرض ہوتا تو اس کی نماز پوری کیسے ہوتی۔ (۳) عن ابن عمر ان رسول الله ﷺ قال اذا قضى الامام الصلوة وقعد فاحدث قبل ان يتكلم فقد تمت صلوته ومن كان خلفه ممن اتم الصلوة (ابوداؤد شریف، باب الامام يحدث بعد ما يرفع رأسه ص ۹۸ نمبر ۶۱) اس سے معلوم ہوا کہ سلام فرض نہیں ہے ورنہ حدیث سے نماز کیسے پوری ہو جاتی!۔ البتہ حدیث کی بنا پر احتیاط کے طور پر ہم سلام کہہ کر نماز سے نکلنا واجب کہتے ہیں..... واللہ اعلم

﴿فصل فی القراءۃ﴾

(۳۱۳) قال یجهر بالقراءۃ فی الفجر والركعتین الاولیین من المغرب والعشاء ان كان اماما ویخفی

فی الاخرین ﴿

﴿فصل فی القراءۃ﴾

ترجمہ: (۳۱۳) جہری قرأت کرے فجر میں، مغرب کی پہلی دو رکعتوں میں اور عشا کی پہلی دونوں رکعتوں میں اگر امام ہو۔ اور قرأت پوشیدہ کرے گا پہلی دو کے بعد میں۔

تشریح: فجر کی دونوں رکعتوں میں، مغرب کی پہلی دو رکعتوں میں اور عشا کی پہلی دو رکعتوں میں قرأت زور سے پڑھے گا۔ اور مغرب کی تیسری رکعت میں اور عشاء کی دوسری دو رکعتوں میں قرأت آہستہ پڑھے گا۔

وجہ: (۱) عن انس أن جبرئیلؑ أتى النبی ﷺ بمكة حين زالت الشمس وأمره أن يؤذن للناس بالصلوة حين فرضت عليهم، فقام جبرئیلؑ امام النبی ﷺ وقاموا الناس خلف رسول الله ﷺ قال: فصلی أربع ركعات لا یجهر فیها بقرأة.... ثم امهل حتى اذا دخل وقت العصر، صلى بهم أربع ركعات لا یجهر فیها بالقرأة.... ثم امهل حتى اذا وجبت الشمس صلى بهم ثلاث ركعات یجهر فی ركعتین بالقرأة ولا یجهر فی الثالثة، ثم امهله حتى اذا ذهب ثلث الليل صلى بهم أربع ركعات یجهر فی الاولیین بالقرأة، ولا یجهر فی الاخریین بالقرأة، ثم امهل حتى اذا طلع الفجر صلى بهم ركعتین یجهر فیهما بالقرأة۔ (دارقطنی، باب امامۃ جبرئیل، ص ۲۶۸، نمبر ۱۰۱۱) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ فجر دونوں رکعتوں میں جہری قرأت کرے اور مغرب اور عشاء کی پہلی دو رکعتوں میں جہری قرأت کرے اور مغرب کی تیسری رکعت میں اور عشا کی تیسری اور چوتھی رکعت میں سری قرأت کرے۔

(۲) حدیث میں عن ابن عباس قال انطلق النبی ﷺ... وهو یصلی باصحابه صلوة الفجر فلما سمعوا القرآن استمعوا له۔ (بخاری شریف، باب الجهر بقراءۃ الصلوة الصبح ص ۱۰۶ نمبر ۷۳۷۳، باب الجهر بالقراءۃ فی الصبح والقراءۃ علی الجن ص ۱۸۴ نمبر ۴۳۹۶/۱۰۰۶) اس باب میں جنات کے سامنے فجر کی نماز میں جہری قرأت کرنے کی کئی حدیثیں ذکر کی گئی ہیں۔ جن سے معلوم ہوتا ہے کہ فجر کی نماز میں جہری قرأت ہے اگر خود امام ہو تو۔ (۳) مغرب میں جہری قرأت کی دلیل یہ ہے۔ جبیر بن مطعم عن ابیہ قال سمعت رسول الله ﷺ قرء فی المغرب بالطور۔ (بخاری شریف، باب الجهر فی المغرب ص ۱۰۵ نمبر ۷۶۵) سمعت کے لفظ سے پتہ چلا کہ آپؐ نے قرأت جہری کی ہے تب ہی تو راوی نے سورہ طور سنی۔ (۴) عشا کی نماز میں جہری قرأت کرنے کی دلیل یہ حدیث ہے سمعت البراء ان النبی ﷺ کان فی سفر فقرء فی

۱۔ هذا هو المتوارث (۳۱۴) وان كان منفردا فهو مخیر ان شاء جهر واسمع نفسه ﴿لانه امام فی حق نفسه وان شاء خافت لانه ليس خلفه من يسمعه﴾

العشاء فی احدى الركعتين بالتین والزیتون۔ (بخاری شریف، باب التحیر فی العشاء ص ۱۰۵ نمبر ۷۶) مسلم شریف، باب القراءة فی العشاء ص ۱۸۷ نمبر ۴۶۴) یہاں بھی سمعت کے لفظ سے معلوم ہوا کہ آپ نے عشا کی نماز میں قرأت جہری کی ہے۔ (۱) عشا کی دوسری دو رکعتوں میں جہری قرأت نہ کرنے کی دلیل یہ حدیث ہے قال عمر لسعد شکوک فی کل شیء حتی الصلوة قال اما انا فامد فی الاولیین واحذف فی الآخریین۔ (بخاری شریف، باب يطول فی الاولیین وتحذف فی الآخریین ص ۱۰۶ نمبر ۷۷) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ دوسری دو رکعتوں میں قرأت نہ کرتے تھے یا آہستہ کرتے تھے۔ کیونکہ حذف کے ایک ہی معنی ہے قرأت چھوڑ دینا۔ اس لئے قرأت ہی نہیں کرتے تھے یا آہستہ کرتے تھے۔ اسی پر مغرب کی تیسری رکعت کو قیاس کرنا چاہئے۔ اور اس میں بھی یا قرأت نہیں ہے جیسا کہ پہلے گزرایا قرأت آہستہ کرتے تھے۔

ترجمہ: ۱۔ یہی متوارث ہے۔ یعنی یہی حضور پاک اور صحابہ اور تابعین کے زمانے سے منقول ہوتا چلا آیا ہے۔

ترجمہ: (۳۱۴) اور اگر تنہا نماز پڑھ رہا ہے تو اس کو اختیار ہے اگر چاہے تو زور سے پڑھے اور اپنے آپ کو سنائے کیونکہ وہ اپنے نفس کے حق میں امام ہے اور اگر چاہے تو آہستہ پڑھے۔

ترجمہ: ۱۔ اسلئے کہ اس کے پیچھے کوئی نہیں ہے جسکو وہ سنائے گا۔

تشریح: اگر تنہا نماز پڑھ رہا ہے تو وہ اپنے لئے امام بھی ہے اس لئے جہری نماز میں زور سے پڑھ سکتا ہے اور اپنے آپ کو سن سکتا ہے۔ لیکن اس کے پیچھے کوئی نہیں ہے جس کو سنائے اس لئے وہ آہستہ بھی پڑھ سکتا ہے۔ بہتر یہ ہے کہ تھوڑا زور سے پڑھے تاکہ بیت جماعت پر نماز ادا ہو جائے۔

وجہ: (۱) قلت لعطاء : ما یجهر به الصوت من القراءة من صلاة الليل و النهار من المكتوبة ؟ قال : الصبح و الاولیین العشاء ، و الاولیین المغرب ، و الجمعة اذا كانت فی جماعة ، فاما اذا کان المرأ وحده فلا۔ (مصنف عبد الرزاق، باب ما تکبر من القراءة فی من الصلوة، ج ثانی، ص ۱۰۰ نمبر ۲۶۵) اس اثر میں ہے کہ آدمی جماعت کے ساتھ ہو تو جہر کرے اور تنہا ہو تو ضروری نہیں ہے اور زور سے پڑھے اور اپنے آپ کو سنائے (۲) اس کی دلیل یہ اثر بھی ہے عن نافع ان عبد الله بن عمر کان اذا فاتته شیء من الصلوة مع الامام فیما جهر فیہ الامام بالقراءة انه اذا سلم الامام قام عبد الله فقرأ لنفسه فیما یقضى و جهر (موطا امام مالک، باب العمل فی القراءة ص ۶۴) اس اثر سے معلوم ہوا کہ جہری نماز اکیلے پڑھتا ہو تو زور سے قرأت پڑھ سکتا ہے۔ کیونکہ عبد اللہ بن عمر زور سے پڑھتے تھے۔

۲۔ والا فضل هو الجهر لیکون الاداء علی ہیۃ الجماعة (۳۱۵) ویخفیها الامام فی الظهر والعصر وان کان بعرفة ﴿القولہ علیہ السلام صلوة النہار عجماء ای لیست فیہا قراءۃ مسموعۃ ۲﴾ وفی عرفۃ

ترجمہ: ۲۔ اور افضل یہ ہے کہ زور سے پڑھے تاکہ ادا جماعت کے طور پر ہو جائے۔

تشریح: تنہا آدمی کے لئے فرض نماز میں آہستہ پڑھنا جائز تو ہے لیکن زور سے پڑھے تو افضل ہے تاکہ نماز جماعت کی ہیئت پر ہو جائے۔

ترجمہ: (۳۱۵) امام ظہر اور عصر میں قرأت آہستہ پڑھے چاہے عرفہ میں ہی کیوں نہ ہو۔

وجہ: (۱) عن انس أن جبریل أتى النبی ﷺ بمكة حين زالت الشمس وأمره أن يؤذن للناس بالصلوة حين فرضت عليهم، فقام جبریل أمام النبی ﷺ وقاموا الناس خلف رسول الله ﷺ قال: فصلی أربع ركعات لا یجهر فیہا بقراءة... ثم امهل حتى اذا دخل وقت العصر، صلى بهم أربع ركعات لا یجهر فیہا بالقراءة۔ (دارقطنی، باب امامۃ جبریل، ص ۲۶۸، نمبر ۱۰۱۱) اس حدیث میں ہے کہ ظہر اور عصر میں قرأت آہستہ کی۔ (۲) عن ابی قتادة عن ابیہ قال كان النبی ﷺ یقرأ فی الركعتین من الظهر والعصر بفاتحة الكتاب وسورة سورة ويسمعا الآية احيانا (بخاری شریف، باب القراءة فی الظهر والعصر ص ۱۰۵، نمبر ۶۲) مسلم شریف، باب القراءة فی الظهر والعصر ص ۱۸۵، نمبر ۲۵۱) بسمعنا الآية احيانا سے معلوم ہوا کہ آپ پہلی دونوں رکعتوں میں قرأت آہستہ کرتے تھے۔ لیکن کبھی کبھار ایک دو آیت سنا بھی دیتے تھے۔ اسی حدیث کے پُرانی الرکعتین سے معلوم ہوا کہ دوسری دو رکعتوں میں قرأت پڑھنا ضروری نہیں ہے۔ کیونکہ آپ پہلی دو رکعتوں ہی میں قرأت کرتے تھے (۳) عن الزهري قال عن رسول الله ﷺ ان یجهر بالقراءة فی الفجر فی الركعتین وفی الاولین من المغرب والعشاء ویسر فیما عدا ذلک (اخرجه ابوداؤد فی مراسلہ درلیۃ ص ۹۱، علاء السنن ج ۴، ص ۶، مصنف ابن ابی شیبہ، ص ۳۹، فی قراءۃ النہار کیف ہی فی الصلوۃ، ج ۱، ص ۳۰۲، نمبر ۳۶۶۱) اس سے بھی معلوم ہوا کہ ظہر اور عصر میں قرأت سری ہونی چاہئے۔

ترجمہ: ۱۔ حضور علیہ السلام کے قول کی وجہ سے کہ دن کی نماز گونگی ہے۔ یعنی اس میں ایسی قرأت نہیں ہے جسکو سن سکے۔

تشریح: اصل دلیل تو اوپر کی حدیث ہے۔ صاحب حدایہ نے یہ اثر پیش کی ہے۔ عن الحسن قال: صلوة النہار عجماء و صلاة اللیل تسمع اذنیک۔ (مصنف ابن ابی شیبہ، ص ۳۹، فی قراءۃ النہار کیف ہی فی الصلوۃ، ج ۱، ص ۳۲۰، نمبر ۳۶۶۲) مصنف عبد الرزاق باب قراءۃ النہار، ج ۲، ص ۴۹۳، نمبر ۴۱۹۹) اس اثر میں ہے کہ دن کی نماز گونگی ہے۔

ترجمہ: ۲۔ اور عرفہ کے بارے میں حضرت امام مالک کا اختلاف ہے، اور انکے اوپر حجت وہ ہے جو ہم نے روایت کی۔

خلاف لمالکؒ والحجۃ علیہ ماروینا (۳۱۶) ویجہر فی الجمعة والعیدین ﴿۱﴾ لورود النفل المستفیض بالجہر ۲ وفی التطوع بالنہار یخافت وفی اللیل یتخیرا اعتبارا بالفرض فی حق المنفرد

تشریح : حضرت امام مالکؒ فرماتے ہیں کہ نویں ذی الحجہ کو مقام عرفہ میں ظہر اور عصر میں قرأت زور سے کرے گا۔ لیکن ہم نے جو اثر بیان کیا کہ دن کی نماز گوئی ہے وہ ان پر حجت ہے کہ عرفہ میں ظہر اور عصر کی نماز سری پڑھی جائیگی۔

ترجمہ : (۳۱۶) اور زور سے قرأت پڑھی جائے گی جمعہ اور عیدین میں۔

ترجمہ : ۱۔ زور سے پڑھنے کے بارے میں مشہور حدیث وارد ہونے کی وجہ سے۔

تشریح : جمعہ اور عیدین میں بھی زور سے قرأت کی جائے گی، اسلئے کہ اسکے بارے میں بہت سی احادیث وارد ہیں۔

وجہ : (۱) عن النعمان بن بشیر قال : کان رسول اللہ ﷺ یقرأ فی العیدین و فی الجمعة ﴿سبح اسم ربک الاعلیٰ﴾ و ﴿ہل اتاک حدیث الغاشیۃ﴾ (مسلم شریف، باب ما قرأ فی الجمعه، ص ۳۵۱، نمبر ۸۷۸/۲۰۲۸ ابوداؤد شریف، باب ما قرأ فی الجمعه، ص ۱۶۹، نمبر ۱۱۴۲) اس حدیث میں ہے کہ حضور ﷺ عیدین میں اور جمعہ میں سج اسم، اور ہل اتاک حدیث الغاشیہ پڑھتے تھے جس سے معلوم ہوا کہ اس میں قرأت زور سے کرتے تھے تب ہی تو صحابہ نے حضور کی قرأت سنی۔

(۲) قلت لعطاء : ما یجہر بہ الصوت من القراءة من صلاة اللیل و النہار من المکتوبۃ ؟ قال : الصبح و الاولین العشاء ، و الاولین المغرب ، و الجمعة اذا کانت فی جماعۃ ، فاما اذا کان المرأ وحده فلا ۔ (مصنف عبدالرزاق، باب ما تجہر من القراءة فی الصلوۃ، ج ثانی، ص ۱۰۰، نمبر ۲۶۵۵) اس اثر میں ہے کہ جمعہ میں بھی قرأت زور سے کی جائے گی، اور اسی پر عیدین کو قیاس کیا جائے گا۔

ترجمہ : ۲۔ اور دن کے نفل میں آہستہ پڑھی جائے گی، اور رات کی نفل میں اختیار ہے منفرد کے حق میں فرض پر قیاس کرتے ہوئے۔

تشریح : دن میں نفل پڑھے تو قرأت آہستہ کرے گا، کیونکہ پہلے گزر چکا ہے کہ دن کی نماز گوئی ہے، اثر یہ گزرا۔ عن الحسن قال : صلوۃ النہار عجماء و صلاة اللیل تسمع اذنیک ۔ (مصنف ابن ابی شیمہ، ۳۹۰ فی قرأت النہار کیف ہی فی الصلوۃ، ج اول، ص ۳۲۰، نمبر ۳۶۶۳، مصنف عبدالرزاق، باب قرأت النہار، ج ثانی، ص ۴۹۳، نمبر ۴۱۹۹) اس اثر میں ہے کہ دن میں جو بھی نماز ہو اس میں آہستہ قرأت کی جائے گی۔ اور رات میں نفل پڑھے تو اسکو اختیار ہے چاہے زور سے پڑھے، چاہے آہستہ پڑھے۔

وجہ : (۱) اسکی ایک وجہ تو یہ ہے کہ کوئی تنہا آدمی رات میں فرض پڑھے تو اسکو زور سے اور آہستہ پڑھنے کا اختیار ہے، اسی پر قیاس کر

۳۔ و هذا لانه مکمل له فیکون تبعاً له (۳۱۷) ومن فاتته العشاء فصلاها بعد طلوع الشمس ان ام فیها جهر کما ﴿۱﴾ افعَل رسول اللہ ﷺ حین قضی الفجر غداۃ لیلۃ التعرّیس بجماعۃ

تے ہوئے کوئی تنہا آدمی نفل پڑھے تو اسکو زور سے اور آہستہ پڑھنے کا اختیار ہے (۲) حدیث میں زور سے پڑھنے کا اور اختیار کا ثبوت ہے۔ عن ابن عباس قال : كانت قراءة النبی ﷺ علی قدر ما یسمعه من فی الحجرۃ و هو فی البیت . (ابو داؤد شریف، باب رفع الصوت بالقراءة فی صلوۃ اللیل، ص ۱۹۸، نمبر ۱۳۲۷) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ رات کی نفل میں قرأت زور سے بھی پڑھی جاسکتی ہے۔ (۳) اور اس حدیث میں ہے کہ پڑھنے والے کو اختیار ہے۔ قال : سألت عائشة کیف كانت قراءة النبی ﷺ باللیل ؟ [أكان یسر بالقراءة أم یجهر ؟] فقالت : کل ذالک قد کان یفعل ، ربما أسر بالقراءة و ربما جهر فقلت : الحمد لله الذی جعل فی الامر سعة . (ترمذی شریف، باب ما جاء فی القراءة باللیل، ص ۱۰۰، نمبر ۴۳۹) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ سری اور جہری دونوں قرأت کر سکتا ہے۔

ترجمہ: ۳۔ اور یہ اسلئے ہے کہ نفل فرض کو مکمل کرنے والا ہے اسلئے نفل فرض کے تابع ہوگا۔

تشریح: نوافل فرض کو مکمل کرنے کے لئے ہیں اسلئے وہ فرض کے تابع ہونگے۔ اس حدیث میں اسکا ثبوت ہے فالقی ابو ہریرۃ..... قال : انظرو اهل لبعدی من تطوع ، فان کان له تطوع قال : اتموا العبدی فریضته من تطوعه ، ثم توخذ الاعمال علی ذالکم ۔ (سنن بھقی، باب ماروی فی اتمام الفریضۃ من التطوع فی الاخرۃ، ج ۲، ص ۵۴۰، نمبر ۴۰۰۰) اس حدیث میں ہے کہ نوافل فرض کے مکمل کرنے کے لئے ہیں۔ اور دن کے فرض میں قرأت سری ہے اسلئے اسکے نفل میں بھی قرأت سری ہوگی، اور رات کے فرض میں قرأت جہری ہے اسلئے اسکے نفل میں بھی قرأت جہری کر سکتا ہے۔ اور سری کا بھی اختیار ہے۔

ترجمہ: (۳۱۷) کسی کی عشاء فوت ہو جائے اور وہ اسکو سورج طلوع ہونے کے بعد پڑھے، اگر اس میں امامت کر رہا ہو تو قرأت جہری کرے۔

ترجمہ: ۱۔ جیسا کہ رسول اللہ ﷺ نے کیا جس وقت لیلۃ التعلّیس میں فجر جماعت کے ساتھ قضا کی۔

تشریح: کسی کی عشاء فوت ہوگئی اور اسکورات کے بجائے دن میں ادا کر رہا ہے، تو اگر جماعت کے ساتھ ادا کر رہا ہے تو اس میں قرأت جہری کرے گا اور اگر اکیلا پڑھ رہا ہے تو قرأت سری کرے گا۔

وجہ: (۱) لیلۃ التعلّیس میں فجر قضا ہوگئی اور اسکو دن میں سورج نکلنے کے بعد ادا کیا تو قرأت جہری کی ہے جس سے معلوم ہوا کہ قرأت جہری کرے گا۔ لمی حدیث کا کلمہ ایہ ہے اور یہی صاحب حدایہ کا مستدل حدیث ہے۔ عن ابی قتادہ قال : خطبنا

(۳۱۸) وان كان وحده خافت حتما ولا يتخير ﴿۱﴾ هو الصحيح لان الجهر يختص أما بالجماعة حتما او بالوقت في حق المنفرد على وجه التخيير ولم يوجد احدهما (۳۱۹) ومن قرأ في العشاء في الاولين السورة ولم يقرأ بفاتحة الكتاب لم يعد في الاخرين وان قرأ الفاتحة ولم يزد عليها قرأ في

رسول الله ﷺ.... فصلی رسول الله ﷺ رکعتین، ثم صلی الغداة فصنع كما كان يصنع كل يوم۔) مسلم شریف، باب قضاء الصلوة الفاتحة واستحبها تجیل قضاها، ص ۲۳۸، نمبر ۱۵۶۲/۶۸۱ اس حدیث میں، کما کان یصنع کل یوم، کے اشارۃ النص سے استدلال فرمایا ہے کہ ہر دن فجر میں جہری قرأت کرتے تھے تو اس دن بھی سورج طلوع ہونے کے بعد بھی جہری قرأت ہی کی ہے، جس سے ثابت ہوا کہ رات کی نماز دن کو جماعت کے ساتھ قضا کرے تو جماعت کی ہیئت پر جہری قرأت کرے۔

ترجمہ: (۳۱۸) اور اگر اکیلا نماز پڑھ رہا ہو تو لازمی طور پر سری قرأت کرے اور اختیار نہیں ہوگا، صحیح یہی ہے۔

تشریح: رات کی نماز دن میں پڑھ رہا ہے، اور اکیلا پڑھ رہا ہے، جماعت کے ساتھ نہیں ہے تو یہ لازمی طور پر سری قرأت کرے۔ اگر وقت میں یعنی رات میں پڑھتا تو اسکو جہری اور سری دونوں قرأت کرنے کا اختیار ہوتا۔
هو الصحيح: کہہ کر اس بات کی طرف اشارہ کیا کہ حضرت شمس الانامہ سرخسی نے فرمایا کہ اس تنہا پڑھنے والے کو بھی اختیار ہوگا کہ چاہے تو آہستہ قرأت کرے اور چاہے تو زور سے قرأت کرے۔ جس طرح یہ رات میں تنہا نماز پڑھتا تو اسکو دونوں قرأت کا اختیار ہو تا۔

ترجمہ: ۱۔ اسلئے کہ جہری قرأت یا تو صرف جماعت کے ساتھ خاص ہے یا منفرد کے حق میں اختیار کے ساتھ وقت کے ساتھ خاص ہے اور دونوں میں سے کوئی نہیں پایا گیا۔

تشریح: یہ دلیل عقلی ہے، پہلے یہ گزر چکا ہے کہ رات کی نماز وقت میں جماعت کے ساتھ پڑھ رہا ہو تو جہری قرأت کرنا واجب ہے، اور تنہا پڑھ رہا ہو تو اسکو اختیار ہے چاہے جہری پڑھے یا سری پڑھے، اس سے معلوم ہوا کہ جہری قرأت کرنے کی دو وجہ ہیں، یا تو جماعت ہو، یا وقت میں نماز پڑھ رہا ہو، اور یہاں آدی تنہا نماز پڑھ رہا ہے، اسلئے جماعت بھی نہیں ہے اور رات کی نماز دن کو پڑھ رہا ہے اسلئے وقت بھی نہیں ہے، اسلئے دونوں میں سے کوئی وجہ نہیں ہے اسلئے یہ لازمی طور پر سری قرأت کرے گا۔

ترجمہ: (۳۱۹) کسی نے عشاء کی پہلی دو رکعتوں میں دوسری سورت تو پڑھی لیکن سورہ فاتحہ نہیں پڑھی، تو دوسری دو رکعتوں میں سورہ فاتحہ نہیں لوٹائے گا۔ اور اگر سورہ فاتحہ تو پڑھی لیکن دوسری سورت نہیں ملایا، تو دوسری دو رکعتوں میں سورہ فاتحہ پڑھے گا اور اسکے بعد سورت ملائے گا۔

الاخیرین الفاتحة والسورة وجهر ﴿۱﴾ وهذا عند ابی حنفیةؒ ومحمدؒ وقال ابو یوسفؒ لا یقضى واحدة منهما لان الواجب اذافات عن وقته لا یقضى الا بدلیل

ترجمہ: ۱۔ یہ امام ابو حنیفہؒ اور امام محمدؒ کے نزدیک ہے۔

تشریح: کسی نے عشاء کی پہلی دو رکعتوں میں سورت تو ملایا لیکن سورہ فاتحہ نہیں پڑھی تو دوسری دو رکعتوں میں اس سورہ فاتحہ کی قضا نہیں کرے گا۔ البتہ استحبابی طور پر حنفیہ کے نزدیک سورہ فاتحہ پڑھنے کا حکم ہے وہ پڑھ سکتا ہے۔ اسکی وجہ یہ ہے کہ شروع طریقہ یہ ہے کہ پہلے سورہ فاتحہ ہو پھر سورہ ملائی جائے، اور دوسری دو رکعتوں میں سورہ فاتحہ قضا کرنے سے صورت یہ ہو جائے گی کہ پہلے سورت ہوگی اور بعد میں سورہ فاتحہ ہوگی، اس صورت میں سورت ملانے کی ترتیب الٹ جائے گی۔ اسلئے بعد میں فاتحہ کی قضا نہ کرے۔ (۲) اسکے لئے اثر یہ ہے۔ عن الحسن فی رجل قرأ: ﴿قل هو الله أحد﴾ ونسى فاتحة الكتاب، قال: یجزئہ۔ (مصنف ابن ابی شیبہ ۲، ۱، ما قالو فیہ اذا نسی أن یقرأ الحمد، ج اول، ص ۳۲۸، نمبر ۴۰۰۵) اس اثر میں ہے کہ فاتحہ بھول جائے تو نماز ہو جائے گی۔

اور اگر فاتحہ تو پہلی دو رکعتوں میں پڑھی، لیکن سورت نہیں ملائی تو دوسری دو رکعتوں میں سورت ملا سکتا ہے۔ اسکی وجہ یہ ہے کہ پہلی دو رکعتوں میں فاتحہ ہوگئی اور اسکے بعد سورت کا ملانا ہوا، تو شروع ترتیب باقی رہی، اسلئے یہ جائز ہوگا۔ دوسری صورت یہ ہے کہ دوسری دو رکعتوں میں استحبابی طور پر سورہ فاتحہ پڑھے اور اسکے بعد قضا کے طور پر سورت ملائے، تو فاتحہ کے بعد سورت کا ملانا ہوا جو شروع ہے۔ اور صحیح ہوگا۔

وجہ: (۱) اثر میں ہے۔ عن عبد الله بن حنظلة بن الراهب قال: صلی بنا عمر بن الخطاب فَنَسِيَ أن یقرأ فی الركعة الاولى فلما قام فی الركعة الثانية قرأ بفاتحة الكتاب مرتین و سورتین، فلما قضی الصلاة سجد سجدتین۔ (ابن ابی شیبہ، نمبر ۳۱۲۲) (۲) عن علیؑ قال: اذا نسی الرجل أن یقرأ فی الركعتین الاولیین من الظهر، و العصر، و العشاء فلیقرأ فی الركعتین الاخیریین و قد اجزأ عنه۔ (رمصف عبد الرزاق، باب من نسی القرأت، ج ثانی، ص ۱۲۳، نمبر ۵۱، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱۴۲۸، ۱۴۲۹، ۱۴۳۰، ۱۴۳۱، ۱۴۳۲، ۱۴۳۳، ۱۴۳۴، ۱۴۳۵، ۱۴۳۶، ۱۴۳۷، ۱۴۳۸، ۱۴۳۹، ۱۴۴۰، ۱۴۴۱، ۱۴۴۲، ۱۴۴۳، ۱۴۴۴، ۱۴۴۵، ۱۴۴۶، ۱۴۴۷، ۱۴۴۸، ۱۴۴۹، ۱۴۵۰، ۱۴۵۱، ۱۴۵۲، ۱۴۵۳، ۱۴۵۴، ۱۴۵۵، ۱۴۵۶، ۱۴۵۷، ۱۴۵۸، ۱۴۵۹، ۱۴۶۰، ۱۴۶۱، ۱۴۶۲، ۱۴۶۳، ۱۴۶۴، ۱۴۶۵، ۱۴۶۶، ۱۴۶۷، ۱۴۶۸، ۱۴۶۹، ۱۴۷۰، ۱۴۷۱، ۱۴۷۲، ۱۴۷۳، ۱۴۷۴، ۱۴۷۵، ۱۴۷۶، ۱۴۷۷، ۱۴۷۸، ۱۴۷۹، ۱۴۸۰، ۱۴۸۱، ۱۴۸۲، ۱۴۸۳، ۱۴۸۴، ۱۴۸۵، ۱۴۸۶، ۱۴۸۷، ۱۴۸۸، ۱۴۸۹، ۱۴۹۰، ۱۴۹۱، ۱۴۹۲، ۱۴۹۳، ۱۴۹۴، ۱۴۹۵، ۱۴۹۶، ۱۴۹۷، ۱۴۹۸، ۱۴۹۹، ۱۵۰۰، ۱۵۰۱، ۱۵۰۲، ۱۵۰۳، ۱۵۰۴، ۱۵۰۵، ۱۵۰۶، ۱۵۰۷، ۱۵۰۸، ۱۵۰۹، ۱۵۱۰، ۱۵۱۱، ۱۵۱۲، ۱۵۱۳، ۱۵۱۴، ۱۵۱۵، ۱۵۱۶، ۱۵۱۷، ۱۵۱۸، ۱۵۱۹، ۱۵۲۰، ۱۵۲۱، ۱۵۲۲، ۱۵۲۳، ۱۵۲۴، ۱۵۲۵، ۱۵۲۶، ۱۵۲۷، ۱۵۲۸، ۱۵۲۹، ۱۵۳۰، ۱۵۳۱، ۱۵۳۲، ۱۵۳۳، ۱۵۳۴، ۱۵۳۵، ۱۵۳۶، ۱۵۳۷، ۱۵۳۸، ۱۵۳۹، ۱۵۴۰، ۱۵۴۱، ۱۵۴۲، ۱۵۴۳، ۱۵۴۴، ۱۵۴۵، ۱۵۴۶، ۱۵۴۷، ۱۵۴۸، ۱۵۴۹، ۱۵۵۰، ۱۵۵۱، ۱۵۵۲، ۱۵۵۳، ۱۵۵۴، ۱۵۵۵،

۳۔ ولهما وهو الفرق بین الوجهین ان قراءة الفاتحة شرعت علی وجه یترب علیها السورة فلو قضاها فی الاخرین تترتب الفاتحة علی السورة وهذا خلاف الموضوع ۴۔ بخلاف ما اذا ترک السورة لانه امکن قضاؤها علی الوجه المشروع ۵۔ ثم ذکر ههنا ما یدل علی الوجوب وفی الاصل بلفظة الاستحباب لانها ان كانت مؤخره فغیر موصولة بالفاتحة فلم یمکن مراعاة موضوعها من کل وجه

دے انکو دوسری دور کعتوں میں قضا نہیں کرے گا۔ اسکی وجہ یہ ہے کہ اپنی جگہ سے فوت ہو گیا اسلئے جب تک حدیث سے قضا کرنے کا ثبوت نہ ہو قضا واجب نہیں ہوگی، اسلئے انکو دوسری دور کعتوں میں قضا نہیں کریں گے۔

ترجمہ: ۳۔ اور امام ابو حنیفہ اور امام محمد کی دلیل یہ ہے۔ اور دونوں باتوں میں فرق کی وجہ بھی یہی ہے کہ فاتحہ کی قرأت اس طرح مشروع ہوئی ہے کہ اسکے بعد سورت کا ملانا ہو، پس اگر فاتحہ کو دوسری دور کعتوں میں قضا کرے تو فاتحہ سورت کے بعد ہو جائے گا۔ اور یہ موضوع کے خلاف ہے۔

تشریح: طرفین کی دلیل اوپر گزر گئی کہ مشروع یہ ہے کہ سورہ فاتحہ پہلے ہو اور سورت کا ملانا اسکے بعد ہو، پس اگر فاتحہ کو دوسری دور کعتوں میں قضا کریں تو فاتحہ سورت کے بعد ہو جائے گا، اور یہ خلاف مشروع ہے اسلئے فاتحہ چھوٹ جائے تو دوسری دور کعتوں میں قضا نہیں کرے گا۔

ترجمہ: ۴۔ بخلاف جبکہ سورت چھوڑ دے، اسلئے کہ سورت کا قضا کرنا ممکن ہے مشروع طریقہ پر۔

تشریح: عشاء کی پہلی دور کعتوں میں فاتحہ تو پڑھی لیکن سورت ملانا بھول گیا۔ تو دوسری دور کعتوں میں قضا کرے گا۔ اسکی وجہ یہ ہے کہ پہلے فاتحہ پڑھ چکا ہے اسلئے اب سورت ملائے گا تو سورت کا ملانا فاتحہ کے بعد ہوگا، اور یہی مشروع ہے کہ سورت کا ملانا فاتحہ کے بعد ہو۔

ترجمہ: ۵۔ پھر یہاں [جامع صغیر میں] دلالت کرتا ہے وجوب پر، اور اصل [مبسوط] میں استحباب کے لفظ کے ساتھ ہے، اسلئے کہ سورت اگر چہ مؤخر ہے لیکن پہلے فاتحہ کے ساتھ متصل نہیں ہے، اسلئے ہر اعتبار سے ترتیب کی رعایت ممکن نہیں ہوئی۔

تشریح: فصل فی القرأت میں اکثر عبارت جامع صغیر کی ہے، اسلئے فرما رہے ہیں کہ یہاں یعنی جامع صغیر کی عبارت سے پتہ چلتا ہے کہ پہلی دور کعتوں میں سورت ملانا چھوٹ جائے تو دوسری دور کعتوں میں سورت کا ملانا واجب ہے۔ جامع صغیر کی عبارت یہ ہے۔ رجل قرأ فی العشاء فی الاولین سورة ولم یقرأ بفاتحة الكتاب لم یعد فی الآخنین، و ان قرأ فی الاولین بفاتحة الكتاب ولم یزد علیها، قرأ فی الآخنین بفاتحة الكتاب و سورة و جهر۔ (جامع صغیر، باب فی القراءة فی الصلوة، ۹۶) اس عبارت میں، قرأ فی الآخنین، سے اشارہ ملتا ہے کہ سورت کی قضا ضروری ہے۔

(۳۲۰) ویجہر بہما ۱۔ ہو الصحیح

وجہ : حضرت علیؑ کے قول میں ہے کہ دوسری دو رکعتوں میں ضرور پڑھے، اسلئے قضا کرنا واجب ہے۔ اثر یہ ہے۔ عن علیؑ قال : اذا نسی الرجل أن یقرأ فی الركعتین الاولیین من الظهر ، و العصر ، و العشاء فلیقرأ فی الركعتین الاخریین و قد اجزأ عنه . (مصنف عبدالرزاق، باب من نسی القرات، ج ثانی، ص ۱۲۳، نمبر ۲۷۵۱/نمبر ۲۷۵۶/مصنف ابن ابی شیبہ، ۱۹۱ من کان یقول : اذا نسی القراءة فی الاولیین قرأ فی الاخریین، ج اول، ص ۳۵۹، نمبر ۴۱۲۳) اس اثر میں ہے، فلیقرأ فی الركعتین الاخریین، جس سے معلوم ہوا کہ دوسری دو رکعتوں میں ضرور پڑھے۔

لیکن اصل یعنی بسوط کی عبارت میں، احب ان یقضیہما ، ہے یعنی مستحب ہے کہ دوسری دو رکعتوں میں اسکو قضا کرے۔ (۱) اور اسکی وجہ یہ فرماتے ہیں کہ یہاں سورت اگرچہ فاتحہ کے بعد ہے، لیکن پہلی دو رکعت کے فاتحہ کے بعد نہیں ہے، بلکہ دوسری دو رکعتوں میں جو فاتحہ پڑھنا مستحب ہے اسکے بعد سورت کا ملانا ہوا، حالانکہ شروع یہ ہے کہ پہلی دو رکعتوں میں فاتحہ کے فوراً بعد سورت ملائے، اسلئے چونکہ پورے طور پر ترتیب پر عمل نہیں کر سکتے اسلئے سورت کی قضا کرنا واجب نہیں مستحب ہوگی۔ (۲) حضرت عمرؓ کے اس قول میں ہے کہ انہوں نے دہرائی، جس سے استقباب ثابت ہوتا ہے اسلئے بسوط کی عبارت میں لوٹانا مستحب ہے۔ اثر یہ ہے۔ عن عبد اللہ بن حنظلہ بن الراہب قال : صلی بنا عمر بن الخطاب فسی أن یقرأ فی الركعة الاولى فلما قام فی الركعة الثانية قرأ بفاتحة الكتاب مرتین و سورتین ، فلما قضی الصلاة سجد سجدتین . (مصنف ابن ابی شیبہ، ۱۹۱ من کان یقول : اذا نسی القراءة فی الاولیین قرأ فی الاخریین، ج اول، ص ۳۵۹، نمبر ۴۱۲۳/مصنف عبدالرزاق، باب من نسی القرات، ج ثانی، ص ۱۲۳، نمبر ۲۷۵۱/نمبر ۲۷۵۶) اس اثر میں ہے کہ حضرت عمرؓ نے دہرائی جس سے مستحب ثابت ہوتا ہے۔

ترجمہ : (۳۲۰) اور فاتحہ اور سورت دونوں کو جہری پڑھے۔

ترجمہ : ۱۔ صحیح روایت یہی ہے۔

تشریح : عشاء کی دوسری دو رکعتوں میں پہلی دو رکعتوں کی چھوٹی ہوئی سورت کی قضا کرے گا، تو سورہ فاتحہ بھی زور سے پڑھے گا اور سورت بھی زور سے پڑھے گا۔ صحیح روایت یہی ہے۔ دوسری روایت یہ بھی ہے کہ دونوں کو سری پڑھے گا۔ اور تیسری روایت یہ ہے کہ فاتحہ کو سری پڑھے گا اور سورت کو جہری پڑھے گا۔ لیکن صحیح روایت پہلی ہے۔

وجہ : (۱) عن عبد اللہ بن حنظلہ بن الراہب قال : صلی بنا عمر بن الخطاب فسی أن یقرأ فی الركعة الاولى فلما قام فی الركعة الثانية قرأ بفاتحة الكتاب مرتین و سورتین ، فلما قضی الصلاة سجد سجدتین . (مصنف ابن ابی شیبہ، ۱۹۱ من کان یقول : اذا نسی القراءة فی الاولیین قرأ فی الاخریین، ج اول، ص ۳۵۹، نمبر ۴۱۲۳) اس اثر میں

۲۔ لان الجمع بین الجہر والمخافتۃ فی رکعۃ واحدۃ شیع وتغیر النفل وهو الفاتحۃ اولیٰ ثم المخافتۃ ان یُسَمِعَ نفسہ والجہر ان یُسَمِعَ غَیْرہ وهذا عند الفقیہ ابی جعفر الہندوانی لان مجرد حرکۃ اللسان لا یسمی قراءۃ بدون الصوت

ہے کہ حضرت عمرؓ نے دوسری دو رکعتوں میں فاتحہ دومرتبہ پڑھی اور سورت بھی دومرتبہ پڑھی، اسکا مطلب یہ ہے کہ زور سے قرأت کی تب ہی تو راوی نے سنی ہوگی! اس سے ظاہر ہوا کہ فاتحہ اور سورت دونوں کو جہری پڑھے گا۔

ترجمہ: ۲۔ اسلئے کہ ایک ہی رکعت میں جہری اور پوشیدگی کو جمع کرنا اچھا نہیں ہے، اور فاتحہ جو نفل ہے اسکو بدل کر جہر کرنا بہتر ہے۔

تشریح: یہ دلیل عقلی ہے۔ کہ دوسری دو رکعتوں میں سری فاتحہ پڑھنا ہمارے یہاں مستحب ہے۔ اور سورت کو جہری پڑھنا واجب تھا، اسلئے اسکی قضا بھی جہری ہی کرنی چاہئے، اسلئے جب سورت جہری پڑھیں گے تو فاتحہ جو مستحب ہے اسکو سری سے بدل کر جہری کرنا اولیٰ ہوگا، کیونکہ مستحب کو تبدیل کرنا واجب کو تبدیل کرنے کی بنسبت آسان ہے۔ اسلئے فاتحہ ہی کو سری سے جہری کی طرف تبدیل کر دیں، اور دونوں کو جہری پڑھیں۔ اور اگر ایک ہی رکعت میں فاتحہ کو سری پڑھیں اور سورت کو جہری پڑھیں تو یہ شنیع اور برا لگتا ہے اسلئے دونوں کو جہری ہی پڑھیں۔

﴿جہر اور سری کی تعریف﴾

ترجمہ: ۳۔ پھر سری قرأت یہ ہے کہ خود سنے، اور جہری یہ ہے کہ دوسرے کو سنائے۔ اور یہ فقیہ ابو جعفر ہندوانی کے نزدیک ہے۔ اسلئے کہ صرف زبان کی حرکت بغیر آواز کے اسکو قرأت کا نام نہیں دیا جاسکتا۔

تشریح: حضرت ابو جعفر ہندوانی کے نزدیک سری قرأت اسکو کہیں گے کہ اتنا آہستہ ہو کہ خود سنے۔ اسکی وجہ یہ ہے کہ اس سے کم میں تو صرف زبان کی حرکت ہوگی اور آواز نہیں نکلے گی، عرف میں صرف زبان کی حرکت کو قرأت نہیں کہتے، اسلئے خود سننے کو سری قرأت کہیں گے۔

اور جہری قرأت اتنی زور سے ہو کہ دوسرے بھی سن لیں۔ کیونکہ دوسرے کے سننے کو جہر کہتے ہیں۔

وجہ: اس حدیث کے اشارے سے انکا استدلال ہے۔ سألنا خبابا، أکان النبی ﷺ یقرأ فی الظهر والعصر؟ قال: نعم قلنا: بأی شیء کتم تعرفون ذالک؟ قال: باضطراب لحيته۔ (بخاری شریف، باب القراءۃ فی الظهر والعصر، ص ۱۰۵، نمبر ۷۶۰) اس حدیث میں ہے کہ سری قرأت کرتے ہوئے داڑھی ہلتی تھی، جس کے اشارے سے معلوم ہوا کہ قرأت

۴ وقال الکرخی ادنی الجهر ان یسمع نفسه وادنی المخافۃ تصحیح الحروف لان القراءۃ فعل اللسان دون الصماخ ۵ وفى لفظ الكتاب اشارة الى هذا ۶ وعلى هذا الاصل کل ما یتعلق بالنطق كالطلاق والعقاق والاستثناء وغير ذلك

کر کے خود کو سناتے تھے۔ اسلئے یہ سر کا ادنیٰ درجہ ہوا، پھر جہر کا ادنیٰ درجہ یہ ہوگا کہ دوسروں کو سنائے۔

ترجمہ: ۴ اور حضرت کرخؒ نے فرمایا کہ جہر کا ادنیٰ درجہ یہ ہے کہ خود سنے، اور سری کا ادنیٰ درجہ یہ ہے کہ حروف صحیح ہو جائے۔ اسلئے کہ قرأت زبان کا فعل ہے، کان کا فعل نہیں ہے۔

تشریح: حضرت امام کرخؒ فرماتے ہیں کہ جہری قرأت کا ادنیٰ درجہ یہ ہے کہ خود سن سکے۔ اور سری قرأت کا ادنیٰ درجہ یہ ہے کہ جو قرأت کر رہے ہیں اسکے حروف صحیح نکلے۔ اور اسکی وجہ یہ فرماتے ہیں کہ قرأت کرنا زبان کا کام ہے اسلئے زبان سے صحیح حروف نکل جائے تو سری قرأت ہوگئی۔ کان سے سننا کوئی ضروری نہیں ہے، کیونکہ قرأت کرنا کان کا کام نہیں ہے۔

ترجمہ: ۵ اور متن کے لفظ میں اسی طرف اشارہ ہے۔

تشریح: اس کتاب کے متن میں مسئلہ نمبر ۳۱۴ پر قدوری کی عبارت یہ گزری ان شاء جہر و اسمع نفسه، جس سے پتہ چلتا ہے کہ صاحب قدوری کے نزدیک بھی جہر کا ادنیٰ درجہ یہ ہے کہ خود کو سنائے، تو سری کا ادنیٰ درجہ یہ ہوگا کہ حروف صحیح ہو جائے، اس تعریف سے اشارہ ہوتا ہے کہ صاحب قدوری نے جہری اور سری کی تعریف میں امام کرخؒ کی موافقت کی ہے۔

ترجمہ: ۶ اسی قاعدے پر ہر وہ چیز متفرع ہوگی جو بولنے سے تعلق رکھتی ہے، جیسے [طلاق] ہے، [آزاد کرنا] ہے، [استثناء کرنا] ہے، اور اسکے علاوہ۔

تشریح: جہر اور سری کے بارے میں جو دو اماموں کے قاعدے بیان کئے انہیں دو قاعدوں پر ان تمام امور کی بنیاد ہوگی جن کا تعلق بولنے سے ہے۔ مثلاً [طلاق] سری بولنے سے واقع ہوتی ہے اب کسی نے اتنا آہستہ سے انت طالق کہا کہ حروف کی تصحیح ہوگئی لیکن خود بھی نہ سن سکا، تو امام کرخؒ کے نزدیک آہستہ بولنا پایا گیا، اسلئے انکے یہاں طلاق واقع ہو جائے گی۔ لیکن امام جعفرؒ کے یہاں جب خود بھی نہیں سن پایا ہے تو سری بولنا نہیں پایا گیا اسلئے انکے یہاں طلاق واقع نہیں ہوگی۔

یا مثلاً [غلام کو آزاد کیا] اور اتنا آہستہ بولا کہ خود بھی نہ سن سکا تو امام کرخؒ کے نزدیک سری بولنا پایا گیا اسلئے غلام آزاد ہو جائے گا۔ اور امام ابو جعفرؒ کے نزدیک سری بولنا بھی نہیں پایا گیا اسلئے غلام آزاد نہیں ہوگا۔

[یا استثناء کیا]، مثلاً کہا کہ تمکو طلاق ہے، مگر ایک مہینے کے بعد۔ اور [تمکو طلاق ہے] زور سے بولا، اور استثناء کا جملہ [مگر ایک مہینے کے بعد] اتنا آہستہ بولا کہ خود بھی نہ سن سکا، تو امام کرخؒ کے نزدیک استثناء صحیح ہے کیونکہ سری بولنا پایا گیا، اسلئے ایک مہینے کے بعد طلاق

(۳۲۱) وادنی ما یجزئ من القراءة فی الصلوۃ اية عند ابی حنیفۃؒ وقالا ثلث آیات قصار او اية طويلة ﴿ ۱ 〉 لانہ لا یسمى قاریا بدونہ فاشبه قراءۃ مادون الایۃ ۲ ولہ قولہ تعالیٰ فافقرء واما تیسر من القرآن من غیر فصل

واقع ہوگی۔ اور امام جعفر کے یہاں جب خود بھی نہیں سن سکا تو سری بولنا نہیں پایا گیا اور استثناء درست نہیں ہوا، اسلئے استثناء [مگر ایک مہینے کے بعد] والا جملہ بیکار گیا اور صرف [تکملو طلاق ہے] رہ گیا، اسلئے اس سے فوراً طلاق واقع ہو جائے گی۔

نکتہ : مخالفت: آہستہ بولنا، سری قرأت۔ صوت: آواز۔ ادنیٰ: کم سے کم۔ صماخ: کان۔ نطق: بولنا۔ استثناء: کوئی جملہ بول کر اسکو کاٹنا۔ یا کسی عدد کو بول کر اسے کچھ کم کر دینا، اور نکال دینے کو استثناء کہتے ہیں۔

ترجمہ: (۳۲۱) نماز میں کم سے کم قرأت جو کافی ہے وہ ایک آیت ہے امام ابوحنیفہؒ کے نزدیک۔ اور صاحبینؒ نے فرمایا کہ چھوٹی تین آیتیں، یا لمبی ایک آیت۔

ترجمہ: ۱۔ اسلئے کہ اس سے کم میں اسکو قاری نہیں سمجھا جاتا تو ایسا ہو گیا کہ ایک آیت سے کم پڑھی ہو۔

تشریح : نماز میں سورہ فاتحہ پڑھنا اور سورت ملانا تو واجب ہے۔ لیکن کم سے کم کتنی آیت پڑھے گا تو فرض کی ادائیگی ہو جائے گی، اس بارے میں اختلاف ہے۔ امام ابوحنیفہؒ فرماتے ہیں کہ چھوٹی ایک آیت سے بھی فرض کی ادائیگی ہو جائے گی، اور صاحبینؒ فرماتے ہیں کہ چھوٹی تین آیتیں ہوں، یا ایک آیت اتنی لمبی ہو کہ چھوٹی تین آیتوں کے برابر ہو تب فرض کی ادائیگی ہوگی۔

وجہ : (۱) وہ فرماتے ہیں کہ چھوٹی سی ایک آیت پڑھنے سے یہ نہیں پتہ چلتا ہے کہ اس نے آیت پڑھی، مثلاً، صرف، الرحمن، یا صرف، علم القرآن، یا صرف، طعام الانیم، آیت پڑھی تو صرف اتنے سے یہ پتہ نہیں چلتا کہ اس نے آیت پڑھی اسلئے یا تو لمبی آیت ہو، یا پھر چھوٹی تین آیتیں ہوں (۲) اثر میں اسکا اشارہ ہے۔ قال عمرؓ: لا تجزئ صلوۃ لا یقرأ فیہا بفتحۃ الكتاب و آیتین فصاعدا۔ (مصنف ابن ابی شیبہ، ۱۳۴ من قال: لا صلوۃ الا بفتحۃ الكتاب، ومن قال: وشئ معصا، ج اول، ص ۳۱۷، نمبر ۳۶۲۳) یہ معلوم ہے کہ سورت ملانا واجب ہے، اور اس اثر میں دو ہی آیتوں کو سورت ملانے کے قائم مقام کر دیا جس سے معلوم ہوا کہ دو آیت کافی ہے اور احتیاطاً تین آیتیں کر دی۔

ترجمہ: ۲۔ اور امام ابوحنیفہؒ کی دلیل اللہ تعالیٰ کا قول ﴿ فافقرئوا ما تیسر من القرآن ﴾ آیت ۲۰ سورۃ المزمل (۷۳) ہے بغیر کسی تفصیل کے۔

تشریح : آیت فافقرئوا ما تیسر من القرآن میں یہ کہا گیا ہے کہ جتنا آسان ہو اتنا پڑھ لینے سے فرض کی ادائیگی ہو جائے گی، اسلئے ایک آیت پڑھنے سے بھی فرض کی ادائیگی ہو جائے گی۔ اور ایک آیت سے کم ہو اگرچہ وہ بھی قرآن ہے لیکن اتنا پڑھنے سے

۳۔ الا ان مادون الایۃ خارج والایۃ لیست فی معناه (۳۲۲) وفی المفسر یقرأ بفاتحة الكتاب وای سورۃ شاء ﴿الما روی ان النبی ﷺ قرأ فی صلوۃ الفجر فی سفرہ بالمعوذتین﴾

بالاتفاق نماز نہیں ہوگی اسلئے ایک آیت سے فرض کی ادائیگی ہو جائے گی البتہ واجب کی کمی رہنے سے سجدہ سہولازم ہوگا۔ (۲) اس اثر میں اسکا ثبوت ہے۔ عن جابر بن زید أنه قرأ ﴿مدهامتان﴾ (آیت ۶۴ سورہ الرحمن ۵۵) ثم رکع۔ (مصنف ابن ابی شیبہ ۳۴۴ من قال: لا صلوة الا بفاتحة الكتاب، ومن قال: وثیء معها، ج اول، ص ۳۱۷، نمبر ۳۶۳۱) اس اثر میں ہے کہ صرف چھوٹی سی آیت مدهامتان، پڑھی اور رکوع میں چلے گئے جسکا مطلب یہ ہے کہ ایک چھوٹی آیت سے بھی فرض پورا ہو جاتا ہے۔

ترجمہ: ۳۔ مگر ایک آیت سے کم یہ بالاتفاق خارج ہے۔ اور پوری آیت سے کم کے حکم میں نہیں ہے۔

تشریح: یہ جملہ صاحبین کو جواب ہے۔ انہوں نے استدلال فرمایا تھا آیت سے کم میں فرض کی ادائیگی نہیں ہوگی اسی طرح چھوٹی پوری آیت سے بھی فرض کی ادائیگی نہیں ہوگی۔ تو اسکا جواب دے رہے ہیں کہ آیت سے کم کا پڑھنا حائضہ اور نساء کے لئے جائز ہے، اور پوری آیت انکے لئے پڑھنا جائز نہیں، اس سے معلوم ہوا کہ پوری آیت چاہے چھوٹی ہو اسکا حکم کچھ اور ہے اور پوری آیت سے کم کا حکم کچھ اور ہے، اسلئے آیت سے کم پڑھنے سے بالاتفاق فرض کی ادائیگی نہیں ہوگی، اور پوری آیت پڑھنے سے ہو جائے گی۔

نوٹ: آیتوں کی قرأت کی پانچ قسمیں ہیں (۱) فرض، جس سے جواز متعلق ہے وہ امام صاحب کے نزدیک ایک آیت تامہ ہے۔ اب اگر وہ دو کلموں پر مشتمل ہو جیسے ثم نظر تب تو جائز ہے، اور اگر صرف ایک کلمہ ہو جیسے مدهامتان یا صرف ایک حرف ہو جیسے ص، ن، ق۔ تو اس میں مشائخ کا اختلاف ہے۔ اصح عدم جواز ہے (۲) واجب، قرأت فاتحہ اور قرأت سورۃ واجب ہیں (۳) مسنون، وہ فجر اور ظہر میں طویل مفصل ہے۔ یعنی سورۃ حجرات ۴۹ سے سورۃ بروج ۸۵ تک، عصر اور عشاء میں اوساط مفصل یعنی سورۃ بروج ۸۵ سے سورۃ لم یکن سورہ البینہ ۹۸ تک، مغرب میں قصار مفصل یعنی سورۃ زلزال ۹۹ سے آخر قرآن تک ۱۱۴ (۴) مستحب، وہ فجر کی پہلی رکعت میں تیس آیتوں سے چالیس آیتوں تک اور دوسری رکعت میں بیس سے تیس آیتوں تک سورۃ فاتحہ کے علاوہ (۵) مکروہ، وہ یہ ہے کہ صرف سورۃ فاتحہ پڑھے یا فاتحہ کے ساتھ ایک آیت ملائے یا سورۃ پڑھے اور فاتحہ نہ پڑھے یا پہلی رکعت میں ایک سورۃ پڑھے اور دوسری رکعت میں اس سے اوپر کی سورۃ پڑھے۔ یہ سب صورتیں مکروہ کی ہیں۔

ترجمہ: (۳۲۲) سفر میں سورہ فاتحہ پڑھے اور جو سورت چاہے پڑھے۔

ترجمہ: ۱۔ اسلئے کہ روایت کیا ہے کہ نبی علیہ السلام نے سفر میں فجر کی نماز میں قل اعوذ برب الفلق، اور قل اعوذ برب الناس، پڑھی۔

۲ ولان للسفر اثرافى اسقاط شرط الصلوة فلان يؤثر فى تخفيف القراءة اولى ۳ وهذا اذا كان على عجلة من السير وان كان فى امانة وقرار يقرأ فى الفجر نحو سورة البروج وان شئت لانه يمكنه مراعاة السنة مع التخفيف (۳۲۳) ويقرأ فى الحضر فى الفجر فى الركعتين باربعين اية او خمسين اية سوى فاتحة الكتاب ﴿

وجہ : (۱) سفر میں مشقت ہوتی ہے، یہی وجہ ہے کہ چار رکعت والی نماز دو رکعت ہو جاتی ہے اسلئے لمبی قرأت جو حضریں پڑھتے ہیں وہ بھی مختصر ہو جائے گی۔ البتہ اگر سفر میں آرام ہو اور چین ہو تو حضر والی لمبی قرأت کر سکتا ہے۔ (۲) سمعت البراء أن النبی ﷺ كان فى سفر، فقرأ فى العشاء فى احدى الركعتين ﴿والتين والزيتون﴾ (بخاری شریف، باب الجھرنی العشاء، ص ۱۰۵، نمبر ۷۶۷) اس حدیث میں ہے کہ عشاء میں اوساط مفصل کے بجائے سفر کی وجہ سے چھوٹی سورت، والتین و الزیتون، پڑھی (۳) صاحب ہدایہ کی حدیث یہ ہے۔ عن عقبۃ بن عامر قال : كنت أقود برسول الله ﷺ ناقته فى السفر فقال لى : يا عقبۃ ! ألا أعلمک خیر سورتین قرئتا ، فعلمنى ﴿قل أعوذ برب الفلق﴾ و ﴿قل أعوذ برب الناس﴾ قال : فلم یرنى سررت بهما جدا ، قال : فلما نزل لصلوة الصبح صلى بهما صلوة الصبح للناس ، فلما فرغ رسول الله ﷺ من الصلوة التفت الى فقال : يا عقبۃ کیف رأیت۔ (ابوداؤد شریف، باب فی المعوذتین، ص ۲۱۸، نمبر ۱۳۶۲ انسائی شریف، کتاب الاستعاذہ، ص ۳۰، نمبر ۵۳۳۸) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ سفر میں فجر میں بھی چھوٹی سورت پڑھی جاسکتی ہے۔

ترجمہ : ۲ اسلئے کہ سفر کو نماز کے حصے کے ساقط کرنے میں اثر ہے اسلئے قرأت کی تخفیف کرنے میں بدرجہ اولی اثر انداز ہوگا۔
تشریح : یہ دلیل عقلی ہے کہ سفر کی مشقت کی وجہ سے چار رکعت والی نماز دو رکعت ہو جاتی ہے تو قرأت کی سنت بدرجہ اولی ساقط ہو جائے گی۔

ترجمہ : ۳ یہ چھوٹی سورتیں پڑھنا جب ہے کہ سفر کی جلدی ہو، اور اگر امن اور چین میں ہو تو فجر میں سورہ بروج، اور اذا السماء انشقت، جیسی سورت پڑھے، اسلئے کہ تخفیف کے ساتھ سنت کی رعایت کرنا اسکو ممکن ہے۔

ترجمہ : (۳۲۳) اور حضر میں فجر کی دو رکعتوں میں سورہ فاتحہ کے علاوہ چالیس آیت سے پچاس آیت تک پڑھے۔

وجہ : آدمی اپنی جگہ پر مقیم ہو تو فجر کی نماز کی دو رکعتوں میں چالیس سے لیکر پچاس آیت تک پڑھنا سنت ہے اسکی وجہ یہ حدیث ہے۔ عن جابر بن سمرۃ : أن النبی ﷺ كان یقرأ فى الفجر ﴿ق﴾ و القرآن المجید ﴿و﴾ کان صلوتہ بعد تخفیفا۔ (مسلم شریف، باب القراءۃ فی الصبح، ۱۸۵، نمبر ۱۰۲۷/۴۵۸) اس حدیث میں ہے صبح کی نماز میں سورہ ق پڑھتے تھے،

۱۔ ویروی من اربعین الی ستین ومن ستین الی مائة وبکل ذلک ورد الاثر ۲ ووجه التوفیق انه یقرأ بالراغبین مائة وبالكسالی اربعین وبلاوساط ما بین خمسين الی ستین، وقیل ینظر الی طول الیالی وقصرها والی کثرة الاشغال وقتها

اور سورہ ق ۴۵ آیتیں ہیں جس سے معلوم ہوا کہ سورہ فاتحہ کے علاوہ چالیس سے لیکر پچاس آیتیں پڑھنی چاہئے، یہ سنت ہے۔
ترجمہ: ۱۔ اور روایت ہے کہ چالیس سے لیکر ساٹھ تک، اور یہ بھی روایت ہے کہ ساٹھ سے لیکر سو تک، اور ہر ایک روایت کے بارے میں حدیث ہے۔

تشریح: ایک روایت میں یہ ہے کہ چالیس سے لیکر پچاس تک پڑھے، دوسری روایت یہ ہے کہ چالیس سے لیکر ساٹھ تک پڑھے، اور تیسری روایت یہ ہے کہ ساٹھ سے لیکر سو تک آیت فجر کی دونوں رکعتوں میں پڑھے۔

وجہ: چالیس آیت سے پچاس تک پڑھنے کی دلیل تو اوپر کی حدیث گزر گئی۔ (۲) اور ساٹھ سے لیکر سو آیت تک کی حدیث یہ ہے۔ عن ابی ہریرۃ أن رسول اللہ ﷺ کان یقرأ فی صلوۃ الغداة من الستین الی المائة۔ (مسلم شریف، باب القراءة فی الصبح، ۱۸۵، نمبر ۴۶۱/۱۰۳۱) اس حدیث میں ہے کہ آپ صبح کی نماز میں ساٹھ سے لیکر سو آیتیں تک پڑھا کرتے تھے۔ اس سے یہ بھی معلوم ہوا کہ چالیس سے ساٹھ تک بھی پڑھنا سنت ہے۔ (۴) اس اثر میں ہے کہ فجر میں طویل مفصل پڑھے۔ عن ابی ہریرۃ قال ما صلیت وراء احد أشبه صلوۃ برسول اللہ ﷺ من فلان..... یقرأ فی المغرب بقصر المفصل، و یقرأ فی العشاء بوسط المفصل، و یقرأ فی الصبح بطوال المفصل۔ (نسائی شریف، باب تخفیف القيام والقراءة، ص ۱۳۷، نمبر ۹۸۳/ترمذی شریف، باب ما جاء فی القراءة فی صلوۃ الصبح، ۶۷، نمبر ۳۰۶) اس اثر میں ہے کہ فجر میں طویل مفصل پڑھے۔

ترجمہ: ۲۔ سب روایتوں کے درمیان ترتیب کا طریقہ یہ ہے کہ رغبت کرنے والے کے ساتھ سو آیتیں پڑھیں، اور سب لوگوں کے ساتھ چالیس آیتیں، اور درمیان والوں کے ساتھ پچاس سے ساٹھ آیتیں پڑھیں، اور فرمایا کہ یہ ترتیب بھی ہو سکتی ہے کہ لمبی رات اور چھوٹی رات کو دیکھ کر پڑھے تھے، پھر زیادہ مشغولیت اور کم مشغولیتوں کو بھی دیکھ کر پڑھے۔

تشریح: فجر میں کتنی آیتیں پڑھے اس بارے میں چار روایتیں آگئیں اسلئے ان سبھوں میں تین توفیق اور ترتیب یہ دی گئی ہیں۔ کہ رغبت والے لوگ ہوں تو سو آیتیں پڑھے، اور اگر سب لوگ ہوں تو چالیس آیت پڑھے اور درمیان قسم کے لوگ ہوں تو پچاس یا ساٹھ آیت پڑھے، اسی طرح اگر سردی کی لمبی رات ہو تو لمبی قرأت کرے اور گرمی کی چھوٹی رات ہو تو کم آیتیں پڑھے، اسی طرح اگر مشغولیت کا زمانہ ہو تو کم قرأت کرے اور فرصت کا زمانہ ہو تو لمبی قرأت کرے۔ یہی سب رعایت کر کے حضورؐ نے مختلف

(۳۲۴) قال وفي الظهر مثل ذلك لا استوائهما في سعة الوقت ۲ وقال في الاصل او دونه لانه وقت الاشتغال فينقص عنه تحريزا عن الملل

زمانے میں کم بیش آیتیں پڑھی ہیں۔

ترجمہ: (۳۲۴) اور ظہر میں اسی طرح لمبی قرأت کرے۔

ترجمہ: ۱۔ اسلئے کہ دونوں کے وقت میں گنجائش ہے۔

تشریح: ظہر میں بھی فجر کی طرح لمبی قرأت کرے، (۱) اسکی ایک وجہ تو یہ بیان فرماتے ہیں کہ دونوں کا وقت لمبا ہے اسلئے دونوں کی قرأت یکساں ہونی چاہئے (۲) ایک حدیث سے پتہ چلتا ہے کہ ظہر میں حضورؐ نے ساٹھ آیتیں پڑھی، اور اوپر گزرا کہ اتنی فجر میں پڑھی جاتی ہے اسلئے دونوں کا حکم برابر ہو گیا۔ حدیث یہ ہے۔ عن ابی سعید الخدری: أن النبی ﷺ کان یقرأ فی صلوۃ الظهر فی الركعتین الاولین فی کل رکعة قدر ثلاثین آية، و فی الاخریین قدر خمس عشرة آية۔ (مسلم شریف، باب القراءۃ فی الظہر والعصر، ۱۸۵، نمبر ۱۰۱۵/۴۵۲) اس حدیث میں ہے کہ ظہر کی پہلی رکعت میں بھی تیس آیتیں پڑھی اور دوسری رکعت میں بھی تیس آیتیں پڑھی، اور دونوں ملکر ساٹھ آیتیں ہوئیں، اور یہی ساٹھ آیتیں فجر میں بھی ہیں، اس سے معلوم ہوا کہ ظہر کا حکم بھی وہی ہے جو فجر کا ہے (۳) عن ابی سعید الخدری قال: کنا نحذر قیام رسول اللہ ﷺ فی الظہر و العصر، فحزرنّا قیامہ فی الركعتین الاولین من الظہر قدر قراءة ﴿آلہم تنزیل﴾ السجدة۔ (مسلم شریف، باب القراءۃ فی الظہر والعصر، ۱۸۵، نمبر ۱۰۱۴/۴۵۲) اس حدیث میں ہے کہ ہم نے آپؐ کے قیام کا اندازہ لگایا کہ ظہر کی پہلی دو رکعتوں میں سورہ سجدہ کے برابر تھا، اور سورہ سجدہ میں تیس آیتیں ہیں جس سے معلوم ہوا کہ ظہر فجر کے قریب قریب ہے۔

ترجمہ: ۲۔ اور مبسوط میں فرمایا کہ یا فجر سے تھوڑا کم پڑھے اسلئے کہ ظہر کا وقت مشغولیت کا وقت ہے تو فجر سے تھوڑا کم کرے اکتاہٹ سے بچنے کے لئے۔

تشریح: مبسوط میں امام محمدؒ نے یہ بھی فرمایا کہ فجر میں جتنی لمبی قرأت کرتے ہیں ظہر میں اس سے کم کرے، اسکی وجہ یہ ہے کہ ظہر کا وقت وسیع تو ہے لیکن یہ مشغولیت کا وقت ہے اسلئے فجر سے تھوڑا کم کرے، تاکہ لوگ اکتانہ جائیں۔ (۲) اوپر حدیث میں تھا کہ حضورؐ نے سورہ سجدہ کی مقدار ظہر میں پڑھی اور سورہ سجدہ میں تیس آیتیں ہیں، تو یوں بھی فجر سے کم کا ثبوت ہو گیا۔ (۳) اس روایت کی تائید اس اثر سے بھی ہوتی ہے۔ روى عن عمرؓ: أنه كتب الی ابی موسیٰ، أن اقرأ فی الظہر بأوساط المفصل۔ (ترمذی شریف، باب ما جاء فی القراءة فی الظہر والعصر، ص ۷۷، نمبر ۳۰) اس اثر سے معلوم ہوا کہ ظہر میں اوسط المفصل پڑھنا اچھا ہے۔

(۳۲۵) والعصر والعشاء سواء یقرأ فیہما باوساط المفصل وفي المغرب دون ذلك یقرأ فیہا بقصار المفصل ﴿۱﴾ والاصل فیہ کتاب عمرؓ الی ابی موسی الاشعریؓ ان اقرأ فی الفجر والظهر بطوال المفصل وفي العصر والعشاء باوساط المفصل وفي المغرب بقصار المفصل

نکتہ : استواء برابر۔ دون تھوڑا کم۔ تحرز: بچنے کے لئے۔ ملال: رنجیدگی، اکتاہٹ۔

ترجمہ : (۳۲۵) اور عصر اور عشاء برابر ہیں، ان دونوں میں اوساط المفصل پڑھیں، اور مغرب میں اس سے کم اس میں بقصار المفصل پڑھیں۔

وجہ : عشاء میں اوساط مفصل، اور مغرب میں بقصار مفصل پڑھنے کی دلیل یہ حدیث ہے (۱)۔ عن ابی ہریرۃ قال ما صلیت وراء احد أشبه صلوۃ برسول اللہ ﷺ من فلان.... یقرأ فی المغرب بقصار المفصل، و یقرأ فی العشاء بوسط المفصل، و یقرأ فی الصبح بطوال المفصل۔ (نسائی شریف، باب تخفیف القیام والقراۃ، ص ۱۳۷، نمبر ۹۸۳، ترمذی شریف، باب ماجاء فی القراۃ فی صلوۃ العشاء، و صلوۃ المغرب، ۶۷، نمبر ۳۰۹، نمبر ۳۰۸) اس حدیث مرسل میں ہے کہ فجر میں طوال مفصل پڑھے۔

اور عصر میں اوساط مفصل پڑھے اسکی دلیل یہ حدیث ہے۔ عن ابی سعید الخدری : أن النبی ﷺ کان یقرأ فی صلوۃ الظهر فی الركعتین الاولین فی کل رکعة قدر ثلاثین آیة، و فی الاخرین قدر خمس عشرة آیة أو قال نصف ذالک، و فی العصر فی الركعتین الاولین فی کل رکعة قدر قرائۃ خمس عشرة آیة، و فی الاخرین قدر نصف ذالک۔ (مسلم شریف، باب القرائۃ فی الظهر والحصر، ۱۸۵، نمبر ۲۵۲، ۱۰۱۵) اس حدیث میں ہے کہ عصر میں ظہر سے آدھی پندرہ آیت پڑھتے تھے، تو یہ اوساط مفصل ہوا۔

ترجمہ : ۱۔ اور اس میں اصل ابوموسیٰ اشعریؓ کو حضرت عمرؓ کا خط ہے، کہ فجر میں اور ظہر میں طوال مفصل پڑھو، اور عصر اور عشاء میں اوساط مفصل اور مغرب میں بقصار مفصل پڑھو۔

تشریح : یہ اثر بالکل ان الفاظ کے ساتھ نہیں ہے، اسکے قریب قریب یہ ہے۔ قال کتب عمرؓ الی ابی موسیٰ أن اقرأ فی المغرب بقصار المفصل، و فی العشاء بوسط المفصل، و فی الصبح بطوال المفصل۔ (مصنف عبدالرزاق، باب ما یقرأ فی الصلوۃ، ج ثانی، ص ۱۰۳، نمبر ۲۶۷، ترمذی شریف، باب ماجاء فی القراۃ فی صلوۃ الصبح، نمبر ۳۰۶، فی الظہر والعصر، ۳۰۷، فی المغرب، نمبر ۳۰۸) ترمذی شریف یہ اثر تین بابوں میں تھوڑا تھوڑا کر کے ذکر کیا ہے۔ (۲) اسکی تائید اس حدیث مرسل سے بھی ہوتی ہے۔ عن ابی ہریرۃ قال ما صلیت وراء احد أشبه صلوۃ برسول اللہ ﷺ من فلان.... یقرأ فی

۲ ولان مبني المغرب على العجلة والتخفيف اليق بها والعصر والعشاء يستحب فيهما التأخير وقد يقعان بالتطويل في وقت غير مستحب فيوقت فيهما بالاولى (۳۲۶) ويطيل الركعة الاولى من الفجر على الثانية ﴿۱﴾ اعانة للناس على ادراك الجماعات

المغرب بقصار المفصل ، و يقرأ في العشاء بوسط المفصل ، و يقرأ في الصبح بطوال المفصل ۔ (نسائی شریف ، باب تخفيف القيام والقراءة ، ص ۱۳۷ ، نمبر ۹۸۳) اس حدیث مرسل سے معلوم ہوتا ہے کہ صبح میں طوال مفصل ، عشاء میں اوسط مفصل ، اور مغرب میں قصار مفصل پڑھے ۔ ظہر اور عصر کی دلیل پہلے گزر چکی ہے ۔

ترجمہ: ۲ اور اس لئے کہ مغرب کا دارودار جلدی پر ہے اسلئے اسکے ساتھ تخفیف زیادہ بہتر ہے ، اور عصر اور عشاء میں مؤخر کرنا مستحب ہے اسلئے لمبی قرأت کرنے سے غیر مستحب وقت میں پڑ جائیں گے اسلئے ان دونوں میں اوسط مفصل کے ساتھ متعین کیا جائے ۔

تشریح: یہ دلیل عقلی ہے ۔ کہ مغرب کی نماز جلدی ختم کرنی چاہئے تاکہ یہ نماز تاخیر کے ساتھ ادا نہ ہو ، اب اس میں لمبی قرأت کریں تو تاخیر ہوگی اسلئے چھوٹی سورتیں اور قصار مفصل اسکے زیادہ مناسب ہے ۔ اور عصر میں اور عشاء میں مستحب یہ ہے کہ تاخیر سے نماز پڑھے ، اب اگر اس میں لمبی قرأت کرے تو ایسا ممکن ہے کہ مکروہ وقت تک نماز لمبی ہو جائے جو اچھی بات نہیں ہے اسلئے انکے مناسب یہی ہے کہ وسط مفصل قرأت کرے ۔

﴿طوال مفصل ، اوسط مفصل ، اور قصار مفصل کیا ہیں﴾

سورہ حجرات ۴۹ سے لیکر سورہ بروج ۸۵ تک طوال مفصل ہے ، کیونکہ یہ سورتیں لمبی لمبی ہیں ، اور سورہ بروج ۸۵ سے لیکر سورہ المائدہ ۱۱۱ تک اوسط مفصل ہیں اسلئے کہ یہ سورتیں اوسط درجے کے ہیں نہ زیادہ لمبی ہیں اور نہ زیادہ چھوٹی ہیں ، اور لم یکن الذین کفرو ۹۸ سے لیکر آخر قرآن سورہ الناس ۱۱۴ تک قصار مفصل ہیں اسلئے کہ یہ سورتیں چھوٹی چھوٹی ہیں ۔

ترجمہ: (۳۲۶) اور فجر کی پہلی رکعت کو دوسری رکعت پر لمبی کرے ۔

ترجمہ: ۱ تاکہ لوگوں کو جماعت پانے پر اعانت ہوگی ۔

تشریح: فجر کی پہلی رکعت میں دوسری رکعت کی ہنست لمبی قرأت کرے ، اسکا فائدہ یہ ہوگا کہ بعد میں آنے والے لوگوں کو جماعت مل جائے گی (۱) اس حدیث میں اسکا ثبوت ہے ۔ عن عبد اللہ بن ابی قتادۃ ، عن ابیہ قال : کان رسول اللہ

(۳۲۷) قال ورکعتا الظهر سواء ﴿۱﴾ وهذا عند ابی حنیفۃ وابی یوسف

علیہ السلام یقرأ فی الرکعتین الاولیین من صلاة الظهر بفتح الکتاب و سورتین ، یطول فی الاولى و یقصر فی الثانية و یسمع الآیۃ احياناً ، و کان یقرأ فی العصر بفتح الکتاب و سورتین ، و کان یطول فی الاولى ، و کان یطول فی الرکعة الاولى من صلوة الصبح ، و یقصر فی الثانية ۔ (بخاری شریف، باب القراءة فی الظهر، ص ۱۰۵، نمبر ۷۵۹ مسلم شریف، باب القراءة فی الظهر، ص ۱۸۵، نمبر ۱۰۱۲/۳۵۱) اس حدیث میں ہے کہ پہلی رکعت کو لمبی کرتے اور دوسری رکعت کو اس سے مختصر کرتے تھے ۔ (۲) اس اثر میں اسکا ثبوت ہے۔ قال صلیت خلف عمرؓ فقرأ فی الرکعة الاولى بسورۃ یوسف ، ثم قرأ فی الثانية ، بالنجم ، فسجد ثم قرأ : ﴿۱﴾ اذ ازلزلت الارض ﴿۲﴾ آیت اسورۃ نمبر ۹۹) ثم رکع ۔ (مصنف ابن ابی شیبہ، ۱۲۹، ملقرانی صلوة الفجر، ج اول، ص ۳۱۱، نمبر ۳۵۶۳) اس اثر میں حضرت عمرؓ نے فجر کی پہلی رکعت میں سورہ یوسف پڑھی جس میں ۱۱۱ آیتیں ہیں اور دوسری رکعت میں سورہ نجم پڑھی جس میں ۶۲ آیت ہیں اور پھر اذ ازلزلت، سورہ زلزلہ پڑھی جس میں ۸ آیتیں ہیں تو کل ملا کر ۷۷ آیتیں ہوئیں، تاہم ۱۱۱ آیتوں سے کم ہیں، جس سے پتہ چلا کہ دوسری رکعت میں پہلی رکعت سے کم پڑھنی چاہئے۔

ترجمہ: (۳۲۷) اور ظہر کی دونوں رکعتیں برابر ہیں۔

ترجمہ: ۱۔ یہ امام ابو حنیفہؒ اور امام ابو یوسفؒ کے نزدیک ہے۔

تشریح: امام ابو حنیفہؒ اور امام ابو یوسفؒ کی رائے ہے کہ ظہر کی پہلی رکعت کی قرأت کو دوسری رکعت کی نسبت لمبی کرنا مستحب نہیں ہے بلکہ دونوں رکعتیں قرأت کے اعتبار سے برابر ہوں۔

وجہ: (۱) اس حدیث میں ہے کہ پہلی دونوں رکعتوں کو ایک ہی طرح پڑھتے تھے ۔ عن ابی سعید الخدری : أن النبی

صلی اللہ علیہ وسلم کان یقرأ فی صلوة الظهر فی الرکعتین الاولیین فی کل رکعتین قدر ثلاثین آیۃ ، و فی الاخرین قدر خمس عشرة آیۃ ۔ (مسلم شریف، باب القراءة فی الظهر والعصر، ۱۸۵، نمبر ۱۰۱۵/۳۵۲) اس حدیث میں ہے کہ ظہر کی پہلی رکعت میں بھی تیس آیتیں پڑھی اور دوسری رکعت میں بھی تیس آیتیں پڑھی، تو دونوں رکعتیں ایک طرح کی ہو گئیں ۔ (۲) اس حدیث میں بھی اسکا ثبوت ہے۔ قال عمرؓ لسعدؓ : قد شکوک الناس فی کل شیء حتی فی الصلوة . قال : أما انا فأمد فی الاولیین و أحذف فی الاخرین و ما الو ما اقتدیت بہ من صلوة رسول اللہ ﷺ . قال : ذاک الظن بک ۔ (ابوداؤد شریف، باب تخفیف الاخرین، ص ۱۲۴، نمبر ۸۰۳ مسلم شریف، باب القراءة فی الظهر والعصر، ص ۱۸۵، نمبر ۳۵۳/۱۰۱۸) اس حدیث میں ہے کہ پہلی دو رکعتوں کو لمبی کرتا ہوں اور دوسری دو رکعتوں کو مختصر کرتا ہوں، اس سے معلوم ہوا کہ ظہر کی پہلی

۲ وقال محمدٌ احبُّ الی ان یطیل الركعة الاولى علی الثانية فی الصلوة کلها لما روى ان النبی علیہ السلام کان یطیل الركعة الاولى علی غیرها فی الصلوات کلها ۳ ولهما ان الركعتین استویا فی استحقاق القراءة فیستویان فی المقدار بخلاف الفجر لانه وقت نوم وغفلة ۴ والحديث محمول علی الاطلاق من حیث الشاء والتعود والسمية

دونوں رکعتیں قرأت کے اعتبار سے ایک طرح ہوں۔

ترجمہ: ۲ حضرت امام محمدؒ نے فرمایا کہ مجھے یہ پسند ہے کہ تمام نمازوں میں پہلی رکعت کو دوسری رکعت پر لمبی کرے۔ اسلئے کہ نبی علیہ السلام تمام نمازوں میں پہلی رکعت کو اسکے علاوہ لمبی کرتے تھے۔

وجہ: امام محمدؒ فرماتے ہیں کہ تمام ہی نمازوں میں پہلی رکعت کو دوسری پر لمبی کرے۔ انکی دلیل یہ حدیث ہے جسکی طرف صاحب ہدایہ نے اشارہ کیا ہے۔ عن عبد اللہ بن ابی قتادة، عن ابیہ قال: کان رسول اللہ ﷺ یقرأ فی الركعتین الاولین من صلاة الظهر بفاتحة الكتاب وسورتین، یطول فی الاولى و یقصر فی الثانية و یسمع الآیة احیانا، و کان یقرأ فی العصر بفاتحة الكتاب وسورتین، و کان یطول فی الاولى، و کان یطول فی الركعة الاولى من صلوة الصبح، و یقصر فی الثانية۔ (بخاری شریف، باب القراءۃ فی الظهر، ص ۱۰۵، نمبر ۷۵۹، مسلم شریف، باب القراءۃ فی الظهر، ص ۱۸۵، نمبر ۴۵۱/۱۰۱۲) اس حدیث میں ہے کہ پہلی رکعت کو لمبی کرتے اور دوسری رکعت کو اس سے مختصر کرتے تھے۔

ترجمہ: ۳ امام ابو حنیفہؒ اور امام ابو یوسفؒ کی دلیل یہ ہے کہ دونوں رکعتیں قرأت کے استحقاق کے حق میں برابر ہیں تو مقدار میں بھی برابر ہونی چاہئے بخلاف فجر کے اسلئے کہ وہ سونے اور غفلت کا وقت ہے۔

تشریح: یہ دلیل عقلی ہے، طرفین فرماتے ہیں کہ ظہر کی دونوں رکعتوں کو حق ہے کہ ان میں قرأت کی جائے، جب دونوں کا حق برابر ہے تو آیت کی مقدار بھی برابر ہونی چاہئے۔ باقی رہا کہ فجر کی پہلی رکعت میں لمبی قرأت کرنے کو مستحب کہا تو اسکی وجہ یہ ہے کہ وہ وقت نیند اور غفلت کا ہے اسلئے پہلی رکعت لمبی کرے گا تو لوگوں کو جماعت مل جائے گی۔ اور ظہر کا وقت ایسا نہیں ہے اسلئے اسکی دونوں رکعتیں برابر ہونی چاہئے۔ اسکے لئے حدیث اور پرگز رچکی ہے۔

ترجمہ: ۴ اور حدیث محمول ہے شاء، اور اعوذ باللہ، اور بسم اللہ کی وجہ سے لمبی ہونے پر۔

تشریح: یہ امام محمدؒ کی حدیث کا جواب ہے۔ انہوں نے اوپر بخاری شریف کی حدیث پیش کی تھی کہ حضورؐ ظہر کی پہلی رکعت کو لمبی کرتے تھے۔ اسکا جواب دے رہے ہیں کہ دونوں رکعتیں قرأت کے اعتبار سے برابر ہوتیں تھیں، البتہ پہلی رکعت میں شاء بھی

۵۔ ولا معتبر بالزيادة والنقصان بمادون ثلث آيات لعدم امکان الاحتراز عنه من غير حرج (۳۲۸) وليس فی شی من الصلوات قراءة سورة بعينها لا يجوز غيرها ﴿الاطلاق مطلقا﴾ (۳۲۹) ويكره ان يوقت بشی

ہے، اور اعوذ باللہ بھی ہے اور بسم اللہ بھی ہے انکی وجہ سے وہ لمبی معلوم ہوتی تھی، ورنہ قرأت کے اعتبار دونوں برابر ہوتی تھیں۔

ترجمہ: ۵۔ اور تین آیتوں سے کم میں کسی زیادتی کا اعتبار نہیں ہے، اسلئے کہ بغیر حرج کے اس سے بچنا ممکن نہیں ہے۔

تشریح: اوپر یہ فرمایا کہ ظہر کی دونوں رکعتیں برابر ہوں۔ اب یہ فرمایا رہے ہیں کہ کتنی کمی زیادتی معاف ہے! فرماتے ہیں کہ پہلی رکعت سے دوسری رکعت میں ایک، یا دو آیت زیادہ ہو جائے تو یہ زیادہ نہیں سمجھا جائے گا برابر ہی سمجھا جائے گا، ہاں تین آیت زیادہ ہو جائے تب زیادہ سمجھا جائے گا۔ کیونکہ ایک دو آیت کو بھی زیادہ کہیں تو اس سے بچنا مشکل ہے اور حرج لازم آئے گا۔ اسلئے تین آیت کو زیادتی کا معیار بنایا۔ (۱) حدیث میں ہے کہ حضور نے فجر کی پہلی رکعت میں قل اعوذ برب الفلق، پڑھی اور دوسری رکعت میں قل اعوذ برب الناس، پھر بھی دونوں کو برابر سمجھا گیا، حالانکہ قل اعوذ برب الفلق، میں ۵ ہی آیتیں ہیں اور قل اعوذ برب الناس، میں ۶ آیتیں ہیں یعنی ایک آیت زیادہ ہے، لیکن چونکہ تین آیتوں سے کم ہے اسلئے دونوں کو برابر سمجھا گیا۔ حدیث یہ ہے۔ عن عقبۃ بن عامر قال: كنت أقود برسول الله ﷺ ناقته في السفر فقال لي: يا عقبۃ! ألا أعلمك خير سورتين قرئتا، فعلمني ﴿قل أعوذ برب الفلق﴾ و ﴿قل أعوذ برب الناس﴾ قال: فلم يرنى سورت بهما جدا، قال: فلما نزل للصلوة الصبح صلى بهما صلوة الصبح للناس، فلما فرغ رسول الله ﷺ من الصلوة انفتحت الي فقال: يا عقبۃ كيف رأيت۔ (ابوداؤد شریف، باب فی المعوذتین، ص ۲۱۸، نمبر ۱۳۶۲ انسائی شریف، کتاب الاستعاذہ، ص ۷۰، نمبر ۵۳۳۸) اس حدیث میں ہے کہ ایک میں ۵ اور دوسری میں ۶ آیتیں پڑھیں پھر بھی دونوں رکعتوں کو برابر سمجھا گیا۔

ترجمہ: (۳۲۸) نماز میں کوئی ایسی متعین سورت پڑھنا ضروری نہیں ہے کہ اسکے علاوہ جائز نہ ہو۔

ترجمہ: ۱۔ اس آیت کی وجہ سے جسکو میں نے پہلے تلاوت کی

تشریح: ایسا سمجھے کہ کسی نماز کے لئے کوئی متعین سورت ہی ہے اسکے بغیر نماز ہوگی ہی نہیں، ایسا نہیں ہے۔ کسی بھی سورت، یا کسی بھی آیت سے کوئی بھی نماز درست ہے، کسی نماز کے لئے کوئی متعین سورت نہیں ہے۔ اسکی وجہ یہ ہے کہ قرآن میں ﴿فأقرؤا ما تيسر من القرآن﴾ کہ قرآن میں سے جو بھی آسان ہو وہ پڑھو تو خود قرآن نے فرمایا کہ کوئی آیت کسی نماز کے لئے متعین نہیں ہے جو بھی آسان ہو اسکو پڑھ کر نماز ادا کر لو۔

ترجمہ: (۳۲۹) اور مکروہ ہے کہ قرآن کی کوئی آیت کسی خاص نماز کے لئے متعین کرے۔

وجہ : (۱) آیت میں ہے **وَإِذَا قُرِئَ الْقُرْآنُ فَاسْتَمِعُوا لَهُ وَأَنْصِتُوا لَعَلَّكُمْ تُرْحَمُونَ**۔ (آیت ۲۰۴ سورۃ الاعراف)۔ آیت میں حکم دیا گیا ہے کہ قرآن پڑھا جائے تو اس کو کان لگا کر سنو اور چپ رہو۔ اس لئے امام جب قرأت کرے گا تو مقتدی کا کام اس کو کان لگا کر سننا ہے اور سنائی نہ بھی دے تو چپ رہنا ہے۔ اس لئے قرأت خلف الامام صحیح نہیں ہے (۲) حدیث میں بھی ہے کہ امام قرأت کرے تو مقتدی کو چپ رہنا چاہئے۔ یہ صاحب حدایہ کی بھی حدیث ہے۔ عن ابی ہریرۃ قال قال رسول اللہ انما جعل الامام لیوتم بہ فاذا کبر فکبرو واذا قرأ فانصتوا۔ (ابن ماجہ شریف، باب اذا قرء الامام فانصتوا ص ۱۲۰، نمبر ۸۴۶)

۱۔ اختلافاً للشافعیؒ فی الفاتحۃ لہ ان القراءۃ رکن من الارکان فی شتر کان فیہ

نسائی شریف تاویل قولہ عزوجل واذا قرأ القرآن فاستمعوا لہ ص ۱۰۷ نمبر ۹۲۲ رداری قطنی، باب ذکر قولہ ﷺ من کان لہ امام فقراءۃ الامام قراءۃ ص ۳۲۳ نمبر ۱۲۲۹ مسلم شریف، باب التمشد فی الصلوۃ، ص ۱۷۵، نمبر ۳۰۴/۹۰۵ اس حدیث سے معلوم ہوا کہ قرأت کے وقت مقتدی کو چپ رہنا چاہئے (۳) بلکہ قرأت کرنے والوں کو آپؐ نے منع فرمایا عن عمران بن حصین ان رسول اللہ ﷺ صلی الظهر فجعل رجل یقرء خلفہ سبح اسم ربک الاعلیٰ فلما انصرف قال ایکم قرء او ایکم القاری؟ قال رجل انا فقال قد ظننت ان بعضکم خالجنیہا۔ (مسلم شریف، باب نہی الماموم عن جہرہ بالقراءۃ خلف الامام ص ۱۷۲ نمبر ۳۹۸) ابوداؤد شریف کی حدیث میں ہے مالی انازع القرآن قال فانتہی الناس عن القراءۃ مع رسول اللہ ﷺ فیما جہر فیہ۔ (ابوداؤد شریف، باب من راکی القراءۃ اذا لم یجہر، ص ۱۷۲، نمبر ۸۲۶ ترمذی شریف، باب ماجاء فی ترک القراءۃ خلف الامام اذا جہر الامام بالقراءۃ ص ۱۷۲ نمبر ۳۱۲ رداری قطنی، باب ذکر قولہ من کان لہ امام فقراءۃ الامام لہ قراءۃ ص ۳۲۱ نمبر ۱۲۲۲) ان احادیث سے معلوم ہوا کہ قرأت خلف الامام مناسب نہیں ہے۔ آپؐ نے نارنگی کا اظہار فرمایا ہے (۴) مقتدیوں کو قرأت کرنے کی ضرورت اس لئے بھی نہیں ہے کہ امام مقتدیوں کی جانب سے قرأت کر رہا ہے۔ امام کی قرأت مقتدی کی قرأت ہے۔ حدیث میں اس کا باضابطہ ذکر ہے۔ یہ صاحب ہدایہ کی بھی حدیث ہے۔ عن جابر قال قال رسول اللہ ﷺ من کان لہ امام فقراءۃ الامام لہ قراءۃ۔ (ابن ماجہ شریف، باب اذا قرء الامام فانصوا ص ۱۲۰، نمبر ۸۵۰ رداری قطنی، باب ذکر قولہ من کان لہ امام ص ۳۲۱ نمبر ۱۲۲۰) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ امام نے فاتحہ پڑھ لی تو گویا کہ مقتدی نے بھی پڑھ لی وہ بغیر فاتحہ کے نہ رہے (۵) عن ابی ہریرۃ سمعہ یقول سئل رسول اللہ ﷺ افی کل صلوۃ قراءۃ؟ قال نعم قال رجل من الانصار وجبت ہذہ؟ فالتفت الی وکت اقترب القوم منہ فقال ما اری الامام اذا ام القوم الا قد کفہم۔ (نسائی شریف، باب اکتفاء الماموم بقراءۃ الامام ص ۱۰۷ نمبر ۹۲۲ رداری قطنی ص ۳۲۶ نمبر ۱۲۲۸) اس سے بھی معلوم ہوا کہ مقتدیوں کو امام کی قرأت کافی ہے (۶) عن زید بن ثابت قال: من قرأ مع الامام فلا صلوۃ لہ۔ (مصنف عبدالرزاق، باب القراءۃ خلف الامام، ج ۲، ص ۱۳۷، نمبر ۲۸۰۲ مصنف ابن ابی شیبہ، ص ۱۲۷ من کرہ القراءۃ خلف الامام، ج ۱، ص ۳۳۰، نمبر ۳۷۸۳) اس قسم کے ۲۷ حدیثیں اور آثار مصنف ابن ابی شیبہ نے نقل کی ہے جس سے ثابت ہوتا ہے کہ قرأت خلف الامام نہیں ہے (۷) مقتدی رکوع میں امام کے ساتھ ملے تو مقتدی کو وہ رکعت مل گئی۔ لیکن فاتحہ پڑھنے کا موقع نہیں ملا تو گویا کہ امام شافعیؒ کے نزدیک بھی اس صورت میں امام کا پڑھا ہوا فاتحہ مقتدی کے لئے کافی ہو گیا تو آخر ایک صورت میں وہ بھی خفیوں کے ساتھ ہو گئے۔

ترجمہ: ۱۔ خلاف امام شافعیؒ کے سورہ فاتحہ کے بارے میں۔ انکی دلیل یہ ہے کہ قرأت رکنوں میں سے ایک رکن ہے تو اس

۲۔ ولنا قوله عليه السلام من كان له امام فقرأه الامام له قراءة وعليه اجماع الصحابةؓ

میں دونوں شریک ہوں۔

فائدہ: امام شافعیؒ، امام مالکؒ فرماتے ہیں کہ امام کے پیچھے فاتحہ پڑھے گا۔ چاہے قرأت جبری کر رہا ہو یا سری۔ اور ایک روایت ہے کہ سری قرأت کر رہا ہو تو قرأت فاتحہ کرے گا اور جبری کر رہا ہو تو نہیں کرے گا۔ موسوعہ میں عبارت یہ ہے۔ قال الشافعیؒ: و سن رسول اللہ ﷺ أن يقرأ القارى في الصلوة بأمر القرآن، و دل على أنها فرض على المصلى اذا كان يحسن يقرئوها۔ (موسوعہ امام شافعیؒ، باب القراءة بعد التعوذ، ج ثانی، ص ۱۵۳، نمبر ۱۳۴۹) اس عبارت میں ہے کہ مصلى پر فاتحہ پڑھنا فرض ہے۔ چاہے امام ہو یا مقتدی۔

وجہ: (۱) ان کی دلیل یہ حدیث ہے۔ عن عبادة بن صامت ان رسول الله ﷺ قال لا صلوة لمن لم يقرأ بفاتحة الكتاب۔ (بخاری شریف، باب وجوب القراءة للمام والمأموم في الصلوات كلها في الحضر والسفر وما تجزئ فيها وما يتخلف عنه ص ۱۰۴ نمبر ۵۶) مسلم شریف، باب وجوب قراءة الفاتحة في كل ركعة ص ۱۶۹ نمبر ۳۹۴، ابوداؤد شریف نمبر ۸۲۳) اس حدیث سے ثابت کرتے ہیں کہ مقتدی کے لئے بھی فاتحہ پڑھنا ضروری ہے۔ (۲) صاحب ہدایہ نے یہ دلیل بیان کی ہے کہ حدیث کی وجہ سے قرأت ہر ایک پر فرض ہے، اسلئے امام اور مقتدی دونوں اس فرض میں شریک ہونگے، اور دونوں کو سورہ فاتحہ پڑھنا ہوگا۔ (۳) یہ اثر بھی ہے۔ قال سألت عمر بن الخطاب عن القراءة خلف الامام فقال لى: اقرأ، قال: قلت: و ان كنت خلفك؟ قال: و ان كنت خلفي، قال: و ان قرأت۔ (مصنف ابن ابی شیبہ، ص ۱۴۷ من رخص فی القراءة خلف الامام، ج اول، ص ۳۲، نمبر ۲۸) مصنف عبدالرزاق، باب القراءة خلف الامام، ج ثانی، ص ۱۳۱، نمبر ۷۶۷) اس اثر سے بھی ثابت ہوتا ہے کہ امام کے پیچھے بھی قرأت فاتحہ کی جائے گی۔ مصنف ابن ابی شیبہ نے اس سلسلے میں ۱۲۹ آثار نقل فرمائے ہیں۔

ترجمہ: ۲۔ اور ہماری دلیل حضور علیہ السلام کا قول ہے: جس کا امام ہو تو امام کی قرأت اس مقتدی کی قرأت ہے۔ اور اس پر صحابہ کا اجماع ہے۔

تشریح: یہ حدیث اوپر گزر گئی۔ حدیث یہ ہے عن جابر قال قال رسول الله ﷺ من كان له امام فقرأه الامام له قراءة وعليه اجماع الصحابةؓ له قراءة۔ (ابن ماجہ شریف، باب اذا قرأ الامام فانصتوا ص ۱۲۰، نمبر ۸۵۰، رواد قطنی، باب ذکر قوله من كان له امام ص ۳۲۱ نمبر ۱۲۲۰) اس حدیث میں ہے کہ جس کا امام ہو تو امام کی قرأت مقتدی کے لئے کافی ہے۔ اور اس پر صحابہ کا اجماع تو نہیں کہہ سکتے کیونکہ بہت سارے صحابہ امام کے پیچھے قرأت کرنے کے قائل ہیں، البتہ بہت سے صحابہ اس بات کے بھی قائل ہیں کہ امام کے پیچھے قرأت کرنا اچھا نہیں۔ مصنف ابن ابی شیبہ نے ۲۷ آثار نقل کئے ہیں کہ وہ صحابہ امام کے پیچھے قرأت کرنے کے قائل نہیں تھے۔ ایک اثر یہ بھی

۳۔ وہورکن مشترک بینہما لکن حظ المقتدی الانصات والاستماع قال علیہ السلام واذا قرأ فانصتوا ۴۔ ویستحسن علی سبیل الاحتیاط فیما یروی عن محمد ویکرہ

گزری۔ عن زید بن ثابت قال : من قرأ مع الامام فلا صلوة له۔ (مصنف عبدالرزاق، باب القراءة خلف الامام، ج ثانی، ص ۱۳۷، نمبر ۲۸۰۲ مصنف ابن ابی شیبہ، ۱۳۷ من کرہ القراءة خلف الامام، ج اول، ص ۳۳۰، نمبر ۳۷۸۳) اس اثر میں ہے کہ جو امام کے پیچھے قرأت کرے اسکی نماز ہی نہیں ہوگی۔

ترجمہ: ۳۔ قرأت کرنا امام اور مقتدی کے درمیان مشترک رکن ہے لیکن مقتدی کا حصہ چپ رہنا ہے اور سننا ہے۔ حضور علیہ السلام نے فرمایا کہ جب امام قرأت کرے تو تم چپ رہو۔

تشریح: یہ امام شافعی کو جواب ہے۔ انہوں نے کہا تھا کہ قرأت مشترک رکن ہے اسلئے امام اور مقتدی دونوں کو اس رکن میں شریک ہونا چاہئے اور دونوں کو کم سے کم فاتحہ پڑھنا چاہئے۔ اسکا جواب دے رہے ہیں کہ قرأت مشترک فرض ضرور ہے لیکن اس فرض میں امام کا کام قرأت کرنا ہے اور مقتدی کا کام اسکو سننا ہے اسی سے دونوں اس مشترک فرض میں شریک ہو جائیں گے اسلئے مقتدی کو فاتحہ پڑھنے کی ضرورت نہیں ہے۔ حضور کی یہ حدیث گزر چکی۔ عن ابی ہریرۃ قال قال رسول اللہ انما جعل الامام لیؤتم بہ فاذا کبر فکبر واذ قرأ فانصتوا۔ (ابن ماجہ شریف، باب اذ قرأ الامام فانصتوا ص ۱۲۰، نمبر ۸۳۶ رسائی شریف تاویل قولہ عز وجل واذا قرأ القرآن فاستمعوا له ص ۷۰ نمبر ۹۲۲ ردوار قطنی، باب ذکر قولہ ﷺ من کان لہ امام فقرأ القرآن امام قراءۃ ص ۳۲۳ نمبر ۱۲۲۹ مسلم شریف، باب التصد فی الصلوۃ ص ۱۷۵، نمبر ۴۰۴/۹۰۵) اس حدیث میں ہے کہ امام جب قرأت کرے تو مقتدی چپ رہے۔ (۲) آیت سے بھی یہ بات ثابت ہوئی کہ جب قرآن پڑھا جائے تو تم کان لگا کر سنو اور چپ رہو۔ واذا قرأ القرآن فاستمعوا له وانصتوا لعلکم ترحمون۔ (آیت ۲۰۴ سورۃ الاعراف ۷) آیت میں حکم دیا گیا ہے کہ قرآن پڑھا جائے تو اس کو کان لگا کر سنو اور چپ رہو۔

ترجمہ: ۴۔ اور احتیاط کے طور پر قرأت کرنا اچھا سمجھا گیا ہے جیسا کہ امام محمد سے روایت ہے۔

تشریح: امام شافعی کی دلائل کی وجہ سے امام محمد کی ایک روایت یہ ہے کہ احتیاط کے طور پر امام کے پیچھے سورہ فاتحہ پڑھ لے۔

نوٹ: بعض حضرات کی رائے ہے کہ سری نماز ہو تو امام کے پیچھے قرأت کر لے اور جبری ہو تو نہ کرے۔ انکی دلیل یہ اثر ہے۔ عن الحکم قال اقرأ خلف الامام فیما لم یجہر فی الاولین فاتحۃ الكتاب و سورۃ ، و فی الاخرین فاتحۃ الكتاب۔ (مصنف ابن ابی شیبہ، ۱۳۷ من رخص فی القراءة خلف الامام، ج اول، ص ۳۲۹، نمبر ۶۶/۳۷۷ مصنف عبدالرزاق، باب القراءة خلف الامام، ج ثانی، ص ۱۳۰، نمبر ۷۷/۲۷۷) اس اثر میں ہے کہ امام سری نماز پڑھے تو مقتدی امام کے پیچھے قرأت کرے۔

۵۱ عنہما لما فیہ من الوعد (۳۳۱) ويستمع وينصت وان قرأ الامام اية الترغيب والترهيب ﴿۱﴾ لان الاستماع والانصات فرض بالنص والقراءة وسؤال الجنة والنار كل ذلك محل به (۳۳۲) كذلك في الخطبة وكذلك ان صلى على النبي ﷺ الفرضية الاستماع

ترجمہ: ۵۱ اور امام ابو حنیفہؒ اور امام ابو یوسفؒ کے نزدیک امام کے پیچھے پڑھنا مکروہ ہے اسلئے کہ اسکے بارے میں وعید ہے۔
تشریح: یہ مکروہ تنزیہی ہوگی اسلئے کہ اثر میں وعید ہے تو دوسرے آثار میں اسکا ثبوت بھی ہے۔ وعید یہ ہے۔ عن الاسود بن یزید أنه قال : وددت أن الذى يقرأ خلف الامام ملئ فوه ترابا۔ (مصنف ابن ابی شیبہ، ۱۴۷ من کرہ القراءة خلف الامام، ج اول، ص ۳۳۱، نمبر ۳۷۸۹ مصنف عبدالرزاق، باب القراءة خلف الامام، ج ثانی، ص ۱۳۹، نمبر ۲۸۰۹) اس اثر میں ہے کہ کوئی قرأت خلف الامام کرے تو اس کے منہ میں مٹی بھری جائے۔

ترجمہ: (۳۳۱) کان لگا کر سنے اور چپ رہے چاہے امام ترغیب یا ترہیب کی آیت پڑھتے ہوں۔
ترجمہ: ۱۔ اسلئے کہ کان لگا کر سننا اور چپ رہنا نص قرآنی کی وجہ سے فرض ہے، اور پڑھنا، اور جنت کا سوال کرنا، اور جہنم سے پناہ مانگنا سننے میں نخل ہیں [اسلئے یہ سب نہ کرے]
تشریح: جب امام قرأت کر رہے ہوں تو چاہے وہ ترغیب کی آیت پڑھے پھر بھی مقتدی جنت نہ مانگے، اور ترہیب کی آیت پڑھ رہے ہوں تو جہنم سے پناہ نہ مانگے، اور نہ امام کے پیچھے قرأت کرے۔ اسکی وجہ یہ ہے کہ ابھی اوپر آیت اور حدیث گزری جن سے معلوم ہوا کہ مقتدی چپ رہنا اور کان لگا کر سننا فرض ہے، اور یہ سب کرے گا تو چپ رہنے اور کان لگا کر سننے میں نخل ہوگا اسلئے یہ سب نہ کرے۔

ترجمہ: (۳۳۲) اور ایسے ہی خطبے میں اور ایسے ہی اگر حضور پرورد شریف کی آیت پڑھے۔
ترجمہ: ۱۔ اسلئے کہ کان لگا کر سننا فرض ہے۔
تشریح: جمعہ کے خطبے کے دوران بھی چپ رہے اور حضور پرورد شریف کی آیت پڑھتے تب بھی چپ رہے زیادہ سے زیادہ دل دل میں درود شریف پڑھے۔

وجہ: (۱) کیونکہ آیت میں ہے کہ قرآن پڑھا جائے تو چپ رہو اور کان لگا کر سنو آیت یہ ہے۔ واذا قرئ القرآن فاستمعوا له وانصتوا لعلکم ترحمون۔ (آیت ۲۰۴ سورۃ الاعراف ۷) آیت میں حکم دیا گیا ہے کہ قرآن پڑھا جائے تو اس کو کان لگا کر سنو اور چپ رہو (۲) حدیث میں ہے کہ خطبہ کے وقت کسی کو چپ رہنے کے لئے بھی کہے تو اچھا نہیں ہے۔ وقال سليمان عن النبي ﷺ: ينصت اذا تكلم الامام..... أن ابا هريرة اخبره أن رسول الله ﷺ قال: اذا قلت

(۳۳۳) الا ان یقرأ الخطیب قوله تعالى يا ايها الذين امنوا صلوا عليه ﴿۱﴾ واختلفوا في النائي عن المنبر والاحوط هو السكوت اقامة لفرض الانصات، واللہ اعلم بالصواب

لصاحبک يوم الجمعة أنصت، و الامام یخطب فقد لغوت۔ (بخاری شریف، باب الانصات يوم الجمعة والامام یخطب، ص ۱۵۰، نمبر ۹۳۲) اس حدیث میں ہے کہ خطبے کے وقت کسی کو چپ رہنے کے لئے کہنا بھی اچھا نہیں ہے اسلئے خطبے کے وقت بھی چپ رہے اور کان لگا کر سنئے۔

ترجمہ: (۳۳۳) مگر یہ کہ خطیب اللہ تعالیٰ کا قول ﴿يا ايها الذين آمنوا صلوا عليه﴾ آیت پڑھے تو سنئے والا دل میں درود شریف پڑھے۔

تشریح: خطیب۔ ان اللہ و ملککے يصلون علی النبی یا ایہا الذین آمنوا صلوا علیہ و سلموا تسلیماً (آیت ۵۶، سورۃ الاحزاب ۳۳) آیت پڑھے تو اس میں حکم ہے کہ ایمان والے بھی حضور پر درود شریف پڑھیں اسلئے اوپر کی آیت اور اس آیت دونوں پر عمل اس طرح کیا جائے گا کہ سنئے والا دل میں درود شریف پڑھے گا۔

وجہ: (۱) اس حدیث میں اسکا اشارہ ہے۔ عن ابی ہریرۃ عن النبی ﷺ قال: من صلی صلوۃ لم یقرأ فیہا بام القرآن فہی خداج ثلاثا غیر تمام، فقیل لابی ہریرۃ: انا نكون وراء الامام فقال: اقرأ بها فی نفس۔ (مسلم شریف، باب وجوب قرأۃ الفاتحۃ فی کل رکعہ، ص ۱۶۹، نمبر ۸۷۸/۳۹۵) اس حدیث میں ہے کہ دل میں پڑھے۔

ترجمہ: ۱۔ منبر سے دور کے بارے میں اختلاف کیا۔ البتہ احتیاط اسی میں ہے کہ چپ رہے، چپ رہنے کے فرض کو قائم کرنے کے لئے۔

تشریح: خطیب کے خطبہ دیتے وقت جو لوگ منبر سے دور ہیں اور خطبہ نہیں سن پا رہے ہیں وہ درود شریف یا آیات قرآنی پڑھیں یا نہیں، اس بارے میں اختلاف ہے۔ کچھ حضرات فرماتے ہیں کہ خاموش رہنا اسلئے تھا کہ اچھی طرح خطبہ سن سکے، اور جب خطبہ نہیں سن سکا رہا ہے تو خاموش رہنے سے بہتر ہے کہ قرآن پڑھے۔ انکا استدلال اس اثر سے ہے۔ عن سعید بن جبیر قال: اذا لم تسمع قرأۃ الامام فاقراء فی نفسك ان شئت۔ (مصنف ابن ابی شیبہ، ۴/۱۷۷ من رخص فی القرأۃ خلف الامام، ج اول، ص ۳۲۸، نمبر ۳۷۱/۸۳) اس اثر میں ہے کہ قرأت سنائی نہ دے رہا ہو تو آہستہ سے پڑھ سکتے ہیں۔

لیکن مصنف کا مذہب مختاریہ ہے کہ قرأت سنائی نہ دیتی ہو پھر بھی چپ رہے کیوں کہ آیت میں ہے کہ ہر حال میں چپ رہو، پھر یہ بھی ہے کہ سنائی دے یا نہ دے کان لگائے رکھو، اسلئے چپ رہنا ہی احوط ہے۔ واللہ اعلم بالصواب۔

﴿باب الامامة﴾

(۳۳۴) الجماعة سنة مؤكدة ﴿للقوله عليه السلام الجماعة من سنن الهدى لا يتخلف عنها الامانق (۳۳۵) واولى الناس بالامامة اعلمهم بالسنة﴾

﴿جماعت کا بیان﴾

ترجمہ: (۳۳۴) جماعت سنت مؤکدہ ہے۔

وجہ: (۱) اس آیت میں جماعت سے نماز پڑھنے کا اشارہ ہے۔ و اقيموا الصلوة و اتوا الزکوة و اركعوا مع الراکعين۔ (آیت ۲۳ سورۃ البقرۃ ۲) اس آیت میں ہے کہ رکوع کرنے والے کے ساتھ رکوع کرو، یعنی نماز پڑھنے والے کے ساتھ نماز پڑھو، جس سے جماعت کا ثبوت ہوتا ہے۔ (۲) عن ابی ہریرۃ ان رسول اللہ قال والذی نفسی بیدہ لقد هممت ان امر بحطب لیحطب ثم امر بالصلوة فیؤذن لها ثم امر رجلاً فیؤم الناس ثم اخالف الی رجال فاحرق علیہم بیوتہم والذی نفسی بیدہ لو یعلم احدہم انه یجد عرفاً سمیناً او مرماً تین حسنین لشہد العشاء (بخاری شریف، باب وجوب صلوۃ الجماعة ص ۸۹ نمبر ۶۴۴ ابوداؤد شریف، باب فی التشدید فی ترک الصلوۃ ص ۸۸ نمبر ۵۴۸) آپؐ نے جماعت چھوڑنے پر گھروں کو جلا دینے کا ارادہ فرمایا جو جماعت کے وجوب کی دلیل ہے۔ تاہم وہ سنت مؤکدہ ہے (۳) عن ابن عباس قال قال رسول اللہ ﷺ من سمع المنادی فلم یمنعہ من اتباعہ عذر قالوا وما العذر؟ قال خوف او مرض لم تقبل منه الصلوۃ التی صلی (ابوداؤد شریف، باب فی التشدید فی ترک الجماعة ص ۸۸ نمبر ۵۵۱) اس سے بھی معلوم ہوا کہ جماعت سنت مؤکدہ ہے۔ کیونکہ بغیر عذر کے اس کے چھوڑنے سے نماز قبول نہیں ہوگی۔

ترجمہ: ۱۔ حضور علیہ السلام کے قول کی وجہ سے: کہ جماعت سنن ہدی ہے متائق کے علاوہ اس سے کوئی پیچھے نہیں رہتا۔

تشریح: صاحب ہدایہ کی حدیث قریب قریب یہ ہے۔ قال عبد اللہ: لقد رأیتنا و ما یتخلف عن الصلوۃ الا متافق قد علم نفاقہ، او مریض، ان کان المریض لیمشی بین رجلین حتی یأتی الصلوۃ. و قال: ان رسول اللہ ﷺ علمنا سنن الہدی، و ان من سنن الہدی الصلوۃ فی المسجد الذی یؤذن فیہ۔ (مسلم شریف، باب صلوۃ الجماعة من سنن الہدی، ص ۲۳۲، نمبر ۶۵۳/۱۲۸) اس حدیث میں ہے کہ جماعت سنن ہدی میں سے ہے۔

ترجمہ: (۳۳۵) لوگوں میں سے امامت کا زیادہ حقدار جو ان میں سے سنت کو زیادہ جاننے والا ہو۔

تشریح: سنت سے مراد احکام نماز ہے۔ اس لئے جو موجودہ لوگوں میں سے احکام نماز اور مسائل سے زیادہ واقف ہوں ان کو امام بنایا جائے بشرطیکہ اتنی قرأت جانتا ہو جس سے نماز درست ہو جاتی ہو۔ پھر اگر کبھی مسائل کے جاننے میں برابر ہوں تو جس کی

۱۔ وعن ابی یوسف اقرؤهم لان القراءة لا بد منها والحاجة الى العلم اذا نابت نائبة

قرأت بہت اچھی ہو ان کو امام بنایا جائے۔ اور اگر قرأت بھی سمجھی کی ہی اچھی ہو تو جو زیادہ پرہیزگار ہو ان کو امام بنایا جائے۔ اور سب پرہیزگار بھی برابر درجے کے ہوں تو جو عمر میں بڑے ہوں ان کو امامت کا حق ہے۔

نوٹ: یہ اس وقت ہے کہ پہلے سے امام متعین نہ ہو۔ اور اگر پہلے سے امام متعین ہو تو ان کو امامت کا زیادہ حق ہے۔

وجہ: (۱) مسئلہ زیادہ جاننے والے کو سب سے مقدم اس لئے کریں گے کہ اس کی ضرورت زیادہ پڑتی ہے کہ کہاں سجدہ ہوگا اور کہاں نہیں ہوگا۔ اسی طرح کون سا رکن فرض ہے کون سا واجب اور کون سا سنت، اور اس کی رعایت کتنی کرنی چاہئے (۲) یوں بھی زیادہ جاننے والے کا رعب زیادہ پڑتا ہے۔ اور اس کی وجہ سے جماعت کا معاملہ قابو میں رہتا ہے (۳) دور صحابہ میں اونچے قاری ابی بن کعب تھے لیکن آپ نے آخر وقت میں اپنے مصلے پر حضرت ابو بکرؓ کو تاکید کر کے کھڑا کیا جو علم بالسنۃ تھے۔ جس سے معلوم ہوا کہ اعلم بالسنۃ کو امامت کا حق زیادہ ہے۔ عن ابی موسیٰ قال مرض النبی ﷺ فاشد مرضاً فقال مروا ابا بکر فليصل بالناس۔ (بخاری شریف، باب اہل العلم والفضل الحق بالامامة ص ۹۳ نمبر ۶۷۸ مسلم شریف، باب اختلاف الامام اذا عرض له عذر ص ۸۷ نمبر ۹۳۶/۳۱۸) (۴) عن ابن مسعود قال قال رسول اللہ ﷺ لیلینی منکم اولوا الاحلام والنہی ثم الذین یلونہم ثلاثاً (مسلم شریف، باب تسویۃ المصنوف واقامۃ فضل الاول فالاول ص ۸۱ نمبر ۴۳۲/۴۷۹ ابوداؤد شریف، باب من یستحب ان یلی الامام فی الصف وکراہیت التاخر، ص ۱۰۵، نمبر ۶۷۸) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ عقل اور سمجھ رکھنے والے کو امام کے قریب رہنا چاہئے تاکہ ضرورت پر امامت کے کام آئے۔ یہ نہیں کہا کہ قاری کو حضور کے قریب ہونا چاہئے (۵) حدیث میں ہے عن عقبہ بن عمرو قال قال رسول اللہ ﷺ یوم الناس اقدمہم ہجرة وان کانوا فی الہجرة سواء فافقہہم فی الدین وان کانوا فی الدین سواء فاقروہم للقرآن (دارقطنی، باب من الحق بالامامة ص ۲۸ نمبر ۷۰۷/۱۰۷ مستدرک للحاکم، کتاب الصلوۃ، ج اول، ص ۳۷۰، نمبر ۸۸۶) اس میں بھی افتہ کو زیادہ حق امامت دیا گیا ہے۔ تاہم کسی غیر افضل نے امامت کر لی تو نماز ہو جائے گی۔

فائدہ ترجمہ: ۱۔ اور امام ابو یوسفؒ سے روایت ہے کہ جو زیادہ قاری ہو وہ افضل ہے، کیونکہ قرأت نماز میں ضروری ہے، اور علم فقہ کی ضرورت پڑے گی جب کوئی واقعہ پیش آئے گا۔

تشریح: حضرت امام ابو یوسفؒ فرماتے ہیں کہ سب برابر ہوں تو جو سب سے زیادہ قاری ہو وہ امامت کا زیادہ حقدار ہے۔

وجہ: (۱) وہ فرماتے ہیں کہ ہر نماز میں قرأت کی ضرورت پڑے گی ہی اسلئے اسکی ضرورت زیادہ ہے، اور فقہ کی ضرورت اس وقت پڑے گی جب کوئی واقعہ پیش آئے گا تو اس وقت دیکھنے کی ضرورت پڑے گی کہ اس وقت سنت کے اعتبار سے کیا کرنا ہوگا، اور اس قسم کا واقعہ کبھی کبھار پیش آتا ہے اسلئے فقہ کے جاننے کی ضرورت قرأت کے اعتبار سے کم ہے اسلئے امامت میں اسکی اہمیت قرأت

۲۔ ونحن نقول القراءة مفتقر إليها لركن واحد والعلم لسائر الاركان (۳۳۶) فان تساوا وافقر
وهم ﴿۱﴾ لقوله عليه السلام يؤم القوم اقرهم لكتاب الله فان كانوا سواء فاعلمهم بالسنة

کے اعتبار سے کم ہے۔ یہ حدیث بھی ہے۔ (۲) ان کی دلیل یہ حدیث ہے عن ابی مسعود الانصاری قال قال رسول الله
ﷺ يؤم القوم اقرؤهم لكتاب الله فان كانوا فى القراءة سواء فاعلمهم بالسنة فان كانوا فى السنة سواء
فاقدمهم هجرة۔ وفى حديث آخر فان كانوا فى الهجرة سواء فليؤمهم اكبرهم سنا (مسلم شریف، باب من اتق
بالامامة ص ۲۳۶ نمبر ۵۳۲۶/۱۵۳۲۶ ابو داؤد شریف، باب من اتق بالامامة ص ۹۴ نمبر ۵۸۴) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ جو
زیادہ قاری ہو وہ امامت کا زیادہ حقدار ہے۔ (۳) حدیث میں ہے۔ عن عمرو بن سلمة قال : لى أبو قلابة فاذا
حضرت الصلوة فليؤ ذن احدكم وليؤ مكم أكثرکم قرآنا۔ (بخاری شریف، باب [باب مقام النبی ﷺ بمكة
ضمن الفتح، ص ۲۸، نمبر ۳۳۰۲/۲ ابو داؤد شریف، باب من اتق بالامامة ص ۹۴ نمبر ۵۸۵) اس حدیث میں ہے کہ جسکو قرآن زیادہ
آتا ہو اسکو امامت کا زیادہ حق ہے۔

ترجمہ : ہم کہتے ہیں کہ قرأت کی ضرورت ایک رکن کے لئے ہے، اور علم فقہ کی ضرورت تمام ارکان کے لئے ہے۔

تشریح : یہ دلیل عقلی ہے کہ قرأت کی ضرورت صرف ایک رکن کو پورا کرنے کے لئے ہے اور فقہ جاننے کی ضرورت ہر رکن کے
لئے ہے، کہ کس رکن کو کس طرح ادا کرنا ہے اسلئے زیادہ فقہ جاننے والے زیادہ حقدار ہے۔

ترجمہ : (۳۳۶) پس اگر کبھی فقہ میں برابر ہوں تو ان میں سے زیادہ قرأت جاننے والا [امامت کا زیادہ حقدار ہے]۔

تشریح : جتنے لوگ حاضر ہیں کبھی برابر درجے کے فقہ جاننے والے ہیں۔ تو اب جو قرأت کو زیادہ جانتا ہو وہ امامت کا حقدار
ہے۔

وجہ : ترجمہ : ۱۔ حضور علیہ السلام کے قول کی وجہ سے، کہ قوم کی امامت وہ کرے جو کتاب اللہ کو زیادہ پڑھنے والا ہو، پس
اگر کبھی اس میں برابر ہوں تو جو سنت کو زیادہ جانتے والا ہو۔

تشریح : صاحب ہدایہ کی حدیث یہ ہے۔ عن ابی مسعود الانصاری قال قال رسول الله ﷺ يؤم القوم
اقرؤهم لكتاب الله فان كانوا فى القراءة سواء فاعلمهم بالسنة فان كانوا فى السنة سواء فاقدمهم
هجرة۔ (مسلم شریف، باب من اتق بالامامة ص ۲۳۶ نمبر ۵۳۲۶/۱۵۳۲۶ ابو داؤد شریف، باب من اتق بالامامة ص ۹۴ نمبر ۵۸۴)
اس حدیث میں ہے کہ کتاب اللہ کو جو زیادہ جانتے والا ہو وہ امامت کا زیادہ حقدار ہے، پھر اسکے بعد فقہ کے جاننے والے کا حق ہے۔

۲ واقراہم کان اعلمہم لانہم کانوا یتلقونہ باحکامہ فقدم فی الحدیث ولا کذلک فی زماننا فقد منا الاعلم (۳۲۷) فان تساوا فاورعہم ﴿القولہ علیہ السلام من صلی خلف عالم تقی فکانما صلی خلف نبی (۳۲۸) فان تساوا فافسنہم﴾ ﴿القولہ علیہ السلام لابنی ابی ملیکۃ ولیؤمکما اکبر کما سنا

ترجمہ: صحابہ کے زمانے میں جو زیادہ قاری ہوتے تھے وہ فقہ کے بھی زیادہ جاننے والے ہوتے تھے، اسلئے وہ حضرات قرآن اسکے احکام کے ساتھ حاصل کرتے تھے، اسلئے حدیث میں انکو مقدم کیا، اور ہمارے زمانے میں ایسا نہیں ہے، اسلئے ہم نے زیادہ جاننے والے کو مقدم کیا۔

تشریح: یہ حضرت امام ابو یوسف کو جواب ہے، انہوں نے حدیث سے استدلال کیا تھا کہ اس میں زیادہ قاری کو امامت کا حق دیا ہے۔ تو اسکا جواب دیتے ہیں کہ صحابہ کے زمانے میں بڑے ہو کر اسلام لاتے تھے اسلئے قرآن سیکھنے کے ساتھ ساتھ اسکے احکام بھی سیکھتے جاتے تھے۔

اسلئے جو بڑا قاری ہوتا وہ سنت کو بھی زیادہ جاننے والا ہوتا، اسلئے فرمایا کہ بڑے قاری کو آگے کرو تو سنت کا بڑا جاننے والا ہی آگے ہو جائے گا، لیکن ہمارے زمانے میں بچے پہلے قرآن سیکھتے ہیں اور بڑا قاری بنتے ہیں بعد میں اسکا عالم بنتے ہیں اسلئے کوئی ضروری نہیں ہے کہ بڑا قاری ہو تو وہ سنت کو بھی زیادہ جاننے والے ہو جائے۔ اسلئے ہم نے یہ کہا کہ سنت کے زیادہ جاننے والے کو امامت کا حق دیا جائے۔ اسکے لئے حدیث اوپر گزر گئی۔

ترجمہ: (۳۲۷) پس اگر قرأت میں بھی سب برابر ہوں تو ان میں سے جو زیادہ پرہیزگار ہو [وہ امامت کا زیادہ حقدار ہے۔]
ترجمہ: حضور علیہ السلام کے قول کی وجہ سے، کہ جس نے متقی عالم کے پیچھے نماز پڑھی تو گویا کہ اس نے نبی کے پیچھے نماز پڑھی۔

تشریح: اس قسم کی حدیث نہیں ملی البتہ اسکے قریب قریب یہ حدیث ہے۔ عن مرثد بن ابی مرثد الغنوی وکان بدریا قال: قال رسول اللہ ﷺ: ان سرکم ان تقبل صلوٰتکم فلیوء کم خیار کم فانہم وفدکم فیما بینکم و بین ربکم عزوجل۔ (مستدرک للحاکم، ذکر مناقب مرثد بن ابی مرثد الغنوی، ج ثالث، ص ۲۳۶، نمبر ۳۹۸ سنن بیہقی، باب بعلمو انکم خیارکم، ج ثالث، ص ۱۲۹، نمبر ۵۱۳۳) اس حدیث میں ہے کہ اپنے میں سے اچھے لوگ کو امام بناؤ تو نماز قبول ہوگی۔

ترجمہ: (۳۲۸) اور اگر سب پرہیزگاری میں بھی برابر ہوں تو زیادہ عمر والے حقدار ہیں۔

ترجمہ: ابی ملیکہ کے دو بیٹوں کو حضور علیہ السلام کے قول کی وجہ سے، کہ تم میں سے جو عمر میں بڑے ہوں وہ تمہاری

۲ ولان فی تقدیمہ تکثیر الجماعة (۳۳۹) ویکرہ تقدیم العبد لانه لا یتفرغ للتعلم

امامت کرے۔

تشریح: ابن ابی ملیکہ کی حدیث یہ ہے۔ عن مالک بن الحویرث قال قدمنا علی النبی ﷺ ... قال ... فاذا حضرت الصلوة فلیؤذن لکم احدکم ولیؤمکم اکبرکم (بخاری شریف، باب اذا استودنی القراءۃ فلیؤم اکبرکم ص ۹۴ نمبر ۶۸۵ مسلم شریف، باب من اذن بالامامة ص ۲۳۷، نمبر ۱۵۳۵/۶۷۴) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ سبھی ہجرت اور قرأت میں برابر ہوں تو عمر کے اعتبار سے جو زیادہ ہو اس کو امامت کا حق ہے۔ (۲) عن ابی مسعود الانصاری یقول قال لنا رسول اللہ ﷺ: یوم القوم اقرؤہم لکتاب اللہ و اقدمہم قرأۃ فان کانت قرأتہم سواء فلیؤم مہم اقدمہم ہجرة فان کانوا فی الهجرة سواء فلیؤم مہم اکبرہم سناً (مسلم شریف، باب من اذن بالامامة ص ۲۳۶ نمبر ۶۷۴/۵۳۳) ابو داؤد و شریف، باب من اذن بالامامة ص ۹۴ نمبر ۵۸۲) اس حدیث میں ہے کہ سب چیز میں برابر ہوں تو جو عمر میں بڑے ہوں وہ امامت کا حقدار ہیں۔

ترجمہ: ۲ اور اسلئے کہ انکو آگے بڑھانے میں جماعت کی کثرت ہوگی۔

تشریح: یہ دلیل عقلی ہے، کہ بڑے آدمی کا احترام ہوتا ہے اسلئے اسکو آگے بڑھانے میں جماعت کی بھی کثرت ہوگی۔

لغت: سنت: یہاں سنت سے مراد حدیث اور فقہ اور مسائل ہے۔ نایب: نائبہ: کوئی واقعہ پیش آجائے، کوئی غلطی ہو جائے۔ مفتر: محتاج ہے، فقر سے مشتق ہے۔ جلقونہ: بھٹی سے مشتق ہے، حاصل کرنا، لیٹنا۔ اورع: پرہیز گار۔ اس: سن سے مشتق ہے، عمر دراز ہونا۔

ترجمہ: (۳۳۹) مکروہ ہے غلام کو امامت کے لئے آگے کرنا۔

ترجمہ: ۱ اسلئے کہ وہ علم کے لئے فارغ نہیں ہوتے۔

تشریح: [۱] غلام [۲] دیہاتی [۳] نایب [۴] اور ولد الزنا ان لوگوں میں عموماً علم نہیں ہوتا یہ لوگ علم کے لئے فارغ نہیں ہو سکتے، اور حدیث گزری کہ علم والے اور قرأت والے کو امامت دو اسلئے ان لوگوں کی امامت مکروہ ہے۔ دوسری بات یہ ہے کہ ان لوگوں کو لوگ حقارت کی نظر سے دیکھتے ہیں جس کی وجہ سے لوگ جماعت میں کم شریک ہونگے اسلئے انکی امامت مکروہ ہے۔ لیکن اگر ان میں علم ہو اور لوگ انکی عزت کرتے ہوں تو اب مکروہ نہیں ہوگی۔ نایب میں ایک وجہ یہ بھی ہے کہ وہ ناپاکی سے بچ نہیں سکتا ہے اگر وہ ناپاکی سے بچ سکتا ہو تو مکروہ نہیں ہوگا۔

وجہ: حدیث میں ہے کہ اچھے لوگوں کو امامت دو اور یہ لوگ عموماً اچھے نہیں ہوتے اسلئے انکی امامت مکروہ ہے۔ حدیث یہ ہے۔

عن مرثد بن ابی مرثد الغنوی و کان بلریا قال: قال رسول اللہ ﷺ: ان سرکم ان تقبل صلوتکم فلیؤم مکم خیارکم فانہم وفدکم فیما بینکم و بین ربکم عزوجل۔ (متدرک للحاکم، ذکر مناقب مرثد بن ابی مرثد الغنوی،

(۳۳۰) والاعرابی ﴿ ۱ ۱ لان الغالب فيهم الجهل (۳۳۱) والفاسق ﴾ ۱ ۱ لانه لا يهتم لامر دينه

ج ۳ لث، ص ۲۳۶، نمبر ۸۱، سنن بیہقی، باب جعلوا حکم خیار کم، ج ۳ لث، ص ۱۲۹، نمبر ۵۱۳۳) اس حدیث میں ہے کہ اپنے میں سے اچھے لوگ کو امام بناؤ تو نماز قبول ہوگی۔ (۲) حدیث میں ہے۔ عن عبد الله بن عمر ان رسول الله ﷺ كان يقول ثلاثة لا يقبل الله منهم صلوة من تقدم قوما وهم له كارهون (ابوداؤد شریف، باب الرجل يؤم القوم وهم له كارهون ص ۹۵ نمبر ۵۹۳) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ قوم جن لوگوں کی امامت سے کراہیت کرے ان کی امامت مکروہ ہے۔ اور اوپر کے لوگوں کی امامت سے قوم کراہیت کرتی ہے اس لئے ان کی امامت مکروہ ہے۔ تاہم امامت جائز ہو جائے گی۔ غلام کی امامت جائز ہونے کی دلیل یہ اثر ہے (۳) وكانت عائشة يؤمها عبدها زكوان من المصحف۔ عن ابن عمر قال: لما قدم المهاجرون الاولون العصبه موضع بقاء۔ قبل مقدم رسول الله ﷺ كان يوء مهم سالم مولى ابى حذيفة، و كان اكثرهم قرآناً۔ (بخاری شریف، باب الامۃ العبد والمولى ص ۹۶ نمبر ۶۹۲) اس حدیث میں ہے کہ غلام امامت کر سکتا ہے بشرطیکہ علم ہو اور لوگ اسکو پسند کرتے ہوں۔

ترجمہ: (۳۳۰) اور دیہاتی کی امامت مکروہ ہے۔

ترجمہ: ۱ ۱ اسلئے کہ عام طور پر ان میں جہالت ہوتی ہے۔

وجہ: اس اثر میں اسکا ثبوت ہے۔ سمعت عبيد ابن عمير يقول: اجتمعت جماعة فيما حول مكة.... فقال المسور بن مخرمة: امظرنى يا امير الموءنين ان الرجل كان اعجمى اللسان و كان فى الحج فخشيت أن يسمع بعض الحجاج قرأته فيأخذ بعجمته، فقال: هنالك ذهبت بها فقال: نعم فقال [عمر] أصبت. (سنن بیہقی، باب کراہیت امامۃ لا عجمی والمخان، ج ۳ لث، ص ۱۲، نمبر ۵۱۲) اس اثر میں دیہاتی کو امامت سے پیچھے ہٹایا کیونکہ اسکی قرأت اچھی نہیں تھی۔ لیکن اگر اسکی قرأت اچھی ہو اور لوگ اسکو پسند کرتے ہوں تو اسکی امامت درست ہوگی۔ آخر بہت سے صحابہ و دیہات ہی کے تھے، لیکن علم حاصل کرنے کے بعد انکی امامت افضل ہوگئی۔

ترجمہ: (۳۳۱) اور فاسق کی امامت مکروہ ہے۔

ترجمہ: ۱ ۱ اسلئے کہ دین کے معاملے کا اہتمام نہیں کرتا ہے۔

وجہ: فاسق کہتے ہی ہیں اسکو جو خلاف شریعت کام کرتا رہتا ہو، اور جب دین کی کوئی اہمیت نہیں ہے تو نماز کے امور کی کیا اہمیت ہوگی، اسلئے اسکے پیچھے نماز مکروہ ہے، تاہم نماز جائز ہے۔ (۱) اس کی دلیل یہ حدیث ہے عن عبيد الله بن عدی بن خیار انه دخل على عثمان بن عفان وهو محصور فقال انك امام عامة ونزل بك ما ترى و يصلى لنا امام فتنه و نتخرج فقال الصلوة احسن ما يعمل الناس فاذا احسن الناس فاحسن معهم واذا اساء فاجتنب اساءتهم

(۳۴۲) والاعمیؑ لانه لايتوقى النجاسة (۳۴۳) وولد الزناءؑ لانه ليس له اب يشفقہ
فیغلب عليه الجهل ولان فی تقديم هؤلاء تنفير الجماعة فيكره

(بخاری شریف، باب امامتہ المفقون والمبتدع ص ۹۶ نمبر ۶۹۵) اس اثر سے معلوم ہوا کہ فاسق کے پیچھے نماز پڑھی جاسکتی ہے اگرچہ مکروہ ہے (۲)۔ وقال الزهري لا نرى ان يصلى خلف المخنث الا من ضرورة لا بد منها. (بخاری شریف، باب امامتہ المفقون والمبتدع ص ۹۶ نمبر ۶۹۵) اس اثر سے بھی معلوم ہوا کہ ضرورت پڑنے پر فاسق کے پیچھے نماز پڑھی جاسکتی ہے (۳)۔ عن ابی هريرة قال: قال رسول الله ﷺ: الصلوة المكتوبة واجبة خلف كل مسلم برأ كان أو فاجر أو ان عمل الکبائر۔ (ابوداؤد شریف، باب امامتہ البر والفاجر، ص ۹۵ نمبر ۵۹۴) (۴)۔ عن ابی هريرة ان رسول الله ﷺ قال صلوا خلف كل بر وفاجر و صلوا على كل بر وفاجر (دارقطنی، باب صفة من تجوز الصلوة معه والصلوة عليه، ج ثانی، ص ۴۴، نمبر ۵۰۷) سنن للبیہقی، باب الصلوة على من قتل فی نفسه غیر محتل للتلکھا ج رابع، کتاب الجنائز، ص ۲۹، نمبر ۶۸۳۲) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ فاسق کے پیچھے نماز ہو جائے گی۔

ترجمہ: (۳۴۲) اور ناپینا کی نماز مکروہ ہے۔

ترجمہ: اسلئے کہ وہ نجاست سے نہیں بچ سکتا۔

تشریح: ناپینا یہ نہیں دیکھ سکتا کہ نجاست کہاں لگی ہے اور کتنی لگی ہے، اسلئے وہ نجاست سے نہیں بچ سکتا اس لئے اسکی امامت مکروہ ہے، لیکن اگر وہ نجاست سے بچ سکتا ہو اور احتیاط کرتا ہو تو نماز مکروہ نہیں۔

وجہ: ناپینا کی امامت کے بارے میں یہ حدیث ہے۔ عن انس ان النبی ﷺ استخلف ابن ام مکتوم یوم الناس وهو اعمی (ابوداؤد شریف، باب امامتہ الاعمی ص ۹۵ نمبر ۵۹۵) اس سے معلوم ہوا کہ ناپینا پاکی ناپاکی کا احتیاط رکھتا ہو اور قوم میں باعزت ہو تو ان کو امام بنایا جاسکتا ہے۔ مکروہ نہیں ہے۔

ترجمہ: (۳۴۳) اور ولد الزنا کی امامت مکروہ ہے۔

ترجمہ: اسلئے اسکا کوئی باپ نہیں ہے کہ اس پر مہربانی کرے اسلئے وہ عموماً جاہل ہوتے ہیں۔ اور اسلئے کہ اسکے آگے کرنے میں جماعت کو نفرت ہوگی اسلئے مکروہ ہے۔

تشریح: وہ بچہ جو حرامی ہے اسکا باپ نہیں ہوتا اسلئے اسکے پڑھنے لکھنے کی طرف توجہ نہیں ہوتی اور علم نہ ہو اور قرأت بھی اچھی نہ ہو تو اسکے پیچھے نماز مکروہ ہوگی، دوسری وجہ یہ ہے کہ اس سے لوگ نفرت کرتے ہیں اسلئے اسکو آگے بڑھانے میں جماعت کم ہو جائے گی اسلئے بھی مکروہ ہے۔ لیکن اگر پڑھا لکھا ہو اور قوم میں باعزت ہو تو اسکی امامت مکروہ نہیں ہوگی۔

وجہ: اس اثر میں اسکا ثبوت ہے۔ عن عائشة أنها قالت: ما عليه من وذر أبويه شيء، قال الله تعالى ﴿لا تزر

(۳۴۴) وان تقدموا ﴿﴾ لجاز لقلوله ﷺ صلوا خلف كل برو فاجر (۳۴۵) ولا يطول الامام بهم الصلوة ﴿﴾ لقلوله ﷺ من أم قومًا فليصل بهم صلوة اضعفهم فان فيهم المريض والكبير وذا الحاجة

وازره ووزر أخرى ﴿﴾ [آیت ۱۸ سورة فاطر ۳۵] معنی ولد الزنا . وعن الشعبي و النخعی و الزهري فی ولد الزنا أنه ينوم سنن بیہقی ، باب جعلوا المتكلم خياركم و ما جاء فی امامتہ ولد الزنا ، ج ثالث ، ص ۱۲۹ ، نمبر ۵۱۳۶) اس اثر میں ہے کہ ولد الزنا امامت کرا سکتا ہے۔

ترجمہ : (۳۴۴) اور یہ لوگ آگے بڑھ گئے تو نماز جائز ہے۔

ترجمہ : اس لئے کہ حضور علیہ السلام نے فرمایا کہ ہر نیک اور بد کے پیچھے نماز پڑھو۔

تشریح : ان لوگوں کے پیچھے نماز اس وقت مکروہ تنزیہی ہے جبکہ انکی کوئی حیثیت نہ ہو اور لوگ نفرت کرتے ہوں اور پڑھے لکھے نہ ہوں اسکے باوجود وہ نماز کے لئے کھڑے ہو گئے تو نماز ہو جائے گی ، دلیل یہ حدیث ہے ، جو صاحب ہدایہ کی بھی حدیث ہے۔ عن ابی ہریرة ان رسول الله ﷺ قال صلوا خلف كل بر و فاجر و صلوا علی كل بر و فاجر (دار قطنی ، باب صفة من تجوز الصلوة معه و الصلوة علیہ ، ج ثانی ، ص ۴۴ ، نمبر ۵۰۷۰) سنن للبیہقی ، باب الصلوة علی من قتل فی نفسه غیر مستحل لکھا ج رابع ، کتاب الجنائز ، ص ۲۹ ، نمبر ۶۸۳۲) اس حدیث میں ہے کہ ہر نیک اور بد کے پیچھے نماز پڑھ لو اس لئے انکے پیچھے نماز ہو جائے گی۔

ترجمہ : (۳۴۵) امام کے لئے مناسب ہے کہ مقتدیوں کے ساتھ نماز بہت لمبی نہ کرے۔

ترجمہ : حضور علیہ السلام کے قول کی وجہ سے ، کہ جو کسی قوم کی امامت کرے تو انکے کمزور کی نماز پڑھائے ، اس لئے کہ ان میں بیمار ہوتے ہیں ، بوڑھے ہوتے ہیں ، اور ضرورت مند بھی ہوتے ہیں۔

وجہ : (۱) نماز بہت زیادہ لمبی کرنے میں کمزور اور بوڑھے لوگ پریشان ہو گئے جو جائز نہیں ہے۔ اس لئے مستحبات سے زیادہ قرأت لمبی نہیں کرنی چاہئے۔ ہاں ! اگر تنہا نماز پڑھ رہا ہو تو جتنی لمبی کرنا چاہے کر سکتا ہے (۲) ہدایہ کی حدیث ہے اخبرنی ابو مسعود ان رجلا قال واللہ یا رسول اللہ انی لا تأخر عن صلوة العداة من اجل فلان مما یطیل بنا فما رأیت رسول اللہ ﷺ فی موعظه اشد غضبا منه یومئذ ثم قال ان منکم منفرین فایکم ما صلی بالناس فلیتجوز فان فیہم الضعیف و الکبیر و ذا الحاجة (بخاری شریف ، باب تخفیف الامام فی القیام و التمام الركوع و السجود ص ۹ ، نمبر ۷۰۲) مسلم شریف ، باب امر الائمة بتخفیف الصلوة فی تمام ، ص ۱۸۸ ، نمبر ۱۰۴۳۴) اس کے آگے حدیث میں یہ جملہ بھی ہے و اذا صلی احدکم لنفسه فلیطول ماشاء (بخاری شریف ، نمبر ۷۰۳) مسلم شریف ، نمبر ۱۰۴۷۶) اس سے معلوم ہوا کہ امام ہو تو نماز زیادہ لمبی نہ

(۳۲۶) ويكره النساء ان يصلين وحدهن الجماعة ﴿لأنها لا تخلو عن ارتكاب محرم وهو قيام الامام وسط الصف فيكره كالعراة

کرے۔ اور اکیلا ہو تو جتنی لمبی کرنا چاہے کر سکتا ہے۔

ترجمہ: (۳۲۶) عورتوں کے لئے مکروہ ہے کہ تنہا عورتیں جماعت کے ساتھ نماز پڑھیں،

تشریح: صرف عورتیں نماز پڑھیں تو الگ الگ نماز پڑھیں گیں۔ کیونکہ وہاں مرد نہیں ہے اس لئے عورت ہی کو امامت کرنی ہوگی۔ اور عورت کی امامت جائز تو ہے لیکن مکروہ ہے۔

وجہ: (۱) عورت کی امامت مکروہ ہونے کی وجہ یہ حدیث ہے عن ابی ہریرۃ قال قال رسول اللہ ﷺ خیر صفوف الرجال اولها وشرها آخرها وخیر صفوف النساء آخرها وشرها اولها (مسلم شریف، باب تسویۃ الصفوف واقامتها وفضل الاول الخ ص ۱۸۲ نمبر ۴۴۰۹۸۵ را بوداؤد شریف، باب صف النساء والتأخر عن الصف الاول، ص ۱۰۶ نمبر ۶۷۸) جب عورت کو اگلی صف میں جانا مکروہ ہے تو امامت کرنا بھی مکروہ ہوگا کیونکہ اس میں آگے جانا ہوتا ہے۔ (۲) عن ام حمید امرأۃ ابی حمید الساعدی: أنها جاءت النبی ﷺ فقالت: یا رسول اللہ ﷺ انی احب الصلوۃ معک؟ قال: قد علمت انک تحبین الصلوۃ معی و صلوتک فی یتک خیر لک من صلوتک فی حجرک۔ (مسند احمد، باب حدیث ام حمید، ج ۳ ص ۵۱۴ نمبر ۲۶۵۵۰ سنن بیہقی، باب خیر مساجد النساء تعریب یوتھن، ج ۳ ص ۱۸۸، نمبر ۵۳۶۱) اس حدیث میں ہے کہ کمرے میں نماز پڑھنا عورت کے لئے زیادہ بہتر ہے تو وہ امامت کیسے کرائے گی! (۳) عورت کی امامت مکروہ ہے اس کی دلیل یہ حدیث بھی ہے۔ سمعت عائشۃ زوج النبی ﷺ تقول: لو أن رسول اللہ ﷺ رأى ما احدث النساء لمنعهن المسجد، كما منعت نساء بنی اسرائیل قال: فقلت لعمرة: أنساء بنی اسرائیل منعن المسجد؟ قالت: نعم۔ (مسلم شریف، باب خروج النساء الی المساجد اذ لم یترتب علیہن الفقیۃ، ص ۱۸۳، نمبر ۴۴۵۴۹۹۹) اس حدیث میں ہے کہ حضرت عائشہؓ کے زمانے میں وقت اتنا بدل گیا تھا کہ عورتوں کو مسجد سے روکنا چاہئے تو وہ امامت کیسے کر سکتی ہے! اس اثر میں ہے (۴) عن علیؓ قال لا تؤم المرأة (مصنف ابن ابی شیبہ، ۳۱۷ من کرہ ان تؤم المرأة النساء، ج ۱ ص ۴۳۰، نمبر ۴۹۵) اس اثر میں ہے کہ عورت عورت کی بھی امامت نہ کرے۔

ترجمہ: اس لئے کہ حرمت کے ارتکاب سے خالی نہیں ہے اور وہ صف کے درمیان میں کھڑا ہونا ہے، اس لئے نگلے لوگوں کی جماعت کی طرح مکروہ ہوگی۔

تشریح: یہ دلیل عقلی ہے۔ کہ عورت عورتوں کی امامت کرائے گی تو لازمی طور پر صف کے درمیان میں کھڑی ہوگی، حالانکہ سنت

(۳۴۷) وان فعلن قامت الامام وسطهن ﴿۱﴾ لان عائشة فعلت كذلك ۲ وحمل فعلها الجماعة على ابتداء ال اسلام

یہ ہے کہ صف سے آگے کھڑا ہو تو سنت چھوڑنے کا ارتکاب کرنا ہوگا اسلئے بہتر یہ ہے کہ وہ امامت نہ کرائے، جیسے ننگے لوگوں کے لئے ہے کہ وہ جماعت نہ کرائیں، اور کرتا بھی ہو تو انکا امام صف کے درمیان کھڑا ہوگا۔ ننگے لوگوں کا امام درمیان میں کھڑا ہوگا اس کی دلیل یہ اثر ہے عن قتادة قال: اذا خرج ناس من البحر عراة فامهم احدهم صلوا قعودا وكان امامهم معهم في الصف ويومنون ايماء (مصنف عبدالرزاق، باب ضلوة العريان ج ۲ ص ۵۸۳، نمبر ۴۵۶۲) اس اثر میں ہے کہ ننگے لوگ امامت کرائے تو انکا امام صف کے درمیان میں کھڑا ہوگا۔

ترجمہ: (۳۴۷) اور اگر امامت کر ہی لی تو امام عورتوں کے درمیان کھڑی ہوگی۔

ترجمہ: ۱۔ اسلئے کہ حضرت عائشہؓ نے ایسا ہی کیا تھا۔

تشریح: عورت کی امامت ہے تو مکروہ، لیکن کر ہی لی تو جائز ہو جائے گی، البتہ امام صف کے درمیان کھڑی ہوگی۔

وجہ: (۱) صاحب ہدایہ کا اثر یہ ہے۔ عن ربيعة الحنفية قالت أمتا عائشة فقامت بينهن في الصلوة المكتوبة في حديث آخر. عن حجية بنت حصين قالت: أمتنا ام سلمة في صلوة العصر فقامت بيننا (دارقطنی، باب صلوة النساء جماعۃ وموقف المأمن، ج ۱ ص ۳۸۸ نمبر ۱۴۹۲/۱۴۹۳ مستدرک للحاکم، باب فی فضل الصلوات الخمس، ج ۱ ص ۳۲۰ نمبر ۷۳۱) اس اثر سے معلوم ہوا کہ عورت کی امامت جائز ہے اور یہ بھی معلوم ہوا کہ وہ درمیان میں کھڑی ہوگی۔ (۲) اور عورت کی امامت جائز ہے اسکی دلیل یہ حدیث ہے۔ عن ام ورقة بنت عبد الله بن حارث، بهذا الحديث و الاول اتم، قال: و كان رسول الله ﷺ يزورها في بيتها و جعل لها موء ذنا يوء ذن لها، و أمرها أن تنوم أهل دارها. قال عبد الرحمن: فأنا رأيت موء ذنها شيخا كبيرا. (ابوداؤد شریف، باب امامة النساء، ص ۹۴، نمبر ۵۹۲) اس حدیث میں ہے کہ حضورؐ نے حضرت ام ورقہ کو اپنے گھر والوں کی امامت کی اجازت دی تھی۔

اور عورت مرد کی امامت بالکل نہ کرے اسکے لئے یہ حدیث ہے۔ عن جابر بن عبد الله قال: سمعت رسول الله ﷺ علي منبره يقول: فذكر الحديث وفيه ألا ولا تنومن امرأة رجلا. (سنن بیہقی، باب لا یأتم رجل بامرأة، ج ۳ ص ۱۲۸، نمبر ۵۱۳۱) اس حدیث میں ہے کہ عورت مرد کی امامت بالکل نہ کرے۔

ترجمہ: ۲۔ اور حضرت عائشہؓ نے جو عورتوں کی امامت کی ہے اسکو ابتداء اسلام پر محمول کیا جائے گا۔

۳ ولان فی التقدیم زیادة الکشف (۳۳۸) ومن صلی مع واحد اقامه عن یمینہ ۱۔ لحدیث ابن عباسؓ فانہ علیہ السلام صلی بہ واقامہ عن یمینہ (۳۳۹) ولا یتأخر عن الامام ۱۔ وعن محمدؓ انه یضع اصابعہ عند عقب الامام والاول هو الظاهر

تشریح : حضرت عائشہؓ نے جو ربطہ الخفیہ وغیرہ کی امامت کی ہے اسکے بارے میں تاویل کر رہے ہیں کہ یہ امامت شروع اسلام میں کی ہوگی، اس پر محمول کیا جائے گا۔ لیکن یہ تاویل اتنی مضبوط اسلئے نہیں ہے کہ ربطہ الخفیہ تابعیہ ہیں، جس کا مطلب یہ ہوا کہ حضورؐ کے دنیا سے رخصت ہونے کے بعد حضرت عائشہؓ نے امامت کی ہیں اسلئے یہ ابتداء اسلام پر کیسے محمول کیا جاسکتا ہے!۔

ترجمہ : ۳ اور اسلئے بھی کہ عورت کے آگے بڑھنے میں کشف عورت زیادہ ہے۔

تشریح : یہ دلیل عقلی اس بات کی ہے کہ عورت آگے کھڑی نہ ہو درمیان صف میں کھڑی ہو کیونکہ آگے کھڑی ہوگی عورت کا جسم لوگوں کے سامنے زیادہ ابھر کر آئے گا جو اچھا نہیں ہے اسلئے اسکو درمیان میں کھڑی ہونی چاہئے۔

نکتہ : العراة : عاری کی جمع ہے ننگے۔

ترجمہ : (۳۳۸) اور جو ایک آدمی کے ساتھ نماز پڑھے اس کو اپنی دائیں جانب کھڑا کرے۔

ترجمہ : ۱۔ حضرت ابن عباسؓ کی حدیث کی وجہ سے، کہ حضور علیہ السلام نے انکو نماز پڑھائی اور انکو دائیں جانب کھڑا کیا۔

وجہ : (۱) دائیں جانب افضل ہے اس لئے ایک آدمی مقتدی ہو تو امام اس کو اپنی دائیں جانب میں کھڑا کرے (۲) صاحب حدایہ کی حدیث یہ ہے۔ عن ابن عباس قال صلیت مع النبی صلی اللہ علیہ وسلم ذات لیلۃ فقامت عن یمارہ فاخذ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم برأسی من ورائی فجعلنی عن یمینہ فصلی۔ (بخاری شریف، باب اذا قام الرجل عن یمارہ الامام وحولہ الامام خلفہ الی یمینہ تمت صلوٰۃ ص ۷۰ نمبر ۲۶ / مسلم شریف، باب صلوٰۃ النبی صلی اللہ علیہ وسلم ودعاہ باللیل۔ ص ۲۶۰ نمبر ۶۳ / ۱۷۸۸) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ ایک مقتدی ہو تو اس کو دائیں جانب کھڑا کرنا چاہئے۔ لیکن امام سے تھوڑا پیچھے کھڑا ہوگا۔

ترجمہ : (۳۳۹) اور امام سے پیچھے نہ رہے۔

تشریح : امام کے ساتھ ایک ہی مقتدی ہو تو وہ دائیں جانب کھڑا ہو اور برائے میں کھڑا ہو، تھوڑا پیچھے ہٹ کر کھڑا ہونا ضروری نہیں ہے۔

وجہ : اوپر کی حدیث میں حضرت ابن عباسؓ کو دائیں جانب کھڑا کیا اور تھوڑا پیچھے نہیں کیا جس سے معلوم ہوا کہ پیچھے کھڑا کرنا ضروری نہیں ہے

ترجمہ : ۱۔ اور امام محمدؐ سے روایت ہے کہ مقتدی اپنی انگلیوں کو امام کی ایڑی کے پاس رکھے۔ لیکن پہلا مسلک زیادہ ظاہر

(٣٥٠) وان صلى خلفه اوفى يساره جاز ۞ ۱ ۞ وهو مسيء لانه خالف السنة (٣٥١) وان ام اثنين تقدم عليهما ۞ ۱ ۞ وعن ابي يوسف يتوسطهما ونقل ذلك عن عبد الله بن مسعود

تشریح : امام محمدؒ کی ایک روایت یہ ہے کہ ایک مقتدی ہو تو دائیں جانب اس طرح تھوڑا پیچھے کھڑا ہو کہ مقتدی کی انگلیاں امام کی ایڑی کے پاس ہو جائے۔ اسکی وجہ یہ ہے کہ امام کا حق آگے ہونا ہے اسلئے تھوڑا سا آگے ہو جائے۔ لیکن پہلا مسلک زیادہ ظاہر اسلئے ہے کہ حضورؐ نے حضرت ابن عباسؓ کو دائیں جانب تو کیا لیکن تھوڑا سا پیچھے نہیں کیا، جس سے معلوم ہوا کہ پیچھے کرنا مستحب نہیں ہے۔

ترجمہ : (۳۵۰) اور اگر پیچھے نماز پڑھ لی یا بائیں جانب پڑھ لی تب بھی جائز ہے ۔

ترجمہ : ۱۔ لیکن اچھا نہیں ہے اسلئے کہ سنت کے خلاف کیا۔

تشریح : ایک مقتدی ہو تو دائیں جانب کھڑا ہونا چاہئے، لیکن اگر دائیں جانب کے بجائے پیچھے کھڑا ہو گیا یا بائیں جانب کھڑا ہو گیا تب بھی نماز ہو جائے گی، البتہ چونکہ سنت کے خلاف کیا اسلئے اچھا نہیں ہے۔

ترجمہ : (۳۵۱) اور اگر دو آدمیوں کی امامت کی تو ان دونوں سے آگے بڑھ کر کھڑا ہو۔

وجہ : صاحب ہدایہ کی یہ حدیث ہے۔ عن انس بن مالک قال صلیت انا و یتیم فی بیتنا خلف النبی و امی خلفنا ام سلیم (بخاری شریف، باب المرأة و حدھا کون حفاص ۱۰۱ نمبر ۷۲/ ابو داؤد شریف، باب اذا کانوا ملثہ کیف یقومون ص ۹ نمبر ۶۱۲) اس حدیث میں انس اور یتیم دو آدمی تھے تو حضورؐ کے پیچھے کھڑے ہوئے۔ اس سے معلوم ہوا کہ وہ مقتدی ہوں تو امام آگے کھڑا ہوگا اور دونوں مقتدی پیچھے کھڑے ہوں گے۔

ترجمہ: ۱۔ اور امام ابو یوسفؒ سے روایت ہے کہ دونوں کے درمیان میں کھڑا ہو۔ اور یہ بات نقل کی گئی ہے حضرت عبداللہ ابن مسعودؓ سے۔

فائدہ: امام ابو یوسفؒ کے نزدیک امام دونوں مقتدیوں کے بیچ میں کھڑا ہوگا۔ ان کا استدلال اس اثر سے ہے۔ عن علقمة و الاسود: أنهما دخلا على عبد الله فقال: أصلى من خلفكم؟ قالوا: نعم. فقام بينهما، وجعل أحدهما عن يمينه و الآخر عن شماله ثم ركعنا۔ (مسلم شریف، باب النذب الی وضع الایدی علی الركب فی الركوع و نوح تطہیق، ص ۲۰۲، نمبر ۵۳۳/۱۱۹۳ اور بوداؤد شریف، باب اذا كانوا ثلثة كيف يقومون ص ۷۹ نمبر ۶۱۳) اس حدیث میں عبد اللہ بن مسعود علقمہ اور اسود کے درمیان کھڑے ہوئے ہیں۔ اس لئے امام ابو یوسفؒ کے نزدیک یہ بہتر ہے۔ امام اعظم کے نزدیک یہ بھی جائز ہے لیکن آگے کھڑا

ہونا بہتر ہے۔

وجہ : (۱) عن ابی ہریر ؓ قال قال رسول اللہ ﷺ خیر صفوف الرجال اولها وشرها آخرها وخیر صفوف النساء آخرها وشرها اولها (مسلم شریف، باب تسویة الصفوف واقامتها وفضل الاول الخ ص ۱۸۲ نمبر ۳۴۰/۹۸۵ ر ابو داؤد شریف، باب صف النساء والتاخر عن القف الاول، ص ۱۰۶ نمبر ۶۷۸) اس حدیث میں ہے کہ عورت کی اگلی صف بری ہے اور پچھلی صف اچھی ہے۔ اور امامت کرنے کی وجہ سے وہ مرد سے بھی آگے ہوگی اس لئے مرد کے لئے اس کی امامت درست نہیں ہے۔ مسئلہ نمبر ۳۲ میں جو عورت کی امامت کا مسئلہ گزرا وہ یہ تھا کہ عورت عورت کی امامت کر سکتی ہے نہ کہ مرد کی (۲) حدیث میں ہے عن جابر بن عبد اللہ قال سمعت رسول اللہ علی منبرہ يقول فذكر الحديث وفيه الا ولا تؤمن امرأة رجلا۔ (سنن للبیہقی، باب لا یأتی تم رجل بامرأة ج ثالث ص ۱۲۸، نمبر ۵۱۳۱) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ عورت مرد کی امامت نہ کرے۔ (۳) عن ام حمید امرأة ابی حمید الساعدي : أنها جائت النبی ﷺ فقالت : یا رسول اللہ ﷺ انی احب الصلوة معک ؟ قال : قد علمت انک تحیین الصلوة معی و صلوتک فی بیتک خیر لک من صلوتک فی حجرک۔ (مسند احمد، باب حدیث ام حمید، ج سابع، ص ۵۱۴ نمبر ۲۶۵۵۰ سنن بیہقی، باب خیر مساجد النساء قمر بیو تھن، ج ثالث، ص ۱۸۸، نمبر ۵۳۶۱) عورت کے لئے جب اتنا ستر ہے کہ کمرے میں نماز پڑھنا زیادہ بہتر ہے تو وہ مرد کی امامت کیسے کرائے

۱۔ اما المرأة فلقوله ﷺ: آخر وهن من حيث اخرهن الله فلا يجوز تقديمها ۲۔ واما الصبي فلانه متفعل فلا يجوز اقتداء المفترض به

گی!

نوٹ: ابو داؤد شریف میں عورتوں کی امامت کے سلسلے میں ایک حدیث نقل کی ہے عن ام ورقة بنت عبد اللہ بن حارث بهذا الحديث قال كان رسول الله يزورها في بيتها و جعل لها مؤذنا يؤذن لها وامرها ان تؤم اهل دارها۔ (ابو داؤد شریف، باب امامة النساء ص ۹۵ نمبر ۵۹۲) اس حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ عورت امامت کر سکتی ہے۔ لیکن اس میں اس کا ثبوت نہیں ہے کہ وہ مرد کی امامت کرتی تھی۔ سنن للبیہقی اور دیگر احادیث کو ملانے سے یہی مترشح ہوتا ہے کہ وہ اپنے گھر کی عورتوں کی امامت کرتی تھی مرد کی نہیں۔

ترجمہ: ۱۔ بہر حال عورت کی امامت تو حضور علیہ السلام کے قول کی وجہ سے، کہ عورتوں کو پیچھے رکھو جس طرح اللہ نے ان کو پیچھے رکھا ہے۔ اسلئے اسکو آگے کرنا جائز نہیں ہے۔

تشریح: صاحب ہدایہ کا اثر یہ۔ عن ابن مسعود قال: كان الرجال و النساء في بني اسرائيل يصلون جميعا، فكانت المرأة اذا كان لها الخليل تلبس القالبين تطول بهما لخليلها، فالقى الله عليهن الحيض، فكان ابن مسعود يقول: أخروهن حيث أخرهن الله۔ (طبرانی کبیر، باب عبد اللہ بن مسعود لحدیثی، ج ۲، ص ۲۹۵، نمبر ۹۳۸۳) اس اثر میں ہے کہ عورتوں کو موخر کرو جس طرح اللہ نے اسکو موخر کیا۔

عورت مرد کی امامت کرے اسکے لئے بہت سے احادیث نقل کی ہیں۔ البتہ صاحب ہدایہ کی یہ حدیث مجھے بہت تلاش کے باوجود نہیں ملی، کہتے ہیں کہ مصنف عبد الرزاق میں حضرت عبد اللہ ابن مسعود کا قول ہے، لیکن مجھے نہیں ملا۔ نصب الراية میں ہے کہ طبرانی میں ہے لیکن طبرانی میرے پاس نہیں ہے۔ البتہ اسکا مفہوم اس حدیث میں ہے عن ابی ہریر ؓ قال قال رسول الله ﷺ خير صفوف الرجال اولها وشرها آخرها و خير صفوف النساء آخرها وشرها اولها (مسلم شریف، باب تسوية الصفوف واقامتها وفضل الاول الخ ص ۸۲ نمبر ۹۸۵/۴۴۰ ابو داؤد شریف، باب صف النساء و لا تخرعن الصف الاول، ص ۱۰۶ نمبر ۶۷۸) اس حدیث میں ہے کہ عورت کا پیچلا صف زیادہ بہتر ہے۔

ترجمہ: ۲۔ بہر حال بچے کی امامت تو اسلئے جائز نہیں ہے کہ وہ نفل پڑھنے والا ہے اسلئے فرض پڑھنے والے کی اقتداء اسکے ساتھ جائز نہیں ہے۔

تشریح: بچہ امامت کرے اور بالغ مرد اسکی اقتداء کرے تو اس لئے جائز نہیں کہ اس کی نماز بھی نہیں ہے۔ وہ نماز تو ردے تو اس

۳. وفي التراويح والسنن المطلقة جوزه مشائخ بلخ ولم يجوزہ مشایخنا

پر قضا نہیں ہے۔ اور امام مقتدی کی نماز کا ضامن ہوتا ہے اب امام کی نماز کمزور ہے تو مضبوط نماز کی ضامن وہ کیسے بن سکتی ہے۔ اس لئے بالغ مرد یا عورت کے لئے بچے کی اقتدا کرنا درست نہیں ہے۔

وجہ: (۱). عن الشعبي قال لا يأم الغلام حتى يحتلم (مصنف ابن أبي شيبة، ۱۲۲ فی امامۃ الغلام قبل ان يحتلم، ج اول، ص ۳۰۶، نمبر ۳۵۰۵) اس اثر میں ہے کہ بچہ امامت نہ کرے۔ (۲) عن ابن عباس قال قال رسول الله ﷺ لا يتقدم الصف الاول اعرابي ولا عجمي ولا غلام لم يحتلم (دارقطني، باب من يصلح ان يقوم خلف الامام۔ ج اول، ص ۲۸۵، نمبر ۱۰۷۶) اس حدیث میں ہے کہ بچہ اگلی صف میں کھڑا نہ ہو، تو وہ امامت کیسے کرے گا؟

فائدہ: بعض ائمہ کے نزدیک سنن اور نوافل میں بچے کی اقتدا کرنا جائز قرار دیا ہے۔ اور انہوں نے اس حدیث سے استدلال کیا ہے عن عمر بن سلمه كنا بحاضر... فكنت اؤمهم وانا ابن سبع او ثمان سنين۔ (ابوداؤد شریف، باب من الحق بالامامة ص ۹۳ نمبر ۵۸۵ بخاری شریف، باب مقام النبي ﷺ بمكة زمن الفتح، ص ۲۸، نمبر ۴۳۰۲) اس حدیث میں عمر بن سلمہ سات یا آٹھ سال کے بچے تھے۔ اور انہوں نے اچھے قاری ہونے کی وجہ سے صحابہ کی امامت کرائی ہے۔ اس سے معلوم ہوا کہ بچے کی اقتدا جائز ہے۔ جواب یہ ہے کہ اس حدیث میں حضور کو معلوم نہیں ہے کہ لوگوں نے بچوں کو امام بنالیا ہے۔ کیونکہ یہ حدیث ولیلنی منکم اولو الاحلام والنهی ثم الذین یلونہم ثم الذین یلونہم۔ (مسلم شریف، باب تسویۃ المصنوف واثاقمتہا، ص ۱۸۱ نمبر ۹۷۲۳۳۲) کے خلاف ہے۔

ترجمہ: ۳. تراویح اور سنن مطلقہ میں تو بلخ کے مشائخ نے اسکو جائز قرار دیا ہے، اور ہمارے مشائخ نے اسکو جائز قرار نہیں دیا۔

تشریح: فرض کے سلسلے میں تو اوپر گزرا کہ بچہ بالغ مرد یا عورت کی امامت نہیں کر سکتا، لیکن تراویح اور نوافل کی کر سکتا ہے یا نہیں، اس بارے میں بلخ کے مشائخ نے فرمایا کہ جائز ہے، اور ہمارے ائمہ ماوراء النہر کی وہی رائے ہے کہ جائز نہیں۔ جن حضرات نے جائز قرار دیا انہوں نے عمر ابن سلمہ کی حدیث سے استدلال کیا، اور جن حضرات نے جائز قرار نہیں دیا انہوں نے دوسرے احادیث سے استدلال فرمایا۔ (۲) ایک اثر یہ بھی ہے۔ عن ابراهيم قال: لا بأس أن يتوم الغلام قبل أن يحتلم فی شهر رمضان۔ (مصنف ابن أبي شيبة، ۱۲۲، فی امامۃ الغلام قبل ان يحتلم، ج اول، ص ۳۰۶، نمبر ۳۵۰۳) اس اثر میں ہے کہ بچہ تراویح کی امامت کر سکتا ہے۔

۴۔ ومنہم من حقّق الخلاف فی النفل المطلق بین ابی یوسف و بین محمدؒ ۵۔ والمختارانہ لا یجوز فی الصلوات کلہا لان نفل الصبی دون نفل البالغ حیث لا یلزمہ القضاء بالافساد بالاجماع ولا ینبئ القوی علی الضعیف ۶۔ بخلاف المظنون لانه مجتہد فیہ فاعتبر العارض عدما

ترجمہ : ۴۔ کچھ حضرات نے مطلق نفل کے بارے میں حضرت امام ابو یوسفؒ اور حضرت امام محمدؒ کے درمیان اختلاف ثابت کیا ہے۔

تشریح : سنت مؤکدہ، جیسے فجر کی سنت، یا تراویح کی نماز اس میں بچے کی امامت جائز نہیں، لیکن وہ نوافل جسکی تاکید نہ ہو اور کسی وقت کے ساتھ متعین نہ ہو، جسکو نفل مطلق، کہتے ہیں اسکی امامت بچہ کرنا چاہے تو بعض حضرات نے فرمایا کہ امام ابو یوسفؒ کی رائے ہے کہ جائز ہے۔ کیوں کہ یہ نفل قوی نہیں ہے اسلئے بچے کی بھی نفل ضعیف ہوئی اور بالغ کی نفل بھی ضعیف ہوئی اسلئے اس میں بچے کی اقتداء جائز ہے۔ اور امام محمدؒ نے فرمایا کہ مطلق نفل کی امامت بچہ کر سکتا ہے۔

ترجمہ : ۵۔ مگر مختار مذہب یہ ہے کہ کسی بھی نماز میں بچے کی امامت جائز نہیں ہے۔ اسلئے کہ بچے کی نفل بالغ آدمی کی نفل سے کمزور ہے، اسلئے کہ نفل توڑ دینے سے بالاتفاق بچے پر قضاء واجب نہیں ہوتی۔ اور قوی کی بنا کمزور پر نہیں کی جاتی۔

تشریح : صاحب حدادیہ فرماتے ہیں کہ حنفیہ کا مختار مذہب یہ ہے کہ فرض ہو یا نفل مطلق کسی بھی نماز میں بچے کی امامت جائز نہیں ہے۔ اسکی دلیل عقلی یہ دیتے ہیں کہ بچے کی نفل بھی کمزور ہے، چنانچہ وہ نفل کو فاسد کر دے تو اس پر قضاء واجب نہیں اسکی تو نماز بھی ڈھیلی ڈھالی ہے، اور بالغ کی نفل قوی ہے وہ نفل توڑ دے تو اس پر اسکی قضاء واجب ہے، حنفیہ کا مسلک یہ ہے کہ نفل بھی باندھ کر توڑ دے تو اسکی قضاء واجب ہوتی ہے۔ اور قاعدہ ہے کہ قوی کی بنا ضعیف پر نہیں ہو سکتی، اسلئے بالغ بچے کی اقتداء کرے یہ صحیح نہیں ہے۔ اصل تو اوپر کا اثر ہے جسکی وجہ سے بچے کی امامت صحیح نہیں ہے۔

ترجمہ : ۶۔ بخلاف گمان کرنے والے کی نماز کے، اسلئے کہ وہ مجتہد فیہ ہے، تو ایسا اعتبار کیا گیا کہ گویا کہ عارض ہے ہی نہیں۔

تشریح : مسئلہ سمجھنے سے پہلے چند باتیں یاد رکھیں۔

نفل مظنون، کیا ہے؟ مثلاً ایک آدمی ظہر کی چار رکعت پڑھ چکا تھا لیکن اسکو گمان ہوا کہ شاید وہ بھی رکعت پڑھا ہوں اسلئے اور دو رکعت پڑھنا شروع کیا، چونکہ چار رکعت فرض پوری کر چکا ہے اسلئے یہ دو رکعت نفل ہیں، اس دو رکعت کو نفل مظنون، کہتے ہیں۔ ظن کا معنی ہے گمان کرنا، اس نے غلط گمان کر کے چار رکعت کے بعد دو رکعت مزید پڑھی ہے اسلئے اسکو نفل مظنون، کہتے ہیں۔

نفل مظنون اور بچے کی نفل میں فرق۔ ایک اعتبار سے نفل مظنون اور نفل صبی متحد ہے اور تین اعتبار سے مختلف ہے۔

[۱] مظنون اس دور کعت کو توڑ دے تو اس پر اسکی قضاء واجب نہیں۔ اس اعتبار سے یہ نفل صبی کی طرح ہے کہ بچہ نفل توڑ دے تو اس پر اسکی قضاء واجب نہیں۔

لیکن تین اعتبار سے فرق ہے [۱] ایک فرق تو یہ ہے کہ بچے پر بالافتاق قضاء واجب نہیں کیونکہ وہ تو ابھی شریعت کا مخاطب ہی نہیں ہے۔ اور مظنون کی نفل مجتہد فیہ ہے۔ کیوں کہ اس نفل کے توڑنے پر مظنون پر قضاء واجب نہیں اس میں سب ائمہ کا اتفاق نہیں ہے۔ امام ابوحنیفہؒ وغیرہ فرماتے ہیں کہ مظنون یہ دور کعت نفل توڑ دے تو اس پر اسکی قضاء واجب نہیں ہے، اسلئے کہ نفل کی نیت سے اس نے ان دور کعتوں کو شروع نہیں کیا تھا بلکہ فرض پورا کرنے کے لئے غلط گمان سے شروع کیا تھا۔ اسلئے کہ توڑنے پر اسکی قضاء اس پر واجب نہیں ہے۔ اور امام زفرؒ فرماتے ہیں کہ مظنون پر اسکی قضاء بھی واجب ہے۔ اسلئے مظنون کے بارے میں تمام ائمہ کا اتفاق نہیں ہوا۔

[۲] دوسرا فرق یہ ہے کہ مظنون کی نفل بہر حال بالغ کی نفل ہے جو بچے کی نفل سے قوی ہے۔

[۳] اور تیسرا فرق یہ ہے کہ مظنون کا غلط گمان وقتی ہے، تھوڑی دیر کے بعد جب یقین آئے گا تو یہ گمان ختم ہو جائے گا۔ اور بچہ نابالغ ہو نے تک باقی رہے گا۔ مظنون اور بچے کی نفل میں یہ تین فرق ہیں۔

یہ سب سمجھنے کے بعد اب مسئلہ سمجھیں۔

بخلاف المظنون لانه مجتهد فيه فاعتبر العارض عدما۔ یہ عبارت ایک اشکال کا جواب ہے۔ اشکال یہ ہے کہ نفل مظنون پڑھ رہا ہو اس وقت کسی دوسرے نے اسکی اقتداء کی تو اسکی اقتداء صحیح ہے، اور اس اقتداء کرنے والے نے یہ نفل توڑ دی تو اس پر اسکی قضاء واجب ہے۔ اب سوال یہ ہے کہ خود مظنون نفل توڑ دے تو وہ اتنا کمزور ہے کہ مظنون پر اسکی قضاء واجب نہیں ہے پھر بھی جو اسکی اقتداء کرے اسکی اقتداء بھی صحیح ہے اور اس پر اسکی قضاء بھی واجب ہے۔ اور بچے کی نفل کمزور ہے اسلئے توڑنے پر اس پر قضاء واجب نہیں، تو بالغ کے لئے اسکی اقتداء درست نہیں کہتے ہیں، ایسا کیوں؟ اسکا جواب دیا کہ بچے کی نفل اور مظنون کی نفل میں تین فرق ہیں جو اوپر گزرے، اسلئے بچے کی اقتداء درست نہیں اور مظنون جب نفل پڑھ رہا ہو تو اسکی اقتداء درست ہے [۱] ایک فرق یہ ہے کہ مظنون کی نفل مجتہد فیہ ہے، امام زفرؒ کے یہاں مظنون پر قضاء واجب ہے۔ اس مذہب کے اعتبار سے مظنون پر بھی قضاء واجب ہے اور اقتداء کرنے والے پر بھی قضاء واجب ہے اسلئے دونوں کی نفل متحد ہوگئی۔ اسلئے اسکی اقتداء درست ہوگئی۔ [۲] دوسرا فرق یہ ہے کہ مظنون بھی بالغ ہے اور اسکی اقتداء کرنے والا بھی بالغ ہے اسلئے دونوں کی نفل قوی ہے اور متحد ہے، اسلئے بھی اقتداء کرنا درست ہوگیا، اور بچے کی نفل تو بہت کمزور ہے اسلئے بالغ کے لئے اسکی اقتداء کرنا درست نہیں۔ [۳] اور تیسرا فرق یہ ہے کہ مظنون کا گمان وقتی ہے، اور بچے کا بچپنا دیر پا ہے اسلئے بھی اسکی اقتداء نہیں کر سکتے۔

فاعتبر العارض عدما: کا مطلب یہ ہے کہ مظنون کا گمان جو عارض ہے وہ وقتی ہے اسلئے جس نے اسکی اقتداء کی ہے اسکے حق میں

کے بخلاف اقتداء الصبی بالصبی لان الصلوة متحدة ﴿ (۳۵۳) ویصف الرجال ثم الصیان ثم النساء﴾ ۱۔ لقوله ﷺ: لیلینی منکم اولوا الاحلام والنهی ۲۔ ولان المحاذاة مفسدة فیؤخرن

اس گمان کا اعتبار نہیں کیا اور اس پر قضاء واجب کر دی گئی۔

ترجمہ: ۱۔ بخلاف بچے کی اقتداء کرے تو نماز متحد ہے، اسلئے اقتداء درست ہے۔

تشریح: بچے کی اقتداء کرے تو جائز ہے، اسکی وجہ یہ ہے کہ دونوں کی نماز کمزور ہے، اور متحد ہے اسلئے اقتداء درست ہے۔

اصول: امام اور مقتدی دونوں کی نماز برابر درجے کی ہو، یا امام کی نماز قوی ہو تو اقتداء درست ہے، اور اگر امام کی نماز کافی کمزور ہو تو اسکی اقتداء کرنا درست نہیں۔

ترجمہ: (۳۵۳) صف بنائی جائے گی مردوں کی پھر بچوں کی پھر عورتوں کی۔

تشریح: پہلے بالغ مرد کی صف ہو اسکے بعد بچوں کی صف ہو، پھر خطی کی صف ہو، پھر عورتوں کی صف ہو۔ اس طرح صف کی ترتیب ہوگی۔

وجہ: حدیث میں اسی طرح صف بنانے کا طریقہ بتایا گیا ہے۔ حدیث میں ہے عن انس بن مالک قال صلیت انا ویتیم فی بیتنا خلف النبی ﷺ وامی ام سلیم خلفنا ام سلیم (بخاری شریف، باب المرأة وحدها تکون صفًا ص ۱۰۱ نمبر ۷۲۷/ ابوداؤد شریف، باب اذا کانوا ثلثة کیف یقومون ص ۹۷ نمبر ۶۱۲) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ مرد پہلے صف میں کھڑے ہونگے۔ بچے دوسری صف میں اور خطی چونکہ مرد اور عورت کے درمیان ہے اس لئے وہ عورت سے آگے اور بچوں سے پیچھے کھڑے ہونگے۔ اور آخری صف میں عورت کھڑی ہوگی (۲) مسلم کی حدیث گزر چکی ہے عن ابی ہریرة قال قال رسول اللہ ﷺ خیر صفوف الرجال اولها وشرها آخرها وخیر صفوف النساء اولها وشرها آخرها (مسلم شریف، باب تسویة الصفوف واقامتها وفضل الاول فالاول ص ۱۸۲ نمبر ۴۴۰) اس حدیث سے بھی معلوم ہوا کہ مرد کو آگے کھڑا ہونا چاہئے اور عورتوں کو پیچھے صف میں کھڑا ہونا چاہئے۔

ترجمہ: ۱۔ حضور علیہ السلام کے قول کی وجہ سے، کہ میرے قریب تم میں کا بالغ اور عقلمند ہو۔

تشریح: صاحب حدایہ کی حدیث یہ ہے۔ عن ابن مسعود قال قال رسول اللہ ﷺ لیلینی منکم اولوا الاحلام والنهی ثم الذین یلونہم ثم الذین یلونہم (مسلم شریف، باب تسویة الصفوف واقامتها وفضل الاول فالاول ص ۱۸۱ نمبر ۴۳۲/ ابوداؤد شریف، باب من یتحب ان یلی الامام فی القف وکراہیت التأخر، ص ۱۰۵، نمبر ۶۷۷) اس حدیث میں ہے کہ بالغ اور عقلمند امام کے قریب ہو، اسلئے پہلی صف میں بالغ مرد ہونا چاہئے۔

ترجمہ: ۲۔ اور اسلئے بھی کہ عورت مرد کے قریب آجائے تو نماز فاسد ہو جائے گی اسلئے اسکو پیچھے کر دیا جائے۔

(۳۵۴) وان حادثه امرأة وهما مشتركان في صلوة واحدة فسدت صلاته ان نوى الامام امامتها

تشریح: عورت کو پچھلی صف میں رکھنے کی ایک وجہ یہ بھی ہے کہ اگر عورت کو مرد کے برابر کھڑی کر دی جائے تو مرد کی نماز فاسد ہو جائے گی اسلئے بھی عورت پچھلی صف میں کھڑی کی جائے۔ مسئلہ محاذات آگے آ رہا ہے۔

ترجمہ: (۳۵۴) اگر عورت مرد کے برابر میں کھڑی ہو جائے اور دونوں ایک ہی نماز میں شریک ہوں تو مرد کی نماز فاسد ہو جائے گی اگر امام نے عورت کی امامت کی نیت کی ہو۔

تشریح: عورت مرد کی بغل میں کھڑی ہو جائے اس سے مرد کی نماز فاسد ہو جائے یہ خلاف قیاس ہے۔ اس لئے فاسد ہونے کے لئے چند شرطیں ہیں (۱) دونوں کی نماز ایک ہو (۲) بغیر پردہ کے عورت کھڑی ہو (۳) رکوع اور سجدہ والی نماز ہو (۴) عورت اہل شہوت ہو (۵) اور امام نے اس کی امامت کی نیت کی ہو تب مرد کی نماز فاسد ہوگی۔ لیکن اگر امام نے عورت کی امامت کی نیت نہیں کی تو مرد کی نماز فاسد نہیں ہوگی۔

یہ شرطیں لگانے کی وجہ:۔ ایک حدیث سے پتہ چلتا ہے کہ عورت سامنے ہو اور نماز میں اس پر ہاتھ لگ جائے تب بھی نماز نہیں ٹوٹے گی۔ حدیث یہ ہے۔ عن عائشة زوج النبی ﷺ انها قالت كنت انام بين يدي رسول الله ﷺ ورجلاني في قبلته فاذا سجد غمزني فقبضت رجلي فاذا قام بسطتها۔ (بخاری شریف، باب التطوع خلف المرأة ص ۷۳، نمبر ۵۱۳۸) مسلم شریف، باب الاعتراض بين يدي المصلي، ص ۱۹۷، نمبر ۵۱۲/۱۱۲۵) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ عورت محاذات میں آ جائے تو نماز فاسد نہیں ہوگی۔ اور دوسری حدیث سے پتہ چلتا ہے کہ عورت سامنے آ جائے تو نماز ٹوٹ جائے گی۔ حدیث یہ ہے۔ عن ابی ہریرۃ قال: قال رسول الله ﷺ: يقطع الصلوة المرأة، والحمار، والكلب، ويقى ذالك مثل موء خرقة الرجل۔ (مسلم شریف، باب قدر ما يستر المصلي، ص ۱۹۶، نمبر ۵۱۱/۱۱۳۹) ابوداؤد شریف، باب ما يقطع الصلوة، ص ۱۱۱، نمبر ۷۰۲) اس حدیث سے پتہ چلتا ہے کہ عورت کے سامنے آنے سے نماز ٹوٹ جائے گی۔ اسلئے حنفیہ نے درمیانی راستہ اختیار کیا کہ نماز میں عورت شریک ہو، اور درمیان میں کجاوے کی مثل کوئی حیولت نہ ہو تب نماز ٹوٹے گی، اسلئے اوپر کی ساری شرطیں لگائی۔ اور اسکی تائید اس اثر سے ہوتی ہے۔ اخبرنا ابو حنیفة عن حماد عن ابرهيم قال اذا صلت المرأة الى جانب الرجل وكنا في صلوة واحدة فسدت صلوته. قال محمد وبه نأخذ وهو قول ابی حنیفة۔ (کتاب الآثار لامام محمد، باب ما يقطع الصلوة، ص ۲۷، نمبر ۱۳۷) اس اثر میں ہے کہ نماز متحد ہو تب فاسد ہوگی۔

وجہ: (۱) مرد کا کام تھا کہ عورت کو نصیحت کر کے اس کو پیچھے کرتے لیکن اس نے ایسا نہیں کیا اس لئے اس کی نماز فاسد ہوگی (۲) عن ابی ہریرۃ قال قال رسول الله ﷺ خير صفوف الرجال اولها وشرها وخير صفوف النساء

۱۔ والقياس ان لاتفسدو هو قول الشافعي اعتبارا بصلاتها حيث لاتفسد

آخرها و شرها اولها۔ (مسلم شریف، باب تسوية الصفوف واتمامها وفضل الاول فالاول ص ۸۲ نمبر ۴۴۰) اس حدیث سے بھی معلوم ہوا کہ مرد کو آگے کھڑا ہونا چاہئے اور عورتوں کو پیچھے صف میں کھڑا ہونا چاہئے۔ لیکن وہ صف میں آگئی اس لئے اس نے خلاف سنت کام کیا اس لئے نماز فاسد ہوگی۔

(۳) عن الحارث بن معاوية انه ركب الى عمر بن الخطاب يسأله عن ثلاث خلال، قال فقدم المدينة فسأله عمر ما اقدمك؟ قال لاسئلك عن ثلاث خلال، قال وما هي قال ربما كنت والمرأة في بناء ضيق فتحضر الصلوة فان صليت انا وهي كانت بحذائي فان صلت خلفي خرجت من البناء قال تستر بينك وبينها بشوب ثم تصلي بحذاءك ان شئت (بمعناه مصنف عبد الرزاق، باب الرجل والمرأة يصليان احدهما بخذاء الآخر ج ۲ ص ۳۶ نمبر ۱۲۳۶) اس اثر سے معلوم ہوا کہ عورت اور مرد کے درمیان پر وہ ہو تو نماز فاسد نہیں ہوگی (۴) اخبرنا ابو حنيفة عن حماد عن ابراهيم قال اذا صلت المرأة الى جانب الرجل وكانا في صلوة واحدة فسدت صلوته۔ قال محمد و به ناخذ وهو قول ابی حنيفة۔ (کتاب الآثار لامام محمد، باب ما يقطع الصلوة ج ۲ ص ۱۳۷ نمبر ۱۳۷) اس اثر سے معلوم ہو کہ حضرت ابو حنیفہ کا فتویٰ یہ تھا کہ بغیر پردہ کے مرد اور عورت ایک ساتھ کھڑے ہو جائیں اور دونوں ایک نماز میں مشترک ہوں تو مرد کی نماز فاسد ہو جائے گی۔

ترجمہ : ۱۔ اور قیاس کا تقاضا یہ ہے کہ مرد کی نماز فاسد نہ ہو۔ یہی امام شافعی کا قول ہے، وہ قیاس کرتے ہیں عورت کی نماز پر کہ اس کی نماز فاسد نہیں ہوتی تو مرد کی بھی فاسد نہیں ہوگی۔

تشریح : عورت مرد کے برابر میں کھڑی ہو جائے تو قیاس کا تقاضا یہ ہے کہ مرد کی نماز فاسد نہ ہو، اور یہی مذہب امام شافعی کا ہے۔ کیونکہ مرد کا اس میں کیا قصور؟۔

فائدہ : امام شافعی فرماتے ہیں کہ عورت کا مرد کے ساتھ کھڑا ہونا مکروہ تو ہے لیکن نماز فاسد نہیں ہوگی۔ اس بارے میں موسوعہ امام شافعی میں کوئی باب نہیں باندھا ہے۔ البتہ حضرت امام شافعی کا قول نبھتی نے اس طرح نقل فرمایا ہے۔ قال الشافعي و اذا لم تفسد المرأة على المصلي أن تكون بين يديه فهي اذا كانت عن يمينه أو عن يساره أخرى أن لا تفسد عليه۔ (سنن نبھتی، باب المرأة تخالف السنة في موقعها، ج ۳ ص ۱۵۳، نمبر ۵۲۲۸) کہ عورت سامنے ہو تو نماز نہیں ٹوٹی تو دائیں یا بائیں ہو تو بدرجہ اولیٰ نہیں ٹوٹے گی۔ (۱) حضرت امام شافعی یہ دلیل دیتے ہیں کہ جس طرح عورت کے کھڑی ہونے سے عورت کی نماز فاسد نہیں ہوگی، اسی طرح مرد کی بھی نہیں ہوگی (۲) اس حدیث میں اس کا ثبوت ہے۔ عن عائشة زوج النبي ﷺ انها قالت كنت انا وبين يدي رسول الله ﷺ ورجلاني في قبلته فاذا سجد غمزني فقبضت رجلي

۲۔ وجہ الاستحسان مارویناہ وانہ من المشاہیر وهو المخاطب بہ دونہا فیکون هو التارک لفرض المقام فتفسد صلاحہ دون صلاحہا کالماموم اذا تقدم علی الامام (۳۵۵) وان لم ینواممتہا لم تضرہ ولا تجوز صلاحہا ﴿﴾

فاذا قام بسططہا۔ (بخاری شریف، باب اتطوع خلف المرأة ص ۷۲، نمبر ۵۱۳۳، مسلم شریف، باب الاعتراض بین یدی المصلی، ص ۱۹۷، نمبر ۵۱۲/۱۱۳۵) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ عورت محاذات میں آجائے تو نماز فاسد نہیں ہوگی۔ کیوں کہ حضور نماز کے درمیان حضرت عائشہ کو چھوتے تھے پھر بھی نماز بحال رہتی تھی۔

ترجمہ : ۲۔ استحسان کی وجہ ہے جو میں نے روایت کی۔ اور وہ حدیث مشہور حدیثوں میں سے ہے، اور پیچھے کرنے کا مخاطب مرد ہے نہ کہ عورت اسلئے مرد ہی مقام کے فرض کو چھوڑ نہیوالا ہے اسلئے مرد ہی کی نماز فاسد ہوگی نہ کہ عورت کی، جیسے کہ مقتدی امام سے مقدم ہو جائے تو مقتدی کی نماز فاسد ہوتی ہے [اسی طرح یہاں مرد نے عورت کو پیچھے کرنے کا فرض چھوڑا تو مرد ہی کی نماز فاسد ہوگی]

تشریح : قیاس کا تقاضا تو یہ تھا کہ محاذات کی وجہ سے مرد کی نماز فاسد نہ ہو لیکن مصنف نے مسئلہ نمبر ۳۵۲ میں یہ اثر پیش کیا تھا۔ عن ابن مسعود قال : کان الرجال و النساء فی بنی اسرائیل یصلون جمیعا ، فكانت المرأة اذا کان لها الخلیل تلبس القالبین تطول بهما لخلیلها ، فالقی اللہ علیہن الحیض ، فكان ابن مسعود یقول : أخرهن حیث أخرهن اللہ۔ (طبرانی کبیر، عبد اللہ بن مسعود الہدی، باب، ج ۲، ص ۲۹۵، نمبر ۹۲۸۲) اس اثر میں ہے کہ عورتوں کو موخر کرو جس طرح اللہ نے اسکو موخر کیا۔ اس اثر میں مرد کو حکم دیا ہے کہ عورت کو پیچھے رکھیں لیکن اس نے عورت کو پیچھے نہیں کیا، تو گویا کہ اس نے اپنے فرض کو چھوڑ دیا اسلئے عورت کے آگے آنے سے مرد ہی کی نماز فاسد ہوگی۔ مصنف کہتے ہیں کہ یہ حدیث مشہور ہے اسلئے اسکی وجہ سے فساد کا حکم لگایا جائے گا۔ جیسے مقتدی امام کے آگے آجائے تو مقتدی کی غلطی ہوئی تو مقتدی کی نماز فاسد ہوگی امام کی نہیں اسی طرح عورت کو پیچھے نہ کرنے کی وجہ سے مرد کی غلطی ہوئی اسلئے مرد کی نماز فاسد ہوگی، عورت کی نہیں۔ (۲) حضرت ابراہیم نخعی کا قول یہ ہے۔ اخبرنا ابو حنیفة عن حماد عن ابرہیم قال اذا صلت المرأة الی جانب الرجل وکانا فی صلوۃ واحدة فسدت صلوۃہ۔ قال محمد و بہ ناخذ وهو قول ابی حنیفة۔ (کتاب الآثار لا امام محمد، باب ما یقطع الصلوۃ، ص ۲۷، نمبر ۱۳۷) اس اثر سے معلوم ہوا کہ حضرت ابراہیم کا فتویٰ یہ تھا کہ بغیر پردہ کے مرد اور عورت ایک ساتھ کھڑے ہو جائیں اور دونوں ایک نماز میں مشترک ہوں تو مرد کی نماز فاسد ہو جائے گی۔

ترجمہ : (۳۵۵) اور اگر عورت کی امامت کی نیت نہیں کی تو مرد کی نماز فاسد نہیں ہوگی لیکن عورت کی نماز بھی جائز نہیں ہوگی۔

تشریح : اس مسئلے میں تین صورتیں ہیں۔۔۔ متن میں پہلی صورت ذکر کی گئی ہے اور باقی دو صورتیں، انملہ بشرط، بشرح سے ذکر کیا ہے۔

[۱] عورت امام ہی کے برابر میں کھڑی ہوگئی، تو اگر امام اس عورت کی امامت کی نیت کرے گا تو عورت کی اقتداء صحیح ہوگی، لیکن برابر میں کھڑی ہونے کی وجہ سے خود امام کی نماز فاسد ہو جائے گی۔ اسلئے کہ امام نے اسکی امامت کی نیت کر کے خود فساد قبول کیا ہے۔ یہ غلطی امام کی ہے اسلئے اسی کی نماز فاسد ہوگی۔ اور اگر امام نے اس عورت کی امامت کی نیت نہیں کی تو عورت اسکی مقتدیہ ہی نہیں بنے گی، اسلئے کہ اس صورت میں مقتدیہ بننے کے لئے شرط ہے کہ امام اسکی امامت کی نیت کرے۔ اور مقتدیہ نہیں بنی تو امام کی نماز میں شرکت نہیں ہوئی اسلئے امام کی نماز فاسد نہیں ہوگی کیوں کہ پہلے اثر گزر چکا ہے کہ نماز میں شرکت ہوگی تب مرد کی نماز فاسد ہوگی ورنہ نہیں (۱)۔ اثر یہ ہے۔ اخبرنا ابو حنیفہ عن حماد عن ابرہیم قال اذا صلت المرأة الى جانب الرجل وکانا فی صلوۃ واحده فسدت صلوۃه قال محمد و به ناخذ وهو قول ابی حنیفہ دوسرے اثر میں یہ ہے۔ انما تفسد علیہ اذا صلت الى جانبہ و هما فی صلوۃ واحده، تاتم به أو یاتمان بغيرهما، وهو قول ابی حنیفہ۔ (کتاب الآثار لا امام محمد، باب ما یقطع الصلوۃ، ص ۲۷، نمبر ۱۳۷ نمبر ۱۳۸) ان دونوں اثروں میں ہے کہ دونوں کی نماز مشترک ہو تو مرد یعنی امام کی نماز فاسد ہوگی۔ (۲) حضرت عائشہ حضورؐ کے سامنے لیٹی ہوتی تھیں لیکن حضورؐ کی نماز میں شریک نہیں ہوتیں تو حضورؐ کی نماز فاسد نہیں ہوتی۔ حدیث یہ گزر گئی۔ عن عائشۃ زوج النبی ﷺ انها قالت کنت انا م بین یدی رسول اللہ ﷺ ورجلائی فی قبلتہ فاذا سجد غمزنی فقبضت رجلی فاذا قام بسطتها۔ (بخاری شریف، باب التطوع خلف المرأة ص ۷۳، نمبر ۵۱۳ مسلم شریف، باب الاعتراض بین یدی المصلی، ص ۱۹۷، نمبر ۵۱۲/۵۱۳) اس حدیث میں ہے کہ میں حضورؐ کے سامنے لیٹا کرتی تھی اور ضرورت پر مجھے چھو یا بھی کرتے تھے پھر بھی حضورؐ کی نماز اسلئے نہیں ٹوٹتی تھی کہ حضرت عائشہ حضورؐ کی نماز میں شریک نہیں تھی۔

[۲] دوسری صورت یہ ہے کہ عورت امام کے برابر میں تو کھڑی نہیں ہوئی لیکن اسکے کسی بالغ مرد مقتدی، مثلاً زید کے برابر میں کھڑی ہو گئی، تو اس صورت میں بھی امام اس عورت کی امامت کی نیت کرے گا تو وہ اسکی مقتدیہ بنے گی اور نماز میں شریک ہونے کی وجہ سے مرد کی نماز ٹوٹ جائے گی۔ اسکی وجہ یہ ہے کہ مرد نے امام کے ساتھ اقتداء کی نیت کر کے امام کو اداء، اور فساد کا ضامن بنایا، اور امام نے عورت کی امامت کی نیت کر کے مرد کی نماز فاسد کر دی، تو کچھ غلطی تو اس مرد کی ہے جس نے امام صاحب کو اداء اور فساد کا ذمہ دار بنایا۔ اور اگر امام نے اس عورت کی امامت کی نیت نہیں کی عورت اسکی مقتدیہ ہی نہیں بنے گی اور اسکی نماز میں شریک نہیں ہوگی۔ اسلئے اب مرد کی نماز فاسد نہیں ہوگی۔ اس صورت میں بھی امام بننے کی نیت ضروری ہے۔

[۳] تیسری صورت یہ ہے کہ عورت کسی مرد کے بغل میں نہیں کھڑی ہوئی، بلکہ بالکل پچھلے صف میں کھڑی ہوئی۔ تو ایک روایت میں

۱۔ لان الاشتراک دونها لایثبت عندنا خلافا لرفر ۲۔ الاتری انه یلزمه الترتیب فی المقام فیتوقف علی التزامه کالاتقاء

ہے کہ اس عورت کی امامت کی نیت کرے گا تو عورت کی نماز صحیح ہوگی اور اسکی مقتدیہ بنے گی، اور اسکی امامت کی نیت نہیں کرے گا تو اسکی اقتداء درست نہیں ہوگی۔ اس روایت کی وجہ یہ ہے کہ ابھی تو وہ عورت کسی مرد کے برابر میں کھڑی نہیں ہے لیکن خطرہ تو ہے کہ شرارت کر کے کسی مرد کے بغل میں کھڑی ہو جائے اور اسکی نماز فاسد کر دے، اس لئے اس شرارت کو روکنے کے لئے احتیاط کا تقاضہ یہ ہے کہ امامت کی نیت کی شرط لگا دے تاکہ بغیر نیت کئے ہوئے اسکی اقتداء درست نہ ہو اور وہ شرارت کر کے کسی مرد کی نماز فاسد نہ کر سکے۔

اور دوسری روایت یہ ہے کہ چونکہ وہ حدیث کے مطابق پیچھے کھڑی ہے اسلئے امام اسکی امامت کی نیت نہیں بھی کرے گا تب بھی اسکی اقتداء صحیح ہو جائے گی اور وہ مقتدیہ بن جائے گی۔

اصول : [۱] محاذات میں آکر نماز فاسد کرنے کے لئے امامت کی نیت ضروری ہے۔ [۲] اور پیچھے کھڑی ہو تو مقتدی بننے کے لئے امامت کی نیت ضروری نہیں۔۔۔ اب حدایہ کی عبارت کو ملا کر دیکھیں۔

ترجمہ : ۱۔ اسلئے کہ ہمارے یہاں اشتراک بغیر نیت کے ثابت نہیں ہوتی۔ خلاف امام زمر کے۔

تشریح : امام زمر نے فرمایا کہ امام عورت کی امامت کی نیت نہیں بھی کرے گا تب بھی عورت مقتدی بننا چاہے تو بن سکتی ہے۔ اور اس صورت میں جب وہ نماز میں شریک ہوگی تو محاذات کی شکل میں مرد کی نماز فاسد ہوگی۔ اور حنفیہ کے یہاں جب تک امام عورت کی امامت کی نیت نہیں کرے گا عورت مرد کی نماز میں شریک نہیں ہو سکے گی۔ خصوصاً جب وہ مرد کے برابر میں کھڑی ہو اور مرد کی نماز کے فاسد ہونے کا خطرہ ہو، اسکی وجہ یہ ہے کہ امام امامت کی نیت کرے گا تو حدیث کے حکم کے مطابق وہ اسکا بھی التزام کرے گا کہ عورت کو پیچھے رہنے کا حکم دے، اور اسکو پیچھے نہیں کیا تو اسکی خود کی غلطی ہے اسلئے اسکی نماز فاسد ہوگی۔ اور امامت کی نیت نہیں کی تو اپنے اوپر یہ بھی لازم نہیں کیا کہ میں عورت کو پیچھے رہنے کا حکم دوں گا، اب اگر عورت برابر میں کھڑی ہوتی ہے تو عورت کی اپنی غلطی ہے اسلئے مرد کی نماز فاسد نہیں ہوگی۔

ترجمہ : ۲۔ کیا نہیں دیکھتے ہیں کہ مرد کو مقام کی ترتیب لازم ہوتی ہے، اسلئے اپنے اوپر لازم کرنے پر موقوف ہوگا، جیسے کہ اقتداء۔

تشریح : یہ عبارت اس بات کی دلیل ہے کہ امام نیت کرے گا تو عورت مقتدیہ بنے گی، ورنہ نہیں، کیونکہ امام پر پھر لازم ہو جائے گا کہ عورت کو صف کے اعتبار سے ترتیب میں رکھے، یعنی عورت کو حکم دیکر پیچھے کھڑی کرے۔ تو نیت کر کے یہ اپنے اوپر لازم کرے گا تو لازم ہوگا

۳۔ وانما يشترط نية الامامة اذا ايتمت محاذية وان لم يكن بجانبها رجل ففيه روايتان ۴ والفرق على احدهما ان الفساد في الاول لازم وفي الثاني متحمل

ورنہ نہیں، اور عورت کی امامت کی نیت نہیں کرے گا تو اس پر عورت کو پیچھے کھڑی کرنا لازم ہوگا، اور نہ عورت کی اقتداء صحیح ہوگی۔ جیسے کوئی آدمی امام کی اقتداء کی نیت کرے گا، تو امام کی اداء سے اسکی اداء ہوگی اور اسکے فساد سے اسکی نماز فاسد ہوگی۔

ترجمہ: ۳۔ امامت کی نیت کی شرط اس وقت ہے جبکہ عورت نے اقتداء کی ہو برابر میں کھڑی ہو کر، اور اگر عورت کے پہلو میں کوئی مرد نہ ہو تو اس میں دور وایتیں ہیں۔

تشریح: پہلے گزر چکا ہے کہ عورت کی امامت کی شرط اس وقت ہے جبکہ عورت امام کے برابر میں کھڑی ہو یا اسکے مرد مقتدی کے برابر میں کھڑی ہو اور نماز فاسد نہ رہی ہو۔ لیکن اگر عورت کسی مرد کے بغل میں کھڑی نہ ہو بلکہ پچھلی صف میں کھڑی ہو پھر بھی امام اسکی امامت کی نیت کرے تب وہ مقتدیہ بنے گی، یا بغیر امامت کی نیت کئے ہوئے بھی وہ مقتدیہ بن سکتی ہے اور اقتداء کر سکتی ہے۔ اس بارے میں دور وایتیں ہیں۔ [۱] ایک روایت ہے کہ ابھی بھی امامت کی نیت کی ضرورت پڑے گی تب وہ مقتدیہ بنے گی۔ اور [۲] دوسری روایت یہ ہے کہ اس صورت میں امامت کی نیت کی ضرورت نہیں بغیر امامت کی نیت کے بھی وہ اقتداء کر سکتی ہے اور مقتدیہ بن سکتی ہے۔ دونوں کی وجہ اوپر گزر چکی ہے۔

ترجمہ: ۴۔ دو میں سے ایک روایت پر فرق یہ ہے کہ پہلی یعنی محاذات کی صورت میں نماز کی فساد یقینی ہے۔ اور دوسری صورت میں یعنی پیچھے کھڑی ہونے کی صورت میں نماز فاسد کر دینے کا احتمال ہے۔

تشریح: عورت امام کے برابر کھڑی ہو یا مرد مقتدی کے برابر میں کھڑی ہو تو مرد کی نماز فاسد ہونا یقینی ہے اسلئے اس صورت میں امامت کی نیت کرنی ضروری ہے، تب ہی عورت نماز میں شریک ہوگی اور محاذات کی وجہ سے نماز فاسد ہوگی۔ اور دوسری شکل یعنی عورت پیچھے کھڑی ہو تو ابھی نماز فاسد نہیں ہوگی لیکن صرف احتمال ہے کہ عورت جا کر مرد کے ساتھ کھڑی ہو جائے اور نماز فاسد کر دے اس لئے امامت کی نیت کرنا ضروری نہیں ہے۔

نوٹ: حج کے موقع پر بیت اللہ میں زبردست بھیڑ ہوتی ہے، اور ہندوستان، پاکستان کی عورتیں کم پڑھی ہوتی ہیں اور گم ہو جانے کا خطرہ ہوتا ہے اسلئے وہ شوہروں کا ہاتھ پکڑ کر منی جاتیں ہیں، عرفات جاتیں ہیں، اور طواف کرتیں ہیں، اس درمیان نماز کا وقت ہو جاتا ہے تو شوہر کے بغل میں کھڑی ہو کر نماز پڑھ لیتی ہیں،، بھیڑ میں آگے پیچھے ہو بھی نہیں سکتیں، اس مجبوری کی وجہ کچھ حضرات کا فتویٰ ہے کہ بیت اللہ میں عورت مرد کے برابر کھڑی ہو جائے تو مرد کی نماز فاسد نہیں ہوگی۔ انکا مسئلہ یہ حدیث ہے۔ عن عبد اللہ بن مسعود قال: و الذی لا الہ غیرہ ما صلت امرأة صلوة خیر لہا من صلوة تصلیہا فی بیتہا الا ان تكون

(۳۵۶) ومن شرائط المحاذاة، أن تكون الصلوة مشتركة، وأن تكون مطلقة، وأن تكون المرأة من اهل الشهوة، وأن لا يكون بينهما حائل ﴿

مسجد الحرام أو مسجد الرسول ﷺ الا عجزوا في منقلها۔ (سنن بیہقی، باب خیر مساجد النساء تعریضاً، ج ثالث، ص ۱۸۸، نمبر ۵۳۶۴) اس اثر میں ہے کہ مسجد حرام کی ایک اہمیت ہے اسلئے وہاں عورتیں بھی نماز کے لئے حاضر ہو سکتی ہیں، اسلئے وہاں کی مجبوریوں کی وجہ سے مرد کی نماز حنفیہ کے یہاں بھی فاسد نہیں ہوگی، جیسے کہ شوافع کے یہاں فاسد نہیں ہوتی۔ (۲) اثر میں ہے عن طاوس قال لا یقطع الصلوة بمکة شیء، لا المضک ان تمر المرأة بین یدیک۔ (مصنف عبدالرزاق، باب لا یقطع الصلوة شیء بمکة، ج ثانی، نمبر ۲۳۸۵)۔

ترجمہ: (۳۵۶) محاذات کی شرائط میں سے یہ ہیں کہ [۱] مرد اور عورت کی نماز مشترک ہو [۲] اور یہ کہ مطلق، یعنی رکوع سجدے والی، نماز ہو [۳] عورت اہل شہوت میں سے ہو [۴] اور یہ کہ دونوں کے درمیان کوئی چیز حائل نہ ہو۔
تشریح: عورت کے بغل میں کھڑی ہونے سے مرد کی نماز فاسد ہو جائے یہ خلاف قیاس ہے، اسلئے جن شرطوں کے ساتھ احادیث وارد ہوئی ہیں ان شرطوں کی وضاحت کر رہے۔ وہ شرطیں چار ہیں۔

[۱] پہلی شرط یہ ہے کہ مرد اور عورت دونوں کی نماز مشترک ہو، اگر دونوں کی نماز مشترک نہیں تو محاذات سے مرد کی نماز فاسد نہیں ہوگی۔ دلیل یہ اثر ہے۔ اخبرنا ابو حنیفة عن حماد عن ابرہیم قال اذا صلت المرأة الى جانب الرجل وکانا فی صلوة واحدة فسدت صلوته. قال محمد وبه نأخذ وهو قول ابی حنیفة دوسرے اثر میں یہ ہے۔ انما تفسد علیہ اذا صلت الى جانبه وهما فی صلوة واحدة، تأثم به أو یأتمان بغيرهما، وهو قول ابی حنیفة۔ (کتاب الآثار لامام محمد، باب ما یقطع الصلوة، ص ۲۷، نمبر ۱۳۷، نمبر ۱۳۸) ان دونوں اثروں میں ہے کہ دونوں کی نماز مشترک ہو تو مرد کی نماز فاسد ہوگی۔

[۲] دوسری شرط یہ ہے کہ مطلق نماز ہو تو فاسد ہوگی، مطلق نماز سے رکوع سجدے والی نماز ہے، جس کا مطلب یہ ہوا کہ نماز جنازہ میں عورت مرد کے برابر کھڑی ہو جائے تو اس کی نماز فاسد نہیں ہوگی کیونکہ نماز جنازہ ایک قسم کی دعاء ہے مطلق اور کامل نماز نہیں ہے یہی وجہ ہے کہ اس میں رکوع اور سجدہ نہیں ہے۔ اس کی وجہ یہ ہے جس حدیث یا اثر میں فساد کا حکم ہے اس میں صلوة، کا لفظ ہے جو کامل نماز پر دلالت کرتا ہے اسلئے کامل نماز ہو تب ہی محاذات سے فاسد ہوگی ورنہ نہیں۔ (۱) اوپر اثر میں لفظ صلوة، ہے (۲) اگلی حدیث میں بھی لفظ صلوة، آرہا ہے اسلئے اس سے کامل نماز مراد ہوگی۔

[۳] تیسری شرط یہ ہے کہ جو عورت مرد کے برابر میں کھڑی ہوئی وہ بالغ ہو یا بالغ ہونے کے قریب ہو جس میں شہوت آچکی ہو، چاہے وہ عورت جوان ہو یا بوڑھی ہو، بیوی ہو یا ذی رحم محرم ہو یا لہجہ ہر ایک کے محاذات سے نماز ٹوٹ جائے گی۔ کیونکہ حدیث میں

۱۔ لانہا عرفت مفسدة بالنص بخلاف القیاس فیراعی جمیع ماورد به النص (۳۵۷) ویکرہ
لہن حضور الجماعات ﴿﴾ ۱۔ یعنی الشواب منہن لما فیہ من خوف الفتنة

عورت سے مراد شہوت والی عورت ہے۔ اور اگر ایسی بچی ہو کہ اس میں ابھی شہوت نہیں آئی ہے تو اسکے برابر میں کھڑی ہونے سے نماز نہیں ٹوٹے گی۔ کیونکہ حدیث میں ہے کہ بچی کو نماز میں گود میں اٹھایا تب بھی نماز نہیں ٹوٹی۔ حدیث یہ ہے۔ عن ابی قتادة : أن رسول الله ﷺ کان یصلی و هو حامل أمامة بنت زینب ابنة رسول الله ﷺ فاذا سجد وضعها و اذا قام حملها۔ (ابوداؤد شریف، باب العمل فی الصلوة، ص ۱۴۰، نمبر ۹۱) اس حدیث میں چھوٹی بچی کو اٹھانے سے بھی نماز نہیں ٹوٹی اسلئے کہ بچی اصل شہوت نہیں تھی۔

[۴] اور چوتھی شرط یہ ہے کہ دونوں کے درمیان کوئی چیز حائل نہ ہو۔ اور اگر عورت اور مرد کے درمیان کوئی چیز حائل ہو تو جس سے عورت تھوڑی دور ہو جاتی ہو، جیسے کجاوہ یا کجاوہ جیسی چیز درمیان میں ہو تو نماز نہیں ٹوٹے گی۔ اس حدیث میں اس کا ثبوت ہے۔ عن ابی ہریرة قال : قال رسول الله ﷺ : یقطع الصلوة المرأة ، و الحمار ، و الکلب ، و یقی ذالک مثل موء خرة الرجل۔ (مسلم شریف، باب قدر ما یستر المصلی، ص ۱۹۶، نمبر ۵۱۱۳۹، ابوداؤد شریف، باب ما یقطع الصلوة، ص ۱۱۱، نمبر ۷۰۲) اس حدیث میں ہے کہ موء خرة الرجل، یعنی کجاوہ یا کجاوہ جیسی چیز درمیان میں ہو تو نماز نہیں ٹوٹے گی۔

ترجمہ: ۱۔ اسلئے کہ محاذات سے نماز فاسد ہونا خلاف قیاس ہے اور نص کے ذریعہ سے معلوم ہوا ہے اسلئے ان تمام شرطوں کی رعایت کی جائے گی جن کے ساتھ حدیث وارد ہوئی ہے۔

تشریح: عورت مرد کے برابر میں کھڑی ہو جائے تو مرد کی نماز فاسد ہو جائے یہ خلاف قیاس ہے، البتہ چونکہ حدیث کے ذریعہ ثابت ہے اسلئے اسکو مان لیتے ہیں تتبع اور تلاش کے بعد جن جن شرطوں کے ساتھ فساد کا حکم ہے ان تمام شرطوں کی رعایت ضروری ہے۔ اور پیچھے گزرا کہ چار شرطوں کے ساتھ فساد کا حکم ہے اسلئے چاروں شرطیں پائی جائیں تو فاسد ہوگی ورنہ نہیں۔

ترجمہ: (۳۵۷) عورتوں کے لئے جماعت میں حاضر ہونا مکروہ ہے۔

ترجمہ: ۱۔ یعنی جوان عورتوں کے لئے، اسلئے کہ اس کے حاضر ہونے میں فتنة کا خوف ہے

تشریح: جوان عورتوں میں رغبت زیادہ ہوتی ہے اسلئے امام ابوحنیفہؒ کے نزدیک جو عورت کو کسی بھی نماز میں مسجد جانا مکروہ ہے، اور بوڑھی عورت رات کی نماز میں جاسکتی ہے باقی دن کی نماز میں اسکے لئے بھی کراہیت سے خالی نہیں۔ اور صاحبینؒ کی رائے ہے کہ بوڑھی عورت تمام نمازوں میں جاسکتی ہے، اسکے لئے کراہیت نہیں ہے۔

وجہ: (۱) عورتوں کو مسجد کی جماعت میں شامل ہونا جائز ہے۔ کیونکہ حضورؐ نے اجازت دی ہے۔ لیکن جوان عورتوں کے لئے مکروہ

(۳۵۸) ولابأس للعجوز ان تخرج في الفجر والمغرب والعشاء ﴿۱﴾ وهذا عند ابی حنیفہؒ

ہے۔ کیونکہ مردوں کے ساتھ اختلاط سے فتنہ کا خطرہ ہے (۲) سمعت عائشہ زوج النبی ﷺ تقول لو ان رسول اللہ ﷺ رأى ما احدث النساء لمنعهن المسجد كما منعت نساء بنی اسرائیل قال : فقلت لعمرہ : انساء بنی اسرائیل منعن المساجد ؟ قالت نعم ۔ (مسلم شریف، باب خروج النساء الی المساجد اذ لم ترتب علیہ فتنۃ ص ۱۸۳ نمبر ۹۹۹/۳۳۵ بخاری شریف، باب انتظار الناس قیام الامام العالم، ص ۱۱۹، نمبر ۸۶۹ ابوداؤد شریف، باب ما جاء فی خروج النساء الی المسجد ص ۹۱ نمبر ۵۶۹) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ صحابہ کی عورتوں کو حضور منع فرماتے تو آج کل کی عورتوں کو کیوں نہ روکا جائے (۳) عن عبد اللہ عن النبی ﷺ قال صلوة المرأة فی بیتها افضل من صلوتها فی حجرتها وصلوتها فی مخدعها افضل من صلوتها فی بیتها ۔ (ابوداؤد شریف، باب ما جاء فی خروج النساء الی المسجد ص ۹۱ نمبر ۵۷۰) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ مسجد میں پڑھنا جائز ہے۔ لیکن گھر میں پڑھنا زیادہ بہتر ہے۔ اور یہی مسجد میں جانے کے مکروہ ہونے کی دلیل ہے۔ (۳) مسجد جانے کی دلیل یہ حدیث ہے۔ عن ابی ہریرۃؓ ان رسول اللہ ﷺ قال : لا تمنعوا اماء اللہ مساجد اللہ ولكن لیخرجن وھن تفلات (ابوداؤد شریف، باب ما جاء فی خروج النساء الی المساجد، ص ۹۱، نمبر ۵۶۵ مسلم شریف، باب خروج النساء الی المساجد اذ لم ترتب علیہ فتنۃ، ص ۱۸۳، نمبر ۹۸۹/۳۳۲) اس حدیث میں ہے کہ عورت کو مسجد جانے سے مت روکو۔

ترجمہ: (۳۵۸) کوئی حرج کی بات نہیں ہے کہ بوڑھی عورتیں فجر، مغرب اور عشا میں مسجد کے لئے نکلیں۔

ترجمہ: ۱۔ یہ امام ابو حنیفہ کے نزدیک ہے۔

وجہ: (۱) بوڑھی عورتوں میں رغبت کم ہوتی ہے اور خاص طور پر فجر، مغرب اور عشا میں شریلوگ سوئے ہوتے ہیں اس لئے بوڑھیوں کے لئے جائز ہے کہ وہ مسجد میں جماعت کے ساتھ نماز پڑھنے کے لئے جائیں۔ (۲) رات میں عورتیں جماعت میں حاضر ہوں ان کی دلیل یہ حدیث ہے عن ابن عمر عن النبی ﷺ قال ائذنوا للنساء باللیل الی المساجد (بخاری شریف، باب حل علی من لا یشھد الجمعة غسل من النساء والصبيان ص ۱۲۳، ابواب الجمعة نمبر ۸۹۹ مسلم شریف، باب خروج النساء الی المساجد ص ۱۸۳ نمبر ۹۹۹/۳۳۲) اس حدیث میں ہے کہ رات میں یعنی مغرب، اور عشاء اور فجر میں عورت جماعت میں حاضر ہو سکتی ہے۔ اور بوڑھی عورت نکلے اسکی دلیل یہ اثر ہے (۳) دوسرا اثر یہ ہے عن عبد اللہ ابن مسعود قال والذی لا الہ غیرہ ما صلت امرأۃ صلوة خیر لھا من صلوة تصلیھا فی بیتھا الا ان یکون مسجد الحرام او مسجد الرسول ﷺ الا عجوزا فی منقلھا۔ (سنن للبیہقی، باب خیر مساجد النساء تعریضاً ج ۱ ص ۱۸۸، نمبر ۵۳۶۲) اس اثر سے معلوم ہوا کہ بوڑھی عورت وہ بھی بغیر عطر اور بھڑکیلے کپڑے کے مسجد میں جاسکتی ہے۔ (۴) اور جو ان عورت کے نکلنے میں کراہیت ہے اسکی دلیل اس حدیث کا اشارہ النص ہے۔ عن ابی ہریرۃؓ قال قال رسول اللہ ﷺ ایما امرأة اصاب بخورا فلا تشھد معنا

(۳۵۹) وقالوا يخرجن في الصلاة كلها ﴿ ۱ 》 لانه لافتنة لقللة الرغبة فلا يكره كما في العيد ۲ وله ان فرط الشبق حامل فتقع الفتنة غير ان الفساق انتشارهم في الظهر والعصر والجمعة اما في الفجر والعشاء هم نائمون وفي المغرب بالطعام مشغولون

العشاء الآخرة . (مسلم شریف، باب خروج النساء الى المساجد ص ۱۸۳ نمبر ۳۳۳/۹۹۸) اس حدیث میں ہے کہ جس عورت نے عطر لگایا وہ مسجد میں نہ جائے، کیونکہ اس سے رغبت ہوتی ہے اسی طرح جو ان عورت میں رغبت ہوتی ہے اسلئے وہ بھی نہ جائے۔
ترجمہ: (۳۵۹) اور صاحبین نے فرمایا کہ تمام نمازوں میں بوڑھی عورتوں کا ٹکلتا جائز ہے۔

فائدہ: (۱) اور صاحبین فرماتے ہیں کہ بوڑھیوں میں رغبت کم ہونے کی وجہ سے تمام ہی نمازوں میں جاسکتی ہیں۔ (۲) جن حضرات نے عورتوں کو مسجد جانے کی اجازت دی وہ اس حدیث سے استدلال کرتے ہیں عبد اللہ بن عمر قال سمعت رسول اللہ ﷺ يقول لا تمنعوا نساءكم المساجد اذا استأذنكم اليها فقال بلال بن عبد الله والله لسمعهن (مسلم شریف، باب خروج النساء الى المساجد ص ۱۸۳ نمبر ۳۳۲/۹۸۹) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ عورتیں مسجد میں جانا چاہیں تو اس کو منع نہیں کرنا چاہئے، اسلئے صاحبین فرماتے ہیں کہ تمام ہی نماز میں بوڑھی عورت جاسکتی ہے۔ لیکن خود اس حدیث میں ہے کہ راوی کے بیٹے بلال نے فرمایا کہ میں تو روکو نگاتا کہ وہ اس کو دھوکا کی چیز نہ بنالیں۔

ترجمہ: ۱۔ اسلئے کہ بوڑھی عورتوں میں مرد کی رغبت کم ہونے کی وجہ سے فتنہ نہیں ہے، اسلئے تمام نمازوں میں حاضر ہونا مکروہ نہیں ہے، جیسے عید میں حاضر ہونا مکروہ نہیں ہے۔

تشریح: یہ صاحبین کی دلیل ہے۔ کہ بوڑھی عورت میں مرد کی رغبت کم ہوتی ہے اسلئے ہر نماز میں آنے میں فتنہ نہیں ہے اسلئے وہ تمام نماز میں آسکتی ہے، جس طرح عید کی نماز کے لئے عورت آسکتی ہے۔ عید کی نماز میں جو ان عورت بھی آسکتی ہے اسکی دلیل یہ حدیث ہے۔ عن أم عطية قالت : أمرنا نبينا ﷺ أن نخرج العواتق ذوات الخدور و يعتزلن الحيض المصلى - (بخاری شریف، باب خروج النساء والحیض الی المصلی، ص ۱۵۶، نمبر ۴۷/۹۷) اس حدیث میں ہے کہ بوڑھی عورتیں اور پر دے والی عورتیں عید گاہ آئیں، اور حائضہ عورت آئیں ضرور لیکن عید گاہ سے دور رہیں۔ جب بوڑھی عورت عید کی نماز میں جاسکتی ہے جو دن میں ہوتی ہے، تو دن کی اور نماز میں بھی حاضر ہو سکتی ہے۔

ترجمہ: ۲۔ اور ابو حنیفہ کی دلیل یہ ہے کہ شہوت کی شدت جماع پر ابھارنے والی ہے اسلئے فتنہ واقع ہوگا، یہ اور بات ہے کہ فاسق لوگ ظہر اور عصر اور جمعہ میں پھیلے ہوتے ہیں [اسلئے ان وقتوں میں فتنہ ہونے کا زیادہ امکان ہے] اور فجر اور عشاء میں وہ سوئے ہوتے ہیں اور مغرب میں وہ کھانے میں مشغول ہوتے ہیں [اسلئے اس وقت فتنہ کا امکان کم ہے]

۳۔ والجبانة متسعة فيمكنها الاعتزال عن الرجال فلا يكره (۳۶۰) قال ولا يصلي الطاهر خلف من هو في معنى المستحاضة ولا الطاهرة خلف المستحاضة ﴿﴾

تشریح : یہ دلیل عقلی ہے۔ امام ابوحنیفہؒ فرماتے ہیں کہ عورت چاہے بوڑھی ہو اس میں کچھ نہ کچھ رغبت تو ہوتی ہے، پھر فاسق لوگ شہوت کی شدت کی وجہ سے بوڑھی اور جوان کو نہیں دیکھتے وہ فتنہ کر ہی ڈالتے ہیں، البتہ فجر اور عشاء میں یہ سوئے ہوتے ہیں اور مغرب میں یہ کھانے میں مشغول ہوتے ہیں اسلئے ان اوقات میں یہ لوگ مسجد کے راستے میں نہیں ہوتے اسلئے ان اوقات میں بوڑھی عورتیں مسجد چلی جائیں تو کوئی حرج نہیں ہے، اور ظہر، عصر اور جمعہ میں یہ لوگ راستے میں ہوتے ہیں جن سے فتنہ کا خطرہ ہوتا ہے اسلئے ظہر، عصر اور جمعہ میں بوڑھی عورت بھی مسجد نہ جائیں۔

ترجمہ : ۳۔ اور جنگل وسیع ہوتا ہے اسلئے مردوں سے عورتوں کا الگ رہنا ممکن ہے اسلئے مکروہ نہیں ہے۔

تشریح : یہ صاحبین کو جواب ہے، انہوں نے فرمایا تھا کہ بوڑھی عورت عیدین میں جاسکتی ہے اور وہ دن میں ہے اسلئے دن کی نماز میں بھی بوڑھی عورت جاسکتی ہے۔ اس کا جواب یہ دے رہے ہیں کہ فساد تو وہاں بھی ہیں لیکن عید کی نماز عموماً جنگل میں ہوتی ہے اور جنگل لمبا چوڑا ہوتا ہے اسلئے عورت مرد سے دور رہ سکتی ہے اسلئے عید میں فتنہ کا اتنا خطرہ نہیں ہے اسلئے عید میں جاسکتی ہے، ظہر، عصر اور جمعہ میں نہیں۔

لفظ : الرغبة: یہاں اس سے شہوت مراد ہے۔ اُشقیق: بہت شہوت والا ہونا۔ حائل: جماع پر ابھارنا۔ الجبانة: جنگل۔ اعتزال: الگ رہنا۔

ترجمہ : (۳۶۰) پاک آدمی اس کی اقتدا میں نماز نہ پڑھے جو مستحاضہ عورت کے درجے میں ہے، اور نہ پاک عورتیں مستحاضہ عورت کے پیچھے۔

تشریح : مستحاضہ عورت کے درجے کا مطلب یہ ہے کہ مستحاضہ عورت معذور ہے تو جو لوگ معذور ہیں انکے پیچھے غیر معذور نماز نہ پڑھے۔ مثلاً جسکو مسلسل پیشاب آ رہا ہے، یا مسلسل پاخانہ آ رہا ہے تو وہ پیشاب آنے والے کے ساتھ ہی نماز پڑھ سکتا ہے کیونکہ وہ معذور ہے اب اسکے پیچھے کوئی غیر معذور اچھا آدمی نماز پڑھنا چاہے تو نہیں پڑھ سکتا۔

وجہ : (۱) قاعدہ ہے کہ امام اعلیٰ درجہ کا ہو، یا مقتدی سے برابر درجہ کا ہو، یا امام مقتدی سے تھوڑا سا کم ہو تو اقتدا جائز ہے۔ اور اگر امام مقتدی سے بہت کم درجہ کا ہو تو ایسے امام کی اقتدا جائز نہیں ہے۔ اب اس اصول پر بہت سے مسائل متفرع ہیں۔ اب سلسلہ البول والا جس کو مسلسل پیشاب آتا ہو پاک آدمی سے بہت کم درجہ کا ہے۔ کیونکہ سلسلہ البول والا معذور ہے اور پاک معذور نہیں ہے۔ اس لئے پاک آدمی کے لئے سلسلہ البول کی اقتدا کرنا جائز نہیں ہے (۲) عن ابی ہریرۃ قال قال رسول اللہ ﷺ الامام ضامن

لأن الصحيح أقوى حالاً من المعذور والشئ لا يتضمن ما هو فوقه والامام ضامن بمعنى تضمن
صلاحة صلاة المقتدى (۳۶۱) ولا يصلى القارى خلف الامى ولا المكسى خلف العارى ﴿ لا لقوة
حالهما

والمؤذن مؤتمن (ترندى شریف، باب ماجاء ان الامام ضامن والمؤذن مؤتمن ص ۵۵ نمبر ۲۰/۱ ابن ماجہ، باب ما يجب على الامام
ص ۱۳۸، نمبر ۹۸۱) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ امام ضامن ہے۔ اس لئے ضامن کو مضبوط ہونا چاہئے اور اعلیٰ درجہ کا ہونا چاہئے یا
کم از کم برابر درجہ کا ہونا چاہئے۔ اور سلسلہ البول یا مستحاضہ پاک آدمی سے نیچے درجے کے ہیں۔ اس لئے اقتدا جائز نہیں ہے (۳)
اس اثر سے بھی معلوم ہوا کہ امام ضامن ہے۔ عن ابراہیم قال : اذا فسدت صلوۃ الامام فسدت صلوۃ من خلفه .
کتاب الآثار لامام محمد، باب ما یقطع الصلوۃ، ص ۲۷، نمبر ۱۳۳) اس اثر میں ہے کہ امام کی نماز فاسد ہوگی تو مقتدی کی نماز بھی فاسد ہو
جائے گی۔ اس سے معلوم ہوا کہ امام ضامن ہے۔

اصول: (۱) امام ضامن ہے (۲) امام کو اعلیٰ یا برابر درجہ کا ہونا چاہئے

ترجمہ: ۱۔ اس لئے کہ صحیح آدمی حال کے اعتبار سے معذور سے زیادہ قوی ہے اور کوئی چیز اپنے سے اوپر والے کی ضامن نہیں ہو
تی، اور امام ضامن ہے اس کا مطلب یہ ہے کہ امام کی نماز مقتدی کی نماز کی ضامن ہے۔

تشریح: یہاں اوپر والی حدیث کا قاعدہ بتا رہے ہیں۔ کہ حدیث میں گزری کہ امام مقتدی کی نماز کا ضامن ہے، اس لئے امام کو
مقتدی سے اعلیٰ درجہ ہونا چاہئے، یا کم سے کم برابر درجے کا ہونا چاہئے، کیونکہ کوئی کسی کا ضامن ہو تو مضبوط اور قوی ہو تب ہی
ضامن بن سکتا ہے یا کم سے کم برابر ہو تب ہی ضامن بن سکتا ہے اگر بہت کمزور درجے کا ہو تو ضامن نہیں بن سکتا اور معذور آدمی صحیح
آدمی سے بہت کم درجہ ہے اس لئے معذور آدمی صحیح آدمی کا امام نہیں بن سکتا۔

ترجمہ: (۳۶۱) اور نہیں جائز ہے اقتدا پڑھنے والے کی امی کے پیچھے اور نہ کپڑے پہننے والے کی ننگے کے پیچھے۔

ترجمہ: ۱۔ دونوں کی حالت کے مضبوط ہونے کی وجہ سے۔

تشریح: جو آدمی اتنا قرآن شریف جانتا ہے جس سے نماز جائز ہو سکے وہ ایسے آدمی کی اقتدا کرے جو کچھ بھی آیت قرآنی نہیں
جانتا ہے تو اس کی اقتدا درست نہیں ہے۔ کیونکہ امی معذور ہے اور قاری معذور نہیں ہے۔ اس لئے اصل اور صحیح کی اقتدا معذور کے
پیچھے جائز نہیں ہے۔ اسی طرح جس کے پاس ستر ڈھکنے کا کپڑا ہے وہ ایسے آدمی کی اقتدا کرے جو بالکل ننگا ہے تو اس کی اقتدا درست
نہیں ہے۔ کیونکہ ننگا معذور ہے اور کپڑے والا صحیح اور اصل ہے۔

اصول: مسئلہ نمبر ۳۶۰ میں گزر چکا ہے کہ امام ضامن ہے۔

(۳۶۲) ويجوز ان يؤم المقيم المتوضيئ ﴿ ۱ 》 وهذا عند ابی حنفیة و ابی یوسف ۲ وقال محمد لا يجوز لانه طهارة ضرورية والطهارة بالماء اصلية ۳ ولهما انه طهارة مطلقة ولهذا لا يتقدر بقدر الحاجة

ترجمہ: (۳۶۲) جائز ہے کہ تیمم کرنے والا وضو کرنے والے کی امامت کرے۔

ترجمہ: ۱۔ یہ امام ابوحنیفہؒ اور امام ابو یوسفؒ کے نزدیک ہے۔

وجہ: (۱) تیمم کرنے والا پانی نہ ہونے کے وقت وضو کرنے والے کے حکم میں ہے اس لئے دونوں برابر درجے کے ہو گئے۔ اس لئے وضو کرنے والے تیمم کرنے والے کی اقتدا کر سکتے ہیں (۲) حدیث میں اس کا ثبوت ہے عن عمرو بن العاص قال احتملت فی ليلة باردة فی غزوة ذات السلاسل فاشفت ان اغتسل فاهلك فتيمنت ثم صليت باصحابی الصبح۔ (ابوداؤد شریف، باب اذا خاف الحب البرد أیتیمم ص ۵۴ نمبر ۳۳۳ بخاری شریف، باب اذا خاف الحب علی نفسه المرض او الموت ص ۴۹ نمبر ۳۴۵) اس حدیث میں حضرت عمرو نے جنابت کا تیمم کر کے ساتھیوں کو نماز پڑھائی ہے۔ جب کہ ساتھی وضو اور غسل والے تھے۔ اور آپؐ نے اس پر کچھ نہیں کہا جس کا مطلب یہ ہے کہ تیمم کرنے والے کے پیچھے وضو کرنے والوں کی اقتدا درست ہے۔

ترجمہ: ۲۔ اور امام محمدؒ نے فرمایا کہ تیمم کرنے والا وضو کرنے والے کی امامت کرے یہ جائز نہیں ہے، اس لئے کہ تیمم مجبوری کی طہارت ہے، اور پانی سے طہارت اصلی ہے۔

تشریح: امام محمدؒ کی رائے یہ ہے کہ تیمم طہارت ضروریہ ہے یعنی پانی استعمال نہ کرنے کی مجبوری کی وجہ سے تیمم کیا ہے اس لئے وہ معذور کے درجے میں ہوئے، اور پانی سے جو وضوء ہے وہ اصلی طہارت ہے اور قوی ہے، اس لئے معذور اصلی طہارت والے کی امامت نہیں کر سکتا۔

ترجمہ: ۳۔ اور امام ابوحنیفہؒ اور امام ابو یوسفؒ کی دلیل یہ ہے کہ تیمم بھی طہارت مطلقہ ہے یہی وجہ ہے کہ ضرورت کے مطابق متعین نہیں ہے۔

تشریح: مستحاضہ عورت یا معذور آدمی کا حکم یہ ہے کہ جب وقت ہو تو وضو کر لے اور وقت ختم ہونے سے پہلے پہلے جتنی فرائض نوافل پڑھنی ہو پڑھ لے، وقت ختم ہوتے ہی وضو ختم ہو جائے گا اس لئے کہ ضرورت ختم ہو گئی، اگلے وقت میں اگلا وضو کرنا ہوگا اس لئے کہ یہ طہارت ضرورت کی بنا پر ہے اور جب ضرورت ختم ہو گئی تو طہارت بھی ختم ہو جائے گی، کیونکہ پیشاب گرتا رہے اور وضوء باقی رہے یا پاخانہ نکلتا رہے اور وضوء باقی رہے یہ خلاف قیاس ہے لیکن ضرورت اور مجبوری کی بناء پر اسکو باقی رکھا۔ لیکن تیمم کا معاملہ ایسا نہیں

(۳۶۳) ويؤم الماسح الغاسلين ﴿ ۱ 》 لان الخف مانع سراية الحدث الى القدم وماحلّ بالخف
يزيله المسح

ہے، اگر تیمم نہ ٹوٹا ہو تو ایک تیمم سے دسیوں وقت کی نماز پڑھ سکتا ہے جس سے معلوم ہوا کہ تیمم بھی اصلی طہارت ہے اور طہارت مطلقہ ہے اسلئے تیمم کرنے والا گویا کے وضو کرنے والے کی طرح ہے پس جب دونوں کی حالت ایک ہوئی تو تیمم کرنے والا وضو کرنے والے کی امامت کر سکتا ہے۔

وجہ : (۱) اس آیت کے انداز سے معلوم ہوتا ہے پانی نہ ہوتے وقت تیمم اسکی جگہ پر اصل ہے۔ او جاء احد منكم من الغائط او لا مستم النساء فلم تجدوا ماءً فتييموا صعيداً طيباً۔ (آیت ۴۳، سورۃ النساء ۴) اس آیت میں ہے کہ پانی نہ پاؤ تو تیمم کرو جبکہ مطلب یہ ہوا کہ پانی نہ ہونے کی حالت میں تیمم اصل طہارت ہے (۲) اس حدیث سے بھی پتہ چلتا ہے تیمم طہارت مطلقہ ہے۔ فقال ابو ذر انى اجتويت المدينة... فقال رسول الله ﷺ: يا ابا ذر ان الصعيد الطيب طهور وان لم تجد الماء الى عشر سنين فاذا وجدت الماء فأمسه جلدك۔ (ابوداؤد شریف، باب الحجب تیمم، ص ۵۳، نمبر ۳۳۳) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ پانی نہ ہونے کی حالت میں اسکی جگہ پر تیمم اصلی طہارت ہے، اسی لئے تو فرمایا کہ دس سال تک تیمم کیا جاسکتا ہے۔

ترجمہ : (۳۶۳) اور موزے پر مسح کرنے والا پاؤں کو دھونے والے کی امامت کرے۔

تشریح : موزے کے بارے میں یہ نہیں ہے کہ کوئی مجبوری ہو تب موزہ پہنے اور اس پر مسح کرے بلکہ کسی وقت بھی وضو کر کے موزہ پہن لے اور مسح کرنا شروع کر دے، اسلئے موزے پر مسح پاؤں دھونے کی طرح ہی ہے اسلئے موزے پر مسح کرنے والا پاؤں دھونے والے کی امامت کر سکتا ہے، اور یوں سمجھا جائے گا کہ موزہ نے آنے والے حدیث کو اندر سرایت کرنے سے روک دیا۔

وجہ : (۱) حضورؐ بغیر کسی مجبوری کے موزہ پہن کر مسح فرمایا کرتے تھے اسکی دلیل یہ حدیث ہے۔ عن المغيرة أن النبي ﷺ كان يمسح على الخفين و على ناصيته و على عمامته۔ دوسری حدیث میں ہے۔ سمعتُ عروة بن المغيرة بن شعبة يذكر عن أبيه قال : ... فقال لي : دع الخفين فاني ادخلت القدمين الخفين و هما طاهرتان ، فمسح عليهما۔ (ابوداؤد شریف، باب المسح الخفين، ص ۲۳، نمبر ۱۵۰، نمبر ۱۵۱) ان دونوں حدیثوں میں ہے کہ آپؐ بغیر کسی مجبوری کے مسح خفین فرماتے تھے اسلئے وہ طہارت کاملہ ہے اسلئے طہارت کاملہ والے کی امامت کر سکتا ہے۔

ترجمہ : ۱۔ اسلئے کہ موزہ حدیث کو قدم تک سرایت کرنے سے روکتا ہے، اور جو کچھ موزے کے اوپر حدیث آیا مسح اسکو صاف کر دے گا۔

۲ بخلاف المستحاضة لان الحدث لم يعتبر زواله شرعاً مع قيامه حقيقة (۳۶۴) ویصلی القائم

خلف القاعد

تشریح: یہ دلیل عقلی ہے کہ جب موزہ پہن لیا تو وضو ٹوٹنے کے بعد جو حدث آیا موزہ اسکو قدم کے اندر جانے نہیں دیا، اور جتنا ساحت موزے کے اوپر آیا جب مسح کرے گا تو مسح سے وہ بھی صاف ہو جائے گا، تو گویا کہ پاؤں دھونے کی طرح ہو گیا اسلئے موزے پر مسح کرنے والا پاؤں دھونے والے کی امامت کر سکتا ہے۔

ترجمہ: ۲ بخلاف مستحاضہ کے اسلئے کہ وہاں شرعاً حدث کے زائل ہونے کا اعتبار نہیں کیا گیا جبکہ ہیئتہ حدث قائم ہے۔
تشریح: اس عبارت میں مستحاضہ یعنی معذور اور موزے پر مسح کرنے والے میں کیا فرق ہے اسکو بتا رہے ہیں۔ کہ موزے پر مسح کروالے کا حدث مسح کرنے کی وجہ سے زائل ہو گیا اور گویا کہ دھونے کی طرح ہو گیا۔ لیکن معذور کا حدث زائل نہیں ہوتا کیونکہ پیشاب تو نکلتا جا رہا ہے یا مستحاضہ کا خون نکلتا جا رہا ہے تو کیسے کہا جاسکتا ہے کہ شرعاً کا حدث زائل ہو گیا کیونکہ حدث تو حقیقتہً موجود ہے، البتہ مجبوری کی وجہ سے پاک مان لیا گیا ہے، اور جب ہیئتہ حدث موجود ہے تو اسکی امامت نہیں کر سکتا جو مکمل پاک ہے۔
اصول: یہ سب مسائل اس اصول پر ہے کہ امامت کرنے والا مقتدی سے تھوڑا سا کم ہو تب بھی امام بن سکتا ہے، لیکن اگر بہت کم ہو تو امام نہیں بن سکتا۔

ترجمہ: (۳۶۴) کھڑا ہونے والا بیٹھنے والے کے پیچھے نماز پڑھے گا۔

تشریح: امام کو کوئی عذر ہو جس سے وہ بیٹھ کر نماز پڑھا رہا ہو اور مقتدی کو کوئی عذر نہ ہو اس لئے وہ کھڑا ہو کر نماز پڑھا رہا ہو تو بیٹھنے والے امام کی اقتدا کرنا جائز ہے۔ کیونکہ بیٹھنے والا کھڑا ہونے والے کے قریب قریب ہے۔ لیکن مقتدی بیٹھنے والے امام کے پیچھے بیٹھنے کا نہیں بلکہ کھڑا رہے گا۔

وجہ: (۱) حدیث میں ہے۔ یہ ایک لمبی حدیث کا کٹڑا ہے دخلت علی عائشة فقلت الا تحدثنی عن مرض رسول اللہ ﷺ؟

... فجعل ابو بکر یصلی وهو یاتم بصلوة النبی ﷺ والناس بصلوة ابی بکر، والنبی قاعد (بخاری شریف، باب انما جعل الامام لیؤتم بہ ص ۹۵ نمبر ۶۸) مسلم شریف اور ابن ماجہ شریف کی حدیث میں تصریح ہے وقام ابو بکر وکان ابو بکر یاتم بالنبی ﷺ والناس یاتمون بابی بکر قال ابن عباس واخذ رسول اللہ ﷺ من القراء قمن حیث کان بلغ ابو بکر۔ (ابن ماجہ شریف، باب ما جاء فی صلوة رسول اللہ ﷺ فی مرضه ص ۱۷۴ نمبر ۱۲۳۵) مسلم شریف، باب استخلاف الامام اذا عرض له عذر الخ ص ۱۷۸ نمبر ۹۳۶/۱۲۱۸) ان دونوں حدیثوں سے دو باتیں معلوم ہوں گی [۱] ایک تو یہ کہ بیٹھنے والا

۱۔ وقال محمد لا يجوز وهو القياس لقوة حال القائم ۲۔ ونحن تركناه بالنص وهو ما روى ان النبي ﷺ صلى اخر صلاته قاعدا والقوم خلفه قيام

کھڑے ہونے والے کی امامت کر سکتا ہے، [۲] اور دوسری بات یہ معلوم ہوئی کہ بیٹھنے والے امام کے پیچھے بیٹھ کر نماز نہیں پڑھے گا بلکہ کھڑا ہو کر نماز پڑھے گا۔ چنانچہ حضرت امام بخاریؒ نے فیصلہ دیا ہے کہ۔ ثم صلى بعد ذلك النبي ﷺ جالسا والناس خلفه قيام لم يأمرهم بالعود وانما يؤخذ بالآخر فالآخر من فعل النبي ﷺ۔ (بخاری شریف، باب انما جعل الامام ليؤتم به ص ۹۶ نمبر ۶۸۹) اس سے بھی معلوم ہوا کہ حضرت بخاریؒ فرماتے ہیں مقتدی کھڑے ہو کر نماز پڑھیں گے۔ کیونکہ قیام فرض ہے بغیر عذر کے ساقط نہیں ہوتا، اور حضور کا آخری فعل بھی یہی تھا۔

فائدہ: بعض حضرات کی رائے ہے کہ امام بیٹھ کر نماز پڑھے تو مقتدی کو بھی بیٹھ کر نماز پڑھنی چاہئے۔ ان کی دلیل یہ حدیث ہے عن عائشة ام المؤمنين انها قالت رسول الله صلى الله عليه وسلم في بيته وهو شاك ف صلى جالسا ورائه قوم قياما ف اشار اليهم ان اجلسوا فلما انصرف قال انما جعل الامام ليؤتم به فاذا ركع فاركعوا واذا رفع فارفعوا واذا قال سمع الله لمن حمده فقولوا ربنا ولك الحمد واذا صلى جالسا فصلوا جلوسا اجمعون۔ (بخاری شریف، باب انما جعل الامام ليؤتم به ص ۹۵ نمبر ۶۸۹) ابو داؤد شریف، باب الامام ي صلى من قعود ص ۹۶ نمبر ۶۰۱) اس حدیث میں آپؐ نے بیٹھے ہوئے امام کے پیچھے بیٹھنے کا حکم دیا ہے۔ ہمارا جواب یہ ہے کہ خود بخاریؒ فرماتے ہیں کہ پہلا عمل منسوخ ہے۔

اصول: بیٹھنا قریب قریب کھڑے ہونے کی طرح ہے، اسلئے ایک دوسرے کی اقتداء جائز ہے۔

ترجمہ: ۱۔ امام محمدؒ نے فرمایا کہ کھڑا ہونے والے کے لئے بیٹھنے والے کی اقتداء کرنا جائز نہیں ہے، اسلئے کہ کھڑا ہونے والے کی حالت مضبوط ہے۔ قیاس کا تقاضا یہی ہے۔

تشریح: امام محمدؒ کی رائے ہے کہ چونکہ کھڑے ہونے والے کی حالت مضبوط اور قوی ہے اسلئے وہ بیٹھنے والے کی اقتداء نہ کرے اسلئے کہ وہ کمزور اور ضعیف ہے۔

ترجمہ: ۲۔ اور ہم نے حدیث کی وجہ سے اس بات کو چھوڑ دیا۔ وہ روایت یہ ہے کہ نبی علیہ السلام نے آخری نماز بیٹھ کر پڑھی اور قوم آپؐ کے پیچھے کھڑی تھی۔

تشریح: صاحب ہدایہ کی روایت یہ گزر چکی۔ ثم صلى بعد ذلك النبي ﷺ جالسا والناس خلفه قيام لم يأمرهم بالعود وانما يؤخذ بالآخر فالآخر من فعل النبي ﷺ۔ (بخاری شریف، باب انما جعل الامام ليؤتم به ص ۹۶ نمبر ۶۸۹) اس حدیث میں ہے کہ آپؐ کی آخری نماز اس طرح تھی کہ آپؐ بیٹھ کر نماز پڑھا رہے تھے اور لوگ آپؐ کے پیچھے کھڑے

(۳۶۵) ویصلی المؤمی خلف مثله ۱۔ لاستوائهما فی الحال ۲۔ الا ان يؤمی المؤتم قاعدا والامام مضطجعا لان القعود معتبر فیثبت به القوة (۳۶۶) ولا یصلی الذی یرکع ویسجد خلف المؤمی ۱۔ لان حال المقتدی اقوی

تھے۔

ترجمہ: (۳۶۵) اور اشارہ کرنے والا اشارے کرنے والے کے پیچھے نماز پڑھ سکتا ہے۔

ترجمہ: ۱۔ اسلئے کہ دونوں کی حالت برابر ہے۔

تشریح: ایک آدمی رکوع سجدہ نہیں کر سکتا ہے اب وہ اسکا اشارہ کر کے نماز پڑھ رہا ہے تو اپنے جیسے اشارے کرنے والے کے پیچھے نماز پڑھ سکتا ہے، کیونکہ دونوں کی حالت ایک جیسی ہے۔ اسلئے ایک دوسرے کی اقتداء کر سکتا ہے۔

ترجمہ: ۲۔ مگر یہ کہ مقتدی بیٹھ کر اشارہ کرے اور امام لیٹ کر اشارہ کرے تو جائز نہیں ہے، اسلئے کہ بیٹھنا کھڑے ہونے کی طرح معتبر ہے تو اس میں قوت ثابت ہوگئی۔

تشریح: رکوع اور سجدے کے اشارے کی دو صورتیں ہیں [۱] ایک تو یہ کہ بیٹھنے پر قدرت ہے اسلئے بیٹھ کر رکوع سجدے کا اشارہ کر رہا ہے، تو یہ قوی اور مضبوط ہے کیوں کہ بیٹھنا کھڑا ہونے کے قریب ہے، [۲] اور دوسری صورت یہ ہے کہ بیٹھنے پر قدرت نہیں ہے اسلئے لیٹ کر رکوع سجدے کا اشارہ کر رہا ہے، تو یہ اشارہ معذور کا ہے اور کمزور ہے، اسلئے اگر بیٹھ کر اشارہ کرنے والا لیٹ کر اشارہ کرنے والے کی اقتداء کرے تو صحیح نہیں ہے، اسلئے کہ بیٹھنے والا قوی ہے اور لیٹ کر اشارہ کرنے والا بہت کمزور ہے۔ اسکا التام صحیح ہو جائے گا اسلئے کہ بیٹھنے والا امام قوی ہوگا اور لیٹنے والا مقتدی کمزور ہوگا۔

لغت: یوئی: ایماء سے مشتق ہے، اشارہ کرنے والا۔ موءتم: ام سے مشتق ہے، مقتدی۔ مضطجع: اضطجع سے مشتق ہے، لیٹنے والا۔

ترجمہ: (۳۶۶) جو آدمی رکوع اور سجدہ کرتا ہو وہ اشارہ کرنے والے کے پیچھے نماز نہ پڑھے۔

تشریح: جو آدمی عذر کی بنا پر اشارہ کر کے نماز پڑھتا ہو، رکوع اور سجدہ نہ کر سکتا ہو وہ معذور ہے۔ اس لئے اس کے پیچھے رکوع سجدہ کرنے والا جو گویا کہ تندرست ہے کا اقتداء کرنا صحیح نہیں ہے۔ دلیل مسئلہ نمبر ۳۶۰ میں گزر گئی ہے۔

ترجمہ: ۱۔ اسلئے کہ مقتدی کا حال امام سے قوی ہے۔

تشریح: رکوع سجدہ کرنے والا معذور نہیں ہے وہ قوی ہے، اور رکوع سجدے کا اشارہ کرنے والا معذور ہے وہ کمزور ہے، اسلئے رکوع سجدہ کرنے والے کے لئے اسکے اشارے کرنے والے کی اقتداء درست نہیں ہے۔

۲ وفيه خلاف زفر (۳۶۷) ولا يصلي المفترض خلف المتفعل

ترجمہ: ۲ اس میں امام زفر کا اختلاف ہے۔

تشریح: امام زفر فرماتے ہیں اشارہ کرنے والا رکوع سجدہ کرنے والے کی امامت کر سکتا ہے، اسکی وجہ یہ ہے۔ کہ رکوع اور سجدہ کے بدلے میں جب اشارہ ہو گیا تو اشارہ ان دونوں کا خلیفہ ہو گیا اور جب خلیفہ موجود ہے تو گویا کہ اصل موجود ہے اور گویا کہ رکوع سجدہ ہی کرنے والا ہے، اسلئے وہ رکوع سجدہ کرنے والے کی امامت کر سکتا ہے۔ جس طرح تیمم وضو کا خلیفہ ہے تو تیمم کرنے والا وضو کرنے والے کی امامت کر سکتا ہے۔ اس طرح یہاں بھی امامت کر سکتا ہے۔

ترجمہ: (۳۶۷) فرض پڑھنے والا نفل پڑھنے والے کے پیچھے نماز نہ پڑھے۔

وجہ: (۱) اس حدیث میں ہے کہ امام ضامن ہے۔ عن ابی ہریرۃ قال قال رسول اللہ ﷺ الامام ضامن والمؤذن مؤتمن (ترمذی شریف، باب ماجاء ان الامام ضامن والمؤذن مؤتمن ص ۵۱ نمبر ۲۰۷ ابن ماجہ، باب ما یجب علی الامام، ص ۱۳۸، نمبر ۹۸۱) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ امام ضامن ہے۔ اس لئے ضامن کو مضبوط ہونا چاہئے اور اعلیٰ درجہ کا ہونا چاہئے یا کم از کم برابر درجہ کا ہونا چاہئے۔ اور فرض پڑھنے والا اعلیٰ ہے اور نفل پڑھنے والا ادنیٰ ہے اس لئے فرض پڑھنے والے کو نفل پڑھنے والے کی اقتدا کرنا درست نہیں ہے (۲) اس حدیث سے بھی اس کا اشارہ ملتا ہے عن ابی ہریرۃ ان رسول اللہ ﷺ قال انما جعل الامام لیوتم بہ فلا یختلفوا علیہ۔ (مسلم شریف، باب انما الامام بالامام ص ۷۷ نمبر ۹۳۰/۳۱۲) اس حدیث میں ہے کہ امام اقتدا کرنے کے لئے ہے اس لئے اس سے اختلاف نہ کرو۔ اور یہاں اعلیٰ کا ادنیٰ درجہ سے اختلاف ہو جاتا ہے۔

فائدہ: امام شافعی کے نزدیک فرض پڑھنے والا نفل پڑھنے والے کا اقتدا کرنا جائز ہے۔

وجہ: (۱) ان کے نزدیک امامت کا مطلب ضامن ہونا نہیں ہے بلکہ ایک جگہ نماز پڑھ لینا ہے۔ اس لئے فرض اور نفل کے اختلاف سے فرق نہیں پڑتا (۲) حدیث میں اس کا ثبوت ہے ان معاذ بن جبل کان یصلی مع رسول اللہ العشاء ثم یاتی قومہ فیصلی بہم تلک الصلوۃ۔ (ابوداؤد شریف، باب امامۃ من صلی یقوم وقد صلی تلک الصلوۃ ص ۹۵ نمبر ۵۹۹ بخاری شریف، باب اذا طول الامام وکان للرجل حاجۃ فخرج و صلی، ص ۹۶، نمبر ۷۰۰) اس حدیث میں ہے کہ حضرت معاذ حضورؐ کے ساتھ عشاء کی نماز پڑھتے تھے تو اسکا یہی مطلب ہے کہ انکے ساتھ فرض کی نیت سے پڑھتے ہوئے، اور جب قوم کو پڑھاتے ہوئے تھے تو وہ نفل ہوگی کیونکہ ایک فرض دومرتبہ نہیں پڑھ سکتے، تو اسکا مطلب یہ ہوا کہ امام کی نماز نفل ہے اور مقتدی کی نماز فرض ہے تو فرض پڑھنے والوں نے نفل پڑھنے والے کی اقتداء کی۔ (۳) اس حدیث میں تو اسکی صراحت ہے کہ حضرت معاذ حضورؐ کے ساتھ فرض پڑھتے تھے اور امامت کے وقت نفل پڑھتے تھے۔ ان معاذ کا کان یصلی مع النبی ﷺ العشاء ثم ینصرف الی قومہ فیصلی بہم ہی له تطوع ولہم فريضة (دارقطنی، باب ذکر صلوۃ المفترض خلف المتفعل ج اول ص ۲۸۱ نمبر ۱۰۶۳ سنن بیہقی،

۱۔ لان الاقتداء ببناء ووصف الفرضية معدوم في حق الامام فلا يتحقق البناء على المعدوم (۳۶۸) قال ولا من يصلي فرضاً خلف من يصلي فرضاً اخر ۱۔ لان الاقتداء شركة وموافقة فلا بد من الاتحاد ۲۔ وعند الشافعي يصح في جميع ذلك لان الاقتداء عنده اداء على سبيل الموافقة وعندنا معنى التضمن مراعى

باب الفريضة خلف من يصلي النافلة، ج ثالث، ص ۱۲۲، نمبر ۵۱۰۶) اس حدیث میں ہے کہ حضرت معاذ حضور کے ساتھ فرض پڑھتے اور امامت نفل کی نیت کر کے کرتے۔ اس لئے نفل پڑھنے والے کے پیچھے فرض پڑھنے والے کی اقتداء جائز ہے۔
ترجمہ: ۱۔ اس لئے کہ اقتداء کا مطلب ہے بنا کرنا اور فرضیت کا وصف امام کے حق میں معدوم ہے، اس لئے معدوم پر بناء متحقق نہیں ہوگا۔

تشریح: یہ دلیل عقلی ہے۔ حقیقہ کے یہاں قاعدہ یہ ہے کہ نماز کے ساتھ اسکی اہم صفات میں بھی مقتدی امام کے ساتھ بناء کرتا ہے اس لئے امام کی نماز کی اہم صفت مقتدی کی نماز کی اہم صفت میں مختلف ہو تو امام کے ساتھ بناء نہیں ہو سکے گی اور اقتداء درست نہیں ہوگی۔ اس قاعدے کی بنیاد پر دیکھیں تو یہاں امام کی نماز میں فرض کی صفت نہیں ہے جو اہم ہے صرف نفل کی صفت ہے اور مقتدی کی نماز میں فرض کی صفت ہے اس لئے مقتدی کی بناء امام کی نماز کے ساتھ نہیں ہو سکے گی، اس لئے فرض پڑھنے والے کی نماز نفل پڑھنے والے کے پیچھے جائز نہیں۔

ترجمہ: (۳۶۸) اور نہیں جائز ہے اقتداء کرنا اس کی جو نماز پڑھتا ہو فرض، اس کے پیچھے جو دوسرے فرض پڑھتا ہو۔
تشریح: کوئی آدمی مثلاً ظہر کا فرض پڑھ رہا ہے وہ ایسے آدمی کی اقتداء نہیں کر سکتا جو عصر کا فرض پڑھ رہا ہے۔

وجہ: پہلے گزر چکا ہے کہ امام ضامن ہوتا ہے۔ اس لئے دونوں کی نیت متحد ہونی چاہئے (۲) عن ابی ہریرۃ ان رسول اللہ ﷺ قال انما جعل الامام ليوتم به فلا تختلفوا عليه۔ (مسلم شریف، باب التمام الماموم بالا امام ص ۷۷ نمبر ۴۱۲/۹۳۰) اس حدیث میں ہے کہ امام اقتداء کرنے کے لئے ہے اس لئے اس سے اختلاف نہ کرو۔ اور یہاں امام کی نماز الگ ہے اور مقتدی کی نماز الگ ہے، اس لئے ظہر کی نماز پڑھنے والے کے پیچھے عصر کی نماز پڑھنے والے کی اقتداء جائز نہیں ہے۔

ترجمہ: ۱۔ اس لئے کہ اقتداء کا مطلب شرکت اور موافقت ہے اس لئے اتحاد ضروری ہے۔

تشریح: ہمارے یہاں اقتداء کا مطلب یہ ہے کہ تحریر اور اعمال دونوں میں شرکت ہو اس لئے نماز میں بھی اتحاد ضروری ہے۔ دلیل اوپر گزر گئی۔

ترجمہ: ۲۔ اور امام شافعی کے نزدیک ان تمام صورتوں میں اقتداء صحیح ہے، اس لئے کہ اقتداء اگلے نزدیک موافقت کے طور پر اداء

(۳۶۹) ویصلی المتفعل خلف المفترض

کرنا ہے۔ اور حنفیہ کے یہاں ضامن ہونے کی رعایت ہے۔

تشریح : ہمارے نزدیک اقتداء مطلب یہ ہے کہ امام مقتدی کا ضامن ہے اسلئے تحریرہ اور اعمال دونوں میں موافقت اور شرکت ضروری ہے۔ اور امام شافعی کے یہاں اقتداء کا مطلب یہ ہے کہ امام اور مقتدی ایک جگہ نماز پڑھ رہے ہیں، لیکن امام مقتدی کی نماز کا ضامن نہیں ہے، اسلئے اوپر کی تمام صورتوں میں اقتداء جائز ہے۔ مثلاً [۱] اشارہ کرنے والے کے پیچھے کھڑا ہونے والا نماز پڑھ سکتا ہے، [۲] نفل پڑھنے والے کے پیچھے فرض پڑھنے والا نماز پڑھ سکتا ہے [۳] ظہر کی نماز پڑھنے والے کے پیچھے عصر کی نماز پڑھنے والا نماز پڑھ سکتا ہے۔ موسوعہ میں ہے۔ قال الشافعی وکل هذا جائز بالسنة، وما ذكرنا ثم القياس، ونية كل مصل نية نفسه، لا يفسدها عليه أن يخالفها نية غيره وان أمه۔ (موسوعہ امام شافعی، باب اختلاف نية الامام والمأموم، ج ثانی، ص ۳۱۷، نمبر ۱۷۹۱) اس عبارت میں ہے کہ امام اور مقتدی کی نماز مختلف ہو تب بھی نماز جائز ہے۔

وجہ : (۱) اسکی وجہ یہ حدیث ہے۔ عن ابی ہریرۃ أن رسول اللہ ﷺ قال : يصلون لكم فان اصابوا فلكم و لهم وان اخطوا فلكم و عليهم۔ (بخاری شریف، باب اذالم یتیم الامام واتم من خلفه، ص ۹۶، نمبر ۶۹۳) اس حدیث میں ہے کہ امام اگر غلطی کرے تو اس غلطی کا نقصان اسکو ملے گا اور تمہارے صحیح کا فائدہ تم کو ملے گا، جس سے معلوم ہوا کہ امام ضامن نہیں ہے اسلئے اوپر کی امامت درست ہے۔ (۲) نفل والے کے پیچھے فرض پڑھے اسکی حدیث اوپر گزر چکی۔ ان معاذ اکان یصلی مع النبی ﷺ العشاء ثم یصرف الی قومہ فیصلی بهم ہی له تطوع ولهم فريضة (دارقطنی، باب ذکر صلوة المفترض خلف المتفعل ج اول ص ۲۸۱ نمبر ۱۰۶۳ سنن بیہقی، باب الفريضة خلف من یصلی النافلة، ج ثالث، ص ۱۲۲، نمبر ۵۱۰۶) اس حدیث میں ہے کہ حضرت معاذ کی نماز نفل ہوتی اور قوم کی نماز فرض ہوتی۔ (۳) اور ظہر پڑھنے والا عصر پڑھنے والے کی اقتداء کرے اسکی دلیل یہ اثر ہے۔ عن ابن عائذ قال : دخل ثلاثة نفر من أصحاب رسول الله ﷺ المسجد و الناس فی صلاة العصر قد فرغوا من صلاة الظهر فصلوا مع الناس، فلما فرغوا قال بعضهم لبعض : کیف صنعتم؟ قال أحدهم : جعلتها الظهر ثم صليت العصر، وقال الآخر : جعلتها العصر ثم صليت الظهر، وقال الآخر : جعلتها للمسجد ثم صليت الظهر والعصر فلم يعب بعضهم علی بعض۔ (سنن بیہقی، باب الظهر خلف من یصلی العصر، ج ثالث، ص ۱۲۳، نمبر ۵۱۱۲) اس اثر میں ہے کہ امام عصر پڑھ رہا ہے تب اور مقتدی نے اسکے پیچھے ظہر پڑھی، یا تحیۃ المسجد پڑھی۔

اصول : امام شافعی کا اصول یہ ہے کہ امام مقتدی کا ضامن نہیں ہے۔ صرف موافقت کے طور پر نماز پڑھتا ہے۔

ترجمہ : (۳۶۹) نفل پڑھنے والا فرض پڑھنے والے کے پیچھے نماز پڑھ سکتا ہے۔

۱۔ لان الحاجة في حقه الى اصل الصلوة وهو موجود في حق الامام فيتحقق البناء

(۳۷۰) ومن اقتدى بامام ثم علم ان امامه محدث ﴿﴾

وجہ : (۱) فرض پڑھنے والا اہل درجہ کا ہوتا ہے اور نفل پڑھنے والا ادنیٰ درجہ کا، اس لئے نفل پڑھنے والا فرض پڑھنے والے کی اقتدا کر سکتا ہے (۲) حدیث میں ہے عن جابر بن یزید انه صلی مع رسول اللہ ﷺ وهو غلام شاب فلما صلی اذا رجلا ان لم یصلیا فی ناحیة المسجد فدعا بهما فجعی بهما ترعد فرائضهما فقال ما منعكما ان تصلیا معنا؟ قالوا قد صلینا فی رحالنا قال لا تفعلوا اذا صلی احدکم فی رحلہ ثم ادرک الامام ولم یصل فلیصل معه فانہا لہ نافلۃ۔ (ابوداؤد شریف، باب فیمن صلی فی منزله ثم ادرک الجماعة یصلی معہم ص ۹۲ نمبر ۵۷۷ رتزدی شریف، باب ما جاء فی الرجل یصلی وحدہ ثم یدرک الجماعة ص ۵۲ نمبر ۲۱۹) اس حدیث میں آپ نے ترغیب دیدی کہ اگر تم نے پہلے فرض پڑھ لیا ہے پھر بھی اگر فرض کی جماعت ہو رہی ہو تو دوبارہ ان کے ساتھ شریک ہو جاؤ۔ تاکہ یہ تمہارے لئے نفل ہو جائے۔ تو معلوم ہوا کہ نفل پڑھنے والا فرض پڑھنے والے کی اقتدا کر سکتا ہے۔

نوٹ : حنفیہ کے نزدیک فجر، عصر، مغرب میں فرض پڑھ چکا ہو تو دوبارہ نفل کی نیت کر کے اقتدا نہیں کرے گا۔ کیونکہ فجر اور عصر کے بعد کوئی نفل نہیں ہے۔ اور مغرب کے بعد نفل ہے لیکن تین رکعت نفل نہیں ہے۔ اور مغرب کے فرض والوں کی اقتدا کرے گا تو تین رکعت نفل پڑھنا ہوگا۔ اس لئے ان میں فرض پڑھنے والوں کی اقتدا نہ کرے۔ البتہ ظہر اور عشا کی نماز پڑھ چکا ہو پھر فرض کی جماعت ہو رہی ہو تو دوبارہ نفل کی نیت کر کے فرض والوں کی اقتدا کر سکتا ہے۔ (۱) اس کی دلیل یہ اثر ہے ان عبد اللہ بن عمر کان یقول من صلی المغرب او الصبح ثم ادرکھما مع الامام فلا یعد لھما۔ (موطا امام مالک، باب العمل فی صلوۃ الجماعة، کتاب المصلوۃ ص ۱۱۶) اس اثر سے معلوم ہوا کہ مغرب اور صبح کی نماز پڑھ چکا ہو تو دوبارہ اس کی جماعت میں شامل نہیں ہوگا (۲) عن ابن عباس ان النبی ﷺ نہی عن الصلوۃ بعد الصبح حتی تشرق الشمس و بعد العصر حتی تغرب۔ (بخاری شریف، باب المصلوۃ بعد الفجر حتی ترفع الشمس ص ۸۲ نمبر ۵۸۱) اس سے بھی معلوم ہوا کہ صبح اور عصر کے فرض پڑھنے کے بعد ان کی جماعت ہوتی ہو تو ان میں نفل کی نیت کر کے شریک نہ ہو۔

ترجمہ : ۱۔ اس لئے کہ نفل پڑھنے والے کے حق میں اصل نماز کی ضرورت ہے اور وہ امام کے حق میں موجود ہے اس لئے بناء متحقق ہو گی۔

تشریح : یہ دلیل عقلی ہے کہ، نفل پڑھنے والے کو بناء کے لئے اصل نماز کی ضرورت ہے، اور فرض نماز میں اصل نماز موجود ہے اس لئے نفل نماز پڑھنے والا فرض پڑھنے والے کے پیچھے نماز پڑھ سکتا ہے۔

ترجمہ : (۳۷۰) اگر کسی نے امام کی اقتدا کی پھر علم ہوا کہ وہ طہارت پر نہیں تھا تو مقتدی بھی نماز لوٹائیں۔

۳۔ ونحن نعتبر معنى التضمن وذلك فى الجواز والفساد (۳۷۱) واذا اصرى اقمى بقوم يقرؤن وبقوم اميين فصلاهم فاسدة عندابى حنیفة

تشریح : امام شافعی کا مسلک پہلے گزر چکا ہے کہ امام مقتدی کا ضامن نہیں ہے اسلئے اگر امام کی نماز فاسد ہو جائے تو امام اپنی نماز لوٹائے گا، لیکن مقتدی کی نماز ہوگئی انکو لوٹانے کی ضرورت نہیں

وجہ : (۱) ان کی دلیل یہ حدیث ہے۔ عن البراء بن عاذب عن النبی ﷺ ایما امام سہی فصلی بالقوم وهو جنب فقد مضت صلوٰتہم ثم لیغتسل هو ثم لیعد صلوٰتہ وان صلی بغير وضوء فمثل ذلک (دارقطنی، باب صلوٰ الامام وهو جنب او محدث ص ۳۵۲ نمبر ۱۳۵) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ مقتدی طہارت پر ہیں اس لئے ان کی نماز ہو جائے گی اور امام کو نماز لوٹانا ہوگی (۲) امام شافعی کے نزدیک جماعت کا مطلب یہ ہے کہ سب ایک ساتھ نماز پڑھ رہے ہیں۔ لیکن امام مقتدیوں کا مکمل ذمہ دار نہیں ہے۔ اس لئے امام کے فساد سے مقتدیوں کی نماز کا فساد لازم نہیں آئیگا۔

ترجمہ : ۳۔ اور ہم ضامن ہونے کے معنی کا اعتبار کرتے ہیں، اور یہ نماز کے جائز ہونے اور نماز کے فاسد ہونے میں ہے۔
تشریح : حضرت امام شافعی کے یہاں امامت کا مطلب صرف اتنا ہے کہ امام اور مقتدی ایک ساتھ کھڑے ہو کر نماز پڑھ لے، اور امام ابوحنیفہ کے یہاں امامت کا مطلب یہ ہے کہ امام نماز کے صحیح ہونے اور فاسد ہونے کا ذمہ دار ہے، اسلئے امام کی نماز فاسد ہوئی تو مقتدی کی نماز بھی فاسد ہو جائے گی۔

ترجمہ : (۳۷۱) امی امام نے ایسے لوگوں کو نماز پڑھائی جو قرآن پڑھنا جانتے تھے، اور ان میں ایسے لوگ بھی تھے جو امی تھے تو امام ابوحنیفہ کے نزدیک سب کی نماز فاسد ہو جائے گی۔

تشریح : امی، ام سے مشتق ہے، جس طرح سے ان پڑھ پیدا ہوا ہو اسی طرح ابھی ابھی ان پڑھ ہو، یہاں امام ابوحنیفہ کے نزدیک، امی، کا مطلب یہ ہے کہ اسکو ایک آیت بھی یاد نہ ہو، کیونکہ ایک آیت سے امام ابوحنیفہ کے نزدیک نماز ہو جاتی ہے، اسلئے ایک آیت جانتا ہو تو وہ قاری ہے۔ اور صاحبین کے نزدیک تین چھوٹی آیتیں، یا ایک لمبی آیت بھی یاد نہ ہو تو وہ امی ہے اور اتنا یاد ہو تو وہ قاری ہے۔

اصول : یہ مسئلہ ایک قاعدہ پر مقرر ہے، قاعدہ یہ ہے کہ، کیا دوسرے کے سہارے سے ایک بات پر قادر ہو تو اسکو قدرت سمجھی جائے گی یا نہیں؟ امام ابوحنیفہ کی رائے یہ ہے کہ دوسرے کے سہارے سے کسی بات پر قدرت ہو تو اسکو آدمی کی قدرت سمجھی جائے گی اور اس پر مسئلہ مقرر ہوگا۔ اور صاحبین کی رائے یہ ہے کہ دوسرے کے سہارے سے کسی بات پر قدرت ہو تو اسکو قدرت نہیں سمجھی جائے گی، بلکہ آدمی کو معذور ہی سمجھا جائے گا۔

۱۔ وقال صلوة الامام ومن لم يقرأ تأمناً لانه معذور ام قوما معذورين فصار كما اذا ام العارى عراة ولا بسین

اب مسئلے کی تشریح یہ ہے کہ ایک آدمی امی ہے یعنی ایک آیت بھی یا نہیں اسلئے یہ معذور کے زمرے میں ہے یہ چند آدمیوں کی امامت کر رہا ہے جن میں کچھ قاری ہیں یعنی انکو ایک لمبی آیت یاد ہے، اور کچھ لوگ امی ہیں۔ تو امام ابوحنیفہؒ کے نزدیک امام اور سب مقتدی کی نماز فاسد ہو جائے گی۔

وجہ : اسکی وجہ یہ ہے کہ امی امام کے لئے یہ گنجائش تھی کہ قاری کو امام بناتے، اور قاری کی قرأت مقتدی کی بھی قرأت ہو جاتی اور سب کی نماز صحیح ہو جاتی، کیونکہ ابھی امام ابوحنیفہؒ کا قاعدہ گزرا کہ دوسرے کے سہارے سے قدرت ہوتی ہو تو اسکو بھی قدرت سمجھی جائے گی، یہاں قاری کو امام بنا کر قاری کی قرأت اپنے لئے کر سکتا تھا کیونکہ حدیث میں ہے کہ جبکہ امام ہو تو امام کی قرأت مقتدی کے لئے ہے۔ عن جابر قال قال رسول الله ﷺ من كان له امام فقراءة الامام له قراءه۔ (ابن ماجہ شریف، باب اذا قرء الامام فانصوا ۱۲۰، نمبر ۸۵۰ رد دارقطنی، باب ذکر قولہ من كان له امام ص ۳۲۱ نمبر ۱۲۲) اس حدیث میں ہے کہ جبکہ امام ہو تو امام کی قرأت اسکی قرأت ہے۔۔ اب اس امی امام نے قاری کو امام نہیں بنایا تو امام کی نماز فاسد ہو گئی اور جب امام کی نماز فاسد ہو گئی تو اسکی وجہ سے تمام مقتدی کی نماز بھی فاسد ہو جائے گی چاہے وہ قاری ہو یا امی ہو۔

اصول : دوسرے کے سہارے سے بھی قدرت ہو سکتی ہے۔

ترجمہ : ۱۔ اور صاحبینؒ نے فرمایا کہ امام کی نماز اور جو قرأت نہیں کر سکتا ہے انکی درست ہو گئی۔ اسلئے کہ امام خود بھی معذور ہے اور معذور لوگوں کی امامت کی ہے، تو ایسا ہو گیا کہ ننگے آدمی نے ننگوں کی اور کپڑا پہننے والوں کی امامت کی ہو۔

تشریح : صاحبینؒ فرماتے ہیں کہ جو لوگ قرأت پر قدرت نہیں رکھتے تھے انکی نماز ہو گئی، مثال مذکور میں امام امی ہے وہ قرأت پر اپنی قدرت نہیں رکھتا ہے اسلئے اسکی نماز ہو گئی، اسی طرح مقتدی میں سے جو امی ہے اسکی نماز ہو جائے گی، کیوں کہ یہ اپنے طور پر قرأت پر قدرت نہیں رکھتے ہیں، اور قاری کی قرأت سے سہارا لیکر قرأت پر قدرت ہونا یہ غیر کے سہارے سے قدرت ہے صاحبین کے یہاں اسکا اعتبار نہیں ہے، اسلئے ان لوگوں کی نماز صحیح ہو جائے گی، اور جو مقتدی واقعہ قاری ہیں انکی نماز نہیں ہوگی کیونکہ انکو خود قرأت پر قدرت ہونے کے باوجود قرأت نہیں کی اور امی کو امام بنایا اس نے بھی قرأت نہیں کی اسلئے ان قاریوں کی نماز فاسد ہو جائے گی۔ کیوں کہ قرأت پر قدرت کے باوجود قرأت نہ کرے تو نماز فاسد ہو جاتی ہے۔۔ اسکی ایک مثال پیش کرتے ہیں کہ کپڑا نہ ہونے کی وجہ سے ننگا آدمی امام بنا اور مقتدی میں سے کچھ ننگے تھے اور کچھ کپڑا پہننے ہوئے تھے تو امام کی نماز اور ننگے کی نماز ہو جائے گی، کیونکہ امام بھی معذور ہے اور ننگا مقتدی بھی معذور ہے اسلئے معذور معذور کی امامت کرے یہ درست ہے، کیونکہ دونوں ایک جیسے ہی ہیں۔ اسلئے ان لوگوں کی نماز ہو جائے گی۔ لیکن کپڑا پہننے والے کی نماز نہیں ہوگی، کیونکہ کپڑا پہننے والا معذور نہیں ہے اسلئے وہ

۲۔ ولہ ان الامام ترک فرض القراءة مع القدرة علیہا ففسد صلاتہ و هذا لانه لو اقتدی بالقاری
تكون قراءتہ قراءۃ لہ ۳۔ بخلاف تلک المسألة وامثالہا لان الموجود فی حق الامام لا یكون
موجودا فی حق القتدی

معذور کی اقتداء نہیں کر سکتا، [اصول پہلے گزر چکا ہے] اور یہاں صحیح نے معذور کی اقتداء کر لی اسلئے اسکی نماز فاسد ہو جائے گی۔۔۔ تو
جس طرح اس مثال میں کپڑا پہننے والا مقتدی کے باوجود ننگے امام اور ننگے مقتدی کی نماز ہو جاتی ہے اسی طرح مقتدی کے قاری ہو
نے کے باوجود امام اور امامی مقتدی کی نماز ہو جائے گی۔ اور اس پر قاری مقتدی کا کوئی اثر نہیں پڑے گا، البتہ قاری کو قرأت پر
قدرت ہے اسلئے اسکی نماز نہیں ہوگی۔۔۔ عرۃ: عاری کا جمع ہے، ننگا۔

اصول: صاحبین کے یہاں غیر کے سہارے سے قدرت شمار نہیں ہوتی۔

ترجمہ: ۲۔ حضرت امام ابوحنیفہؒ کی دلیل یہ ہے کہ قرأت پر قدرت کے باوجود اس فرض کو چھوڑنا نماز کو فاسد کرتی ہے، اور یہ
اس طرح کہ اگر قاری کی اقتداء کرتا تو قاری کی قرأت مقتدی کی قرأت ہو جاتی۔

تشریح: یہ امام ابوحنیفہؒ کی دلیل عقلی ہے، کہ اگر قاری کو امام بناتا تو قاری کی قرأت ان لوگوں کی قرأت ہو جاتی کیونکہ حدیث
گزری کہ جسکا امام ہو تو امام کی قرأت مقتدی کی قرأت ہے، لیکن ان لوگوں نے قاری کو امام نہیں بنایا تو گویا کہ قرأت پر قدرت ہو
نے کے باوجود اسکو چھوڑ دیا، اور فرض پر قدرت ہونے کے باوجود اسکو چھوڑ دے تو اس سے نماز فاسد ہو جاتی ہے، اور جب امام کی
نماز فاسد ہوئی تو اسکی وجہ سے سب کی نماز فاسد ہوگی۔

ترجمہ: ۳۔ بخلاف ننگے کے مسئلے کے اور اس جیسے اور جو مسئلے ہوں اسلئے کہ جو امام کے حق میں موجود ہو وہ مقتدی کے حق میں
موجود نہیں ہوتا۔

تشریح: یہ صاحبین کو جواب ہے۔ کہ قرأت کا معاملہ ایسا ہے کہ امام کی قرأت مقتدی کی قرأت ہو جائے گی، اور قاری کو امام
بنانے کی وجہ سے گویا کہ مقتدی بھی قرأت پر قادر ہو گیا۔ لیکن کپڑے کا معاملہ ایسا نہیں ہے، امام اگر کپڑا پہنا ہے تو اسکی وجہ سے مقتدی
کو کپڑا پہننا ہوا شمار نہیں کیا جائے گا، وہ تو ننگا ہی رہے گا، اس لئے یہاں مقتدی کے کپڑے سے امام کا کپڑا شمار نہیں ہوگا، اور دوسرے
کے سہارے سے قدرت نہیں سمجھی جائے گی۔ اسلئے ننگے نے ننگوں اور کپڑے پہنے ہوئے کی امامت کی تو ننگے امام اور ننگے مقتدی کی
نماز ہو جائے گی، اور کپڑا پہننے والے کی نماز فاسد ہوگی۔

نکتہ: امثالہا: ننگا امام ہو اور کچھ ننگے مقتدی ہوں اور کچھ کپڑا پہنے مقتدی ہوں، اسکے مثل یہ مسئلے ہیں۔ [۱] گو ننگے آدمی نے
امامت کی اور اسکے پیچھے مقتدی کچھ گو ننگے تھے اور کچھ بولنے والے تھے، تو گو ننگے امام کی نماز ہو جائے گی اور گو ننگے مقتدی کی نماز ہو

في الجماعة (٣٤٣) فان قرأ الامام في الاولين ثم قدم في الاخرين اميافسدت صلاتهم

جائے گی، لیکن بولنے والے کی نماز نہیں ہوگی کیونکہ اکتوات پر قدرت ہے اسلئے معذور کے پیچھے صحیح کی نماز فاسد ہو جائے گی۔ [۲]

مرض کی وجہ سے رکوع عجدے کے اشارہ کرنے والا امام ہے اور مقتدی کچھ اشارہ کرنے والا ہے اور کچھ اصلی رکوع اور عجدہ کرنے والا ہے، تو اشارہ کرنے والا امام کی نماز ہو جائے گی اور اشارہ کرنے والا مقتدی کی نماز ہو جائے گی، کیونکہ معذور نے معذور کی اقتداء کی، لیکن رکوع عجدہ کرنے والے کی نماز نہیں ہوگی، کیونکہ اسکو معذور کی اقتداء نہیں کرنی چاہئے۔

ترجمہ: (۳۷۲) اور اگر اسی نے الگ نماز پڑھی اور قاری نے الگ نماز پڑھی تو جائز ہے، اور دونوں کی نماز صحیح ہوگی۔

ترجمہ: ۱۔ وہ صحیح ہے، اسلئے کہ دونوں سے جماعت میں رغبت ظاہر نہیں ہوئی۔

تشریح : قاری ای کی اقتداء کرے تو قاری اور امی کی نماز فاسد ہوگی۔ لیکن اگر قاری امی کی اقتداء نہ کرے بلکہ دونوں علیحدہ علیحدہ نماز پڑھیں تو دونوں کی نماز درست ہوگی، اور ایسا کرنا جائز ہے۔ درست تو اسلئے ہے کہ قاری نے امی کی اقتداء نہیں کی۔ اور ایسا کرنا جائز اسلئے ہے کہ زیادہ سے زیادہ یہ ہوگا کہ جماعت کرنے کی رغبت نہیں کی، جماعت کرتا اور قاری کو امام بناتا تو قرأت کے ساتھ دونوں کی نماز اعلیٰ درجے پر مکمل ہوتی، اور اس صورت میں ای کی نماز بغیر قرأت کے معذور کی نماز مکمل ہوئی۔ تاہم یہ بھی درست ہے۔

ترجمہ: (۳۷۳) اگر امام نے پہلی دو رکعتوں میں قرأت کی، اور دوسری دو رکعتوں میں کسی امی کو امام بنایا تو سب کی نماز فاسد ہو جائے گی۔

تشریح : یہ مسئلہ اس اصول پر ہے کہ جن رکعتوں میں قرأت کرنا لازم نہیں ہے امام کو ان رکعتوں میں بھی قرأت پر قدرت ہونا ضروری ہے، کیونکہ وہ رکعت بھی مستقل نماز ہے۔

اب مسئلے کی تشریح یہ ہے کہ مثلاً عشاء کی چار رکعت فرض پڑھ رہے تھے ، اور پہلی دو رکعتوں میں امام قاری تھا اسلئے پہلی دو رکعتوں میں قرأت کی پھر اسکو حدیث پیش آ گیا جسکی وجہ سے وہ پیچھے چلا گیا اور کسی امی کو آگے بڑھا کر امام بنادیا ، تو فرماتے ہیں کہ امام اور مقتدی سب کی نماز فاسد ہو جائے گی۔

وجہ : اسکی وجہ یہ ہے کہ ہر رکعت الگ الگ نماز ہے اسلئے پہلی دو رکعتوں میں ظاہری اور حقیقی طور پر قرأت کرنا فرض ہے اور دوسری دو رکعتوں میں ظاہری طور پر قرأت کرنا مسنون ہے، لیکن تقدیری قرأت اس میں بھی ضروری ہے، یعنی قرأت پر کم سے کم قدرت ہو، اور امی آدمی امام بنا تو اسکو قرأت پر قدرت ہی نہیں ہے، اسلئے تقدیری قرأت بھی نہیں ہو سکتی۔ اور یہ جس طرح اور لوگوں کا امام ہے

۱۔ وقال زفر لا تفسد لتأدى فرض القراءة ۲ ولنا ان كل ركعة صلوٰة فلا تخلی عن القراءة اما تحقيقا وتقديرا ولا تقدير في حق الامي لانعدام الاهلية ۳ وكذلك على هذا الوقدمه في التشهد، والله تعالى اعلم بالصواب.

اسی طرح جس امام کو حدیث پیش آیا اسکا بھی امام ہے، اور وہ قاری ہے، تو گویا کہ یہ امی قاری کا امام بن گیا، اور پہلے گزر گیا کہ امی قاری کا امام بن جائے تو امام کی نماز فاسد ہو جائے گی اور جب امام کی نماز فاسد ہوگی تو تمام مقتدی کی بھی نماز فاسد ہو جائے گی، اسلئے یہاں پرانا امام، نیا امام اور تمام مقتدی سب کی نماز فاسد ہو جائے گی۔

ترجمہ: ۱۔ امام زفرؒ نے فرمایا کہ نماز فاسد نہیں ہوگی اسلئے کہ قرأت کا فرض ادا ہو چکا ہے۔

تشریح: امام زفرؒ فرماتے ہیں کہ پہلی دو رکعتوں میں قرأت فرض ہے تو اسکو سابق امام نے ادا کر دیا ہے، اب دوسری دو رکعتوں میں قرأت کرنے کی ضرورت نہیں ہے کیونکہ دوسری دو رکعتوں میں خفیہ کے یہاں قرأت مسنون ہے اسلئے اب قرأت کی ضرورت نہیں ہے اسلئے امی آدمی کو امام بنایا تو چونکہ اب قرأت کی ضرورت نہیں ہے اسلئے بغیر قرأت کے بھی سب کی نماز ہو جائے گی۔

ترجمہ: ۲۔ اور ہماری دلیل یہ ہے کہ ہر رکعت الگ الگ نماز ہے اسلئے قرأت سے خالی نہیں ہونی چاہئے، یا تو حقیقۃً قرأت ہو، یا تقدیراً قرأت ہو، اور امی کے حق میں تقدیراً بھی قرأت نہیں ہے اسلئے کہ اس میں قرأت کرنے کی اہلیت ہی نہیں ہے۔

تشریح: یہ نماز فاسد ہونے کی دلیل عقلی ہے۔ کہ ہر رکعت مستقل نماز ہے اسلئے یا تو تحقیقی طور پر قرأت ہونی چاہئے، جیسا کہ پہلی دو رکعتوں میں حقیقی طور پر قرأت کرتے ہیں جو فرض ہے اور دوسری دو رکعتوں میں حقیقی طور پر قرأت کرنا سنت ہے، لیکن پہلی دو رکعتوں کی قرأت دوسری دو رکعتوں کے لئے بھی ہے اسلئے گویا کہ تقدیراً وہاں بھی قرأت ہے۔ اور امی میں قرأت کی اہلیت ہی نہیں ہے اسلئے تقدیراً بھی قرأت نہیں ہوئی اسلئے نماز فاسد ہو جائے گی۔

ترجمہ: ۳۔ اور ایسے ہی اس قاعدے پر یہ نماز فاسد ہو جائے گی اگر امی آدمی کو تشہد میں امام بنادیا۔

تشریح: اس مسئلے کا مدار اس اصول پر ہے کہ قاری آدمی کا امام پوری نماز میں قرأت پر قدرت رکھتا ہو تب امامت درست ہوگی، اگر نماز کے ایک جز میں بھی امی قاری کا امام بن گیا تو قاری کا امام بننے کی وجہ سے سب کی نماز فاسد ہو جائے گی۔

اب مسئلے کی تشریح یہ ہے کہ قاری امام نے قرأت کر کے ساری نماز پڑھا دی البتہ تشہد سے پہلے حدیث ہو گیا جسکی وجہ سے تشہد میں امام نے امی آدمی کو امام بنادیا تو سب کی نماز فاسد ہو جائے گی۔ اسکی وجہ یہ ہے کہ تشہد کے وقت قرأت کی ضرورت نہیں ہے پھر بھی امام کو قرأت پر قدرت ہونی چاہئے، اور یہاں امی امام کو قرأت پر قدرت نہیں ہے اور وہ قاری آدمی کا امام بن گیا جو نہیں بننا چاہئے اسلئے اسکی نماز فاسد ہو جائے گی۔

نوٹ : یہ مسائل اصول پر ہیں ، تلاش کے باوجود حدیث یا قول صحابی نہیں مل سکے۔
واللہ اعلم بالصواب۔

<https://darsenizamibooks.wordpress.com/>

﴿باب الحدث فی الصلوٰۃ﴾

(۳۷۴) ومن سبقه الحدث فی الصلوٰۃ انصرف فان كان اماما استخلف وتوضأ وبني ﴿۱﴾ والقياس ان يستقبل وهو قول الشافعی لان الحدث ینافیها والمشی والانحراف یفسد انها فاشبه الحدث العمد

﴿باب الحدث فی الصلوٰۃ﴾

ترجمہ: (۳۷۴) اگر خود بخود حدث ہو جائے تو واپس لوٹے گا اور وضو کرے گا پس اگر امام ہو تو خلیفہ بنائے، اور وضو کرے اور بناء کرے۔

تشریح: کسی کو خود بخود حدث ہو گیا ہو تو واپس جا کر وضو کرے گا اور واپس آ کر پہلی نماز پر بنا کرے گا۔ اگر پہلے مثلاً ظہر کی دو رکعت پڑھ چکا ہے تو وضو سے واپس آ کر دو رکعت اور پڑھ کر چار رکعت پوری کرے گا۔ لیکن اس کے لئے چار شرطیں ہیں [۱] اس درمیان دوبارہ جان کر حدث نہ کیا ہو [۲] بات نہ کی ہو [۳] نماز ٹوٹنے کا اور کوئی کام نہ کیا ہو [۴] اور ضرورت سے زیادہ نہ ٹھہرا ہو۔ تو بنا کر سکتا ہے۔ اور اگر ان میں سے کوئی ایک کام کر لیا تو شروع سے نماز پڑھے گا۔ اور یہ جو آیا گیا، قبلہ سے سینہ پھر ایہ معاف ہے۔ کیونکہ حدیث میں ہے اس لئے خلاف قیاس اس کو جائز قرار دیا ہے۔ یہی وجہ ہے کہ جو حدث بار بار ہو سکتا ہے اسی میں بناء کر سکتا ہے۔ لیکن جو حدث کبھی کبھار ہوتا ہے جیسے احتلام ہوتا تو اس میں بناء نہیں کرے گا بلکہ شروع سے نماز پڑھے گا۔

وجہ: (۱) عن عائشة قالت قال رسول الله ﷺ: من اصابه قیء او رعاف او قلس او مذی فلینصرف فلیتوضأ ثم لیبن علی صلوٰتہ وهو فی ذلک لا یتکلم۔ (ابن ماجہ شریف، باب ما جاء فی البناء علی الصلوٰۃ ص ۱۷۱، نمبر ۱۲۲۱ رد المحتار، باب فی الوضوء من الخارج من البدن کالرعاف الخ، ج اول، ص ۱۶۰ نمبر ۵۵۵) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ بناء کر سکتا ہے۔ لیکن شروع سے نماز پڑھے تو بہتر ہے۔ کیونکہ یہ مسئلہ خلاف قیاس ہے۔

ترجمہ: ۱۔ قیاس کا تقاضا یہ ہے کہ شروع سے نماز پڑھے اور یہی امام شافعی کا قول ہے، اس لئے کہ حدث نماز کے منافی ہے، اور چلنا اور قبلہ سے پھر جانا نماز کو فاسد کرتا ہے، تو ایسا ہو گیا کہ جان کر حدث کیا ہو۔

تشریح: قیاس کا تقاضا ہے کہ نماز کو پہلی نماز پر بناء نہ کرے بلکہ شروع سے نماز پڑھے، [۱] کیونکہ حدث ہونا خود نماز کے خلاف ہے [۲] پھر وضو کرنے کے لئے جائے گا تو چلے گا یہ بھی نماز کو توڑنے والی چیز ہے [۳] پھر جب وضو کرنے جائے گا تو سینہ قبلہ سے پھرے گا یہ بھی نماز کو توڑنے والی چیز ہے، تو یہ تمام باتیں نماز کو توڑنے والی ہیں اسلئے قیاس کا تقاضا یہ ہے کہ نماز ٹوٹ گئی اور نماز کو شروع سے پڑھے۔ کیونکہ یہ ایسا ہو گیا کہ جان کر حدث کیا ہو، اور جان کر حدث کیا ہو تو شروع سے نماز پڑھنی پڑھتی ہے تو یہاں بھی

۲ ولنا قوله عليه السلام من قاء اور عف او امذى فى صلاته فليصرف وليتوضا وليين على صلاته مالم يتكلم ۳ وقال عليه السلام اذا صلى احدكم فقاء اور عف فليضع يده على فمه وليقدم من لم يسبق

بشي

شروع سے نماز پڑھنی چاہئے۔ چنانچہ امام شافعی کا مسلک ہے کہ نماز ٹوٹ گئی اور شروع سے نماز پڑھے۔ موسوعۃ میں عبارت یہ ہے۔ فان رعف الرجل الداخل فى صلوة الامام بعد ما يكبر مع الامام، فخرج يسترف فاحب الاقويل الى فيه انه قاطع للصلوة ويسترف ويتكلم۔ (موسوعۃ للشافعی باب الرجل يعرف يوم الجمعة، ج ثالث، ص ۱۱۶، نمبر ۲۲۱۳) اس عبارت میں ہے کہ حدیث ہو جائے یا تکبیر پھوٹ جائے تو نماز ٹوٹ جائے گی۔ اس لئے شروع سے نماز پڑھے۔

وجہ: حدیث میں ہے کہ نماز شروع سے پڑھے۔ حدیث یہ ہے (۱) حدیث میں ہے عن علی بن طلح قال قال رسول الله ﷺ اذا فساء احدكم فى الصلوة فليصرف فليتوضا وليعد الصلوة۔ (ابوداؤد شریف، باب اذا حدث فى الصلوة، ص ۱۵۱، نمبر ۲۰۵) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ نماز شروع سے پڑھنی چاہئے۔

ترجمہ: ۲ اور ہماری دلیل حضور علیہ السلام کا قول ہے کہ جس نے قی کی یا تکبیر پھوٹی، یا نماز میں مذی نکل گئی تو وہ پھر جائے اور وضو کرے اور اپنی نماز پر بناء کرے جب تک کہ بات نہ کی ہو۔

تشریح: صاحب ہدایہ کی حدیث یہ ہے۔ عن عائشة قالت قال رسول الله ﷺ: من اصابه قيء او رعاف او قلنس او مذى فليصرف فليتوضا ثم لين علي صلوته وهو في ذلك لا يتكلم۔ (ابن ماجہ شریف، باب ما جاء فى البناء على الصلوة، ص ۱۷۱، نمبر ۲۲۱۱ اور اقطنی، باب فی الوضوء من الخارج من البدن كالرعاف الخ، ج اول، ص ۱۶۰، نمبر ۵۵۵) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ جب تک بات نہ کی ہو یا دوبارہ جان کر حدیث نہ کیا ہو تو بنا کر سکتا ہے۔

ترجمہ: ۳ اور حضور علیہ السلام نے فرمایا کہ تم میں سے کوئی نماز پڑھے اور قی ہو جائے یا تکبیر پھوٹ جائے تو اپنے ہاتھ کو منہ پر رکھے، اور ایسے آدمی کو امام بنائے جسکی کوئی رکعت نہ چھوٹی ہو۔

تشریح: اس حدیث میں ہے کہ کسی کی تکبیر پھوٹ جائے تو منہ پر ہاتھ یا کپڑا رکھ کر باہر جائے تاکہ خون مصلی پر نہ گرے اور ایسے آدمی کو امام بنانا بہتر ہے جسکی کوئی رکعت نہ گئی ہو، اسلئے کہ جسکی کوئی رکعت گئی ہوگی وہ مقتدیوں کے ساتھ سلام نہیں پھیر سکے گا، بلکہ امام کی نماز پوری کرنے کے بعد کسی دوسرے کو امام بنائے گا تاکہ وہ مقتدی کے ساتھ سلام پھیرے اور خود اپنی چھوٹی ہوئی نماز پوری کرے گا، تو چونکہ اس مسبوق کو دوبارہ امام بنانا پڑے گا، اسلئے بہتر یہ ہے کہ ایسے آدمی کو امام بنائے جسکی رکعت چھوٹی نہ ہو۔ اور اس حدیث سے یہ بھی پتہ چلا کہ پچھلی نماز ٹوٹی نہیں بلکہ وہ ابھی باقی ہے اس پر بنا ہو سکتی ہے۔ صاحب ہدایہ کی پیش کردہ حدیث تو نہ مل سکی

۳۰ والبلوی فیما یسبق دون ما یتعمده فلا یلحق به (۳۷۵) والاستیفاف افضل ﴿

۱۔ تحریر از عن شبہۃ الخلاف

البتہ حضرت علیؓ کا اثر یہ ہے۔ عن علیؓ قال : اذا أم الرجل القوم فوجد فی بطنه رزءاً أو رعافاً أو قیناً فلیضع ثوبه علی أنفه ، ولیأخذ بید رجل من القوم فلیقدمه ۔ (دارقطنی، باب فی الوضوء من الخارج من البدن كالرعاف والقيء، ج اول، ص ۱۶۲، نمبر ۵۶۶ مصنف عبدالرزاق، باب الامام یحدث فی صلوٰۃ، ج ثانی، ص ۳۵۳، نمبر ۳۶۱) اس اثر میں ہے کہ کسی کی تکبیر پھوٹ گئی ہو تو ناک پر کپڑا رکھ کر باہر جائے اور دوسرے کو امام بنائے۔

امام بنانے کی دلیل یہ بھی ہے (۱) امام ہے تو ظاہر ہے کہ اس کو اپنا خلیفہ بنانا پڑے گا تا کہ خلیفہ مقتدیوں کو نماز پڑھائے۔ اور اصلی امام وضو کر کے نماز پڑھنا کرے گا۔ (۲) خلیفہ بنانے کے لئے یہ حدیث ہے دخلت علی عائشة فقلت لها الا تحدثنی عن مرض رسول اللہ ﷺ ... وکان ابو بکر یصلی وهو قائم بصلوة النبی ﷺ والناس یصلون بصلوة ابی بکر (مسلم شریف، باب استخفاف الامام اذا عرض له عذر ص ۷۷ نمبر ۴۱۸ نمبر ۹۳۶ بخاری شریف، باب انما جعل الامام لیؤتم به ص ۹۵ نمبر ۶۸۷) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ ضرورت کے موقع پر امام خلیفہ بنائے گا۔ کیونکہ ابو بکرؓ کی جگہ پر حضورؐ نے نماز پڑھائی۔

ترجمہ: ۳۰ اور عموم بلوی اس صورت میں ہے جب کہ حدث خود نکل جائے اس صورت میں نہیں ہے جب جان بوجھ کر حدث کرے، اسلئے خود بخود حدث ہونے کو جان بوجھ کر حدث ہونے کے ساتھ نہ ملایا جائے۔

تشریح: یہ امام شافعیؒ کو جواب ہے، انہوں نے فرمایا تھا کہ خود بخود حدث نکل جانا ایسا ہے جیسے جان کر حدث کرنا، اس کا جواب دیا جارہا ہے کہ جان کر حدث کرنا کبھی کبھار ہوتا ہے اور اس میں اسکی شرارت ہے، جان کر حدث کرنے میں مجبور نہیں ہے، اور خود بخود حدث ہو جانا عام طور پر ہوتا ہے، اور اس میں آدمی مجبور بھی ہے۔ اسلئے جان کر حدث ہونے میں اور خود بخود حدث ہونے میں فرق ہے اسلئے ایک کو دوسرے پر قیاس نہیں کیا جاسکتا، اور دوسری بات یہ ہے کہ مجبوری کی شکل میں شریعت کی جانب سے آدمی کو بنا کرنے کی سہولت ملے گی، اور شرارت کر کے حدث کرنے میں بنا کرنے کی سہولت نہیں ملے گی، بلکہ شروع سے نماز پڑھنی ہوگی۔

نکتہ: سبق: خود بخود نکل جائے، آگے بڑھ جائے۔ بنی: کسی چیز پر بنا کرنا۔ یمستقبل: بشروع سے کرے۔ رعف: ناک سے خون بہنا، تکبیر پھوٹنا۔ اندی: مذی نکل جائے۔ مرد کے عضو تناسل سے خاص قسم کا پانی نکلتا ہے اسکو مذی کہتے ہیں۔ ولہن: اور پہلی نماز پر بنا کرے۔ والہلوی: عموم بلوی اسکو کہتے ہیں کہ کوئی بات بار بار کرنے کی ضرورت پیش آجائے، یا کسی کام کے کرنے میں مجبوری ہو۔

ترجمہ: (۳۷۵) اور شروع سے نماز پڑھنا افضل ہے۔

ترجمہ: ۱۔ اختلاف کے شبہ سے بچنے کے لئے۔

۲. وقیل المنفرد یستقبل والامام والمقتدی یبنی صیانة لفضیلة الجماعة. (۳۷۶) والمنفرد ان شاء اتم فی منزله وان شاء عاد الی مكانه (۳۷۷) والمقتدی یعود الی مكانه الا ان یتکون امامه قد فرغ

تشریح : جسکو نماز کے درمیان میں حدیث ہو گیا ہو وہ شروع سے نماز پڑھے تو افضل ہے، تاکہ کسی امام کے اختلاف کا شبہ ہی نہ رہے۔

وجہ : (۱) اوریوں بھی حدیث کا اشارہ ہے کہ شروع سے نماز پڑھے، حدیث یہ ہے۔ عن علی بن طلق قال قال رسول الله ﷺ اذا فساء احدکم فی الصلوٰۃ فلیتصرف فلیتوضأ ولیعد الصلوٰۃ. (ابوداؤد شریف، باب اذا حدث فی الصلوٰۃ، ص ۵۱ نمبر ۲۰۵) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ نماز شروع سے پڑھنی چاہئے۔ (۲) اس اثر میں بھی ہے کہ شروع سے نماز پڑھنا افضل ہے۔ اثر یہ ہے۔ عن ابن سیرین قال : أجمعوا علی أنه اذا تکلم استأنف و أنا أحب أن یتکلم ویستأنف الصلوٰۃ۔ (مصنف ابن ابی شیبہ، ۴۳۹، من کان یسب ان یتقبل، ج ۲، ص ۱۴، نمبر ۵۹۱) اس اثر میں ہے کہ شروع سے نماز پڑھے تو اچھا ہے۔

ترجمہ : ۲. اور بعض حضرات نے فرمایا کہ منفرد شروع سے نماز پڑھے، اور امام اور مقتدی پہلی نماز پر بنا کرے جماعت کی فضیلت کو بچانے کے لئے۔

تشریح : بعض حضرات نے یہ فرمایا ہے۔ کہ منفرد چونکہ تنہا نماز پڑھ رہا ہے جماعت کے ساتھ نہیں ہے اسلئے وہ شروع سے نماز پڑھے تو بہتر ہے، اور امام ہے یا مقتدی ہے تو پہلی نماز پر بنا کرے تو بہتر ہے تاکہ جماعت باقی رہ جائے اور جماعت کی فضیلت باقی رہے، کیونکہ شروع سے نماز پڑھے گا تو جماعت کی فضیلت ختم ہو جائے گی۔ اسلئے بنا کرے تو بہتر ہے۔

ترجمہ : (۳۷۶) اور منفرد اگر چاہے تو اپنے گھر میں نماز پوری کرے، اور چاہے تو اپنے پہلے مکان کی طرف واپس لوٹے۔

تشریح : جو آدمی تنہا نماز پڑھ رہا ہو تو حدیث ہونے کے بعد جب وضو کے لئے جائے گا اور دوبارہ نماز شروع کرے گا تو یہ ضروری نہیں ہے کہ وہ پہلی جگہ پر آ کر ہی نماز پڑھے بلکہ کسی دوسری جگہ پر بھی نماز پوری کر سکتا ہے، بلکہ وضو کرنے کی جگہ سے جو زیادہ قریب ہو اس جگہ نماز پڑھے کیونکہ وہ جماعت کے ساتھ نماز نہیں پڑھ رہا تھا کہ واپس جماعت کی جگہ پر آنا پڑے۔

ترجمہ : (۳۷۷) اور مقتدی اپنی جگہ پر واپس لوٹے، مگر یہ کہ اسکا امام فارغ ہو چکا ہو، یا امام اور مقتدی کے درمیان کوئی چیز حائل نہ ہو [تو وہاں نماز پڑھ سکتا ہے۔

تشریح : مقتدی وضو کرنے گیا اس درمیان جماعت ختم نہیں ہوئی ہے تو مقتدی کو چاہئے کہ پہلی جگہ پر آ کر نماز پوری کرے تاکہ جماعت میں دوبارہ شرکت ہو جائے۔ اور اگر جماعت ختم ہو چکی ہے اور امام نماز سے فارغ ہو چکے ہیں تو اسکے لئے گنجائش ہے

اولا یكون بينهما حائل ﴿۳۷۸﴾ ومن ظن انه احدث فخرج من المسجد ثم علم انه لم يحدث استقبال الصلوة وان لم یکن خرج من المسجد یصلی مابقی ﴿﴾

کہ پہلی جگہ پر نہ آئے بلکہ وضو کرنے کی جگہ سے جو قریب ہو وہاں نماز پڑھے، کیونکہ جماعت تو ختم ہو چکی ہے اسلئے پہلی جگہ پر آنے کی کیا ضرورت ہے! اور اگر جماعت ختم نہیں ہوئی ہے تو وہ پہلی جگہ پر آکر جماعت میں شریک ہو جائے، یا جہاں سے اقتداء کرنا ممکن ہو وہاں نماز کی نیت باندھ کر جماعت میں شریک ہو جائے، البتہ ایسی جگہ کھڑا نہ ہو جہاں سے اقتداء کرنا اور جماعت میں شریک ہونا ممکن نہ ہو، مثلاً امام اور اس آدمی کے درمیان کوئی چیز حائل ہو جس سے جماعت میں شریک ہونا ناممکن ہو تو وہاں نیت نہ باندھے کیونکہ وہاں سے جماعت میں شریک نہیں ہو سکے گا۔ کیونکہ جماعت میں دوبارہ شریک ہونا اچھا ہے تاکہ جماعت کا ثواب مل جائے۔

لا یكون بينهما حائل: کی دلیل یہ اثر ہے۔ حدثنا مالک عن الثقة عنده أن الناس كانوا يدخلون حجر أزواج النبي ﷺ بعد وفاة النبي ﷺ فيصلون فيها الجمعة قال: و كان المسجد يضيق على اهله فيتوسعون بها و حجر أزواج النبي ﷺ ليست من المسجد ولكن أبوابها شارة في المسجد. (سنن بیہقی، باب المأموم یصلی خارج المسجد بصلوة الامام فی المسجد و یسجد و یسبغ و یصلی فی المسجد، ج ۳، ص ۱۵۸، نمبر ۵۲۵) اس اثر میں ہے کہ صحابہ ازواج مطہرات کے کمروں میں جمعہ کی نماز پڑھتے تھے اور ان کمروں کا دروازہ کھلا ہوتا تھا، جس سے معلوم ہوا کہ حیلولت ہو تو اقتداء جائز نہیں ہے اور نہ ہو تو جائز ہے۔

ترجمہ: (۳۷۸) کسی نے گمان کیا کہ حدث ہو گیا جسکی وجہ سے وہ مسجد سے نکل گیا، پھر علم ہوا کہ حدث نہیں ہوا ہے تو شروع سے نماز پڑھے، اور اگر مسجد سے نہیں نکلا تو جتنی رکعت باقی رہ گئی ہے وہ نماز پڑھے۔

تشریح: یہ مسئلہ اس قاعدے پر ہے کہ نماز کی اصلاح کی غرض سے قبلہ رخ سے پھر گیا تو نماز فاسد نہیں ہوگی دوسرا قاعدہ یہ ہے کہ مجلس ایک ہو تو نماز فاسد نہیں ہوگی، اور مجلس بدل جائے تو نماز فاسد ہو جائے گی۔ مسجد کو ایک مجلس مانا گیا ہے اسلئے مسجد کے اندر رہے تو ایک مجلس ہے اسلئے نماز فاسد نہیں ہوگی اور مسجد سے باہر ہو گیا تو مجلس بدل گئی اسلئے نماز فاسد ہوگی۔ اصلاح کا مطلب یہاں یہ ہے کہ حدث ہو گیا ہے اسلئے وضو کر کے دوبارہ پچھلی نماز پر بناء کر لوں گا۔

چنانچہ مسئلے کی صورت یہ ہے کہ کسی کو گمان ہوا کہ حدث ہو گیا ہے لیکن حقیقت میں حدث نہیں ہوا تھا صرف گمان ہوا تھا کہ حدث ہو گیا ہے اور مسجد سے باہر نکل گیا اور قبلہ سے رخ پھیر لیا تو نماز ٹوٹ گئی اب شروع سے نماز پڑھے۔ اسکی وجہ یہ ہے کہ حقیقت میں حدث نہیں ہوا ہے صرف گمان ہے اور قبلہ سے رخ پھیر چکا ہے، اور مجلس بھی بدل چکی ہے کیونکہ مسجد سے باہر نکل چکا ہے اسلئے

۱۔ والقیاس فیہما الاستقبال وھو روایۃ عن محمدؐ لوجود الانصراف من غیر عذر ۲۔ وجہ الاستحسان انہ انصرف علی قصد الاصلاح الاتری انہ لو تحقق ماتوہمہ بنی علیٰ صلاتہ فالحق قصد الاصلاح بحقیقۃ مالم یختلف المکان بالخروج (۳۷۹) وان کان استخلف فسدت ﴿۱﴾ لانہ عمل کثیر من غیر عذر

نماز فاسد ہو جائے گی اور شروع سے نماز پڑھے بنا کرنا صحیح نہیں ہے۔ اور اگر مسجد سے باہر نہیں نکلا تو چونکہ مجلس ایک ہے اسلئے بقیہ نماز درست ہے اسلئے اس پر بنا کر سکتا ہے۔

اصول: اصلاح کی غرض سے قبلہ رخ سے منہ پھیرا ہو اور مجلس ایک ہو تو نماز فاسد نہیں ہوگی۔

ترجمہ: ۱۔ دونوں صورتوں میں قیاس یہ ہے کہ شروع سے نماز پڑھے، اور یہی امام محمدؒ کی روایت ہے۔ کیونکہ بغیر عذر کے پھرنا پایا گیا۔

تشریح: چونکہ قبلہ سے رخ پھر چکا ہے اور حقیقت میں حدیث بھی نہیں ہوا ہے اسلئے قیاس کا تقاضا یہ ہے کہ نماز فاسد ہو جائے اور شروع سے نماز پڑھے، چنانچہ امام محمدؒ کی روایت یہی ہے کہ شروع سے نماز پڑھے۔

ترجمہ: ۲۔ اور استحسان کی وجہ یہ ہے کہ وہ اصلاح کے ارادے سے پھرا ہے۔ کیا آپ نہیں دیکھتے ہیں کہ جو اسکا گمان تھا وہ متحقق ہو جاتا تو وہ اپنی نماز پر بنا کر اسلئے اصلاح کے ارادے کو حقیقت کے ساتھ ملحق کر دیا گیا جب تک کہ باہر نکلنے کی وجہ سے مکان نہ مختلف ہو جائے۔

قیاس کا تقاضا تو یہی ہے کہ بنا نہ کرے لیکن استحسان کی وجہ سے ماقبل کی نماز پر بنا کر نئے کی گنجائش ہوئی۔ اور استحسان کی وجہ یہ ہے کہ وہ حدیث کے گمان سے نماز کی اصلاح کے لئے پھرا ہے، چنانچہ حقیقت میں حدیث ہوتا تو وہ پہلی نماز پر بنا کر سکتا تھا اسلئے جب نماز کی اصلاح کے ارادے سے پھرا تو جب تک مسجد سے باہر نہیں نکلا اور مجلس نہیں بدلی تو وہ بنا کر سکتا ہے۔ البتہ اگر مسجد سے باہر نکل جاتا اور مجلس بدل جاتی تو اب بنا نہیں کر سکتا کیوں کہ مجلس بدلنے کی وجہ سے خامیاں زیادہ ہو گئیں۔

ترجمہ: (۳۷۹) اور اگر خلیفہ بنایا تو نماز فاسد ہو جائے گی۔

ترجمہ: ۱۔ اسلئے کہ یہ بغیر عذر کے عمل کثیر ہے۔

تشریح: گمان ہوا کہ حدیث ہو چکا ہے اسلئے وہ قبلہ سے چہرے کو پھیر لیا اور وہ امام تھا اسلئے دوسرے کو اشارے سے خلیفہ بھی بنایا تو چاہے مسجد سے باہر نہ بھی نکلا ہو پھر بھی اسکی نماز فاسد ہو گئی، اب وہ پہلی نماز پر بنا نہیں کر سکتا شروع سے نماز پڑھنی ہوگی۔

وجہ: کیونکہ بعد میں ظاہر ہوا کہ حدیث نہیں ہو اتھا اسلئے بغیر عذر کے خلیفہ بنایا اور خلیفہ بنانا عمل کثیر ہے اسلئے نماز فاسد ہو جائے گی

۲۔ و هذا بخلاف ما اذا ظن انه افتتح على غير وضوء فانصرف ثم علم انه على وضوء حيث تفسد وان لم يخرج لان الانصراف على سبيل الرضا الاترى انه لو تحقق ما توهمه يستقبله فهذا هو الحرف ۳۔ ومكان الصفوف في الصحراء له حكم المسجد

ترجمہ: ۲۔ یہ بخلاف اگر گمان کیا کہ نماز کو بغیر وضو کے شروع کی اور قبلہ سے پھر گیا پھر علم ہوا کہ وضو پر ہے تو نماز فاسد ہو جائے گی چاہے مسجد سے باہر نہ نکلا ہو، اسلئے کہ یہ پھر نماز کو چھوڑنے کے لئے ہے۔ کیا آپ نہیں دیکھتے ہیں کہ جو اس نے گمان کیا وہ تحقیق ہو جاتا تو شروع سے نماز پڑھتا، بس یہ اصل قاعدہ ہے۔

تشریح: ایک آدمی نماز پڑھ رہا تھا کہ اسکو یہ گمان ہوا کہ اس نے بغیر وضو ہی کے نماز شروع کی تھی، اور چہرہ قبلہ سے پھیر دیا، بعد میں معلوم ہوا کہ وضو تھا، تو چاہے ابھی مسجد کے اندر ہو پھر بھی نماز فاسد ہو گئی اب بنا نہیں کر سکتا۔ اسکی وجہ یہ ہے کہ اگر شروع ہی سے وضو نہ ہو تو شروع ہی سے نماز نہیں ہوگی۔ اسلئے یہ آدمی جو قبلہ سے پھرا ہے یہ وضو کر کے پہلی نماز پر بناء کرنے کے لئے قبلہ سے نہیں پھرا ہے جسکو نماز کی اصلاح کہتے ہیں، بلکہ وضو کر کے شروع سے نماز پڑھنے کے لئے پھرا ہے جسکو رفض اور چھوڑنا کہتے ہیں۔ کیونکہ اسکا گمان تو یہ ہے کہ شروع سے وضو ہی نہیں ہے اسلئے شروع سے نماز ہی نہیں ہے۔ اور قاعدہ یہ ہے کہ جو نماز کو چھوڑنے کے لئے قبلہ سے پھرا ہو وہ بنا نہیں کر سکتا، جس طرح سے حقیقت میں شروع سے وضو نہ ہو تو وہ بنا نہیں کر سکتا۔ اسلئے وضو نہ ہونے کے گمان سے قبلہ سے پھرا ہو تو وہ بنا نہیں کر سکتا۔

اصول: [۱] گمان کو حقیقت کی صورت پر محمول کیا جائے گا۔ [۲] نماز کو چھوڑنے کے لئے قبلہ سے پھرا ہو تو بنا نہیں کر سکتا۔

نکتہ: فہذا هو الحرف: اس جملے سے اوپر کے مسئلے اور اس مسئلے میں فرق بتانا چاہتے ہیں کہ نماز کے درمیان میں حدث کے گمان سے قبلہ سے رخ پھیرا تو مسجد سے باہر نکلنے سے پہلے بنا کر سکتا ہے۔ اسلئے کہ اس صورت میں وضو کر کے پہلی نماز پر بناء کرنے کی نیت سے قبلہ سے رخ پھیرا ہے۔ اور شروع سے وضو نہیں ہے تو قبلہ سے رخ پھیرنے کی نیت یہ ہے کہ وضو کر کے شروع سے نماز پڑھوں گا، دونوں صورتوں میں یہ فرق ہے۔ اسی فرق کو هذا هو الحرف، سے بیان فرما رہے ہیں۔

ترجمہ: ۳۔ صحراء میں صفوں کی جگہ مسجد کا حکم ہے۔

تشریح: یہاں سے یہ بتا رہے ہیں کہ مسجد میں نماز پڑھا ہوا تو مسجد سے باہر نکلے تو بناء نہیں کر سکتا۔ لیکن اگر صحراء اور میدان میں نماز پڑھا ہوا تو محدث کس مقام تک جائے تو بناء نہیں کر سکتا، اسکی تفصیل بیان کر رہے ہیں۔ کہ صحراء میں جہاں تک صف ہے وہاں تک مسجد کا حکم ہے، مثلاً پیچھے پانچ صفیں کھڑی ہیں تو محدث پانچوں صفوں کو پار کر جائے گا تب وہ بناء نہیں کر سکتا، کیونکہ پانچوں صفوں تک مسجد کا حکم ہے لیکن اگر ابھی صف کے اندر اندر تھا اور خیال آ گیا کہ حدث نہیں ہوا ہے تو بناء کر سکتا ہے کیونکہ گویا کہ وہ مسجد کے

۴۔ ولو تقدم قدّامه فالحمد السترة وان لم تكن فمقدار الصفوف خلفه ۵۔ وان كان منفردا فموضع سجوده من كل جانب (۳۸۰) وان جن او نام فاحتلم او اغمى عليه استقبل ﴿

اندر ہے۔ اسی طرح دائیں جانب جہاں تک صف میں آدمی کھڑے ہیں وہاں تک مسجد کا حکم ہے۔ اور بائیں جانب بھی جہاں تک صف میں آدمی کھڑے ہیں وہاں تک مسجد کا حکم ہے، یعنی اگر محدث صف سے آخر تک چلا جائے تب بھی بناء کر سکتا ہے لیکن اگر صف سے باہر نکل جائے تو اب بناء نہیں کر سکتا۔

وجہ: صحراء میں مسجد کی دیوار تو ہے نہیں اور صحراء بہت لمبا چوڑا ہے، اسلئے صف کی مقدار کو ہی مسجد کا حکم دے دیا گیا۔

ترجمہ: ۴۔ اور اگر صف سے آگے کی جانب بڑھا تو حد سترہ ہے اور اگر سترہ موجود نہ ہو تو پیچھے جتنی صفیں ہیں اسکی مقدار۔

تشریح: محدث صف سے نکل کر آگے بڑھا تو آگے جو سترہ ہے وہاں تک مسجد کا حکم ہوگا۔ اور اگر سترہ نہیں ہے تو جتنی صفیں پیچھے ہیں اتنی ہی آگے تک مسجد کا حکم ہوگا، مثلاً پانچ صفیں پیچھے ہیں تو پانچ صف آگے تک مسجد کا حکم ہوگا، یعنی اگر آگے پانچ صف تک چلا گیا تب بھی پہلی رکعتوں پر بناء کر سکتا ہے۔ اور اگر اس سے بھی آگے گیا تو اب بناء نہیں کر سکتا۔

ترجمہ: ۵۔ اور اگر منفرد ہے تو ہر جانب مسجد کے کی جگہ تک مسجد کا حکم ہے۔

تشریح: منفرد کی کوئی صف نہیں ہے اسلئے پاؤں رکھنے کی جگہ سے لیکر مسجد کے کی جگہ تک جو جگہ ہے [جو تقریباً چار فٹ، یا سوا میٹر ہوتا ہے] وہ مسجد کے حکم میں ہوگی، اور چاروں طرف اتنی اتنی ہی جگہ مسجد کے حکم ہوگی اسلئے اگر دائیں جانب یا بائیں جانب یا پیچھے سوا سوا میٹر یا چار چار فٹ سے زیادہ نکل گیا تو محدث اب پہلی نماز پر بناء نہیں کر سکتا، اور اگر اس سے کم نکلا تو بناء کر سکتا ہے۔

وجہ: اسکی وجہ یہ ہے کہ یہاں کوئی صف تو ہے نہیں اسلئے منفرد کی جو اپنی جگہ استعمال میں ہے اتنی ہی جگہ مسجد کے حکم میں ہوگی۔

ترجمہ: (۳۸۰) اور اگر جنون طاری ہوئی، یا سویا اور احتلام ہو گیا، یا اس پر بیہوشی طاری ہو گئی تو شروع سے نماز پڑھے گا۔

تشریح: جنون طاری ہو گئی، یا احتلام ہو گیا، یا بیہوشی طاری ہو گئی تو ایسی صورت میں نماز مکمل ٹوٹ گئی اب اس پر بناء نہیں کر سکتا بلکہ شروع سے نماز پڑھے۔

وجہ: (۱) اس کی وجہ یہ ہے کہ یہ مسئلہ خود خلاف قیاس ہے، اور حدیث کا رجحان یہ ہے کہ شروع سے نماز پڑھے لیکن اوپر کی حدیث کی وجہ سے بنا کرنے کی گنجائش دی اور اوپر کی حدیث کے اشارے سے پتہ چلتا ہے کہ جو حدیث خود ہو جاتے ہیں اور بار بار ہوتے ہیں انہیں میں یہ گنجائش ہے، لیکن جو حدیث کبھی کبھار ہوتے ہیں اس میں یہ گنجائش نہیں اس میں تو شروع سے ہی پڑھے۔ حدیث کے الفاظ یہ ہیں۔ عن عائشة قالت قال رسول اللہ ﷺ من اصابه قیء او رعاف او قلس او مذی فلینصرف

فلیتوضأ ثم لیبن علی صلوٰتہ وهو فی ذلک لا یتکلم۔ (ابن ماجہ شریف، باب ما جاء فی البناء علی الصلوٰۃ ص ۱۷۱، نمبر ۱۳۲۱)

۱۔ لانہ یندر وجود هذه العوارض فلم یکن فی معنی ماورد به النص (۳۸۱) وكذلك اذا قهقهہ ۱۔
لانہ بمنزلة الکلام وهو قاطع

ردار قطنی، باب فی الوضوء من الخارج من البدن كالرعاف الخ، ج اول، ص ۱۶۰ نمبر ۵۵۵) اس حدیث میں قی، تکیہ کا پھوٹنا، ندی جیسے روزمرہ اور بار بار ہونے والے حدثوں سے بنا کرنے کے لئے کہا ہے، اسکا مطلب یہ نکلا کہ جو حدث کبھی کبھار ہوتے ہیں مثلاً جنون، احتلام، بیہوشی ان میں شروع سے ہی پڑھے۔ (۲) اس اثر میں ہے۔ عن ابراہیم فی صاحب القیء و الرعاف و القبلة: ینصرف فیتوضأ فان لم یتکلم بنی علی ما بقی و ان تکلم استأنف و کان یقول فی صاحب الغائط و البول: ینصرف فیتوضأ و یتقبل الصلوۃ۔ (مصنف ابن ابی شیبہ، ۴۳۸، فی الذی یتقی، أو یرعف فی الصلوۃ، ج ثانی، ص ۱۲، نمبر ۵۹۱) اس اثر میں ہے کہ پیشاب اور پاخانہ جیسے حدث جو کبھی کبھار ہوتے ہیں ان میں شروع سے نماز پڑھے

ترجمہ: ۱۔ اسلئے کہ ان عوارض یعنی حدثوں کا وجود کبھی کبھار ہوتا ہے اسلئے اس درجے میں نہیں ہوا جس کے بارے میں حدیث وارد ہوئی۔

تشریح: اوپر حدیث میں جن حدثوں کے بارے میں یہ وارد ہوئی کہ پہلی رکعتوں پر بنا کر سکتا ہے وہ بار بار ہونے والے حدث تھے اور جنون احتلام اور بیہوشی کبھی کبھار ہونے والے حدث ہیں اسلئے یہ حدث حدیث کے مفہوم میں نہیں آتے اسلئے ان میں بناء کی گنجائش نہیں ہوگی۔

ترجمہ: (۳۸۱) ایسے ہی اگر قہقہہ لگایا تو [تو شروع سے نماز پڑھے گا]

ترجمہ: ۱۔ اسلئے کہ یہ بات کرنے کے درجے میں ہے اور بات کرنا نماز کو توڑتا ہے۔

تشریح: کسی نے نماز میں قہقہہ لگایا جسکی وجہ سے وضو ٹوٹ گیا تو وضو کرنے کے بعد پہلی نماز پر بناء نہیں کر سکتا۔

وجہ: (۱) اسکی ایک وجہ تو یہ ہے کہ ان حدثوں میں بناء کر سکتا ہے جو خود بخود ہوئے ہوں اور قہقہہ تو جان کر کیا ہے اسلئے اس میں بناء نہیں کر سکتا۔ (۲) دوسری وجہ یہ ہے کہ قہقہہ ایسا ہے کہ اس نے بات کی اور بات کرنے سے نماز بالکل ختم ہو جاتی ہے اسی طرح قہقہہ لگانے سے بھی نماز بالکل ختم ہو جائے گی اسلئے پہلی نماز پر بناء نہیں کر سکتا۔ حدیث کا کلزایہ گزرا، وهو فی ذلک لا یتکلم۔ (ابن ماجہ شریف، نمبر ۱۲۲۱ ردار قطنی، نمبر ۵۵۵) اس حدیث میں ہے کہ بات نہ کی ہو تب بنا کر سکتا ہے اور قہقہہ بات کے درجے میں ہے اسلئے بناء نہیں کر سکتا۔

لغت: جن: جنون ہونا۔ غمی: بے ہوشی طاری ہونا۔ یندر: کبھی کبھار ہوتا ہو۔ قہقہہ: زور زور سے ہنسا۔

نوٹ: سویا اور احتلام ہوا کی قید اس لئے لگائی کہ تھوڑا سویا اور احتلام ہوا تو شروع سے پڑھے گا اور اگر بہت سویا تو خود سونا بھی

(۳۸۲) وان حصر الامام عن القراءة فقدم غيره اجزاهم عند ابی حنفیة وقال لا یجزیهم ﴿۱﴾ لانه یندرجوده فاشبه الجنابة ۲ وله ان الاستخلاف بعلة العجز وهو هنا الزم ۳ والعجز عن القراءة

ناقض وضو ہے۔

ترجمہ: (۳۸۲) اگر امام قرأت سے رک گیا جسکی وجہ سے دوسرے کو آگے بڑھایا تو امام ابوحنیفہؒ کے نزدیک لوگوں کو یہ کافی ہے، اور صاحبین نے فرمایا کہ لوگوں کو یہ کافی نہیں ہے۔

تشریح: امام کو قرآن یاد تھا لیکن نماز میں کھڑا ہوا تو بہت کوشش کے باوجود اب ایک آیت بھی نہیں پڑھ سکا، اگر ایک لمبی آیت یا تین چھوٹی آیت پڑھ لیتا تو نماز ہو جاتی اسلئے اب خلیفہ بنانے کی ضرورت نہیں، لیکن اتنا بھی نہ پڑھ سکا تو اب خلیفہ بنانا جائز ہوگا **وجہ:** اسکی وجہ یہ ہے کہ اس قسم کا واقعہ بار بار پیش آتا ہے اسلئے یہ حدیث کے درجے میں ہو گیا اور حدیث ہو گیا ہو تو خلیفہ بنانا جائز ہے اسی طرح قرأت سے رک گیا تو خلیفہ بنانا جائز ہے۔

ترجمہ: ۱۔ اسلئے کہ قرأت سے رکنے کا وجود نادر ہے اسلئے وہ جنابت کی طرح ہو گیا۔

تشریح: صاحبینؒ فرماتے ہیں کہ پہلے قرأت یاد ہو نماز میں کھڑے ہونے کے بعد اچانک کوئی بھی آیت یاد نہ آئے اور ایک آیت پڑھنے سے بھی عاجز ہو جائے ایسا بہت کم ہوتا ہے اور اوپر گزر چکا کہ جو حدیث نادر ہوتا ہے اس میں بناء کرنے کی بھی گنجائش نہیں اور خلیفہ بنانا بھی صحیح نہیں جس طرح احتلام ہو جائے جسکو جنابت کہتے ہیں، تو نماز ٹوٹ جاتی ہے اس میں خلیفہ بنانا جائز نہیں اسی طرح قرأت سے رکنا بھی نادر ہے اسلئے اس میں بھی خلیفہ بنانا جائز نہیں ہے۔

ترجمہ: ۲۔ حضرت امام ابوحنیفہؒ کی دلیل یہ ہے کہ خلیفہ بنانا عاجز ہونے کی وجہ سے ہے اور یہاں تو خلیفہ بنانے کی زیادہ ہی ضرورت ہے۔

تشریح: امام ابوحنیفہؒ کی دلیل یہ ہے کہ حدیث ہونے کی صورت میں خلیفہ بنانا اسلئے جائز ہے کہ اب وہ نماز پڑھانے سے عاجز ہے۔ اور یہی علت یہاں بھی ہے کہ ایک آیت بھی نہ پڑھ سکا اسلئے خلیفہ بنانے کی یہاں زیادہ ضرورت ہے۔ اس صورت میں خلیفہ بنانے کی زیادہ ضرورت اسلئے ہے کہ حدیث کی صورت میں ایسا ہو سکتا ہے کہ پانی مسجد ہی میں ہو اسلئے کسی کو خلیفہ نہ بنائے اور جلدی سے وضو کر کے واپس آئے اور امام بن جائے، اسلئے وہاں خلیفہ بنانے کی اتنی ضرورت نہیں۔ اور قرأت سے رک جانے کی صورت میں تو خلیفہ بنائے کوئی اور صورت نہیں ہے اسلئے قرأت سے رکنے کی صورت میں خلیفہ بنانا زیادہ ضروری ہے۔ سو ہنا الزم: کا یہی مطلب ہے۔

ترجمہ: ۳۔ اور قرأت سے عاجز ہونا نادر نہیں ہے اسلئے جنابت کے ساتھ اسکو نہ ملایا جائے۔

غیر نادر فلا یلحق بالجناۃ (۳۸۳) ولو قرأ مقدار ما تجوز به الصلوۃ لا يجوز بالاجماع ﴿۱﴾ لعدم الحاجة الى الاستخلاف. (۳۸۴) وان سبقه الحدث بعد التشهد توضاً وسلم ﴿۱﴾ لان التسليم واجب فلا بد من التوضی لیاتی به (۳۸۵) وان تعمد الحدث فی هذه الحالة او تكلم او عمل عملاً ینافی الصلوۃ تمت صلاته ﴿۱﴾

تشریح : یہ صاحبین کو جواب ہے۔ کہ قرأت سے رکنا نادر نہیں ہے بارہا ایسا موقع پیش آتا ہے اسلئے اسکو جنابت کے ساتھ نہ ملایا جائے، اور اس میں خلیفہ بنانا ممنوع قرار نہ دیا جائے۔ بلکہ خلیفہ بنانا جائز ہو۔

اصول : جو حدث بار بار ہوتے ہوں ان میں بناء کرنا بھی جائز ہے اور خلیفہ بنانا بھی جائز ہے، اور جو حدث کبھی کبھار پیش آتے ہوں ان میں نہ بناء کرنا جائز اور نہ خلیفہ بنانا جائز۔

ترجمہ : (۳۸۳) اور اگر اتنی آیتیں پڑھ لی جن سے نماز جائز ہو جاتی ہے تو خلیفہ بنانا بالاتفاق جائز نہیں۔

ترجمہ : اسلئے کہ اب خلیفہ بنانے کی ضرورت نہیں۔

تشریح : امام ابوحنیفہؒ کے نزدیک ایک آیت اور صاحبینؒ کے نزدیک چھوٹی تین آیتیں، یا بڑی ایک آیت پڑھ چکا ہے اسکے بعد امام قرأت سے رک گیا تو اب تینوں اماموں کے نزدیک خلیفہ بنانا درست نہیں ہے، اسلئے کہ جتنی قرأت میں نماز جائز ہوتی اتنی قرأت کر چکا ہے اسلئے خلیفہ بنانے کی ضرورت نہیں ہے، یوں بھی خلیفہ بنانا عمل کثیر ہے اسلئے بغیر ضرورت کے اسکو نہیں کرنا چاہئے۔

ترجمہ : (۳۸۴) اور اگر حدث لاحق ہو گیا تشہد کی مقدار بیٹھنے کے بعد تو وضو کرے گا اور سلام کرے گا۔

وجہ : (۱) تشہد کی مقدار بیٹھنے کے بعد خود بخود حدث ہو گیا تو تشہد کی مقدار بیٹھنا آخری فرض تھا جو پورا ہو گیا لیکن ابھی سلام کرنا جو واجب ہے وہ باقی ہے اس لئے اس کو دوبارہ وضو کر کے نماز پر بناء کرنا چاہئے اور سلام کرنا چاہئے۔

ترجمہ : اسلئے کہ سلام واجب ہے اسلئے وضو کرنا ضروری ہے تاکہ سلام پھیر سکے۔

تشریح : تشہد کی مقدار بیٹھنے کے بعد خود بخود حدث ہو گیا تو نماز ابھی منقطع نہیں ہوئی ہے اسلئے اس پر بناء کر سکتا ہے، اور سلام جو واجب ہے وہ باقی ہے اسلئے وضو کر کے بناء کرے اور سلام پھیرے۔

ترجمہ : (۳۸۵) اور اگر جان بوجھ کر حدث کیا اس حالت میں یا بات کی یا ایسا عمل کیا جو نماز کے منافی ہے تو اس کی نماز پوری ہوگئی۔

تشریح : اوپر اور اس مسئلے میں فرق یہ ہے کہ اوپر خود بخود حدث ہوا تھا اسلئے پہلی نماز پر بناء کر سکتا تھا اسلئے وضو کر کے بناء کرے گا اور سلام پھیرے گا۔ اور اس مسئلے میں یہ ہے کہ جان کر حدث کیا ہے اسلئے نماز ٹوٹ گئی اسلئے اب بناء نہیں کر سکتا اور سلام نہیں پھیر سکتا،

اور چونکہ صرف سلام واجب باقی ہے اسلئے یوں کہا جائے گا کہ نقص کے ساتھ نماز پوری ہوگئی۔

اصول: یہ مسئلہ اس اصول پر ہے کہ امام ابوحنیفہؒ کے نزدیک سلام تو فرض نہیں ہے لیکن خروج بصرہ فرض ہے خروج بصرہ کا مطلب یہ ہے کہ اپنے ارادے سے کوئی ایسی حرکت کرے جس کی وجہ سے نماز سے نکل جائے۔ چونکہ اس نے جان بوجہ کر حدث کیا ہے، یا بات کی ہے، یا نماز کے منافی عمل کیا ہے۔ اسلئے خروج بصرہ پایا گیا جو فرض ہے تو گویا کہ آخری فرض بھی پورا کر دیا اسلئے نقص کے ساتھ نماز پوری ہو جائے گی۔ اور اوپر کے مسئلہ نمبر ۳۸ میں حدث جان کر نہیں کیا بلکہ خود ہو گیا اسلئے خروج بصرہ نہیں پایا گیا اسلئے ایک فرض رہ گیا اسلئے اوپر کی صورت میں نماز پوری نہیں ہوئی وضو کر کے سلام کرے اور گویا کہ خروج بصرہ فرض کو بجالائے۔

وجہ: (۱) تشہد کی مقدار بیٹھنے کے بعد جان بوجہ کر حدث کرنے سے اس کے ذمہ کوئی فرض باقی نہیں رہا تھا صرف سلام کرنا واجب باقی رہا تھا۔ اس لئے نماز ایک حیثیت سے پوری ہوگئی تھی لیکن سلام چھوڑا اس لئے اچھا نہیں کیا تھا اور بنا اس لئے نہیں کر سکتا کہ جان بوجہ کر قاطع اور مانع لے آیا اس لئے نماز پر بنا بھی نہیں کر سکتا۔ اس لئے یہی کہا جائے گا کہ نماز پوری ہوگئی لیکن واجب کی کمی کے ساتھ (۲) نماز پوری ہونے کی دلیل حدیث میں ہے۔ عن عبد اللہ بن عمر ان رسول اللہ ﷺ قال اذا قضی الامام الصلوۃ وقعد فاحدث قبل ان یتکلم فقد تمت صلوۃ ومن کان خلفه ممن اتم الصلوۃ۔ (ابوداؤد شریف، باب الامام یحدث بعد ما یرفع رأسه ص ۹۸ نمبر ۶۱ ترمذی شریف، باب ما جاء فی الرجل یحدث بعد التشہد، ص ۹۲، نمبر ۲۰۸ دار قطنی، باب من احدث قبل التسليم فی آخر صلوۃ او احدث قبل التسليم الامام فقد تمت صلوۃ ص ۳۶۸ نمبر ۱۴۰) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ تشہد کی مقدار بیٹھنے کے بعد حدث کر دیا تو نماز پوری ہوگئی۔ بلکہ کوئی آدمی امام کے پیچھے ہو اور امام کے سلام کرنے سے پہلے اس نے جان بوجہ کر حدث کر دیا تو اس آدمی کی نماز پوری ہو جائے گی۔ اور اگر چاس پر سلام کا واجب باقی رہا۔ حدیث میں ہے عن عبد اللہ بن عمر ان رسول اللہ ﷺ قال اذا جلس الامام فی آخر رکعة ثم احدث رجل من خلفه قبل ان یسلم الامام فقد تمت صلوۃ۔ (دار قطنی، باب من احدث قبل التسليم، ج اول، ص ۳۶۸ نمبر ۱۴۰) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ مقتدی بھی مقدار تشہد بیٹھنے کے بعد حدث کر دے تو اس کی نماز پوری ہو جائے گی۔

فائدہ: امام شافعیؒ کے نزدیک سلام فرض ہے اس لئے تشہد کی مقدار بیٹھنے کے بعد حدث کر دیا تو چونکہ فرض باقی رہ گیا اس لئے نماز فاسد ہو جائے گی۔ ان کی دلیل یہ حدیث ہے عن علی عن النبی ﷺ قال مفتاح الصلوۃ الطهور وتحريمها التکبير وتحليلها التسليم۔ (ترمذی شریف، باب ما جاء مفتاح الصلوۃ الطهور ص ۵ نمبر ۳ ابوداؤد شریف، باب الامام یحدث بعد ما یرفع رأسه من آخر رکعة ص ۹۸ نمبر ۶۱۸) اس حدیث کی وجہ سے جس طرح طہارت اور تکبیر تحریر فرض ہیں اسی طرح ان کے یہاں سلام بھی فرض ہے۔ ہم کہتے ہیں کہ طہارت اور تکبیر تحریر فرض ہونے کی وجہ دوسری آیتیں ہیں صرف یہ حدیث نہیں ہے۔

اگر درمیان نماز میں یہ اعذار پیش آتے تو نماز باطل ہو جاتی اور پہلی نماز پر بناء نہ کر سکتے اسی طرح تشہد کے بعد پیش آئے تو بھی نماز باطل ہو جائے گی اور پہلی نماز پر بناء نہیں کر سکے گا۔ اور صاحبین فرماتے ہیں کہ تشہد کی مقدار بیٹھ چکا ہے اسلئے تمام فرائض پورے ہو چکے ہیں اب صرف درود اور دعاء باقی ہیں جو سنت ہیں، اور سلام باقی ہے جو واجب ہے، چونکہ فرض باقی نہیں رہا اسلئے نماز نقص کے ساتھ پوری ہوگئی دوبارہ پڑھنے کی ضرورت نہیں۔

مسئلے کی تشریح یہ ہے کہ تیمم کر کے نماز پڑھ رہا تھا تشہد کی مقدار بیٹھنے کے بعد اس نے پانی دیکھا تو تیمم ٹوٹ گیا اور نماز بھی ٹوٹ گئی، اب اس پر بناء بھی نہیں کر سکتا، اب امام ابوحنیفہؒ کے نزدیک تین کام، درود، دعاء اور سلام باقی ہیں اسلئے انکو پوری کرنے کے لئے دوبارہ نماز پڑھے۔

تشہد کی مقدار بیٹھنا فرض ہے اسکی دلیل یہ اثر ہے۔ عن عمرؓ بن الخطاب قال : لا تجزى صلاة الا بتشهد . (مصنف عبد الرزاق، باب الامام یحییٰ بن محمدؒ فی صلوٰۃ، ج ثانی، ص ۳۵۶، نمبر ۳۶۸۵، مصنف ابن ابی شیبہ، ۱، ۷، من قال: لا تجزیہ حتی یتشهد او تجلس، ج ثانی، ص ۲۳۵، نمبر ۸۴۷۹) اس اثر میں ہے کہ تشہد کے بغیر نماز ہی نہیں ہوگی، اسلئے تشہد فرض ہے۔

وجہ: (۱) امام ابوحنیفہؒ فرماتے ہیں کہ تشہد کی مقدار بیٹھنے کے بعد پانی پر قدرت ہوئی تو فرائض اگرچہ پورے ہو چکے ہیں لیکن ابھی بھی تین کام باقی ہیں، درود و شریف، دعا اور سلام تو گویا کہ نماز باقی ہے اس لئے درمیان نماز میں خلیفہ کے بجائے اصل پر قادر ہو گیا اور اصل کی بنا کمزور پر نہیں ہو سکتی اس لئے نماز باطل ہو جائے گی اور شروع سے نماز پڑھنا ہوگا۔ (۲) اس اثر میں اسکا اشارہ ہے۔ و قال ابن سیرین : حتی یسلم فان صلوٰۃ لم تتم . (مصنف عبد الرزاق، باب الامام یحییٰ بن محمدؒ فی صلوٰۃ، ج ثانی، ص ۳۵۴، نمبر ۳۶۷۹، مصنف ابن ابی شیبہ، ۱، ۷، من قال: لا تجزیہ حتی یتشهد او تجلس، ج ثانی، ص ۲۳۵، نمبر ۸۴۷۹) اس اثر میں ہے کہ سلام پھیرے گا تب نماز پوری ہوگی اور اس نے ابھی تک سلام نہیں پھیرا ہے اسلئے اسکو دوبارہ نماز پڑھنی چاہئے۔

وجہ: صاحبین فرماتے ہیں کہ فرائض تو سارے پورے ہو چکے ہیں اب صرف واجب یا سنن باقی ہیں۔ اور پہلے یہ حدیث گزر چکی ہے۔ عن عبد اللہ بن عمر ان رسول اللہ ﷺ قال اذا قضی الامام الصلوٰۃ وقعد فاحدث قبل ان یتکلم فقد تمت صلوٰۃ ومن کان خلفه ممن اتم الصلوٰۃ۔ (ابوداؤد و شریف، باب الامام یحییٰ بن محمدؒ بعد یرفع رأسہ ص ۹۸، نمبر ۶۱۷، ترمذی شریف، باب ما جاء فی الرجل یحدث بعد التشہد، ص ۹۲، نمبر ۴۰۸، دارقطنی، باب من احدث قبل التسلیم فی آخر صلوٰۃ او احدث قبل تسلیم الامام فقد تمت صلوٰۃ ص ۳۶۸، نمبر ۱۴۰) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ تشہد کی مقدار بیٹھنے کے بعد حدث کر دیا تو نماز پوری ہوگئی اس لئے اسکی نماز نقص کے ساتھ پوری ہوگئی اسلئے دوبارہ نماز پڑھنے کی ضرورت نہیں ہے۔

(۲)۔ عبد اللہ بن مسعودؓ کی حدیث میں ہے کہ تشہد فرض ہے اور تشہد کی مقدار بیٹھ گیا تو فرض پورا ہو گیا اب چاہے تو بیٹھ کر درود و شریف اور دعاء پڑھے اور سلام کرے، اور چاہے تو کھڑا ہو جائے۔ حدیث یہ ہے۔ ان رسول اللہ ﷺ اخذ بید عبد اللہ فعلمه

[۲] او کان ما سحافا نقضت مدة مسحه [۳] او خلع خفیة بعمل یسیر [۴] او کان امیافتعلم سورة [۵] او عریانا فوجد ثوبًا.

التشهد فی الصلوة فذكر مثل دعاء حدیث الاعمش اذا قلت هذا او قضیت هذا فقد قضیت صلوتک ان شئت ان تقوم فقم وان شئت ان تقعد فاقعد۔ (ابوداؤد شریف، باب التشہد ص ۱۳۶، نمبر ۹۷۰) اس حدیث میں فرمایا گیا کہ تشہد کی مقدار بیٹھنے یا پڑھنے کے بعد نماز پوری ہوگئی۔ اب چاہے تو بیٹھے رہے اور دعا پڑھے اور سلام کرے اور چاہے تو کھڑا ہو جائے۔ اس لئے تشہد کے بعد پانی پر قدرت ہوئی تو اس سے پہلے نماز پوری ہو چکی ہے۔ اس لئے تشہد کے بعد پانی دیکھنے سے تیمم کرنے والے کی نماز پوری ہو جائے گی۔

نوٹ: یہی قاعدہ اور اصول اور اختلاف اگلے گیارہ مسئلوں میں ہیں۔

اصول: امام ابوحنیفہ: سلام کرنے سے پہلے نماز میں خلیفہ کے بجائے اصل پر قدرت ہوگئی تو نماز فاسد ہو جائے گی کیونکہ ابھی نماز باقی ہے۔

اصول: صاحبین: تشہد کی مقدار بیٹھنے کے بعد خلیفہ کے بجائے اصل پر قدرت ہوگئی تو چونکہ تمام فرائض پورے ہو چکے ہیں اس لئے نماز پوری ہوگئی کی کے ساتھ۔

[۲] یا موزے پر مسح کرنے والا تھا اور موزے کی مدت ختم ہوگئی۔

تشریح: [۲] موزے پر مسح کرنے والا تھا اور تشہد کی مقدار بیٹھنے کے بعد مسح کی مدت ختم ہوگئی اور گویا کہ وضو ٹوٹ گیا۔

[۳] یا دونوں موزے عمل قلیل سے کھل گئے

تشریح: [۳] یا دونوں موزے عمل قلیل سے کھل گئے۔ کیونکہ عمل کثیر سے کھلے تو خود عمل کثیر سے نماز فاسد ہو جائے گی۔ موزہ کھلنے کی بات تو بعد کی ہے۔ اس لئے عمل قلیل سے کھلنے کی قید لگائی تاکہ یہ مسئلہ بن سکے کہ موزہ کھلنے کی وجہ سے اس کا وضو تشہد کے بعد ٹوٹ گیا۔

[۴] یا امی تھا سورة سیکھ لی۔

تشریح: [۴] یا ایک آیت بھی یاد نہیں تھی کہ قرأت کی وجہ سے نماز ہو سکے۔ تشہد کے بعد اس نے تین آیتیں سیکھ لی اور اصل پر قدرت ہوگئی۔

[۵] یا ننگا تھا اور کپڑا پالیا۔

تشریح: [۵] یا ننگا تھا اور تشہد کی مقدار بیٹھنے کے بعد اتنا کپڑا مل گیا جس سے نماز جائز ہو سکتی تھی

[۶] او مؤمیا فقد ر علی الرکوع والسجود [۷] او تذکر فائتۃ علیہ قبل ہذہ [۸] او احدث الامام القاری فاستخلف امیا [۹] او طلعت الشمس فی الفجر

[۶] یا اشارہ کرنے والا تھا اور رکوع سجدہ پر قدرت ہو گئی

تشریح: [۶] مرض کی وجہ سے رکوع سجدے کا اشارہ کر کے نماز پڑھ رہا تھا، اور تشہد کے بعد وہ رکوع سجدے پر قادر ہو گیا۔ ان سب مسئلوں میں یہ ہے کہ عذر کی وجہ سے فرع پر عمل کر رہا تھا اور تشہد کے بعد اصل پر قادر ہو گیا تو امام اعظمؒ کے نزدیک پچھلے دلائل کی وجہ سے نماز باطل ہوگی اسلئے دوبارہ نماز پڑھے۔ اور صاحبین کے نزدیک ان تمام صورتوں میں نماز پوری ہو جائے گی۔
نکتہ: خلع: موزہ کھل گیا۔ امی: جو پڑھنا نہ جانتا ہو، ایک آیت بھی یاد نہ ہو۔ عریانا: ننگا۔ موءمیا: ایماء سے مشتق ہے، اشارہ کرنے والا۔

[۷] یا یاد آگئی کہ اس پر اس سے پہلے کی نماز قضا تھی۔

تشریح: [۷] آدمی صاحب ترتیب تھا اور اس پر پانچ نمازوں سے کم قضا تھی اور وقت میں گنجائش بھی تھی اور تشہد کے بعد اس کو یاد آ گیا کہ اس پر اس سے پہلے کی نماز قضا ہے تو یہ صاحب ترتیب ہے اسلئے یہ نماز فاسد ہو جائے گی کیونکہ اسکو ترتیب کی رعایت کرنی چاہئے اور فوت شدہ نماز پہلے پڑھنی چاہئے بعد میں وہ بھی نماز پڑھنی چاہئے، لیکن اس نے وہ بھی نماز پہلے پڑھی اسلئے وہ بھی نماز فاسد ہو جائے گی۔ اب تشہد کے بعد نماز فاسد ہوئی تو امام ابو حنیفہؒ کے نزدیک گویا کہ درمیان نماز میں فاسد ہوئی اسلئے دوبارہ نماز پڑھے اور صاحبین کے نزدیک تشہد کے بعد نماز پوری ہو چکی ہے اسلئے دوبارہ نماز پڑھنے کی ضرورت نہیں ہے۔

[۸] یا قاری امام نے حدیث کیا اور امی کو خلیفہ بنایا۔

تشریح: [۸] امام کو اتنی آیتیں یا وہیں جس سے نماز جائز ہو سکے تشہد کی مقدار بیٹھنے کے بعد اس کو حدیث ہو اور امی کو خلیفہ بنایا تو چونکہ امی قرأت پر قادر نہیں ہے تو گویا کہ عاجز کو خلیفہ بنایا ہے اس لئے نماز فاسد ہوگی۔ اور صاحبین کے یہاں نماز پوری ہو جائے گی۔

نوٹ: فخر الاسلامؒ نے فرمایا کہ تشہد کے وقت قرأت کی ضرورت ہی نہیں ہے اس لئے امی کو خلیفہ بنانے سے کوئی فرق نہیں پڑتا۔ اس لئے اکثر کی رائے یہ ہے کہ اس وقت امی کو خلیفہ بنانے سے نماز فاسد نہیں ہوگی۔

[۹] یا فجر کی نماز میں سورج طلوع ہو گیا۔

تشریح: تشہد کی مقدار بیٹھنے کے بعد سورج طلوع ہوا تو امام اعظمؒ کے نزدیک نماز فاسد ہوگی۔ اور صاحبین کے نزدیک نماز پوری ہوگی۔

[۱۰] او دخل وقت العصر وهو فی الجمعة [۱۱] او كان ماسحا علی الجيرة فسقطت عن بئر [۱۲]
او كان صاحب عذر فانقطع عذره كالمستحاضة ومن بمعناها بطلت الصلوة ﴿

وجہ: حدیث میں ہے عن ابی ہریرۃ قال نہی رسول اللہ ﷺ عن صلوٰتین بعد الفجر حتی تطلع الشمس وبعد العصر حتی تغرب الشمس۔ (بخاری شریف، باب لا تحری الصلوۃ قبل غروب الشمس ص ۸۳ نمبر ۵۸۸ مسلم شریف، باب الاوقات التي نهى عن الصلوة فيها ص ۲۷۵ نمبر ۸۲۵) (۲) ابو سعید الخدری يقول سمعت رسول اللہ ﷺ يقول لا صلوۃ بعد الصبح حتی ترتفع الشمس ولا صلوۃ بعد العصر حتی تغيب الشمس (بخاری شریف، باب لا تحری الصلوۃ قبل الغروب ص ۸۲ نمبر ۵۸۶ مسلم شریف، باب الاوقات التي نهى عن الصلوة فيها ص ۲۷۵ نمبر ۸۲۷) ان دونوں احادیث سے معلوم ہوا کہ طلوع آفتاب کے وقت نماز نہیں پڑھنی چاہئے اس لئے اگر تشہد کے بعد آفتاب نکل گیا تو امام اعظمؒ کی رائے ہے کہ نماز فاسد ہو جائے گی۔

[۱۰] یا عصر کا وقت جمعہ میں داخل ہو گیا۔

تشریح: [۱۰] جمعہ پڑھا رہا تھا۔ تشہد کی مقدار بیٹھا تھا کہ عصر کا وقت داخل ہو گیا۔

وجہ: چونکہ عصر کا وقت داخل ہونے سے جمعہ کا وقت نکل گیا اسلئے جمعہ کی نماز فاسد ہوگی۔ اس لئے قضا کی بنا ادا پر ہوئی۔ اس لئے امام اعظمؒ کے نزدیک نماز فاسد ہوگی۔

[۱۱] یا کچھی پر مسح کرنے والا تھا وہ ٹھیک ہو کر گر گئی۔

تشریح: [۱۱] ایک آدمی نے زخم پر پٹی باندھی تھی اور وہ اسی پر مسح کر کے نماز پڑھ رہا تھا۔ تشہد کی مقدار بیٹھنے کے بعد زخم مکمل ٹھیک ہو کر پٹی گر گئی۔ چونکہ زخم ٹھیک ہو کر پٹی گری ہے اس لئے وضو ٹوٹ گیا۔ کیونکہ وہ مسح جو نفل ہے اس کے بجائے اصل پر قادر ہو گیا۔ اس لئے امام اعظمؒ کے نزدیک نماز باطل ہو گئی۔ اور صاحبینؒ کے نزدیک نماز پوری ہو گئی

نکتہ: الجبرۃ: زخم پر بندھی ہوئی پٹی، کچھی، برء: زخم اچھا ہونا۔

[۱۲] یا عذروا لا تھا اور اس کا عذر ختم ہو گیا، جیسے کہ مستحاضہ ہو، یا جو بھی اس جیسی ہو تو نماز باطل ہو جائے گی۔

۱۔ امام ابو حنیفہؒ کے قول میں۔

تشریح: [۱۲] کوئی عذروا لا تھا جیسے مستحاضہ عورت کا خون بہہ رہا تھا اور وہ اسی حال میں معذور ہو کر نماز پڑھ رہی تھی، یا سلسل البول کی بیماری تھی اور مسلسل پیشاب کا قطرہ آ رہا تھا اسی حال میں نماز پڑھ رہا تھا، لیکن تشہد کے بعد اس کا عذر جاتا رہا تو امام ابو حنیفہؒ کے نزدیک نماز باطل ہو جائے گی کیونکہ نماز کے درمیان وہ اصل پر قادر ہو گیا۔ اور صاحبینؒ کے نزدیک نماز پوری ہو جائے گی۔

۱۔ فی قول ابی حنیفہؒ ۲۔ وقالامت صلاحہ ۳۔ وقیل الاصل فیہ ان الخروج عن الصلوٰۃ بصنع المصلی فرض عند ابی حنیفہؒ وليس بفرض عندهما فاعتراض هذه العوارض عنده فی هذا الحالة كاعتراضها فی خلال الصلوٰۃ ۴۔ وعنہما كاعتراضها بعد التسليم لهما ماروينا من حديث ابن

وجہ: دلیل گزر گئی ہے کہ تشہد کی مقدار بیٹھنے کے بعد کوئی فرض باقی نہیں رہا صرف درود اور عاسنت ہیں اور سلام واجب ہے جو باقی رہیں۔ اور احادیث سے ثابت کیا جا چکا ہے کہ تشہد کی مقدار بیٹھنے کے بعد کوئی حدیث پیش آئے تو اس کی نماز پوری ہو جائے گی۔ اس لئے ان بارہ مسکلوں میں سب کی نماز پوری ہو جائے گی۔ اور امام ابو حنیفہؒ فرماتے ہیں کہ اگر چہ سنن اور واجب ہی باقی ہیں لیکن نماز ابھی بحال ہے۔ اور نماز کے دوران خلیفہ کے بجائے اصل پر قادر ہو گیا جس کی وجہ سے ماقبل پر بنا نہیں کر سکتے۔ اس لئے نماز فاسد ہوگی۔ امام ابو حنیفہؒ ان مسائل میں احتیاط کی طرف گئے ہیں۔ کیونکہ ان مسائل میں اتوی کی بناء اضعف پر ہے (۲) امام شافعیؒ کے نزدیک سلام فرض ہے اس لئے ان کی بھی رعایت کی گئی ہے (۳) پہلی نماز پر بناء کا حکم خلاف قیاس حدیث کی بنا پر کیا گیا ہے۔ اس لئے جو حدیث بار بار پیش آتے ہیں اور حدیث میں بھی ان کی تصریح ہے تو ان کے بارے میں حکم ہوگا کہ اس پر بنا کر لیا جائے۔ لیکن جو حدیث بار بار پیش نہیں آتے اور حدیث میں بھی ان کی تصریح نہیں ہے ان میں احتیاط کا تقاضا یہی ہے کہ نماز فاسد کر دی جائے اور شروع سے دوبارہ نماز پڑھے۔ اور صاحبین اس بات کی طرف گئے ہیں کہ حدیث کی بنا پر جب نماز پوری ہو گئی تو دوبارہ پڑھنے کی ضرورت نہیں ہے۔

ترجمہ: ۲۔ اور صاحبینؒ نے فرمایا کہ اسکی نماز پوری ہوگئی۔۔ تفصیل گزر چکی ہے۔

ترجمہ: ۳۔ کہا گیا ہے کہ اس میں اصل قاعدہ یہ ہے کہ نمازی اپنے فعل سے نماز سے نکلے یہ امام ابو حنیفہؒ کے نزدیک فرض ہے، اور صاحبینؒ کے نزدیک فرض نہیں، اسلئے ان حالتوں میں ان عوارض کا پیش آنا امام ابو حنیفہؒ کے نزدیک نماز کے درمیان میں پیش آنا ہے۔

تشریح: علماء فرماتے ہیں کہ یہ بارہ مسائل اس اصول پر ہے کہ امام ابو حنیفہؒ کے نزدیک خروج بصنعہ، فرض ہے خروج بصنعہ کا مطلب یہ ہے کہ نمازی اپنی حرکت سے نماز سے باہر آئے یہ فرض ہے، یہ حرکت اگر سلام پھیرنا ہے تو نماز اچھے طریقے سے پوری ہوگی اور اگر حدیث وغیرہ کر کے خروج بصنعہ کیا تو نماز تو پوری ہو جائے گی لیکن ایسا کرنا اچھا نہیں ہے۔ اب اوپر کے بارہ مسکلوں میں خروج بصنعہ جو فرض تھا نہیں کیا بلکہ خود بخود تشہد کے بعد عذر پیش آ گئے، تو چونکہ ایک فرض چھوڑ دیا اسلئے نماز باطل ہو جائے گی، اور ایسا سمجھا جائے گا کہ تشہد سے پہلے ہی یہ عذر پیش آ گئے۔

ترجمہ: ۴۔ اور صاحبینؒ کے نزدیک ان عذر کا پیش آنا گویا کہ سلام کے بعد ہے۔ ان دونوں کی دلیل حضرت عبداللہ ابن

مسعودیؒ ولہ انہ لایمکنہ اداء صلوٰۃ اخری الا بالخروج من ہذہ ومالا یتوصل الی الفرض الا بہ
یکون فرضاً ۶ ومعنی قولہ تمت قاربت التمام

مسعودیؒ وہ حدیث ہے جو پہلے روایت کی۔

تشریح: اور صاحبینؒ کے یہاں خروج بھنعہ فرض نہیں ہے اسلئے تشہد پڑھ لیا تو تمام فرائض پورے ہو گئے اب درود شریف اور دعاء باقی رہے جو سنت ہیں اور سلام پھیرنا باقی رہا جو واجب ہے، اور یہ اعذار تشہد کے بعد پیش آئے ہیں اسلئے نماز پوری ہو گئی۔ اور ایسا سمجھا جائے گا کہ سلام پھیرنے کے بعد یہ اعذار پیش آئے۔

وجہ: (۱) انکی دلیل حضرت عبداللہ ابن مسعودؓ والی یہ حدیث ہے۔ ان رسول اللہ ﷺ اخذ بید عبد اللہ فعلمہ التشہد فی الصلوٰۃ فذکر مثل دعاء حدیث الاعمش اذا قلت هذا او قضیت هذا فقد قضیت صلوٰۃ تک ان شئت ان تقوم فقم وان شئت ان تقعد فاقعد۔ (ابوداؤد شریف، باب التشہد ص ۱۳۶، نمبر ۹۷۰) اس حدیث میں ہے کہ تشہد پڑھ لیا یا تشہد کی مقدار بیٹھ گیا تو نماز پوری ہو گئی۔ (۲) دوسری حدیث میں ہے کہ تشہد کی مقدار بیٹھ گیا پھر حدث ہوا تو نماز پوری ہو گئی، حدیث یہ ہے۔ عن عبد اللہ بن عمر ان رسول اللہ ﷺ قال اذا قضی الامام الصلوٰۃ وقعد فاحدث قبل ان یتکلم فقد تمت صلوٰۃ ومن کان خلفہ ممن اتم الصلوٰۃ۔ (ابوداؤد شریف، باب الامام تکلم بعد یا یرفع رأسہ ص ۹۸ نمبر ۶۱۷ ترمذی شریف، باب ما جاء فی الرجل تکلم بعد التشہد ص ۹۲، نمبر ۳۰۸۰۸ دارقطنی، باب من احدث قبل التسلیم فی آخر صلوٰۃ او احدث قبل تسلیم الامام فقد تمت صلوٰۃ ص ۳۶۸ نمبر ۱۳۰۷) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ تشہد کی مقدار بیٹھنے کے بعد حدث کر دیا تو نماز پوری ہو گئی۔

ترجمہ: ۵ امام ابو حنیفہؒ کی دلیل یہ ہے کہ دوسری نماز کو ادا کرنا ممکن نہیں جب تک کہ اس نماز سے نہ نکلے اور جس چیز کے ذریعہ فرض تک پہنچنا ممکن ہو تو وہ بھی فرض ہوتی ہے [اور پہلی نماز سے نکلنے کے ذریعہ سے دوسری نماز تک پہنچنے کا اسلئے نکلنا بھی فرض ہو گا۔ جسکو خروج بھنعہ، کہتے ہیں۔

تشریح: خروج بھنعہ فرض ہونے کے لئے امام ابو حنیفہؒ کی یہ دلیل عقلی ہے۔ کہ دوسری فرض نماز، مثلاً ظہر کے بعد عصر کو ادا کرنا ہو تو پہلی نماز سے نکلنا ہوگا، اسکے بغیر عصر کی نماز ادا نہیں کر سکتے۔ اور قاعدہ یہ ہے کہ جس واسطے سے فرض تک پہنچ رہا ہو وہ واسطہ بھی فرض ہوتا ہے، یہاں نکلنے کے ذریعہ دوسرے فرض تک پہنچ سکتا ہے اسلئے نکلنا یعنی خروج بھنعہ بھی فرض ہوگا۔ اور پچھلے بارہ مسئلوں میں خروج بھنعہ نہیں پایا گیا اسلئے ان تمام میں نماز فاسد ہو گئی۔

ترجمہ: ۶ اور حدیث میں حضورؐ کا قول تمت صلوٰۃ، کا ترجمہ ہے نماز پوری ہونے کے قریب ہو گئی۔

کے والاستخلاف لیس بمفسد حتی يجوز فی حق القاری وانما الفساد ضرورة حکم شرعی وهو عدم صلاحیۃ الامامة (۳۸۸) ومن اقتدی بالامام بعد ما صلی رکعة فاحدث الامام فقدمه اجزاه ﴿الوجود المشاركة فی التحریمة

تشریح: اوپر عبد اللہ بن عمر کی حدیث میں تھا تشہد کی مقدار بیٹھ گیا تو نماز پوری ہوگئی۔ حدیث یہ تھی۔ فقد تمت صلواتہ ومن کان خلفہ ممن اتم الصلوة۔ (ابوداؤد شریف، نمبر ۶۱۷۱۷، ترمذی شریف، نمبر ۳۰۸) اس حدیث میں ہے تمت صلواتہ، کہ اس کی نماز پوری ہوگئی، اس کا جواب دے رہے ہیں کہ نماز پوری ہونے کا مطلب یہاں یہ ہے کہ پوری ہونے کے قریب ہوگئی، البتہ ایک فرض خروج ہنوعہ ابھی باقی ہے۔

ترجمہ: کے اور خلیفہ بنانا نماز کو فاسد کرنے والا نہیں ہے، یہی وجہ ہے کہ قاری کے حق میں جائز ہے، فاسد ہونا تو ایک شرعی حکم کی ضرورت کی وجہ سے ہے، اور وہ یہ ہے کہ امی آدمی میں امامت کی صلاحیت نہیں ہے۔

تشریح: یہ جزیہ نمبر ۸ کی وضاحت ہے۔ جزیہ نمبر ۸ میں کہا تھا، کہ قاری امام کو تشہد کے بعد حدث ہوا تو اس نے ایک آیت بھی نہ جاننے والے امی آدمی کو امام بنادیا تو سب کی نماز فاسد ہو جائے گی۔ اس مسئلے کے بارے میں وضاحت فرماتے ہیں کہ امام بنانا اور خلیفہ بنانا نماز کو فاسد نہیں کرتا وہ تو جائز ہے، یہی وجہ ہے کہ کسی قاری یعنی کم سے کم ایک آیت جاننے والے کو امام بنانا کسی کی نماز فاسد نہیں ہوتی، اسی طرح امی کو صرف امیوں کا امام بنانا تو نماز فاسد نہیں ہوتی لیکن یہاں امی کو قاری کا امام بنانے کی وجہ سے نماز فاسد ہوئی ہے چاہے وہ تشہد کے بعد ہی کیوں نہ ہو کیونکہ امی میں کسی حال میں قاری کے امام بننے کی صلاحیت نہیں ہے۔۔۔ پوری تفصیل مسئلہ نمبر ۳۷۱ میں دیکھیں۔

ترجمہ: (۳۸۸) امام کے ایک رکعت پڑھ لینے کے بعد کسی نے امام کی اقتداء کی پس امام کو حدث پیش آیا تو اسی مسبوق کو آگے کر دیا تو کافی ہے۔

ترجمہ: ۱۔ تحریرہ میں شرکت کے پائے جانے کی وجہ سے۔

نکتہ: اندرک: کا ترجمہ ہے پانے والا، یہاں مدرک کا مطلب یہ ہے کہ امام کے ساتھ شروع سے نماز میں شریک ہو اور تمام رکعتیں پایا ہو۔ مسبوق: سبق سے مشتق ہے، جس سے کوئی چیز آگے بڑھ گئی ہو، یہاں مسبوق کا مطلب یہ ہے شروع سے امام کے ساتھ نماز میں شریک نہ ہو، اس سے کچھ رکعت چھوٹ گئی ہو۔ لاحق: لاحق سے مشتق ہے، ملنا، یہاں لاحق کا مطلب یہ ہے کہ شروع نماز میں امام کے ساتھ شریک ہوا بعد میں حدث پیش آنے کی وجہ سے امام کو چھوڑ کر چلا گیا جس کی وجہ سے درمیان کی کچھ رکعت چھوٹ گئی، اور آخر میں امام کے ساتھ مل گیا۔

۲ والاولی للامام ان یقدم مدر کالانہ اقدر علی اتمام صلاتہ ۳ وینبغی لهذا المسبوق ان لا یتقدم لعجزہ عن التسلیم (۳۸۹) فلو تقدم یتلوی من حیث انتہی الیہ الامام ﴿﴾ لقیامۃ مقامہ

تشریح : ایک آدمی کی مثلاً ایک رکعت چھوٹ چکی تھی جسکی وجہ سے وہ مسبوق تھا، امام کو حدث ہوا تو اسی مسبوق کو ہی آگے بڑھا دیا اور امام بنا دیا تو جائز ہے، کیونکہ یہ امام کا مقتدی تو ہے اور دونوں کا تحریمہ ایک ہے، اور دونوں ایک ہی تحریمے میں شریک ہیں۔ البتہ یہ اولی نہیں ہے۔ اسکی وجہ یہ ہے کہ مسبوق امام بنے گا تو پہلے سابق امام کی نماز پوری کرے گا سلام پھیرنے کا وقت آئے گا تو کسی مدرک کو پھر امام بنائے گا تا کہ وہ قوم کے ساتھ سلام پھیرے اور یہ مسبوق اپنی چھوٹی ہوئی نماز پوری کرے گا، تو چونکہ دوبارہ مدرک کو امام بنانا پڑے گا اسلئے اس معصیت سے بچنے کے لئے پہلے ہی سے مدرک کو امام بنائے تو بہتر ہے۔

ترجمہ : ۲ اور امام کے لئے زیادہ بہتر یہ ہے کہ تمام رکعتوں کو پانے والے مدرک کو آگے بڑھائے اسلئے کہ وہ امام کی نماز کو پورا کرنے پر زیادہ قادر ہے۔

تشریح : امام کے لئے بہتر یہ ہے کہ جو آدمی شروع سے امام کے ساتھ نماز میں شریک ہے جسکو مدرک کہتے ہیں اسکو آگے بڑھائے کیونکہ وہ امام کی نماز کو پوری کرنے پر زیادہ قادر ہے، یعنی امام کی نماز پوری ہوگی تو اسکی بھی نماز پوری ہو جائے گی اسلئے قوم کے ساتھ یہ سلام پھیر سکے گا اور مسبوق کی طرح کسی دوسرے کو دوبارہ امام بنانے کی ضرورت نہیں پڑے گی۔

ترجمہ : ۳ اور اس مسبوق کے لئے مناسب یہ ہے کہ خود آگے نہ بڑھے سلام سے عاجز ہونے کی وجہ سے۔

تشریح : مسبوق کو امام آگے بڑھائے تو آگے بڑھنے کی گنجائش ہے، لیکن اپنے سے آگے نہ بڑھے تو اچھا ہے۔ اسلئے کہ پہلے گزر چکا ہے کہ امام کی نماز پوری کرنے کے بعد یہ سلام نہیں پھیر سکے گا، وہ ابھی سلام پھیرنے سے عاجز ہے کسی اور کو آگے بڑھانا ہوگا، کیونکہ اسکو اپنی چھوٹی ہوئی نماز پوری کرنی ہے۔

ترجمہ : (۳۸۹) پس اگر مسبوق آگے بڑھ گیا تو جہاں سے امام نے چھوڑا ہے وہاں سے نماز شروع کرے۔

ترجمہ : ۱ اسلئے کہ یہ امام کے قائم مقام ہے۔

وجہ : (۱) حدیث میں ہے کہ حضور ﷺ نے وہاں سے نماز شروع کی جہاں سے حضرت ابو بکرؓ نے چھوڑا تھا، حدیث کا ٹکڑا یہ ہے۔ فذهب ابو بکر یتأخر، فأشار الیہ بیدہ مکانک فاستفتح النبی ﷺ من حیث انتہی ابو بکر من القرآن۔ (سنن بیہقی، باب ما روی فی صلوۃ الامام موم تماماً، الخ، ج ثالث، ص ۱۱۵، نمبر ۵۰۷۸ مصنف ابن ابی شیبہ، ۴۳۷، فی الرجل قدم الرجل بیداً بالقرآۃ أو بقراءۃ من حیث انتہی، ج ثانی، ص ۱۲، نمبر ۵۸۹۵) اس حدیث میں ہے کہ حضورؐ نے وہاں سے قرأت شروع کی جہاں سے حضرت ابو بکرؓ نے چھوڑا تھا۔ (۲) اثر میں ہے کہ مسبوق امام پہلے سابق امام کی نماز پوری کرے گا بعد میں اپنی

(۳۹۰) واذا انتهى الى السلام يقدم مدر كايسلم بهم (۳۹۱) فلوانه حين اتم صلوة الامام فقهه
او احدث متعمدا او تكلم او خرج من المسجد فسدت صلاته و صلاة القوم تامة ﴿

لان المفسد في حقہ وجد في خلال الصلوة وفي حقهم بعد تمام اركانها

نماز پوری کرے گا، اثر یہ ہے۔ عن ابراهيم في رجل صلى ركعة فأحدث فأخذ بيد رجل فقدمه و قد فاتته تلك
الركعة قال : يصلى بهم بقية صلاتهم فاذا أتم أخذ بيد رجل ممن شهد تلك الركعة فقدمه فسلم بهم ثم
قام فقصى تلك الركعة (مصنف ابن ابی شیبہ، ۴۳۶ سبق برکۃ تقدمه الامام، ج ۲، ص ۱۲، نمبر ۵۸۹) اس اثر میں ہے کہ
پہلے امام کی نماز پوری کرے پھر اپنی نماز پوری کرے۔

(۳) تیسری دلیل عقلی صاحب ہدایہ نے دی ہے، کہ یہ مسبوق پہلے امام کے قائم مقام ہے اسلئے پہلے امام ہی کی نماز پوری کرے
گا۔

ترجمہ: (۳۹۰) اور جب مسبوق امام سلام تک پہنچے تو کسی مدرک امام کو آگے بڑھا دے جو قوم کے ساتھ سلام پھیرے۔

تشریح: اوپر اثر گزر چکا ہے کہ مسبوق کو امام بنایا تو وہ پہلے امام کی نماز پوری کرے اور جب سلام پھیرنے کا وقت آئے تو چونکہ
اسکو اپنی جھوٹی ہوئی نماز پوری کرنی ہے اسلئے کسی مدرک کو آگے بڑھائے چونکہ اسکی نماز پوری ہو چکی ہے اسلئے وہ اور نمازیوں کے
ساتھ سلام پھیر دے گا۔

ترجمہ: (۳۹۱) پس جس وقت مسبوق نے امام کی نماز پوری کی تو بھٹہ لگایا، یا جان کر حدت کیا، یا بات کی، یا مسجد سے نکل گیا
تو مسبوق کی نماز فاسد ہوگئی اور قوم کی نماز پوری ہوگئی۔

تشریح: یہ مسئلہ اس اصول پر ہے کہ تشہد کے بعد جان کر حدت کیا تو چونکہ اب کوئی فرض باقی نہیں رہا اسلئے اسکی نماز پوری ہو
جائے گی، اور اگر حدت تشہد سے پہلے کر دیا تو اسکی نماز فاسد ہو جائے گی۔ مسئلے کی تشریح یہ ہے کہ مسبوق امام نے سابق امام کی نماز
پوری کی جب سلام کا وقت آیا تو سلام سے پہلے جان کر حدت کر دیا، یا بھٹہ لگایا، یا بات کی، یا مسجد سے باہر نکل گیا، یا کوئی ایسا کام کیا
جس سے نماز فاسد ہو جاتی ہے۔ تو قوم اور مقتدی کی نماز پوری ہوگئی، اسلئے کہ انکے تمام فرائض پورے ہو گئے، لیکن خود اس مسبوق
امام کی نماز فاسد ہو جائے گی۔ کیونکہ اسکی ابھی ایک رکعت باقی ہے، اسلئے اسکے لئے یہ حدت نماز کے درمیان میں واقع ہو گیا، اور
درمیان میں فساد واقع ہو جائے تو بناء بھی نہیں کر سکتا، بلکہ شروع سے نماز پڑھے گا۔

ترجمہ: اسلئے کہ نماز کو فاسد کرنے والی چیز مسبوق امام کے حق میں نماز کے درمیان پائی گئی اور مقتدی کے حق میں تمام
ارکان کے پورے ہونے کے بعد پائی گئی۔

(۳۹۲) والامام الاول ان كان فرغ لا تفسد صلاته وان لم يفرغ تفسد ﴿اوهو الاصح﴾ (۳۹۳) فان لم يحدث الامام الاول وقعد قدر التشهد ثم فقهه او احدث متعمدا فسدت صلوٰۃ الذی لم یدرک اول صلاته ﴿اعند ابی حنیفہ﴾ وقال لا تفسد

تشریح : یہ دلیل عقلی ہے کہ مقتدی کی نماز اسلئے پوری ہوگئی کہ امام کا حدث تمام فرائض کے ادا ہونے کے بعد ہوا ہے۔ اور مسبوق امام کی نماز اسلئے فاسد ہوگئی کہ اس کا حدث نماز کے درمیان ہو گیا۔

ترجمہ : (۳۹۲) اور امام اول اگر نماز سے فارغ ہو چکا ہے تو اس کی نماز فاسد نہیں ہوگی، اور اگر فارغ نہیں ہوا ہے تو فاسد ہو جائے گی۔

ترجمہ : ۱۔ صحیح یہی ہے

تشریح : مسبوق نے سابق امام کی نماز پوری کرنے کے بعد حدث کیا تو اگر سابق امام کی نماز پوری ہو چکی تھی اور وہ بھی تشہد سے فارغ ہو چکے تھے تو اس کی نماز بھی پوری ہو چکی تھی، اسلئے کہ اس کی نماز پوری ہونے کے بعد مسبوق امام نے حدث کیا، اور اگر اس کی نماز ابھی باقی تھی تو نماز کے درمیان حدث ہونے کی وجہ سے اس کی نماز بھی فاسد ہو جائے گی۔ صحیح بات یہی ہے۔ البتہ امام ابو حفص نے فرمایا کہ چونکہ امام اول شروع نماز سے شریک ہیں اسلئے چاہے اس کی رکعت باقی ہو پھر بھی اس کی نماز پوری ہو جائے گی اور فاسد نہیں ہوگی۔ لیکن یہ روایت اتنی صحیح نہیں ہے۔

ترجمہ : (۳۹۳) پس اگر اصل امام نے پہلے حدث نہیں کیا اور تشہد کی مقدار بیٹھا پھر قہقہہ مارا، یا جان کر حدث کیا تو اس کی نماز فاسد ہو جائے گی جس نے پہلی رکعت نہیں پایا۔

ترجمہ : ۱۔ امام ابو حنیفہ کے نزدیک، اور صاحبین نے فرمایا کہ اس کی نماز فاسد نہیں ہوگی۔

لغت : الامام الاول: اس عبارت میں اول کا لفظ صحیح نہیں ہے، اسلئے کہ دوسرا امام نہیں ہے شروع سے ایک ہی امام چل رہا ہے۔ لم یدرک اول صلوٰۃ: اول صلوٰۃ کا مطلب یہ ہے کہ جو آدمی شروع سے نماز میں شریک نہ ہوا اس کو مسبوق کہتے ہیں۔

تشریح : تشہد کی مقدار بیٹھنے کے بعد امام نے قہقہہ مارا، یا جان کر حدث کیا تو امام کی نماز اور مد رک کی نماز پوری ہوگئی کیونکہ ان کے لئے کوئی فرض باقی نہیں رہا۔ لیکن جو شروع نماز سے ساتھ نہیں تھا جس کو مسبوق کہتے ہیں اس کی نماز امام ابو حنیفہ کے نزدیک فاسد ہو جائے گی۔

وجہ : (۱) اس کی وجہ یہ ہے کہ امام نے جب حدث کیا تو امام کی نماز بھی فاسد ہوگئی تھی لیکن تمام فرائض پورے ہو گئے تھے اسلئے دوبارہ بناء کرنے کی ضرورت نہیں رہی، اسلئے نقص کے ساتھ نماز پوری سمجھ لی گئی۔ لیکن مسبوق کی نماز ابھی باقی ہے اور اسکے فرائض بھی باقی ہیں اور اسکے درمیان ہی میں امام نے حدث کر دیا تو حقیقت میں امام کی نماز فاسد ہونے کی وجہ سے اس مسبوق کی نماز بھی فاسد ہو

٢ وان تكلم اوخرج من المسجد لم تفسد في قولهم جميعا

جائے گی۔ (۲) اس حدیث کے اشارے سے بھی پتہ چلتا ہے کہ جس نے اول نماز نہیں پائی اسکی نماز فاسد ہو جائے گی۔ حدیث یہ ہے۔ عن عبد الله بن عمر و قال : قال رسول الله ﷺ : اذا أحدث الامام بعد ما يرفع رأسه من آخر سجدة واستوى جالساً تمت صلوته ، و صلوة من خلفه ممن ائتم به ممن أدرك أول الصلوة ۔ (دارقطنی، باب من أحدث قبل التسليم، ج اول، ص ۳۶۸ نمبر ۱۴۰۹) اس حدیث میں ہے کہ جو شروع نماز سے ہے اسکی نماز بھی پوری ہو جائے گی۔ اسکا مفہوم مخالف یہ ہے کہ جس نے شروع نماز نہیں پائی اسکی نماز فاسد ہو جائے گی۔۔ حدث سے نماز فاسد ہو جائے اسکے لئے حدیث یہ ہے۔ عن علی بن طلح قال قال رسول الله ﷺ اذا فسأ احدكم فى الصلوة فلينصرف فليتبوضاً وليعد الصلوة . (ابوداؤد شریف، باب اذا حدث فی الصلوة ص ۵۱ نمبر ۲۰۵) اس حدیث میں ہے کہ نماز میں حدث ہو جائے تو نماز فاسد ہو جائے گی۔ اور قہقہ مارنے سے نماز ٹوٹ جائے گی اور وضو بھی ٹوٹ جائے گا اسکے لئے حدیث یہ ہے۔ عن عمران بن حصین قال : سمعتُ رسولَ اللّٰهِ ﷺ يقول : من ضحك في الصلوة قرقرة فليعد الوضوء و الصلوة ۔ (دارقطنی، باب أحاديث التفتحة فی الصلوة وصلّاها، ج اول، ص ۲۷۱ نمبر ۶۰۲) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ قہقہ مار کر بچے گا تو نماز بھی ٹوٹے گی اور وضو بھی ٹوٹ جائے گا۔

فائدہ : صاحبین فرماتے ہیں کہ امام مقتدی کی نماز کے صحیح ہونے میں اور نماز کے فاسد ہونے میں ذمہ دار ہے، اور اس صورت میں امام کی نماز فاسد نہیں ہوئی اسلئے مسبوق مقتدی کی بھی نماز فاسد نہیں ہوگی۔ جس طرح امام تشہد کے بعد بات کر لے یا مسجد سے نکل جائے تو مسبوق کی نماز فاسد نہیں ہوتی ہے۔ امام ابو حنیفہ کا جواب یہ ہے کہ امام کی نماز بھی فاسد تو ہوگئی تھی لیکن چونکہ تشہد کے بعد حدیث کیا تھا اسلئے دوبارہ بناء کرنے کی ضرورت نہیں ہوئی کیونکہ تمام فرائض پورے ہو گئے تھے۔ لیکن حقیقت میں امام کی نماز فاسد ہو چکی تھی اسلئے مسبوق کی بھی نماز فاسد ہو جائے گی۔

ترجمہ: ۲۔ اور اگر امام نے تشہد کے بعد بات کی، یا مسجد سے نکل گیا یا بالافتقار نماز فاسد نہیں ہوگی۔

تشریح : امام تشہد کی مقدار بیٹھا پھر سلام کر کے نکلنے کے بجائے بات کر لی، یا مسجد سے نکل گیا جسکی وجہ سے امام اور مد رک کی نماز پوری ہوگئی، اور ساتھ ہی مسبوق کی نماز بھی تینوں اماموں کے نزدیک پوری ہوگی فاسد نہیں ہوگی۔ اسکی وجہ یہ ہے کہ بات کرنا اور مسجد سے نکلنا اتنی بڑی بدتمیزی نہیں ہے جتنی نماز میں جان کر حدت کرنا اور نماز میں قہقہہ مار کر ہنسنا۔ اسلئے امام کے جان کر حدت کرنے سے اور قہقہہ مار کر ہنسنے سے امام ابو حنیفہؒ کے نزدیک مسبوق کی نماز فاسد ہو جائے گی اور بات کرنے سے اور مسجد سے باہر نکلنے سے امام ابو حنیفہؒ کے نزدیک بھی مسبوق کی نماز فاسد نہیں ہوگی۔ اور صاحبینؒ کے نزدیک تو امام کے حدت اور قہقہہ سے بھی مسبوق کی

۳۔ لهما ان صلوة المقتدی بناء علی صلوة الامام جواز او فساد اولم تفسد صلوة الامام فكذا صلاته وصار كالسلام والكلام ۴۔ وله ان القهقهة مفسدة للجزء الذي يلاقيه من صلوة الامام فيفسد مثله من صلوة المقتدی غیر ان الامام لا يحتاج الى البناء والمسبوق محتاج اليه والبناء علی الفاسد فاسد

نماز فاسد نہیں ہوئی تھی تو بات کرنے اور مسجد سے نکلنے سے فاسد کیسے ہوگی!

اصول : مسبوق کے درمیان نماز میں امام کی بدتمیزی بڑی ہو مثلاً جان کر حدت کیا یا قہقہہ مار کر ہنسا تو مسبوق کی نماز فاسد ہوگی اور بدتمیزی کم ہو تو اسکی نماز فاسد نہیں ہوگی۔

ترجمہ : ۳۔ صاحبین کی دلیل یہ ہے کہ نماز کے جائز ہونے میں اور نماز کے فاسد ہونے میں مقتدی کی نماز کی بناء امام کی نماز پر ہوتی ہے، اور اس صورت میں امام کی نماز فاسد نہیں ہوئی تو ایسے ہی مقتدی کی نماز بھی فاسد نہیں ہوگی، جیسے امام کے تشہد کے وقت امام کے سلام اور کلام سے مسبوق کی نماز فاسد نہیں ہوتی ہے۔

تشریح : صاحبین نے فرمایا تھا کہ تشہد کے وقت امام نے حدت کر دیا یا قہقہہ مار کر ہنس دیا تو مسبوق کی نماز فاسد نہیں ہوگی، اسکی دلیل دے رہے ہیں [۱] کہ نماز کے جائز ہونے میں اور نماز کے فاسد ہونے میں مقتدی کی نماز امام کی نماز کے ساتھ بناء ہے، اور امام کی نماز اس صورت میں فاسد نہیں ہوئی اسلئے کہ تمام فرائض کے پورے ہونے کے بعد کیا ہے، اسلئے مسبوق مقتدی کی نماز بھی فاسد نہیں ہوگی۔ [۲] جس طرح اگر امام تشہد کے وقت بات کرتا، یا سلام کرتا تو مسبوق کی نماز فاسد نہیں ہوتی اسی طرح جان کر اسکے حدت کرنے اور قہقہہ لگانے سے بھی مسبوق کی نماز فاسد نہیں ہوگی۔

ترجمہ : ۴۔ امام ابو حنیفہ کی دلیل یہ ہے کہ قہقہہ نماز کے جس حصے میں بھی واقع ہوا امام کے اس حصے کو فاسد کرتا ہے، اسلئے اس حصے میں مقتدی کی نماز بھی فاسد ہو جائے گی، یہ اور بات ہے کہ فرائض پورے ہونے کی وجہ سے امام کو بناء کی ضرورت نہیں ہے، اور مسبوق کو بناء کی ضرورت ہے اور فاسد نماز پر بناء کرے گا تو اسکی نماز بھی فاسد ہو جائے گی۔

تشریح : امام ابو حنیفہ کی یہ دلیل عقلی ہے، اور صاحبین کو جواب بھی ہے۔ انہوں نے فرمایا تھا کہ تشہد کے بعد امام نے جان کر حدت کیا یا قہقہہ لگایا تو مسبوق کی نماز فاسد ہو جائے گی۔ اسکی دلیل دے رہے ہیں کہ تشہد کے بعد امام نے جان کر حدت کیا یا قہقہہ لگایا تو اس نے تشہد کے بعد والی نماز کو فاسد کر دیا، اور جب امام کی نماز فاسد ہوئی تو مسبوق مقتدی کی نماز بھی فاسد ہو جائے گی۔ البتہ یہ اور بات ہے کہ امام کے اور مدارک کے تمام فرائض پورے ہو گئے تھے اسلئے انکو دوبارہ نماز پڑھنے کی ضرورت نہیں اور نہ وضو کر کے اس پر بناء کرنے کی ضرورت ہے، اور مسبوق کی ابھی پچھلی رکعت باقی ہے اسلئے اسکو بناء کرنے کی ضرورت ہے، لیکن جب امام کی نماز فاسد ہونے کی وجہ سے اسکی بھی نماز فاسد ہو گئی ہے تو اب بناء کیسے کرے گا!، کیونکہ فاسد پر بناء کرے گا تو اگلی نماز بھی فاسد ہو جائے

۵۔ بخلاف السلام لانه منه والكلام في معناه. ۶۔ ويستفرض وضوء الامام لوجود القهقهة في حرمة الصلوة (۳۹۴) ومن احدث في ركوعه او سجوده ترويضاً وبنى ولا يعتد بالتى احدث فيها ﴿﴾

گی اسلئے اسکی نماز فاسد ہوگئی۔

ترجمہ: ۵۔ بخلاف سلام کے اسلئے کہ وہ نماز کو پورا کرنے والا ہے، اور کلام بھی سلام ہی کے معنی میں ہے۔

تشریح: یہ صاحبین کے استدلال کا جواب ہے۔ انہوں نے فرمایا تھا کہ جس طرح امام تشہد کے بعد سلام کرے اور بات کرے تو مسبوق کی نماز فاسد نہیں ہوتی، اسی طرح حدث اور قہقہہ لگائے گا تو فاسد نہیں ہوگی۔ اس کا جواب یہ ہے کہ جان کر حدث کرنے میں اور سلام اور کلام کرنے میں فرق ہے۔ اور وہ یہ ہے کہ تشہد کے بعد امام سلام کرے گا تو نماز سنت کے طریقے پر پوری ہو جائے گی، خود امام کی نماز اس سے فاسد نہیں ہوگی، سلام تو نماز کو پورا کرنے والا ہے، اسلئے مسبوق کی نماز فاسد نہیں ہوگی۔ منہ: کا ترجمہ ہے پورا کرنے والا۔ اور تشہد کے بعد امام نے کلام اور بات کی جس سے اسکی نماز ختم ہوئی تو کلام بھی ایک گونہ سلام کی طرح ہے، کیونکہ سلام، السلام علیکم، میں قوم کو خطاب ہے، اور بات میں بھی قوم کو خطاب ہے اسلئے کلام ایک گونہ سلام کے درجے میں ہے اسلئے تشہد کے بعد امام کے کلام کرنے سے مسبوق کی نماز فاسد نہیں ہوگی۔ اور جان کر حدث اور قہقہہ سلام کے درجے میں نہیں ہیں، ان میں تو بڑی بد تمیزی ہے اس لئے ان سے مسبوق کی نماز فاسد ہو جائے گی۔

ترجمہ: ۶۔ قہقہہ کی وجہ سے امام کا وضو ٹوٹ جائے گا قہقہہ حرمت نماز میں پائے جانے کی وجہ سے۔

تشریح: نماز اللہ کے حضور میں سجدہ ریز ہونا ہے اسلئے اسکی حرمت ہے عزت اور احترام ہے۔ ایسی حرمت و عزت کے دوران قہقہہ جیسی بد تمیزی کرے گا تو امام کی نماز ٹوٹ جائے گی اور وضو بھی ٹوٹ جائے گا۔ اسکے لئے حدیث یہ ہے۔ عن عمران بن حصین قال: سمعت رسول اللہ ﷺ يقول: من ضحك في الصلوة قرقرة فليعد الوضوء و الصلوة۔ (دارقطنی، باب احادیث اقصیٰ فی الصلوة وعللها، ج اول، ص ۲۷۱، نمبر ۶۰۲) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ قہقہہ مار کر بنے گا تو نماز بھی ٹوٹے گی اور وضو بھی ٹوٹ جائے گا۔

اصول: یہ مسائل اس اصول پر ہیں کہ کسی کے درمیان نماز میں حدث کر دے تو اسکی نماز فاسد ہو جائے گی۔ اور تشہد کے بعد حدث واقع ہو تو نقص کے ساتھ نماز پوری ہو جائے گی۔

ترجمہ: (۳۹۴) کسی کو اسکے رکوع میں یا اسکے سجدے میں حدث ہوا تو وضو کرے گا اور بناء کرے گا، اور وہ رکوع یا سجدہ شمار نہیں کیا جائے گا جس میں حدث ہوا۔

۱۔ لان اتمام الرکن بالانتقال ومع الحدث لا يتحقق فلا بد من الاعادة (۳۹۵) و لو كان اماماً فقدم غیره دام المقدم علی الركوع ﴿﴾

ترجمہ : اسلئے کہ رکن منتقل ہونے سے پورا ہوتا اور حدث کی وجہ سے یہ متحقق نہیں ہوا اسلئے اس رکن کو لوٹنا ضروری ہے۔
تشریح : کسی کو رکوع، یا جس سجدے میں حدث پیش آیا تو وہ وضو کرے گا اور اس پر بناء کرے گا، اور جس رکوع میں یا جس سجدے میں حدث پیش آیا تو وہ رکوع یا وہ سجدہ ادا نہیں ہوا اسکو دوبارہ ادا کرے اور وہیں سے بناء کرے۔

وجہ : (۱) اسکی وجہ یہ ہے کہ کوئی رکن اس وقت پورا ہوتا ہے جب اس سے منتقل ہو جائے اور یہاں اس سے منتقل ہونے کا موقع نہیں ملا کیونکہ اس میں حدث پیش آگیا، اسلئے وہ رکن شمار نہیں کیا جائے گا اسکو دوبارہ ادا کرے۔ (۲) اس اثر میں اسکا اشارہ ہے۔
عن سلمان قال : اذا أحدث أحدكم فی الصلوۃ فلینصرف غیر داع لصنعه فلیتوضأ ثم لیعد فی آیتہ الیٰ کان یقرأ . (مصنف ابن ابی شیبہ، ۴۲۸، فی الذی یقیء أو یرعف فی الصلوۃ، ج ثانی، ص ۱۲، نمبر ۵۹۰) اس اثر میں ہے کہ اس آیت سے دوبارہ شروع کرے جسکو وہ پڑھتا تھا جس کے اشارے سے معلوم ہوا کہ وہ قیام شمار نہیں ہوا جس میں اسکو حدث پیش آیا اسلئے وہ آیت بھی دوبارہ پڑھے اور قیام بھی دوبارہ کرے۔ اسی پر قیاس کرتے ہوئے وہ رکوع اور سجدہ بھی شمار نہیں کیا جائے گا جس میں حدث پیش آیا ہے۔

ترجمہ : (۳۹۵) اگر امام ہے اور حدث ہونے کے بعد دوسرے کو آگے بڑھایا تو آگے بڑھنے والا رکوع پر ہی دوام کرے۔
تشریح : امام کو مثلاً رکوع میں حدث ہوا اور رکوع ہی میں کسی کو خلیفہ بنایا تو خلیفہ شروع سے رکوع نہ کرے بلکہ جھکے جھکے رکوع ہی میں جائے اور رکوع کی مقدار مثلاً تین تسبیح کے برابر رکوع میں رہے اور رکوع پورا کر کے آگے کے اعمال کرے، اسی کو استدامت علی الركوع، کہتے ہیں۔ یہ مسئلہ اس اصول پر ہے کہ امام کو جس رکن میں حدث ہوا ہے اسی رکن سے خلیفہ شروع کرے۔ اس سے پہلے سے بھی شروع نہ کرے اور بعد سے بھی نہ کرے۔

وجہ : (۱) اس رکن سے پہلے سے شروع کرنے کی ضرورت اس لئے نہیں ہے کہ وہ رکن تو امام ہی ادا کر چکا ہے۔ اور حدث والے رکن کے بعد سے اسلئے شروع نہ کرے کہ خود حدث والا رکن ابھی ادا نہیں ہوا ہے، اسلئے جس رکن میں حدث ہوا ہے اسی رکن پر استدامت کر کے اسی رکن سے شروع کرے۔ (۲) حدیث میں ہے کہ حضورؐ نے وہیں سے قرأت شروع کی جہاں سے حضرت ابو بکرؓ نے چھوڑا تھا، حدیث کا ٹکڑا یہ ہے۔ فذهب ابو بکرؓ یتأخر ، فأشار الیه بیدہ مکانک فاستفتح النبی ﷺ من حیث انتھی ابو بکر من القرآن ۔ (سنن بیہقی، باب ما روی فی صلوۃ الامام قانما، الخ، ج ثالث، ص ۱۱۵، نمبر ۵۸۷) مصنف ابن ابی شیبہ، ۴۲۷، فی الرجل قدم الرجل یداً بالقرآن أو یقرأ من حیث انتھی، ج ثانی، ص ۱۲، نمبر ۵۸۹) اس حدیث

١- لانه يمكنه الاتمام بالاستدامة (٣٩٦) ولو تذكر وهو راكع او ساجد ان عليه سجدة فانحط من ركوعه لها اورفع رأسه من سجوده فسجدها يعيد الركوع والسجود ﴿١﴾ وهذا بيان الاولى لتقع الافعال مرتبة بالقدر الممكن وان لم يعد اجزاه ﴿٢﴾

میں ہے کہ حضورؐ نے وہاں سے قرأت شروع کی جہاں سے حضرت ابو بکرؓ نے چھوڑا تھا، اسلئے اسی رکن پر استدامت کرے جس رکن میں امام کو حدت پیش آیا ہے۔ (۳) یہ اثر بھی گزرا کہ اسی آیت سے شروع کرے جہاں حدت پیش آیا ہے۔ اثر یہ ہے۔ عن سلمان قال : اذا أحدث أحدكم في الصلوة فلينصرف غير داع لصنعه فليتوضأ ثم ليعد في آيته التي كان يقرأ . (مصنف ابن ابی شیبہ ، ۲۳۸ ، فی الذی یقیء أو یضع فی الصلوة ، ج ثانی ، ص ۱۲ ، نمبر ۵۹۰۲) اس اثر میں ہے کہ اس آیت سے دوبارہ شروع کرے جسکو وہ پڑھتا تھا۔

ترجمہ: اس لئے کہ اس رکوع کو دوام کے ساتھ پورا کرنا ممکن ہے۔

تشریح : یہ دلیل عقلی ہے، کہ مثلاً رکوع پر دوام کیا جاسکتا ہے، اور امام نے رکوع میں خلیفہ بنایا تو رکوع ہی سے رکن شروع کیا جاسکتا ہے اسلئے رکوع ہی سے شروع کرے اور اسی پر استقامت کرے۔

ترجمہ: (۳۹۶) رکوع میں کسی کو یاد آیا، یا سجدہ میں یاد آیا کہ اس پر کوئی اور سجدہ ہے، پس رکوع ہی سے وہ سجدے کے لئے جھک گیا، یا سجدے سے سر اٹھایا اور اس سجدے کو کر لیا تو رکوع اور سجدے کو لوٹائے گا۔

ترجمہ: یہ افضل کا بیان ہے تاکہ ممکن مقدار تک افعال مرتب واقع ہو جائے۔ اور اگر رکوع سجدے کو نہ لوٹائے تب بھی کافی ہو جائے گا۔

تشریح : امام ابو حنیفہؒ کے نزدیک یہ مسئلہ اس قاعدے پر ہے کہ طہارت کے ساتھ کسی رکن کو ادا کر کے اس سے منتقل ہو گیا تو وہ رکن ادا ہو گیا، اب دوبارہ اس رکن کو ادا کرنے کی ضرورت نہیں ہے۔ البتہ ارکان کے درمیان ترتیب باقی رکھنے کے لئے دوبارہ اس رکن کو ادا کر لے تو بہتر ہے۔ اب مسئلے کی تشریح یہ ہے کہ ایک آدمی رکوع میں تھا کہ اسکو یاد آ گیا کہ اس نے سجدہ تلاوت کیا تھا اسکا سجدہ باقی تھا، اب رکوع سے کھڑا نہیں ہوا اور رکوع میں جھکا ہوا تھا کہ اس سے سر نہیں اٹھایا بلکہ جھکے ہوئے سے ہی نیچے سجدے میں چلا گیا اور تلاوت کا سجدہ ادا کر لیا، تو اس رکوع کو دوبارہ ادا کرنا لازم نہیں ہے۔

وجہ : کیونکہ طہارت کے ساتھ اس رکوع سے منتقل ہو چکا تھا اسلئے وہ رکوع ادا ہو گیا، اسلئے اس کو دوبارہ ادا کرنا لازم نہیں ہے، پہلا رکوع ہی کافی ہے۔ البتہ دوبارہ رکوع ادا کرے اور جو نماز پڑھ رہا تھا اس رکوع کے بعد اسکا سجدہ ادا کرے تو بہتر ہے، تاکہ رکوع کے بعد ترتیب کے ساتھ سجدہ ادا ہو جائے۔ دوسری صورت یہ ہے کہ آدمی نماز کے سجدے میں تھا کہ اسکو یاد آیا کہ مجھپر سجدہ تلاوت باقی

۱۔ لان الترتیب فی افعال الصلوة لیس بشرط ۲۔ ولان الانتقال مع الطہارة شرط وقد وجد ۳۔ وعن ابی یوسفؒ انه یلزمہ اعادۃ الركوع لان القومۃ فرض عنده

ہے، اس سجدے سے سر اٹھایا اور سجدہ تلاوت کر لیا، تو چونکہ نماز کے سجدے سے سر اٹھا کر اس سجدے کو پورا کر لیا ہے اس کے بعد تلاوت کا سجدہ کیا ہے اس لئے نماز کے سجدے کو دوبارہ کرنے کی ضرورت نہیں ہے، کیونکہ طہارت کے ساتھ سجدے سے منتقل ہو گیا تو وہ سجدہ ادا ہو گیا اس کو دوبارہ ادا کرنا لازم نہیں ہے، البتہ نماز کے سجدوں کے درمیان ترتیب باقی رکھنے کے لئے دوبارہ سجدہ کر لے تو بہتر ہے۔۔۔ نماز کے افعال کے درمیان ترتیب شرط نہیں ہے اس کی کھلی مثال یہ ہے کہ مسبوق امام کے ساتھ ملتا ہے تو پہلے آخر کی رکعت پڑھتا ہے اور شروع کی رکعت امام سے فارغ ہونے کے بعد پڑھتا ہے، جس سے معلوم ہوا کہ نماز کے افعال کے درمیان ترتیب شرط نہیں ہے۔

اصول: طہارت کے ساتھ کسی رکن سے منتقل ہو گیا تو وہ رکن ادا ہو گیا۔

ترجمہ: ۱۔ اس لئے کہ نماز کے افعال میں ترتیب شرط نہیں ہے۔ تفصیل ابھی ایک سطر اوپر گزر گئی۔

ترجمہ: ۲۔ اور اس لئے کہ طہارت کے ساتھ رکن سے منتقل ہونا شرط ہے، اور وہ پایا گیا۔

تشریح: کوئی رکن مثلاً رکوع ادا کر رہا ہو اور طہارت کے ساتھ اس سے منتقل ہو گیا اور دوسرے رکن کی طرف چلا گیا، اور اس رکن کے اندر حدیث نہیں کیا تو وہ رکن ادا ہو گیا، اوپر کے مسئلے میں رکوع سے منتقل ہو گیا ہے اور سجدے سے منتقل ہو گیا ہے اس لئے وہ دونوں ادا ہو گئے۔

ترجمہ: ۳۔ اور امام ابو یوسفؒ سے روایت ہے کہ رکوع کا لوٹنا اس کو لازم ہوگا، اس لئے کہ قومہ ان کے نزدیک فرض ہے۔

تشریح: حضرت امام ابو یوسفؒ کی ایک روایت ہے کہ نمازی رکوع میں جھکے جھکے تلاوت کے سجدے میں چلا گیا تو وہ رکوع ادا نہیں ہوا اس کو دوبارہ ادا کرنا چاہئے، اس کی وجہ یہ ہے کہ رکوع کے بعد کھڑا ہونا جس کو قومہ کہتے ہیں ان کے نزدیک فرض ہے، اور اس فرض کو ادا نہیں کیا کیونکہ جھکے جھکے وہ سجدے میں چلا گیا تھا، اس لئے رکوع ادا نہیں ہوا اس لئے اس رکوع کو دوبارہ ادا کرنا چاہئے۔ ان کے نزدیک قومہ فرض ہے اس کی تفصیل باب صفۃ الصلوة، مسئلہ نمبر ۲۸ میں گزر چکا ہے، ان کے یہاں قومہ فرض ہونے کی دلیل یہ حدیث ہے۔ عن ابی مسعود الانصاری قال قال رسول اللہ ﷺ لا تجزئ صلوة لا یقیم الرجل فیہا صلبہ فی الركوع وفی السجود (ترمذی شریف، باب ما جاء فی من لا یتقیم صلبہ فی الركوع ولا السجود ص ۶۱ نمبر ۲۶۵) ابو داؤد شریف، باب صلوة من لا یتقیم صلبہ فی الركوع والسجود ص ۱۳۱ نمبر ۸۵۵ بخاری شریف، باب امر النبی ﷺ الذی لا یتیم رکوعہ بالاعادة ص ۱۰۹ نمبر ۷۹۳) ان احادیث سے امام ابو یوسفؒ کے نزدیک تعدیل الارکان کو فرض قرار دیتے ہیں۔ کیونکہ اس کے بغیر نماز کافی نہیں

(۳۹۷) ومن أم رجلا واحد افاحث وخرج من المسجد فالماموم امام نوى اولم يتو^ا لما فيه
من صيانة الصلوة وتعيين الاول لقطع المزاحمة ولا مزاحمة

ہوگی۔ (۲) عن ابی ہریرۃ عن النبی ﷺ دخل المسجد فدخل رجل فصلی ثم جاء فسلم علی النبی ﷺ فرد النبی ﷺ علیہ السلام فقال: ارجع فصل فانک لم تصل ثم ارجع حتی تطمئن را کعاً ثم ارفع حتی تعتدل قائماً، ثم اسجد حتی تطمئن ساجداً ثم ارفع حتی تطمئن جالساً، ثم اسجد حتی تطمئن ساجداً، ثم افعَلْ ذالک فی صلاحتک کلها۔ (بخاری شریف، باب امر النبی ﷺ الذی لایتم رکوعہ بالاعادة ص ۱۰۹ نمبر ۷۹۳ / ترمذی شریف، باب ما جاء فی من لا تقیم صلیہ فی الركوع ولا السجود ص ۶۱ نمبر ۲۶۵) ابوداؤد شریف میں اس حدیث کے آخر میں یہ بھی زیادہ ہے۔ وقال فی آخره: اذا فعلت هذا فقد تمت صلاحتک، وما انتقصت من هذا شیئاً فانما انتقصته من صلاحتک۔ (ابوداؤد شریف، باب صلوة من لا تقیم صلیہ فی الركوع والسجود ص ۱۳۱ نمبر ۸۵۵) اس حدیث میں تعدیل ارکان نہ کرنے کی وجہ سے نماز لوٹانے کا حکم دیا۔ اس حدیث سے حضرت امام ابو یوسفؒ اور امام شافعیؒ ثابت کرتے ہیں کہ تعدیل ارکان فرض ہے۔ کیونکہ تعدیل ارکان نہ کرنے کی وجہ سے حضورؐ نے نماز لوٹانے کا حکم دیا۔

ترجمہ: (۳۹۷) کسی نے ایک ہی مرد کی امامت کی پھر حدیث ہو گیا اور مسجد سے نکل گیا تو مقتدی امام بن جائیگا امام نے اسکو امام بنانے کی نیت کی ہو یا نہ کی ہو۔

تشریح: امام کا ایک ہی مرد مقتدی تھا اور امام کو حدث ہو گیا اور اس مرد کو امام بنائے بغیر مسجد سے نکل گیا تو یہ مقتدی خود ہی اپنا امام بن جائے گا۔

وجہ : (۱) کسی کو باضابطہ امام بنانے کی ضرورت اس وقت پڑتی ہے جب کہ کئی آدمی مقتدی ہو تو ان میں سے ایک کو متعین کیا جائے ، لیکن اگر ایک ہی ہو تو اس وقت تعین کی ضرورت نہیں ہے خود ہی وہ امام اپنا متعین ہو جائے گا۔ (۲) اثر میں اسکا ثبوت ہے۔ عن الزہری أن معاوية صلی بالناس فر کع ، ثم طعن و هو ساجد أو راکع ، فسلم ثم قال : ائتموا صلواتکم فصلی کل رجل لنفسه ، و لم يقدم احداً۔ (مصنف عبد الرزاق ، باب الامام یحدث فی صلوة ، ج ثانی ، ص ۳۵۶ ، نمبر ۳۶۸ سنن بیہقی باب الامام یخرج ولا یتخلف ، ج ثالث ، ص ۱۶۲ ، نمبر ۵۲۵۹) اس اثر میں ہے کہ حضرت معاویہؓ نے کسی کو خلیفہ نہیں بنایا بلکہ خود بخود ہر ایک اپنا اپنا امام بن گئے۔

ترجمہ: اس لئے کہ اس میں اپنی نماز کو بچانا ہے۔ اور ایک کو متعین کرنا مزاحمت کو منقطع کرنے کے لئے ہے اور ایک آدمی میں کوئی مزاحمت نہیں ہے۔

(۳۹۸) ویتم الاول صلاحته مقتدیا **﴿﴾** ۱۔ کما اذا استخلفه حقیقۃ (۳۹۹) ولولم یکن خلفه الا صبی او امرأة قیل تفسد صلاحته **﴿﴾** ۱۔ لاستخلاف من لا یصلح للامامة (۴۰۰) وقیل لا تفسد **﴿﴾** ۱۔ لانه لم یوجد الاستخلاف قصدا وهو لا یصلح للامامة واللہ اعلم۔

تشریح : یہ دلیل عقلی ہے۔ کہ امام کو حدث ہو گیا تو اب کوئی امام نہیں رہا، اور اس مقتدی کو اپنی نماز پچانا ہے اسلئے یہ اپنی نماز کو پچانے کے لئے خود امام بن جائے گا۔ دوسری دلیل یہ ہے کہ کئی آدمی ہوتو بھیڑ ہے اسلئے بھیڑ کو ختم کرنے لئے ایک کو امام متعین کرنا پڑتا تھا، اور یہاں ایک ہی آدمی ہے اسلئے کوئی بھیڑ نہیں ہے اسلئے یہ خود بخود امام بن جائے گا۔

ترجمہ : (۳۹۸) اور پہلا امام دوسرے کا مقتدی بن کر نماز پوری کرے گا۔

ترجمہ : ۱۔ جیسے کہ حقیقت میں اسکو خلیفہ بنانا۔

تشریح : ایک مقتدی خود امام بن گیا تو پہلا امام جب وضو کر کے آئے گا تو اس امام کا مقتدی بن جائے گا، اور اسکی اقتداء میں اپنی نماز پوری کرے گا، جیسے کہ حقیقت میں اسکو امام بنانا تو اسکی اقتداء میں اپنی نماز پوری کرتا، کیونکہ یہ آدمی بہر حال ابھی امام ہے۔

ترجمہ : (۳۹۹) اور اگر امام کے پیچھے صرف بچہ، یا صرف عورت ہوتو بعض حضرات نے فرمایا کہ اس امام کی نماز فاسد ہو جائے گی۔

ترجمہ : ۱۔ اسلئے کہ ایسے کو امام بنایا جو امام بننے کی صلاحیت نہیں رکھتا ہے۔

تشریح : امام کے پیچھے صرف بچہ تھا، یا صرف عورت تھی جو اس مرد کا امام بننے کی صلاحیت نہیں رکھتی ہے، اور امام کو حدث ہونے کی وجہ سے بچہ خود امام بن گیا، اور ظاہر ہے کہ یہ سابق امام جو مرد تھا اسکا بھی امام بن گیا، اور پہلے گزر چکا ہے کہ بچے کو مرد کا امام بنایا تو مرد کی نماز فاسد ہو جائے گی، اسلئے اس مرد کی نماز فاسد ہو جائے گی۔ کیونکہ ایسے آدمی کو امام بنایا جو مرد کی امامت کی صلاحیت نہیں رکھتا ہے۔۔۔ یہی حال ہے کہ اگر مرد امام کے پیچھے صرف عورت تھی اور مرد کو حدث پیش آیا تو یہ عورت خود امام بن گئی، اور اس مرد کی بھی امام بنی اسلئے مرد کی نماز فاسد ہو جائے گی اب شروع سے نماز پڑھے۔ کیونکہ عورت مرد کی امامت کی صلاحیت نہیں رکھتی۔

ترجمہ : (۴۰۰) اور بعض حضرات نے فرمایا کہ مرد کی نماز فاسد نہیں ہوگی۔

ترجمہ : ۱۔ اسلئے کہ قصد خلیفہ بنانا نہیں پایا گیا، اور خود یہ لوگ مرد کی امامت کی صلاحیت نہیں رکھتے۔

تشریح : بعض حضرات نے فرمایا کہ مرد کی نماز فاسد نہیں ہوگی۔ اور اسکی وجہ یہ ہے کہ یہ بچہ اور عورت خود امام بنے ہیں، سابق امام نے انکو امام بنایا نہیں ہے۔ اور ان لوگوں میں مرد کی امامت کی صلاحیت بھی نہیں ہے اسلئے یہ بھی نہیں کہا جاسکتا کہ اشارہ کے طور پر انکو امام بنایا، اسلئے یہ لوگ صرف اپنا امام بنیں گے اور اپنی نماز پوری کریں گے، مرد کا امام نہیں بن سکیں گے، اور جب مرد کا امام نہیں

بنے تو اسکی نماز بھی فاسد نہیں ہوگی۔

وجہ : اس اثر میں ہے کہ امام نے کسی کو امام نہیں بنایا تو ہر آدمی اپنا اپنا امام بنے گا دوسرے کا نہیں۔ عن الزھری أن معاویۃ صلی بالناس فرکع ، ثم طعن و هو ساجد أو راکع ، فسلم ثم قال : اتموا صلوۃکم فصلی کل رجل لنفسه ، و لم یقدم احداً۔ (مصنف عبدالرزاق، باب الامام یحدث فی صلوۃ، ج ثانی، ص ۳۵۶، نمبر ۳۶۸ سنن بیہقی باب الامام یخرج ولا یتخلف، ج ثالث، ص ۱۶۲، نمبر ۵۲۵۹) اس اثر میں ہے کہ حضرت معاویہؓ نے کسی کو خلیفہ نہیں بنایا بلکہ خود بخود ہر ایک اپنا اپنا امام بن گئے۔

اصول : امام بننے کی صلاحیت ہو تو خود سابق امام کا امام بن جائے گا۔ اور امام بننے کی صلاحیت نہ ہو تو سابق امام کا امام نہیں بن سکے گا۔

<https://darsenizamibooks.wordpress.com/>

﴿باب ما یفسد الصلوۃ وما یکرہ فیہا﴾

(۴۰۱) ومن تکلم فی صلاتہ عامدا او ساهیا بطلت صلاتہ ﴿۱﴾ خلافا للشافعی فی الخطا والنسیان ومفزعہ الحدیث المعروف۔

﴿باب ما یفسد الصلوۃ﴾

ترجمہ: (۴۰۱) اگر نماز میں بھول کر بات کی یا جان کر بات کی تو نماز باطل ہو جائے گی۔

تشریح: نماز میں بھول کر بات کی یا جان کر بات کی دونوں صورتوں میں نماز باطل ہو جائے گی اب اس پر بناء بھی نہیں کر سکتا دوبارہ شروع سے نماز پڑھنی ہوگی۔

وجہ: (۱) حدیث میں ہے عن زید بن ارقم قال کنا نتکلم فی الصلوۃ، یکلم الرجل صاحبه وهو الی جنبہ فی الصلوۃ حتی نزلت ﴿وقوموا للہ قانتین﴾ (آیت ۲۳۸، سورۃ البقرۃ ۲) فامرنا بالسکوت ونهینا عن الکلام (مسلم شریف، باب تحریم الکلام فی الصلوۃ ونسخ ما کان من اباحۃ ص ۲۰۴ نمبر ۵۳۹/۱۲۰۳ ابو داؤد شریف، باب الہی عن الکلام فی الصلوۃ ص ۱۴۴ نمبر ۹۴۹/۱۲۴۹ ترمذی شریف، باب فی نسخ الکلام فی الصلوۃ ص ۹۲ نمبر ۴۰۵) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ نماز میں کلام کرنا جائز نہیں ہے۔ (۲) اور چونکہ نماز کی حالت نماز کو یاد کرنے کی حالت ہے اس لئے اس میں بھول کر کلام کرنا بھی نماز کو فاسد کرے گا۔ چنانچہ دوسری حدیث میں اس کا اشارہ موجود ہے۔ یہ صاحب ہدایہ کی پیش کردہ حدیث بھی ہے۔ عن معاویۃ بن حکم السلمی قال بینا انا اصلی مع رسول اللہ ﷺ ... ثم قال ان هذه الصلوۃ لا یصلح فیہا شیء من کلام الناس انما هو التسییح والتکبیر وقراءۃ القرآن (مسلم شریف، باب تحریم الکلام فی الصلوۃ ونسخ ما کان من اباحۃ ص ۲۰۴ نمبر ۵۳۹/۱۱۹۹) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ نماز لوگوں کے کلام کی کچھ بھی صلاحیت نہیں رکھتی۔ اس سے معلوم ہوا کہ بھول کر بولنا بھی نماز کو فاسد کرے گا۔ (۳) عن عبد اللہ بن مسعود، وهذا حدیث القاسم قال: کنت آتیا النبی ﷺ ... فقال: ان اللہ عز وجل یعنی احدث فی الصلوۃ ان لا تکلموا الا بذكر اللہ، وما ینبغی لکم، و أن تقوموا للہ قانتین۔ (نسائی شریف، باب الکلام فی الصلوۃ ص ۷۰، نمبر ۱۲۲۱) اس حدیث میں ہے کہ اللہ کے ذکر کے علاوہ کوئی بات نہ کرے۔ اس لئے جان کر اور بھول کر دونوں قسم کی باتوں سے نماز فاسد ہو جائے گی۔ (۴) اثر میں ہے۔ عن الحسن و قتادۃ و حماد قالوا فی رجل سها فی صلوۃ فتنکلم قالوا: یعید صلوۃ۔ (مصنف عبد الرزاق، باب الکلام فی الصلوۃ، ج ثانی، ص ۳۳۱، نمبر ۳۵۷۳) اس اثر سے معلوم ہوا کہ بھول کر بھی بولے گا تو نماز باطل ہو جائے گی دوبارہ نماز پڑھے۔

ترجمہ: ۱۔ خلاف امام شافعی کے خطا اور بھول کے اندر، اور انکی دلیل مشہور حدیث ہے۔

تشریح: جان کر نماز میں بات کرے تو انکے یہاں بھی نماز باطل ہوتی ہے لیکن اگر بھول کر یا غلطی سے نماز میں بات کر لے تو انکے یہاں نماز فاسد نہیں ہوتی۔ موسوعۃ میں عبارت یہ ہے۔ قال الشافعی: "فیہذا کلمۃ نأخذہ فقول: ان حتماً أن لا یعمد أحد للكلام فی الصلوۃ و هو ذا کر لانه فیہا فان فعل انتقضت صلوته، و کان علیہ أن یستأنف صلاة غیرها۔ (موسوعۃ نمبر ۱۳۹۰) قال الشافعی: "ومن تکلم فی الصلوۃ و هو یری أنه قد اکملها أو نسی أنه فی الصلوۃ فتکلم فیہا بنی علی صلوته و سجد للسهو۔ (موسوعۃ للشافعی، باب الکلام فی الصلوۃ، ج ثانی، ص ۲۰۸، نمبر ۱۳۹۱) اس عبارت میں ہے کہ جان کر نماز میں بات کی تو فاسد ہوگی اور اگر اسے یاد نہیں ہے کہ میں نماز میں ہوں اور بات کر لی تو نماز فاسد نہیں ہوگی۔

وجہ: امام شافعیؒ کے نزدیک بھول کر کلام کرنے سے اور امام مالکؒ کے نزدیک اصلاح نماز کے لئے کلام کرنے سے نماز فاسد نہیں ہوتی ہے۔ اسکی وجہ یہ حدیث ہے جسکی طرف صاحب حدایہ نے اشارہ کیا ہے۔ (۱) عن ابی ذر الغفاری قال قال رسول اللہ ﷺ ان اللہ تجاوز لی عن امتی الخطأ، و النسیان، و ما استکرهوا علیہ۔ (ابن ماجہ شریف، باب طلاق المکرہ والناسی، ص ۲۹۳، نمبر ۲۰۴۳) اس حدیث میں ہے کہ میری امت سے غلطی سے اور بھول سے کوئی بات ہوگئی ہو تو اسکو معاف کر دے ہیں اسلئے غلطی سے بات کی ہو یا بھول سے بات کی ہو تو اس سے نماز نہیں ٹوٹے گی۔ (۲) عن ابی ہریرۃ أن رسول اللہ ﷺ انصرف من اثنتین، فقال له ذو الیدین: أقصرت الصلوۃ أم نسیت یا رسول اللہ؟ فقال رسول اللہ ﷺ: أصدق ذو الیدین؟ فقال الناس: نعم، فقام رسول اللہ ﷺ فصلی اثنتین أخریین، ثم سلم، ثم کبر، فسجد مثل سجوده أو اطول۔ (بخاری شریف، باب حل یاخذ الامام اذا شک بقول الناس؟ ص ۹۹، نمبر ۱۴۷۱) ابو داود و شریف، باب السجود فی السجدتین، ص ۱۵۳، نمبر ۱۰۰۸) اس حدیث میں ہے کہ بات کرنے کے بعد دو رکعتیں پڑھی جس سے معلوم ہوا کہ بھول کر بات کرنے سے یا اصلاح کے لئے بات کرنے سے نماز فاسد نہیں ہوتی ہے۔ (۳) ان کی دلیل یہ لمبی حدیث ہے جس کا ایک ٹکڑا یہاں نقل کرتا ہوں۔ عن عبد اللہ قال صلی رسول اللہ ﷺ فزاد او نقص قال ابراهیم الوهم منی فقیل یا رسول اللہ انه ازید فی الصلوۃ شیء؟ فقال انما انا بشر مثلکم انسی کما تنسون فاذا نسی احدکم فلیسجد سجدتین وهو جالس ثم تحول رسول اللہ ﷺ فسجد سجدتین (مسلم شریف، فصل من صلی خمساً او نحوہ فلیسجد سجدتین وکلام الناس للصلوۃ والذی یظن انه لیس فیہا لایبطلها ص ۲۱۳، نمبر ۱۲۸۵/۵۷۲) ترمذی شریف، باب ما جاء فی سجدة السهو بعد السلام و الکلام ص ۹۰، نمبر ۳۹۳) اس حدیث میں اصلاح نماز کے لئے یا بھول کر آپ نے کلام کیا ہے پھر سجدہ سہو کر کے نماز پوری کی ہے اس لئے امام شافعیؒ فرماتے ہیں کہ بھول کر یا اصلاح نماز کے لئے کلام کیا ہو تو نماز فاسد نہیں ہوگی۔

ہمارا جواب: ہم کہتے ہیں کہ خود ترمذی اور مسلم نے باب باندھ کر بتایا ہے کہ کلام کرنا اب منسوخ ہو چکا ہے چاہے جیسا بھی

۲۔ ولنا قوله عليه السلام ان صلاتنا هذه لا يصلح فيها شيء من كلام الناس وانما هي التسبيح والتهليل وقراءة القرآن ۳۔ وما رواه محمود علي رفع الاثم ۴۔ بخلاف السلام ساهيا لانه من الاذكار فيعتبر ذكر افي حالة النسيان وكلاما في حالة التعمد لما فيه ، كاف، الخطاب

ہو۔ اشارے سے سلام کا جواب دینے کی ممانعت اس حدیث میں ہے۔ عن جابر بن سمرة قال كنا اذا صلينا مع رسول الله ﷺ قلنا السلام عليكم ورحمة الله ، السلام عليكم ورحمة الله و اشار بيده الى الجانبين فقال رسول الله ﷺ علام تؤمون بايديكم كانها اذنان خيل شمس انما يكفى احدكم اى يضع يده على فخذہ ثم يسلم على اخيه من على يمينه و شماله۔ (مسلم شریف، باب الامر بالسكون فی الصلوۃ والنہی عن الاشارة بيده الخ ص ۸۱ نمبر ۳۳۱ ص ۹۷۰ راوہ داؤد شریف، باب رد السلام فی الصلوۃ ص ۱۴۰ نمبر ۹۲۳) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ ہاتھ کے اشارے سے بھی سلام کا جواب نہیں دینا چاہئے ۔

ترجمہ: ۲۔ اور ہماری دلیل حضور علیہ السلام کا قول: کہ ہماری یہ نماز انسان کے کلام کی صلاحیت نہیں رکھتی، نماز صرف تسبیح، تہلیل، اور قرأت قرآن کا نام ہے۔ یہ حدیث اوپر گزر گئی۔ عن معاوية بن حکم السلمی قال بینا انا اصلی مع رسول الله ﷺ ... ثم قال ان هذه الصلوة لا يصلح فيها شيء من كلام الناس انما هو التسبيح والتكبير وقراءة القرآن (مسلم شریف، باب تحریم الکلام فی الصلوۃ نسخ ما کان من اباحہ ص ۲۰۳ نمبر ۵۳۷/۱۱۹۹) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ نماز لوگوں کے کلام کی کچھ بھی صلاحیت نہیں رکھتی۔

ترجمہ: ۳۔ اور جو امام شافعیؒ نے حدیث پیش کی اس کا مطلب یہ ہے کہ وہ گناہ کے نہ ہونے پر محمول ہے۔

تشریح: حضرت امام شافعیؒ نے حدیث پیش کی تھی جس میں تھا کہ میری امت سے خطا اور نسیان اٹھالی گئی ہے۔ اس کا جواب دے رہے ہیں کہ اس حدیث کا مطلب یہ ہے کہ آخرت میں خطا اور نسیان کی سزا نہیں ہوگی اور اس کا گناہ نہیں ہوگا، لیکن دنیا میں اس کا اثر ہوگا، اور غلطی سے کسی نے نماز میں بات کی یا بھول کر کسی نے بات کی تو نماز ٹوٹ جائے گی، کیونکہ حدیث میں یہی ہے۔

ترجمہ: ۴۔ بخلاف بھول کر سلام کے اسلئے کہ وہ ذکر میں سے ہے، اسلئے بھول کی حالت میں سلام کو ذکر سمجھا جائے گا اور جان کر سلام کرنے کی حالت میں اس کو کلام سمجھا جائے گا، اسلئے کہ اسلام علیکم، میں کم، خطاب کا صیغہ ہے۔

تشریح: یہ ایک مسئلے کی وضاحت ہے۔ مسئلہ نمبر ۳۹۳ میں گزرا کہ سلام سے نماز فاسد نہیں ہوگی۔ مسئلہ یہ ہے کہ نماز کے درمیان السلام علیکم، جان کر کہے تو نماز فاسد ہوگی اور اگر بھول کر، السلام علیکم، کہے تو نماز فاسد نہیں ہوگی۔ پس اگر یہ کلام ہے تو جان کر اور بھول کر دونوں صورتوں میں نماز فاسد ہونی چاہئے، اور اگر ذکر ہے تو جان کر بولنے سے بھی نماز فاسد نہیں ہونی چاہئے۔ اسلئے اسکی

(۴۰۲) فان اَنَّ فیہا اوتاوَّہ اوبکی فارتفع بکاؤہ فان کان من ذکر الجنة اوالنار لم یقطعہا ﴿ لانہ یدل علی زیادۃ الخشوع وان کان من وجع اومصیبة قطعہا ﴾

وضاحت فرماتے ہیں کہ السلام علیک ایھا النبی، احتیاط میں ہے اسلئے یہ ذکر ہے، اسلئے بھول کر نماز میں بولے گا تو نماز فاسد نہیں ہوگی۔ اور اس میں کم، کا صیغہ بھی ہے جو انسان سے خطاب ہے اسلئے جا کر بولے گا تو نماز فاسد ہو جائے گی، اس وقت یہ انسانی کلام کے مشابہ ہو جائے گا۔

وجہ : حدیث میں یہ بھی ہے کہ نماز میں سلام کرنے سے منع فرمایا، حدیث یہ ہے۔ عن ابی ہریرۃ عن النبی ﷺ قال : لا غرار فی الصلوۃ ولا تسلیم . (ابوداؤد شریف، باب رد السلام فی الصلوۃ، ص ۱۴۱، نمبر ۹۲۸) اس حدیث میں ہے کہ نماز میں سلام نہیں ہے، اس حدیث کی وجہ سے ہم کہتے ہیں کہ اگر جان کر سلام کیا تو نماز ٹوٹ جائے گی۔ اور حدیث میں یہ بھی ہے کہ آپ نماز ہی میں سلام کا جواب دیا کرتے تھے۔ حدیث یہ ہے۔ عن صہیب انہ قال : مررت برسول اللہ ﷺ و هو یصلی فسلمت علیہ ، فرد اشارۃ ، قال : ولا أعلمہ الا قال اشارۃ باصبعہ ، و هذا لفظ حدیث قتیبۃ۔ (ابوداؤد شریف، باب رد السلام فی الصلوۃ، ص ۱۴۱، نمبر ۹۲۸) اس حدیث میں ہے کہ آپ ﷺ اشارے سے سلام کا جواب دیتے تھے، اس حدیث سے استدلال کرتے ہیں کہ بھول کر سلام کر دیا تو نماز نہیں ٹوٹے گی۔ سلام کے بارے میں حنفیہ نے دونوں حدیثوں پر عمل فرمایا۔

نکتہ : کلام سے مشتق ہے، جس آواز میں حرف ہو اور اس سے کوئی مراد سمجھ میں آتی ہو تو اسکو کلام کہتے ہیں۔ بعض مرتبہ ایک حرف کا بھی کلام ہو جاتا ہے جیسے قی، بچو، اس سے بچنے کا مفہوم سمجھ میں آتا ہے اسلئے یہ بھی کلام ہے۔ عائد: جان کر۔ سہو سے مشتق ہے، بھول کر کلام کرنا خطاء: غلطی سے، نسیان: بھول کر۔ مغرہ: فزع سے مشتق ہے، پناہ لینے کی جگہ، یہاں مراد ہے استدلال کرنے کی چیز۔ اثم: گناہ۔

ترجمہ : (۴۰۲) اگر نماز میں کوئی کراہا، یا آہ کیا، یا رو دیا اور اسکا رونا بلند ہوا، پس اگر یہ جنت یا جہنم کے ذکر سے ہو تو نماز نہیں ٹوٹے گی۔ اسلئے کہ یہ خشوع کی زیادتی پر دلالت کرتی ہے۔ اور اگر کسی درد یا مصیبت کی وجہ سے ہو تو نماز ٹوٹ جائے گی۔

تشریح : نماز میں کراہنا، یا آہ، آہ کرنا، یا رونا اگر آہستہ سے ہے جس میں آواز نہ نکلے اور حروف پیدا نہ ہو تو اس سے نماز نہیں ٹوٹے گی۔ کیونکہ بات کرنے سے اور حروف پیدا ہونے سے نماز ٹوٹی ہے اس سے پہلے نہیں۔ اسکی دلیل مسئلہ نمبر ۴۰۱ میں گزر چکی ہے۔ اور اگر ایسی آواز نکلی جس میں حروف بھی پیدا ہو گئے۔ پس اگر رونے کی وجہ سے یہ آواز جنت یا جہنم کی یاد کی وجہ سے ہوئی ہے تب بھی نماز نہیں ٹوٹے گی، کیونکہ اس سے تو پتہ چلتا ہے کہ نماز میں خشوع اور خضوع بہت زیادہ ہوا جسکی وجہ سے آدمی رو پڑا، اور نماز میں خشوع خضوع مطلوب ہے اسلئے نماز نہیں ٹوٹے گی۔ اور اگر درد اور مصیبت کی وجہ سے رویا اور آواز اور حروف نکل گئے تو نماز ٹوٹ

۱۔ لان فیہ اظہار الجزع والتاسف فکان من کلام الناس

جائے گی۔

وجہ : (۱) آیت میں ہے کہ مومن کے سامنے رحمن کی آیتیں پڑھی جاتیں ہیں تو وہ سجدہ کرتے ہوئے رو پڑتے ہیں، جس سے معلوم ہوا کہ سجدے میں خشوع سے رو پڑے تو نماز نہیں ٹوٹے گی۔ آیت یہ ہے۔ اذاتتلی علیہم آیات الرحمن خروا سجداً وبکیاً۔ (آیت نمبر ۵۸، سورۃ مریم ۱۹) (۲) حدیث میں ہے کہ حضور ﷺ نماز میں رویا کرتے تھے۔ حدیث یہ ہے۔ عن مطرف عن ابیہ قال رأیت رسول اللہ ﷺ یصلی وفي صدرہ أذیر کأذیر الریحی من البکاء ﷺ۔ (ابو داؤد شریف، باب البکاء فی الصلوٰۃ، ص ۱۳۸، نمبر ۹۰۴) اس حدیث میں ہے کہ حضور نماز میں رویا کرتے تھے اور یہ جنت یا جہنم کی یاد سے رونا ہوتا تھا اسلئے اس سے نماز نہیں ٹوٹتی تھی۔ (۳) حضرت ابو بکرؓ کے بارے میں حضرت عائشہؓ نے فرمایا کہ وہ نماز میں اتنا روئیں گے کہ لوگ انکی قرأت بھی نہ سن سکیں گے۔ حدیث کا کڑا یہ ہے۔ عن عائشۃ ام المومنین قالت عائشۃ : قلت ان ابا بکر اذا قام فی مقامک لم یسمع الناس من البکاء فمر عمر فلیصل۔ (بخاری شریف، ما یکبرہ من التحق والتنازع فی العلم والمغلو فی الدین والبدع، ص ۱۲۵۵، نمبر ۷۳۰۲) اس حدیث میں ہے کہ حضرت ابو بکرؓ اتنے روئیں گے کہ لوگ انکی قرأت بھی نہ سن پائیں گے، اور یہ خشوع کی وجہ سے تھا اسلئے نماز نہیں ٹوٹے گی (۵) اس حدیث میں ہے کہ نماز کسوف میں خوف خدا سے آف آف نکل گیا پھر بھی نماز نہیں ٹوٹی۔ حدیث یہ ہے۔ عن عبد اللہ بن عمر قال : انکسفت الشمس علی عہد رسول اللہ ﷺ فقام رسول اللہ ﷺ لم یکدیر کعب ثم نفخ فی آخر سجودہ فقال ((آف آف)) (ابو داؤد شریف، باب من قال یرکع رکعتین [فی صلوٰۃ الکسوف] ص ۱۷۸، نمبر ۱۱۹۴) اس حدیث میں ہے کہ آف آف، کہا لیکن چونکہ یہ آواز خوف خدا کی وجہ سے تھی اسلئے اس سے نماز نہیں ٹوٹی۔

اور درد یا مصیبت کی وجہ سے رویا اور آواز نکل گئی اور حروف بھی نکل گئے تو یہ بات اور کلام کے درجے میں ہے اس لئے اس سے نماز ٹوٹ جائے گی، کیونکہ پہلے گزر چکا ہے کہ نماز میں بات کرنے سے نماز ٹوٹ جاتی ہے۔

ترجمہ : ۱۔ اسلئے کہ اس میں گھبراہٹ اور افسوس کا اظہار کرنا ہے تو یہ کلام الناس میں سے ہو گیا۔ [اسلئے اس سے نماز ٹوٹ جائے گی]

تشریح : یعنی اگر درد یا مصیبت کی وجہ سے رویا اور آواز نکل گئی اور اس میں حروف بھی نکل گئے تو اس سے نماز ٹوٹ جائے گی اب دوبارہ شروع سے نماز پڑھے۔ اس لئے کہ یہ انسانی کلام ہو گیا۔ اور پہلے گزر چکا ہے کہ انسانی کلام سے نماز ٹوٹ جاتی ہے۔

۲ وعن ابی یوسفؒ ان قوله اء لم یفسد فی الحالین واوہ یفسد وقیل الاصل عنده ان الکلمۃ اذا اشتملت علیٰ حرفین وهما زائدتان او احدهما لا تفسدان کانتا اصلیین تفسد ۳ وحروف الزوائد جمعوها فی قولهم، الیوم تنسأه، ۴ وهذا لا یقوی لان کلام الناس فی متفاهم العرف یتبع وجود حروف الہجاء وافہام المعنی یتحقق ذلک فی حروف کلہا زوائد

ترجمہ: ۲ حضرت امام ابو یوسفؒ سے منقول ہے کہ آدمی کا قول اء، سے دونوں حالتوں [یعنی خشوع کی حالت اور مصیبت کی حالت] میں نماز نہیں ٹوٹے گی۔ اور اء، سے نماز فاسد ہو جائے گی۔ کہا گیا ہے کہ حضرت امام ابو یوسفؒ کے یہاں اصل قاعدہ یہ ہے کہ جملہ اگر دو حروف کا ہو اور دونوں حروف زائد ہوں، یا دونوں میں سے ایک حرف زائد ہو اور ایک حرف صحیح ہو تو نماز فاسد نہیں ہوگی۔ اور اگر جملہ کا دونوں حروف اصلی ہوں تو نماز فاسد ہو جائے گی۔

تشریح: حضرت امام ابو یوسفؒ کے یہاں یہ قاعدہ بیان کیا جاتا ہے کہ [۱] اگر جملہ دو حروف کا ہو اور دونوں حروف زائد ہوں [۲] یا ایک حرف زائد ہو اور ایک حرف اصلی ہو تو نماز میں اس جملے کے نکلنے سے نماز فاسد نہیں ہوگی [۳] اور جملے کے دونوں حروف اصلی ہوں تو نماز فاسد ہو جائے گی [۴] اور اگر جملہ تین حروف کا ہو چاہے وہ اصلی ہو یا زائد ہو تو اس کے نکلنے سے نماز فاسد ہو جائے گی۔ اسکی دلیل یہ بتاتے ہیں کہ کلام عرب میں تین حروف سے جملہ بنتا ہے، اسلئے تین حروف زائد ہوں یا اصلی اس سے جملہ بن جائے گا اور نماز میں اسکے نکلنے سے نماز ٹوٹ جائے گی۔ اور دو حروف اصلی ہوں تو بھی تین حروف کے درجے میں ہیں اسلئے انکے نکلنے سے بھی نماز ٹوٹ جائے گی۔ اور دونوں حروف زائد ہوں یا ایک حرف زائد اور ایک حرف اصلی ہو تو چونکہ زائد کا اعتبار نہیں ہے اسلئے جملہ نہیں بنا اسلئے اسکے نکلنے سے نماز فاسد نہیں ہوگی۔ اس قاعدے کے اعتبار سے اء، میں دو حروف ہیں اور دونوں حروف زائد ہیں اسلئے جملہ نہیں بنا اسلئے اسکے نکلنے سے نماز فاسد نہیں ہوگی، اور اء، میں تین حروف ہیں اگرچہ وہ تینوں حروف زائد ہیں مگر ان سے جملہ بن گیا اسلئے اسکے نکلنے سے نماز فاسد ہو جائے گی۔

ترجمہ: ۳ حروف زوائد کو جمع کیا لوگوں کا قول، الیوم تنسأه، میں۔

تشریح: جن حروف سے کلام عرب کے جملے بنتے ہیں ان حروف میں سے دس حرفوں کو زائد کہتے ہیں، اور باقی حروف اصلی ہیں، ان دس حرفوں کو اوپر کا جملہ، الیوم تنسأه، میں جمع کر دیا گیا ہے وہ حروف یہ ہیں، ا، ل، ی، و، م، ت، ن، ہ، اء،۔ ان دس حرفوں کو حروف زوائد کہتے ہیں۔

ترجمہ: ۴ لیکن یہ قاعدہ کوئی مضبوط نہیں ہے، اسلئے کہ لوگوں کا کلام عرف میں تابع ہے حروف ہجاء کے پائے جانے میں اور معنی کے سمجھنے میں، اور یہ تمام حروف زائد ہوں تب بھی تحقیق ہو جائے گا۔

(۴۰۳) وان تحنح بغیر عذر بان لم یکن مدفوعاً الیہ وحصل بہ الحروف ینغی ان یفسد عندهما
وان کان بعذر فهو عفو کالعطاس والجشاء اذا حصل بہ حروف

تشریح : حضرت امام ابو یوسفؒ نے جو قاعدہ بیان فرمایا اسکے بارے میں فرماتے ہیں کہ یہ قاعدہ مضبوط نہیں ہے۔ اسکی وجہ یہ ہے کہ کلام الناس دو باتوں سے بنتا ہے [۱] ایک تو یہ کہ سبھے والے حروف ہوں یعنی الف، ب، ت، وغیرہ حروف ہوں اور [۲] دوسری بات یہ ہے کہ اس سے کوئی مفہوم سمجھ میں آتا ہو تب اسکو کلام الناس کہیں گے چاہے تمام حروف حروف زوائد ہوں یا زوائد نہ ہوں، چنانچہ کسی نے نماز میں الیوم تنسأہ، کہا، اب اس میں تمام حروف زوائد ہیں لیکن اس میں مبتداء اور خبر ہے اور پورا جملہ ہے اور اسکا معنی بھی سمجھ میں آتا ہے اسلئے یہ کلام الناس ہو جائیگا اور نماز بھی فاسد ہو جائے گی۔

صاحب نہایہ نے فرمایا کہ حضرت امام ابو یوسفؒ نے یہ فرمایا ہے کہ جملہ دو حروف سے زائد کا ہو تو تمام حروف زوائد ہوں تب بھی جملہ پورا ہو جاتا ہے اور اس سے نماز فاسد ہو جائے گی، اور الیوم تنسأہ، میں تو تین حروف سے زائد ہیں اسلئے اس سے بدرجہ اولیٰ جملہ پورا ہو جائے گا اسلئے صاحب حدایہ کا اعتراض صحیح نہیں ہے۔

نکتہ : ان: انین سے مشتق ہے، رونانہ تاؤہ: اوہ، اوہ، کرنا۔ وجع: درد۔ الیوم تنسأہ: آج تم اسکو بھول چکے ہو۔ حروف الہجاء: ا، ب، ت، ث، وغیرہ تمام حروف کو حروف ہجاء کہتے ہیں، جن سے جملہ بنتے ہیں۔

ترجمہ : (۴۰۳) اگر بغیر عذر کے کھنکھارنا۔ حالانکہ اسکو کھنکھارنے کی مجبوری نہیں تھی، اور اس سے حروف پیدا ہو گئے تو مناسب یہ ہے کہ امام محمد اور امام ابو حنیفہؒ کے نزدیک نماز فاسد ہو جائے۔ اور اگر عذر کی وجہ سے ہو تو وہ معاف ہے۔ جیسے چھینکنے اور ڈکار سے حروف پیدا ہو جائے تو معاف ہے۔

تشریح : عذر کی وجہ سے کھنکھارنا تو تینوں اماموں کے نزدیک اس سے نماز فاسد نہیں ہوگی، وہ معاف ہے، جس طرح چھینک آجائے اور اس سے حروف پیدا ہو جائے تو اس سے نماز نہیں ٹوٹے گی، یا ڈکار آجائے اور اس سے آواز پیدا ہو جائے تو اس سے نماز نہیں ٹوٹے گی۔ اور اگر کھنکھارنے کی مجبوری نہیں تھی، اور نہ اسکی ضرورت تھی پھر بھی کھنکھار لیا اور آواز پیدا ہو گئی تو امام ابو حنیفہؒ اور امام محمدؒ کے نزدیک مناسب یہ معلوم ہوتا ہے کہ نماز فاسد ہو جائے۔

وجہ : (۱) مجبوری کی وجہ سے نماز فاسد نہیں ہوگی اسکی دلیل یہ حدیث ہے۔ عن عبد اللہ بن عمر قال : انکسفت الشمس علی عہد رسول اللہ ﷺ فقام رسول اللہ ﷺ لم یکدیر کعب.... ثم نفخ فی آخر سجودہ فقال ((أف أف)) (ابوداؤد شریف، باب من قال یرکع رکعتین [فی صلوٰۃ الکسوف] ص ۸۷، نمبر ۱۱۹۴) اس حدیث میں ہے کہ حضورؐ نے نماز میں پھونک ماری لیکن یہ مجبوری کی وجہ سے تھی اسلئے نماز فاسد نہیں ہوئی اسی پر قیاس کرتے ہوئے مجبوری کے درجے

(۴۰۴) ومن عطش فقال له اخرج ربحک اللہ وهو فی الصلوٰۃ فسدت صلاتہ ۱۔ لانہ یجری فی مخاطبات الناس فکان من کلامہم بخلاف ما اذا قال العاطس او السامع الحمد لله علی ما قالوا لانہ لم یتعارف جواباً

میں کھنکھارنا تو نماز فاسد نہیں ہوگی۔

اور بغیر مجبوری کے ہو تو یہ بات اور کلام کے درجے میں ہے اسلئے اس سے نماز فاسد ہو جائے گی۔ اثر یہ ہے۔ سمع ابن عباس یقول : من نفخ فی الصلوٰۃ فقد تکلم۔ (مصنف عبدالرزاق، باب النفع فی المصلوۃ، ج ثانی، ص ۱۸۹، نمبر ۳۰۱ سنن بیہقی، باب ما جاء فی النفع فی موضع السجود، ج ثانی، ص ۳۵۸، نمبر ۳۳۶۲) اس اثر میں ہے کہ نماز میں پھونک مارنا کلام کرنے کی طرح ہے یعنی جس طرح کلام کرنے سے نماز فاسد ہو جاتی ہے اسی طرح پھونک مارنے سے بھی نماز فاسد ہو جائے گی، اور کھنکھارنا بھی پھونک مارنے کی طرح ہے اسلئے اگر بغیر مجبوری کے کھنکھارنے سے بھی حروف اور آواز نکل جائے جس سے کوئی بات سمجھ میں آتی ہو تو نماز فاسد ہو جائے گی، کیونکہ بات کرنے سے نماز فاسد ہو جاتی ہے۔

نفت: تنسح: کھنکھارنا۔ عطاس: عطش سے شتق ہے، چھینکنا، یا چھینکنے کا جواب دینا۔ جشاء: ڈکار مارنا۔

ترجمہ: (۴۰۴) کسی کو چھینک آئی تو دوسرے نے اسکو یرحمک اللہ کہا، اور وہ نماز میں تھا تو اسکی نماز فاسد ہو جائے گی۔

تشریح: کسی کو چھینک آئی تو دوسرے نے مخاطب کے صیغے کے ساتھ یرحمک اللہ کہا تو چونکہ اس میں خطاب کا صیغہ ہے اسلئے یہ جواب ہو گیا یہ ذکر نہیں رہا بلکہ کلام الناس ہو گیا اسلئے اس سے نماز فاسد ہو جائے گی۔ اور اگر بک، خطاب کا صیغہ نہیں ہوتا بلکہ صرف الحمد للہ ہوتا تو چونکہ وہ خطاب کا صیغہ نہیں ہے اور کلام الناس نہیں ہے اسلئے اس سے نماز فاسد نہیں ہوگی۔

وجہ: (۱) عن معاویۃ بن حکم السلمی قال بینا انا اصلی مع رسول اللہ ﷺ اذ عطش رجل من القوم ، فقلت : یرحمک اللہ ! فرمانی القوم بأبصارهم ... قال ان هذه الصلوٰۃ لا یصلح فیها شیء من کلام الناس انما هو التسبیح والتکبیر وقراءۃ القرآن (مسلم شریف، باب تحریم الکلام فی الصلوٰۃ ونسخ ما کان من ابدانہ ص ۲۰۳ نمبر ۵۳۷۱۱۹۹) ابوداؤد شریف، باب تسمیت العاطش فی الصلوٰۃ ص ۱۲۲، نمبر ۹۳۰) اس حدیث میں یرحمک اللہ بک، خطاب کے ذریعہ سے چھینک کا جواب دیا تو صحابہ نے اسکا انکار کیا اور گھور کر دیکھنے لگے، اور حضورؐ نے اسکو کلام شمار کرتے ہوئے فرمایا کہ نماز کلام کی صلاحیت نہیں رکھتی بلکہ ذکر کی چیز ہے، اس سے معلوم ہوا کہ خطاب کے ساتھ چھینک کا جواب دیا تو نماز فاسد ہوگی، اور بک، خطاب کے ساتھ جواب نہیں دیا تو اس جملے کو ذکر پر محمول کر کے نماز فاسد نہیں ہوگی۔

ترجمہ: ۱۔ اسلئے کہ خطاب کا جملہ ہو تو وہ لوگوں کے مخاطبات میں جاری ہوتا ہے۔ بخلاف جبکہ چھینک کے جواب دینے والے

(۴۰۵) وان استفتح ففتح علیہ فی صلاتہ ﴿۱﴾ تفسد ومعناه ان یفتح المصلی علی غیر امامہ لانہ تعلیم وتعلم فکان من کلام الناس

مصلی نے، یا سننے والے مصلی نے صرف الحمد للہ، کہا تو مشائخ فرماتے ہیں کہ یہ جواب کے طور پر متعارف نہیں ہے [اسلئے نماز فاسد نہیں ہوگی]

تشریح: یرحمک اللہ، ک، خطاب کے ساتھ کہا تو یہ لوگوں کے ساتھ گفتگو ہے اسلئے یہ کلام الناس ہو گیا اسلئے نماز میں کہنے سے نماز فاسد ہو جائے گی۔ اور اگر بغیر ک، خطاب کے کہا تو یہ لوگوں میں جواب کے طور پر متعارف نہیں ہے اسلئے یہ ذکر ہو گیا، کلام الناس نہیں ہوا اسلئے نماز میں کہنے سے نماز فاسد نہیں ہوگی۔

ترجمہ: (۴۰۵) اگر اپنے امام کے علاوہ نے لقمہ مانگا اور اسکو اسکی نماز میں لقمہ دیا تو نماز فاسد ہو جائے گی۔

تشریح: کوئی آدمی نماز میں قرأت بھول گیا اور بار بار دہرانے سے بھی آیت یاد نہیں آرہی ہے، جس سے اندازہ ہوتا ہے کہ وہ چاہ رہا ہے کہ کوئی آدمی مجھے یہ آیت بتلائے، جسکو لقمہ مانگنا کہتے ہیں، اب دوسرا آدمی جو اسکا مقتدی نہیں تھا اسکو لقمہ دے دیا، تو جس نے لقمہ دیا اسکی بھی نماز فاسد ہو جائے گی، اور جس نے لقمہ قبول کیا اسکی بھی نماز فاسد ہو جائے گی۔

وجہ: (۱) اسکی وجہ یہ ہے کہ لقمہ دینا تعلیم اور تعلم ہے، اور کلام کے درجے میں ہے، اور پہلے گزر چکا ہے کہ نماز میں کلام کرنے سے نماز فاسد ہو جاتی ہے اسلئے لقمہ دینے اور لقمہ لینے سے نماز فاسد ہو جائے گی۔ اپنے امام کو لقمہ دینے سے نماز اسلئے فاسد نہیں ہوگی کہ اگر لقمہ نہیں دیا تو خود مقتدی کی نماز خراب ہوگی اب اپنی نماز کو خرابی سے بچانے کے لئے لقمہ دینے کی گنجائش دی گئی ہے وہ بھی مجبوری کے درجے میں (۲)۔ عن علیؑ قال قال رسول اللہ ﷺ: یا علی! لا تفتح علی الامام فی الصلوٰۃ۔ (ابوداؤد شریف، باب انھی عن التلقین، ص ۱۳۹، نمبر ۹۰۸) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ ضرورت نہ ہو تو لقمہ نہیں دینا چاہئے۔ (۳) ان علیا قال: لا تفتح علی الامام قوم و هو یقرأ فانه کلام۔ (مصنف عبدالرزاق، باب تلخیص الامام، ج ثانی، ص ۱۴۱، نمبر ۲۸۲۱) اس اثر سے معلوم ہوا کہ لقمہ دینا کلام کرنے کے درجے میں ہے اسلئے بلا ضرورت لقمہ نہیں دینا چاہئے۔ اسی طرح اگر اپنا امام نہ ہو تب بھی لقمہ نہیں دینا چاہئے، کیونکہ دوسرے امام سے بات کرنے سے نماز فاسد ہو جاتی ہے۔

ترجمہ: ۱۔ اس عبارت کا معنی یہ ہے کہ نمازی اپنے امام کے علاوہ کو لقمہ دے [تو نماز فاسد ہوگی] اسلئے کہ یہ تعلیم لینا اور تعلیم دینا ہے تو یہ لوگوں کا کلام ہو گیا [اسلئے نماز فاسد ہوگی]

تشریح: چونکہ اگے کی عبارت میں آرہا ہے کہ اپنے امام کو لقمہ دینا جائز ہے، اسلئے متن کی مطلق عبارت کو حقیقہ کر دیا کہ اپنے امام کے علاوہ کو لقمہ دینے میں نماز فاسد ہوگی۔ اسلئے کہ وہ کلام کے درجے میں ہے اور تعلیم دینا اور آیت کا تعلیم لینا ہے۔

۲۔ ثم شرط التکرار فی الاصل لانه لیس من اعمال الصلوٰۃ فیغنی القلیل منه ولم یشرط فی الجامع الصغیر لان الکلام بنفسه قاطع وان قلَّ (۳۰۶) وان فتح علی امامہ لم یکن کلامًا استحسنانہ
۱۔ لانه مضطر الی اصلاح صلوٰۃ فکان هذا من اعمال صلاته معنی

ترجمہ: ۲۔ پھر مبسوط میں تکرار کی شرط ہے، اسلئے کہ نماز کے اعمال میں سے ہے اسلئے تھوڑا معاف ہوگا۔ اور جامع صغیر میں تکرار کی شرط نہیں ہے، اسلئے کہ کلام خود نماز کو توڑنے والا ہے چاہے کم ہی کیوں نہ ہو۔

تشریح: یہاں سے امام محمدؒ کی کتاب مبسوط اور جامع صغیر کی عبارت میں فرق بیان کر رہے ہیں۔ فرماتے ہیں کہ مبسوط میں فرمایا کہ لقمہ دینے والا ایک بار لقمہ دے گا تو اسکی نماز فاسد نہیں ہوگی، بلکہ کئی بار دے گا تب نماز فاسد ہوگی، اسکی وجہ یہ ہے کہ لقمہ دینا ایک عمل ہے جو عمل

صلوٰۃ میں سے نہیں ہے، اور فعل اور عمل کا قاعدہ یہ ہے کہ اسکا تکرار ہوگا تب جا کر عمل کثیر ہوگا اور عمل کثیر سے نماز فاسد ہوگی، اور ایک مرتبہ لقمہ دینے سے عمل کثیر نہیں ہوا اسلئے اس سے نماز فاسد نہیں ہوگی۔ تھوڑے عمل کو معاف قرار دیا گیا ہے۔

اور جامع صغیر میں تکرار کی شرط نہیں ہے۔ اسکی عبارت سے معلوم ہوتا ہے کہ ایک مرتبہ بھی اپنے امام کے علاوہ کو لقمہ دے گا تو نماز فاسد ہو جائے گی۔ جامع صغیر کی عبارت یہ ہے۔ أو استفتح ففتح علیہ فی صلوٰۃ أو اجاب رجلا فی الصلاۃ بلا الہ الا اللہ فہذا کلام۔ (جامع صغیر، باب ما یفسد الصلوٰۃ، وما لا یفسدہ، ص ۹۳) اس عبارت میں ہے کہ ایک مرتبہ بھی لقمہ دیا تو وہ کلام کے درجے میں ہے اور تھوڑے کلام سے نماز فاسد ہو جاتی ہے اسلئے ایک مرتبہ بھی اپنے امام کے علاوہ کو لقمہ دیا تو نماز فاسد ہو جائے گی، اور اگر اس نے اس لقمہ کو قبول کیا تو اسکی بھی نماز فاسد ہو جائے گی۔۔ حاصل یہ ہے کہ لقمہ دینا مبسوط میں عمل کے درجے میں ہے اور جامع صغیر میں کلام کے درجے میں ہے۔

لغت: استفتح: لقمہ مانگا۔ فتح: لقمہ دیا، آیت یا ودلایا۔

ترجمہ: (۳۰۶) اور اگر اپنے امام کو لقمہ دیا تو استحسان کے طور پر یہ کلام نہیں ہوگا۔

ترجمہ: ۱۔ اسلئے کہ اپنی نماز کی اصلاح کرنے میں مجبور ہے، اسلئے یہ معنوی طور پر اپنی ہی نماز کا عمل ہے۔

تشریح: اگر اپنے امام کو لقمہ دیا تو اس سے نماز فاسد نہیں ہوگی۔ قیاس کا تقاضہ تو یہ ہے کہ نماز فاسد ہو جائے کیونکہ لقمہ دینا کلام کے درجے میں ہے، لیکن استحسان کے طور پر نماز فاسد نہیں ہوگی۔

وجہ: (۱) اسکی وجہ یہ ہے کہ امام کو لقمہ دے کر نماز درست کرائے گا تو خود مقتدی کی بھی نماز درست ہو جائے گی ورنہ تو اسکی نماز بھی خراب ہوگی اسلئے لقمہ دینا گویا کہ اپنی نماز کو ٹھیک رکھنا ہے اسلئے اپنی ہی نماز کی اصلاح ہوئی جسکے لئے یہ مجبور ہے اسلئے کلام ہونے کے

(۴۰۷) وینوی الفتح علی امامہ دون القراءة ﴿۱﴾ ۱۔ هو الصحيح لانه مرخص فيه وقراءته ممنوع عنها (۴۰۸) ولو كان الامام انتقل الى اية اخرى تفسد صلوٰۃ الفاتح وتفسد صلوٰۃ الامام لو اخذ ﴿۱﴾ بقوله لوجود التلقين والتلقين من غير ضرورة

باوجود نماز نہیں ٹوٹے گی۔ (۲) حدیث میں اسکا ثبوت ہے۔ عن المسور بن یزید المالکی أن رسول الله ﷺ قال یحی۔ وربما قال: شهدت رسول الله ﷺ یقرأ فی الصلوٰۃ فترك شیئاً لم یقرأه، فقال له رجل: یا رسول الله! تركت آية کذا وکذا فقال رسول الله ﷺ: هلا ذکرתיها۔ (ابوداؤد شریف، باب الفتح علی الامام فی الصلوٰۃ، ص ۱۳۹، نمبر ۹۰۷) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ اپنا امام بھول جائے تو اسکو لقمہ دیا جاسکتا ہے۔ (۳) اثر میں ہے کہ لقمہ مانگے تو لقمہ دے۔ عن ابی عبد الرحمن السلمي قال: اذا استطعتمکم فاطعموه، يقول اذا تعایا فردوا علیه۔ (مصنف عبدالرزاق، باب تلقین الامام، ج ۲، ص ۱۴۱، نمبر ۲۸۲۱ سنن بیہقی، باب اذا حصر الامام لقن، ج ۳، ص ۳۰۰، نمبر ۵۷۹۲) اس اثر سے معلوم ہوا کہ لقمہ مانگے تو لقمہ دے ورنہ نہیں کیونکہ وہ کلام کے درجے میں ہے اسلئے بلا ضرورت اسکا ارتکاب نہ کرے۔ یہ اپنی نماز کی اصلاح کے لئے اتنی بھی گنجائش دے دی گئی ہے۔

ترجمہ: (۴۰۷) اور اپنے امام کو لقمہ دینے کی نیت کرے قرأت کی نیت نہ کرے۔

ترجمہ: ۱۔ یہی صحیح ہے، اسلئے کہ لقمہ دینے کی رخصت ہے اور قرأت تو ممنوع ہے۔

تشریح: لقمہ دینے والا لقمہ دینے کی نیت کرے اسلئے کہ حدیث میں لقمہ دینے کی اجازت ہے، قرأت کرنے کی نیت نہ کرے کیونکہ مقتدی کو امام کے پیچھے قرأت کرنے کی اجازت نہیں ہے۔ تفصیل قرأت خلف الامام کی بحث میں گزر گئی۔

ترجمہ: (۴۰۸) اور اگر امام دوسری آیت کی طرف منتقل ہو گیا تو لقمہ دینے والے کی نماز فاسد ہو جائے گی، اور اگر امام نے لقمہ دینے والے کی آیت کو لی تو امام کی نماز بھی فاسد ہو جائے گی۔

ترجمہ: ۱۔ بغیر ضرورت کے مقتدی کے تلقین کرنے اور امام کے تلقین لینے کی وجہ سے۔

تشریح: امام آیت پڑھنے میں ایک گیا لیکن لقمہ دینے سے پہلے دوسری آیت شروع کردی، یا رکوع میں جانے لگا، اسکے بعد کسی نے لقمہ دیا تو اب لقمہ دینے والے کی نماز فاسد ہو جائے گی۔ اور اگر اب امام نے لقمہ والی آیت کو لے لیا تو امام کی بھی نماز فاسد ہو جائے گی۔

وجہ: (۱) اسکی وجہ یہ ہے کہ لقمہ دینا حقیقت میں بات کرنا ہے لیکن اپنی نماز کی اصلاح کے لئے ضرورت کے موقع پر اسکی اجازت دی گئی تھی، لیکن جب دوسری آیت شروع کردی تو اب لقمہ کی ضرورت نہیں، اسلئے اب لقمہ دینا کلام ہوگا اور تعلیم اور تعلم ہوگا اسلئے اب

۲. ویسبغی للمقتدی ان لا یعتجل بالفتح ۳. وللامام ان لا یلجئہم الیہ بل یرکع اذا جاء او انه او یستقل
الی ایتہ اخری (۴۰۹) فلو اجاب فی الصلوٰۃ رجلا بلا الہ الا اللہ فہذا کلام مفسد عند ابی حنفیۃ
ومحمد وقال ابویوسف لا یکون مفسداً

اس سے نماز فاسد ہو جائے گی۔ اور دوسری آیت کی طرف منتقل ہونے سے امام کو بھی لقمہ لینے کی ضرورت نہیں رہی اسلئے اب لقمہ لینے سے اسکی نماز فاسد ہو جائے گی۔ (۲) اثر میں ہے۔ عن ابن مسعود قال : اذا تعالی الامام فلا تردد علیہ فانہ کلام . (مصنف عبدالرزاق، باب تلقیۃ الامام، ج ثانی، ص ۱۴۲، نمبر ۲۸۲۳) اس اثر میں ہے کہ امام آیت پڑھنے سے رک جائے تو اسکو گھما پھرا کر لقمہ دینے کی کوشش مت کرو اسلئے کہ وہ کلام کے درجے میں ہے اور کلام سے نماز فاسد ہوتی ہے اسلئے اس سے بھی نماز فاسد ہو جائے گی۔

نوٹ : دوسری روایت یہ ہے کہ دوسری آیت کی طرف چلا گیا ہو پھر بھی اپنے امام کو لقمہ دینے سے نماز فاسد نہیں ہوگی۔ البتہ اب لقمہ دینا مکروہ ہے۔ اثر یہ ہے۔ عن ابراہیم قال : کانوا یکرہون ان یفتحوا علی الامام قال وقال مغیرۃ عن ابراہیم : اذا ترددت فی الآیۃ فجاوزھا الی غیرھا . (مصنف عبدالرزاق، باب تلقیۃ الامام، ج ثانی، ص ۱۴۲، نمبر ۲۸۲۳) اس آیت میں ہے کہ دوسری آیت کی طرف چلا گیا ہو تو اب لقمہ دینا مکروہ سمجھتے تھے۔
ترجمہ : ۲ مقتدی کے لئے مناسب ہے کہ لقمہ دینے میں جلدی نہ کرے۔

تشریح : امام بھول جائے تو لقمہ دینے میں جلدی نہ کرے بلکہ ضرورت پڑنے پر لقمہ مانگے تب لقمہ دے۔ اوپر گزر چکا ہے کہ لقمہ مانگے تب لقمہ دے۔ عن ابی عبد الرحمن السلمی قال : اذا استطعمکم فاطعموہ ، یقول اذا تعایا فردوا علیہ . (مصنف عبدالرزاق، باب تلقیۃ الامام، ج ثانی، ص ۱۴۱، نمبر ۲۸۲۱ سنن بیہقی، باب اذا حضر الامام لقن، ج ثالث، ص ۳۰۰، نمبر ۵۷۹۲ مصنف ابن ابی شیبہ، نمبر ۹۴۹۴) اس اثر میں ہے کہ لقمہ مانگے تب لقمہ دو، اسلئے لقمہ دینے میں جلدی نہ کرو۔

ترجمہ : ۳ اور امام کے لئے مناسب یہ ہے کہ لوگوں کو لقمہ دینے پر مجبور نہ کرے بلکہ اگر وقت ہو گیا ہو [یعنی فرض قرأت کی مقدار پڑھ لیا ہو] رکوع کر لے، یا دوسری آیت کی طرف منتقل ہو جائے۔

تشریح : اگر فرض قرأت یعنی تین چھوٹی آیتیں، یا ایک بڑی آیت پڑھ چکا ہو تو اب رکوع کا وقت آ گیا ہے اسلئے رکوع میں چلا جائے اور مقتدی کو لقمہ دینے پر مجبور نہ کرے، یا دوسری آیت شروع کر دے تاکہ لقمہ دینے کی ضرورت ہی نہ پڑے۔

ترجمہ : (۴۰۹) کسی آدمی نے نماز میں لا الہ الا اللہ کے ذریعہ جواب دیا تو امام ابو حنیفہؒ اور امام محمدؒ کے نزدیک یہ نماز کو توڑنے والا کلام ہے۔ اور امام ابو یوسفؒ نے فرمایا کہ یہ جملہ نماز کو فاسد کرنے والا نہیں ہے۔

۱۔ وهذا الخلاف فيما اذا اراد به جوابه. ۲۔ له انه ثناء بصيغته فلا يتغير بعزيمته ۳۔ ولهما انه اخرج الكلام مخرج الجواب وهو يحتمله فيجعل جوابًا كالتشميت والاسترجاع على الخلاف في الصحيح

ترجمہ: ۱۔ یہ اختلاف اس صورت میں ہے کہ اس جملے سے جواب کی نیت ہو۔

تشریح: یہ مسئلہ اس اصول پر ہے کہ اللہ کا ذکر جواب کے طور پر کہا تو ذکر ہی شمار کیا جائے گا اور نماز فاسد نہیں ہوگی، یا جواب اور کلام الناس شمار کیا جائے گا اور نماز فاسد ہو جائے گی۔ اب، لا الہ الا اللہ، ذکر کے طور پر ہو تو کسی کے یہاں بھی اس کے کہنے سے نماز فاسد نہیں ہوگی، لیکن کسی نے پوچھا کہ کیا اللہ کے علاوہ کوئی معبود ہے؟ تو اس کے جواب میں، لا الہ الا اللہ، کہا تو یہ سوال کے جواب کے طور پر ہے تو اس بارے میں اختلاف ہے، امام ابو حنیفہؒ اور امام محمدؒ فرماتے ہیں کہ یہ جملہ اگرچہ ذکر ہے لیکن جواب کا بھی احتمال ہے، اور جواب ہی کی نیت سے بولا ہے اسلئے جواب پر محمول کیا جائے گا، اسلئے یہ کلام الناس ہو گیا اسلئے اس سے نماز فاسد ہو جائے گی۔
وجہ: (۱) جس طرح آیت قرآنی لقمہ دینے کے لئے نہ پڑھے بلکہ جب لقمہ کی ضرورت نہ ہو تب پڑھے تو کلام الناس کی وجہ سے اور تعلیم اور تعلم کی وجہ سے نماز فاسد ہو جاتی ہے اسی طرح ذکر جواب کے طور پر کرے تو کلام الناس ہونے کی وجہ سے نماز فاسد ہو جائے گی۔

ترجمہ: ۲۔ امام ابو یوسفؒ کی دلیل یہ ہے کہ یہ جملہ صیغے کے اعتبار سے اللہ کی تعریف ہے اسلئے مصلی کے ارادے کی وجہ سے اسکی حقیقت نہیں بدلے گی۔

تشریح: حضرت امام ابو یوسفؒ فرماتے ہیں کہ، لا الہ الا اللہ، صیغے کے اعتبار سے اللہ کی تعریف ہے اسلئے صرف نیت کی وجہ سے اسکی حقیقت نہیں بدلے گی، وہ ذکر ہی رہے گا اسلئے اس سے نماز فاسد نہیں ہوگی۔

ترجمہ: ۳۔ امام ابو حنیفہؒ اور امام محمدؒ کی دلیل یہ ہے کہ، لا الہ الا اللہ، کلام ہے اسلئے کہ وہ جواب کی جگہ پر دیا ہے، اور جواب کا احتمال بھی رکھتا ہے اسلئے جواب ہی کر دیا جائے گا [اور نماز فاسد ہو جائے گی] جیسے کہ چھینک کے جواب دینے سے اور انا للہ وانا الیہ راجعون، کے کہنے سے نماز فاسد ہو جاتی ہے۔ اس بارے میں بھی صحیح بات یہ ہے کہ اختلاف ہے۔

تشریح: طرفین کی دلیل یہ ہے کہ، لا الہ الا اللہ، یہاں جواب کے طور پر واقع ہوا ہے اور جواب بننے کی صلاحیت بھی ہے اسلئے اسکو جواب ہی شمار کیا جائے گا اور نماز فاسد ہو جائے گی۔ جس طرح چھینک کے جواب میں، یرحمک اللہ، کہہ دے تو نماز فاسد ہو جاتی ہے۔ اور کسی نے کہا کہ فلاں مر گیا تو اس کے جواب میں نماز ہی میں کہا، انا للہ وانا الیہ راجعون، تو اس سے نماز فاسد ہو جاتی ہے کیوں کہ یہ بھی جواب کے طور پر ہے۔ صحیح بات یہ ہے کہ اس بارے میں بھی اختلاف ہے اور امام ابو یوسفؒ کے نزدیک ان

(۴۱۰) وان اراد به اعلامه انه فی الصلوۃ لم تفسد بالاجماع ﴿۱﴾ لقوله عليه السلام اذا نابت احدكم نائبة فی الصلوۃ فلیسبح (۴۱۱) ومن صلی رکعة من الظهر ثم افتتح العصر او التطوع فقد نقض الظهر ﴿۲﴾ لانه صح شروعه فی غیره فیخرج عنه

جملوں کو بھی جواب کے طور پر کہا تو نماز فاسد نہیں ہوگی بلکہ ذکر ہی شمار کیا جائے گا۔

ترجمہ: (۴۱۰) اور اگر ان ذکر اس کے کہنے سے اس بات کی اطلاع مقصود ہو کہ مصلی نماز میں ہے تو بالاتفاق نماز فاسد نہیں ہوگی۔

ترجمہ: ﴿۱﴾ حضور ﷺ کے قول کی وجہ سے کہ جب تم کو نماز میں کوئی واقعہ پیش آئے تو تسبیح پڑھ کر اطلاع دو۔

تشریح: لا اله الا الله، یا کوئی ذکر اس لئے زور سے بولا کہ سامنے والے کو بتائے کہ میں نماز میں ہوں تو اس سے نماز فاسد نہیں ہوگی۔

وجہ: (۱) اسکی وجہ یہ ہے کہ اس صورت میں انسان سے خطاب نہیں ہے، اور کسی کا جواب بھی نہیں ہے بلکہ صرف اس بات کی اطلاع ہے کہ میں ابھی نماز میں ہوں، اسلئے یہ اصل کے اعتبار سے ذکر پر ہی رہے گا اور اس سے نماز فاسد نہیں ہوگی۔ (۲) حدیث میں ہے کہ اگر نماز میں کوئی واقعہ پیش آجائے تو تسبیح پڑھ کر اطلاع دو کہ میں نماز میں ہوں۔ حدیث یہ ہے۔ صاحب ہدایہ کی حدیث یہ ہے۔ عن سهل ابن سعد الساعدي: أن رسول الله ﷺ ذهب الى بنی عمرو بن عوف ليصلح بينهم..... من رابه شيء في صلوته فليسبح فانه اذا سبح التفت اليه واما التصفيق للنساء. (بخاری شریف، باب من دخل ليوئم الناس الخ، ص ۹۵، نمبر ۶۸۴، مسلم شریف، باب تقديم الجماعة من يصلي بهم، ص ۱۷۹، نمبر ۴۲۱/۹۳۹) اس حدیث میں ہے کہ تسبیح پڑھ کر اطلاع دے کہ میں نماز میں ہوں اسلئے تسبیح پڑھ کر اطلاع دینے سے نماز فاسد نہیں ہوگی۔

ترجمہ: (۴۱۱) کسی نے مثلاً ظہر کی ایک رکعت پر بھی پھر عصر شروع کر دی، یا نفل شروع کر دی تو ظہر کی نماز ٹوٹ گئی

ترجمہ: ﴿۲﴾ اسلئے کہ جب دوسرے کو شروع کرنا صحیح ہو تو پہلی نماز سے نکل گیا۔

تشریح: کسی نے مثلاً ظہر کی نماز شروع کی، ایک رکعت پر بھی تھی اسکے بعد اسکو چھوڑ کر عصر کی نماز شروع کر لی تو جب عصر کی نماز میں داخل ہو گیا تو ظہر کی ایک رکعت باطل ہو جائے گی۔

وجہ: (۱) کیونکہ اسکو چھوڑ کر دوسری نماز شروع کر دی تو دوسری نماز میں داخل ہونا اس وقت شمار کیا جائے گا جب پہلی نماز سے نکل جائے، اسلئے پہلی نماز باطل ہو جائے گی۔ (۲) اس حدیث میں اسکا اشارہ موجود ہے۔ كان معاذ يصلي مع النبي ﷺ ثم يرجع فيؤمنا.... ثم جاء يؤم قومه فقرأ البقرة، فاعتزل رجل من القوم فصلى، ففيل ناقفت يا فلان! (ابوداؤد

(٢١٢) ولو افتتح الظهر بعد ما صلى منها فهي هي ويجتزئ بتلك الركعة ﴿ ١ ٢ ٣ ٤ ٥ ٦ ٧ ٨ ٩ ١٠ ١١ ١٢ ١٣ ١٤ ١٥ ١٦ ١٧ ١٨ ١٩ ٢٠ ٢١ ٢٢ ٢٣ ٢٤ ٢٥ ٢٦ ٢٧ ٢٨ ٢٩ ٣٠ ٣١ ٣٢ ٣٣ ٣٤ ٣٥ ٣٦ ٣٧ ٣٨ ٣٩ ٤٠ ٤١ ٤٢ ٤٣ ٤٤ ٤٥ ٤٦ ٤٧ ٤٨ ٤٩ ٥٠ ٥١ ٥٢ ٥٣ ٥٤ ٥٥ ٥٦ ٥٧ ٥٨ ٥٩ ٦٠ ٦١ ٦٢ ٦٣ ٦٤ ٦٥ ٦٦ ٦٧ ٦٨ ٦٩ ٧٠ ٧١ ٧٢ ٧٣ ٧٤ ٧٥ ٧٦ ٧٧ ٧٨ ٧٩ ٨٠ ٨١ ٨٢ ٨٣ ٨٤ ٨٥ ٨٦ ٨٧ ٨٨ ٨٩ ٩٠ ٩١ ٩٢ ٩٣ ٩٤ ٩٥ ٩٦ ٩٧ ٩٨ ٩٩ ١٠٠ ١٠١ ١٠٢ ١٠٣ ١٠٤ ١٠٥ ١٠٦ ١٠٧ ١٠٨ ١٠٩ ١١٠ ١١١ ١١٢ ١١٣ ١١٤ ١١٥ ١١٦ ١١٧ ١١٨ ١١٩ ١٢٠ ١٢١ ١٢٢ ١٢٣ ١٢٤ ١٢٥ ١٢٦ ١٢٧ ١٢٨ ١٢٩ ١٣٠ ١٣١ ١٣٢ ١٣٣ ١٣٤ ١٣٥ ١٣٦ ١٣٧ ١٣٨ ١٣٩ ١٤٠ ١٤١ ١٤٢ ١٤٣ ١٤٤ ١٤٥ ١٤٦ ١٤٧ ١٤٨ ١٤٩ ١٥٠ ١٥١ ١٥٢ ١٥٣ ١٥٤ ١٥٥ ١٥٦ ١٥٧ ١٥٨ ١٥٩ ١٦٠ ١٦١ ١٦٢ ١٦٣ ١٦٤ ١٦٥ ١٦٦ ١٦٧ ١٦٨ ١٦٩ ١٧٠ ١٧١ ١٧٢ ١٧٣ ١٧٤ ١٧٥ ١٧٦ ١٧٧ ١٧٨ ١٧٩ ١٨٠ ١٨١ ١٨٢ ١٨٣ ١٨٤ ١٨٥ ١٨٦ ١٨٧ ١٨٨ ١٨٩ ١٩٠ ١٩١ ١٩٢ ١٩٣ ١٩٤ ١٩٥ ١٩٦ ١٩٧ ١٩٨ ١٩٩ ٢٠٠ ٢٠١ ٢٠٢ ٢٠٣ ٢٠٤ ٢٠٥ ٢٠٦ ٢٠٧ ٢٠٨ ٢٠٩ ٢١٠ ٢١١ ٢١٢ ٢١٣ ٢١٤ ٢١٥ ٢١٦ ٢١٧ ٢١٨ ٢١٩ ٢٢٠ ٢٢١ ٢٢٢ ٢٢٣ ٢٢٤ ٢٢٥ ٢٢٦ ٢٢٧ ٢٢٨ ٢٢٩ ٢٣٠ ٢٣١ ٢٣٢ ٢٣٣ ٢٣٤ ٢٣٥ ٢٣٦ ٢٣٧ ٢٣٨ ٢٣٩ ٢٤٠ ٢٤١ ٢٤٢ ٢٤٣ ٢٤٤ ٢٤٥ ٢٤٦ ٢٤٧ ٢٤٨ ٢٤٩ ٢٥٠ ٢٥١ ٢٥٢ ٢٥٣ ٢٥٤ ٢٥٥ ٢٥٦ ٢٥٧ ٢٥٨ ٢٥٩ ٢٦٠ ٢٦١ ٢٦٢ ٢٦٣ ٢٦٤ ٢٦٥ ٢٦٦ ٢٦٧ ٢٦٨ ٢٦٩ ٢٧٠ ٢٧١ ٢٧٢ ٢٧٣ ٢٧٤ ٢٧٥ ٢٧٦ ٢٧٧ ٢٧٨ ٢٧٩ ٢٨٠ ٢٨١ ٢٨٢ ٢٨٣ ٢٨٤ ٢٨٥ ٢٨٦ ٢٨٧ ٢٨٨ ٢٨٩ ٢٩٠ ٢٩١ ٢٩٢ ٢٩٣ ٢٩٤ ٢٩٥ ٢٩٦ ٢٩٧ ٢٩٨ ٢٩٩ ٣٠٠ ٣٠١ ٣٠٢ ٣٠٣ ٣٠٤ ٣٠٥ ٣٠٦ ٣٠٧ ٣٠٨ ٣٠٩ ٣١٠ ٣١١ ٣١٢ ٣١٣ ٣١٤ ٣١٥ ٣١٦ ٣١٧ ٣١٨ ٣١٩ ٣٢٠ ٣٢١ ٣٢٢ ٣٢٣ ٣٢٤ ٣٢٥ ٣٢٦ ٣٢٧ ٣٢٨ ٣٢٩ ٣٣٠ ٣٣١ ٣٣٢ ٣٣٣ ٣٣٤ ٣٣٥ ٣٣٦ ٣٣٧ ٣٣٨ ٣٣٩ ٣٤٠ ٣٤١ ٣٤٢ ٣٤٣ ٣٤٤ ٣٤٥ ٣٤٦ ٣٤٧ ٣٤٨ ٣٤٩ ٣٥٠ ٣٥١ ٣٥٢ ٣٥٣ ٣٥٤ ٣٥٥ ٣٥٦ ٣٥٧ ٣٥٨ ٣٥٩ ٣٦٠ ٣٦١ ٣٦٢ ٣٦٣ ٣٦٤ ٣٦٥ ٣٦٦ ٣٦٧ ٣٦٨ ٣٦٩ ٣٧٠ ٣٧١ ٣٧٢ ٣٧٣ ٣٧٤ ٣٧٥ ٣٧٦ ٣٧٧ ٣٧٨ ٣٧٩ ٣٨٠ ٣٨١ ٣٨٢ ٣٨٣ ٣٨٤ ٣٨٥ ٣٨٦ ٣٨٧ ٣٨٨ ٣٨٩ ٣٩٠ ٣٩١ ٣٩٢ ٣٩٣ ٣٩٤ ٣٩٥ ٣٩٦ ٣٩٧ ٣٩٨ ٣٩٩ ٤٠٠ ٤٠١ ٤٠٢ ٤٠٣ ٤٠٤ ٤٠٥ ٤٠٦ ٤٠٧ ٤٠٨ ٤٠٩ ٤١٠ ٤١١ ٤١٢ ٤١٣ ٤١٤ ٤١٥ ٤١٦ ٤١٧ ٤١٨ ٤١٩ ٤٢٠ ٤٢١ ٤٢٢ ٤٢٣ ٤٢٤ ٤٢٥ ٤٢٦ ٤٢٧ ٤٢٨ ٤٢٩ ٤٣٠ ٤٣١ ٤٣٢ ٤٣٣ ٤٣٤ ٤٣٥ ٤٣٦ ٤٣٧ ٤٣٨ ٤٣٩ ٤٤٠ ٤٤١ ٤٤٢ ٤٤٣ ٤٤٤ ٤٤٥ ٤٤٦ ٤٤٧ ٤٤٨ ٤٤٩ ٤٥٠ ٤٥١ ٤٥٢ ٤٥٣ ٤٥٤ ٤٥٥ ٤٥٦ ٤٥٧ ٤٥٨ ٤٥٩ ٤٦٠ ٤٦١ ٤٦٢ ٤٦٣ ٤٦٤ ٤٦٥ ٤٦٦ ٤٦٧ ٤٦٨ ٤٦٩ ٤٧٠ ٤٧١ ٤٧٢ ٤٧٣ ٤٧٤ ٤٧٥ ٤٧٦ ٤٧٧ ٤٧٨ ٤٧٩ ٤٨٠ ٤٨١ ٤٨٢ ٤٨٣ ٤٨٤ ٤٨٥ ٤٨٦ ٤٨٧ ٤٨٨ ٤٨٩ ٤٩٠ ٤٩١ ٤٩٢ ٤٩٣ ٤٩٤ ٤٩٥ ٤٩٦ ٤٩٧ ٤٩٨ ٤٩٩ ٥٠٠ ٥٠١ ٥٠٢ ٥٠٣ ٥٠٤ ٥٠٥ ٥٠٦ ٥٠٧ ٥٠٨ ٥٠٩ ٥١٠ ٥١١ ٥١٢ ٥١٣ ٥١٤ ٥١٥ ٥١٦ ٥١٧ ٥١٨ ٥١٩ ٥٢٠ ٥٢١ ٥٢٢ ٥٢٣ ٥٢٤ ٥٢٥ ٥٢٦ ٥٢٧ ٥٢٨ ٥٢٩ ٥٣٠ ٥٣١ ٥٣٢ ٥٣٣ ٥٣٤ ٥٣٥ ٥٣٦ ٥٣٧ ٥٣٨ ٥٣٩ ٥٤٠ ٥٤١ ٥٤٢ ٥٤٣ ٥٤٤ ٥٤٥ ٥٤٦ ٥٤٧ ٥٤٨ ٥٤٩ ٥٥٠ ٥٥١ ٥٥٢ ٥٥٣ ٥٥٤ ٥٥٥ ٥٥٦ ٥٥٧ ٥٥٨ ٥٥٩ ٥٦٠ ٥٦١ ٥٦٢ ٥٦٣ ٥٦٤ ٥٦٥ ٥٦٦ ٥٦٧ ٥٦٨ ٥٦٩ ٥٧٠ ٥٧١ ٥٧٢ ٥٧٣ ٥٧٤ ٥٧٥ ٥٧٦ ٥٧٧ ٥٧٨ ٥٧٩ ٥٨٠ ٥٨١ ٥٨٢ ٥٨٣ ٥٨٤ ٥٨٥ ٥٨٦ ٥٨٧ ٥٨٨ ٥٨٩ ٥٩٠ ٥٩١ ٥٩٢ ٥٩٣ ٥٩٤ ٥٩٥ ٥٩٦ ٥٩٧ ٥٩٨ ٥٩٩ ٦٠٠ ٦٠١ ٦٠٢ ٦٠٣ ٦٠٤ ٦٠٥ ٦٠٦ ٦٠٧ ٦٠٨ ٦٠٩ ٦١٠ ٦١١ ٦١٢

شریف، باب تخفیف المصلوۃ، ص ۱۲۳، نمبر ۷۰) اس حدیث میں ایک صحابی نماز سے نکل گئے، جس سے معلوم ہوا کہ آدمی نماز سے بالکل نکل جائے تو وہ نماز باطل ہو جاتی ہے۔

ترجمہ: (۴۱۲) کسی نے ظہر کی ایک رکعت شروع کرنے کے بعد پھر ظہر ہی کو شروع کیا تو وہ پہلی ہی ظہر ہے، اور وہ رکعت شمار کی جائے گی۔

تشریح : کسی نے مثلاً ظہر کی ایک رکعت پڑھی پھر دوبارہ اسی ظہر کو شروع کیا اور درمیان میں نماز توڑنے والی حرکت نہیں کی تو پہلی نماز باطل نہیں ہوگی اور جو ایک رکعت پڑھی ہے وہ باقی رہے گی اب اسی پر بناء کر کے تین رکعت اور پڑھ لے، اور درمیان میں جو اگلی نماز کی نیت کی ہے وہ بیکار ہوگی اسکا کوئی اعتبار نہیں ہوگا۔

وجہ : (۱) اسلئے کہ جب پہلی ہی نماز دوبارہ شروع کی تو پہلی ہی نماز ہوئی اسلئے پہلی نماز باقی رہے گی۔ اور درمیان کی نیت بیکار ہو گی۔ (۲) اس حدیث میں اسکا ثبوت ہے (۲) عن ابی ہریرۃ أن رسول اللہ ﷺ انصرف من اثنتین ، فقال له ذو الیدین : أقصرت الصلوة أم نسیت یا رسول اللہ ؟ فقال رسول اللہ ﷺ : أصدق ذو الیدین ؟ فقال الناس : نعم ، فقام رسول اللہ ﷺ فصلی اثنتین آخرین ، ثم سلم ، ثم کبر ، فسجد مثل سجودہ أو أطول ۔ (بخاری شریف ، باب هل یأخذ الامام اذا شک بقول الناس ؟ ، ص ۹۹ ، نمبر ۱۴۷۱ / ابوداؤد شریف ، باب اسھو فی السجدتین ، ص ۱۵۳ ، نمبر ۱۰۰۸)

اس حدیث میں اسی نماز کو دوبارہ شروع فرمایا تو پہلی نماز باقی رہی۔۔ درمیان نماز میں بات کی اس سے نماز ٹوٹی یا نہیں اسکی بحث پہلے گزر چکی ہے۔

ترجمہ: اسلئے کہ اسی کو شروع کیا جس میں پہلے تھا اسلئے انکی نیت بیکار جائے گی، اور جو پہلے نیت کی وہ باقی رہے گی۔

تشریح: جس نماز کو پہلے شروع کیا تھا اسی نماز کو دوبارہ شروع کیا اسلئے پہلی نماز باقی رہے گی۔ اور درمیان کی نیت لغو ہوگی۔

ترجمہ: (۴۱۳) امام نے قرآن سے دیکھ کر پڑھا تو امام ابو حنیفہؒ کے نزدیک نماز فاسد ہو جائے گی، اور صاحبین نے فرمایا کہ نماز پوری ہوگئی۔

تشریح: امام نے قرآن دیکھ کر قرأت کی تو امام ابو حنیفہؒ کے نزدیک نماز فاسد ہو جائے گی۔

وجہ : اسکی دو وجہ بیان فرماتے ہیں (۱) ایک وجہ یہ ہے کہ قرآن سے پڑھنا اس سے تلقین کرنا ہے، یعنی اس سے لقمہ لینا ہے اور اس

(۴۱۴) وقالوا ہی تامۃ ﴿

سے تعلیم اور تعلم کرنا ہے، اور پہلے گزر چکا ہے کہ اپنے مقتدی کے علاوہ سے لقمہ لینا صحیح نہیں ہے۔ حدیث یہ ہے۔ عن علیؑ قال قال رسول اللہ ﷺ : یا علی ! لا تفتح علی الامام فی الصلوۃ - (ابوداؤد شریف، باب النہی عن التلقین، ص ۱۳۹، نمبر ۹۰۸) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ ضرورت نہ ہو تو لقمہ نہیں دینا چاہئے۔ (۲) ان علیا قال : لا تفتح علی الامام قوم و هو یقرأ فانہ کلام۔ (مصنف عبد الرزاق، باب تلخیص الامام، ج ۲، ص ۱۴۱، نمبر ۲۸۲۱) اس اثر میں ہے کہ اپنے امام کے علاوہ کو لقمہ نہ دے کیونکہ وہ کلام کے درجے میں ہے، اور کلام سے نماز فاسد ہو جاتی ہے، اسلئے قرآن کو دیکھ کر قرأت کرنے سے نماز فاسد ہو جائے گی۔ اس صورت میں قرآن ہاتھ میں اٹھا کر پڑھتے تب بھی نماز فاسد ہوگی، اور قرآن میز پر رکھا ہوا ہو اور پڑھ رہا ہو تب بھی نماز فاسد ہوگی، چاہے عمل کثیر ہو یا نہ ہو۔

(۲) دوسری وجہ یہ بیان فرماتے ہیں کہ قرآن میں نظر کرنا اور اسکے ورقوں کو پلٹنا یہ عمل کثیر ہے، اسلئے عمل کثیر سے نماز فاسد ہو جائے گی۔ اس صورت میں اگر قرآن میز پر سامنے رکھا ہوا ہو اور انکے ورقوں کو پلٹنا نہ ہو صرف اسکو دیکھ کر قرأت کرے تو نماز فاسد نہیں ہوئی چاہئے۔ (۳) عن رفاعۃ بن رافع ان رسول اللہ ﷺ بینما هو جالس فی المسجد یوماً... فان کان معک قرآن فاقراء، و الا فاحمد اللہ و کبرہ و ہللہ۔ (ترمذی شریف، باب ما جانی وصف الصلوۃ، ص ۶۶، نمبر ۳۰۲) (۴) عن عبد اللہ بن ابی اوفی قال : جاء رجل الى النبی ﷺ فقال : انی لا أستطیع ان اخل من القرآن شیئاً فعلمنی ما یجزئنی منه فقال : قل سبحان اللہ و الحمد للہ۔ (ابوداؤد شریف، باب ما تجزی الای والا عجی من القرآۃ، ص ۱۲۸، نمبر ۸۳۲) ان دونوں حدیثوں میں ہے۔

کہ قرآن زبانی یاد نہ ہو تو الحمد للہ پڑھو اور تکبیر وغیرہ کہہ کر نماز پوری کرو۔ یہاں آیت یاد نہ ہونے کی شکل میں تکبیر وغیرہ کہنے کے لئے کہا یہ نہیں کہا کہ قرآن دیکھ کر پڑھو جس سے معلوم ہوا قرآن دیکھ کر پڑھنا جائز نہیں ہے (۵) پھر قرآن کو دیکھ کر پڑھنا اہل کتاب کی مشابہت ہے، کیونکہ وہ اپنی کتاب یاد نہیں کرتے بلکہ کتاب کو دیکھ کر اپنی نماز میں پڑھتے ہیں۔ چنانچہ اثر میں اسکا تذکرہ ہے۔ عن ابراہیم قال : کانوا یکرہون ان یؤمہم و هو یقرأ فی المصحف، فیشتبہون بأہل الکتاب۔ (مصنف عبد الرزاق، باب الامام یقرئ المصحف، ج ۲، ص ۱۴۹، نمبر ۳۹۲) اس اثر سے معلوم ہوا قرآن دیکھ کر قرأت پڑھنا اہل کتاب کے مشابہ ہے اور مکروہ ہے۔ (۶) ایک بڑی حکمت یہ ہے کہ اگر قرآن دیکھ کر پڑھنے کی اجازت دے دی جائے تو کوئی بھی قرآن یاد نہیں کرے گا اور کوئی بھی حافظ نہیں بنے گا، اور قرآن کے ضائع ہونے کا خطرہ ہے، اسلئے اس خطرے سے بچانے کے لئے یہی مناسب ہے کہ قرآن کو دیکھ کر قرأت کرنے کی اجازت نہ دی جائے۔

ترجمہ : (۴۱۴) اور صاحبین نے فرمایا کہ نماز پوری ہو جائے گی۔

۱۔ لانہ عبادۃ انصافت الی عبادۃ الاانہ یکرہ ﴿﴾ ۱۔ یشبہ بصنع اہل الکتاب ۲۔ ولابی حیفۃً ان حمل المصحف والنظرفیہ وتقلب الاوراق عمل کثیر ۳۔ ولانہ تلغن من المصحف فصار کما اذا تلغن من غیرہ ۴۔ وعلیٰ ہذا لافرق بین المحمول والموضوع ۵۔ وعلیٰ الاول یفترقان۔

ترجمہ : ۱۔ اسلئے کہ قرآن میں نظر کرنا عبادت ہے اور قرأت جیسی عبادت سے مل گئی [اسلئے نماز پوری ہو جائے گی] مگر یہ کہ مکروہ ہے اسلئے کہ اہل کتاب کے مشابہ ہے۔

تشریح : صاحبین فرماتے ہیں کہ قرآن کو دیکھ کر پڑھنے سے نماز فاسد نہیں ہوگی، البتہ یہ طریقہ اہل کتاب کا ہے اسلئے مکروہ ہے۔

وجہ : (۱) وہ فرماتے ہیں کہ قرأت کرنا عبادت ہے اور قرآن میں نظر کرنا بھی عبادت ہے اسلئے دو عبادت جمع ہونے سے نماز فاسد نہیں ہوگی (۲) اثر میں ہے کہ حضرت عائشہؓ کا غلام ذکوان دیکھ کر امامت کرواتے تھے اسلئے نماز میں قرآن دیکھ کر پڑھنا جائز ہے۔ اثر یہ ہے۔ وکانت عائشۃ یؤمھا عبدھا ذکوان من المصحف۔ (بخاری شریف، باب امامۃ العبد والمولیٰ، ص ۹۶، نمبر ۶۹۲) اس اثر سے معلوم ہوا کہ قرآن دیکھ کر قرأت کرنا جائز ہے۔ اس سے نماز فاسد نہیں ہوتی۔

ترجمہ : ۲۔ امام ابوحنیفہؒ کی دلیل یہ ہے کہ قرآن کو اٹھانا، اور اس میں نظر کرنا اور اوراق کو الٹنا پلٹنا عمل کثیر ہے۔ [اس لئے اس سے نماز فاسد ہوگی]

تشریح : امام ابوحنیفہ کے یہاں قرآن کو دیکھ کر قرأت کرنے سے نماز فاسد ہوگی، اسکی ایک دلیل یہ ہے کہ قرآن کو اٹھائے گا اور اس میں نظر کرے گا، اور اسکے وقتوں کو الٹے پلٹے گا تو یہ سب عمل کثیر ہے جس سے نماز فاسد ہو جاتی ہے۔ اسلئے اس سے نماز فاسد ہو جائے گی۔

ترجمہ : ۳۔ اور اسلئے کہ قرآن سے تلقین حاصل کرنا ہوگا، تو ایسا ہو گیا کہ اپنے مقتدی کے علاوہ سے تلقین حاصل کی۔

تشریح : دوسری دلیل یہ دی کہ قرآن سے پڑھنا گویا کہ اپنے مقتدی کے علاوہ سے لقمہ لینا ہے کیونکہ قرآن اسکا مقتدی نہیں ہے، اور اپنے مقتدی کے علاوہ سے لقمہ لینے سے نماز فاسد ہو جاتی ہے، کیونکہ وہ کلام کے درجے میں ہے۔

ترجمہ : ۴۔ اس صورت میں قرآن ہاتھ میں اٹھایا ہوا ہو یا قرآن میز پر رکھا ہوا ہو دونوں میں کوئی فرق نہیں ہے۔

تشریح : قرآن میں نظر کرنے سے نماز فاسد ہو تو چاہے عمل کثیر کا صدور ہو یا نہ ہو قرآن کو ہاتھ میں اٹھانا ہو یا نہ ہو، اسکے اوراق کو الٹنا پلٹنا ہو یا نہ ہو دونوں صورتوں میں صرف قرآن میں نظر کرنے سے نماز فاسد ہو جائے گی۔

ترجمہ : ۵۔ اور اول صورت میں دونوں میں فرق ہوگا۔

(۴۱۵) ولو نظر الی مکتوب وفہمہ فالصیح انہ لا یتفسد صلاتہ بالاجماع ﴿۱﴾ بخلاف ما اذا حلف لا یقرأ کتاب فلان حیث یحدث بالفہم عند محمدؐ لانہ المقصود ہنالک الفہم

تشریح: اول صورت کا مطلب یہ ہے کہ قرآن کو اٹھانے، اس کے اوراق کو پلٹنے اور اس میں نظر کرنے سے نماز فاسد ہوتی ہو، جسکو عمل کثیر کہتے ہیں تو اس صورت میں یہ فرق ہوگا کہ قرآن میز پر رکھا ہوا ہو اور اوراق پلٹنے اور قرآن اٹھانے کی ضرورت نہ پڑے اور صرف قرآن میں نظر کر کے قرأت کرے تو اس سے نماز فاسد نہیں ہوگی۔ اور قرآن کو اٹھائے گا اور عمل کثیر ہوگا تب نماز فاسد ہوگی۔ اور قرآن کے اٹھانے اور نہ اٹھانے کے حکم میں فرق ہو جائے گا۔

ترجمہ: (۴۱۵) اگر لکھے ہوئے حروف کو دیکھا اور اسکو سمجھ بھی لیا تو صحیح مسلک یہ ہے کہ بالاجماع اس سے نماز فاسد نہیں ہوگی۔

تشریح: نمازی کے سامنے کوئی بات لکھی ہوئی تھی، نمازی نے اسکو سمجھ لیا اور اسکو زبان سے نہیں نکالا تو اس سے بالاجماع نماز فاسد نہیں ہوگی۔

وجہ: (۱) صرف سمجھ لینے میں تعلیم اور تعلم نہیں ہے اسلئے نماز فاسد نہیں ہوگی (۲) اس صورت میں عمل کثیر بھی نہیں ہے کہ نماز فاسد ہو۔ (۳) حضورؐ نے ایک صلح کے موقع پر حضرت ابو بکرؓ کو اشارہ فرمایا کہ نماز کو جاری رکھیں اور حضرت ابو بکرؓ نے اس اشارے کو سمجھا بھی پھر بھی انکی نماز فاسد نہیں ہوئی، اسی پر قیاس کرتے ہوئے اگر لکھے ہوئے سے کوئی بات سمجھ لے تو اس سے نماز فاسد نہیں ہوگی۔ ایسی حدیث کا کڑا یہ ہے۔ عن سهل بن سعد قال بلغ رسول اللہ ﷺ أن بنی عمرو بن عوف بقاء کان بینہم شیء فخرج یصلح.... فلما اکثر الناس التفت فاذا رسول اللہ ﷺ فأشار الیہ یأمرہ أن یصلی فرفع أبو بکرؓ یدہ فحمد اللہ، ثم رجع القہقری وراءہ۔ (بخاری شریف، باب رفع الایدی فی الصلوٰۃ لا مریزل بہ، ص ۱۹۴، نمبر ۱۲۱۸) اس حدیث میں ہے کہ حضورؐ نے اشارہ کیا اور حضرت ابو بکرؓ نے اسکو سمجھا پھر بھی نماز نہیں ٹوٹی۔ (۴) اور عمل قلیل سے نماز فاسد نہیں ہوتی اسکی دلیل یہ حدیث ہے۔ عن ابی قتادۃ أن رسول اللہ ﷺ کان یصلی و هو حامل أمامۃ بنت زینب بنت رسول اللہ ﷺ و لابی العاص بن الربیع، فاذا قام حملہا و اذا سجد و وضعہا؟ قال یحی: قال مالک: نعم۔ (مسلم شریف، باب جواز حمل الصبیان فی الصلوٰۃ۔ وان الفعل القلیل لا یبطل الصلوٰۃ ص ۲۰۵، نمبر ۱۲۱۴، ۵۴۳) اس حدیث میں ہے کہ تھوڑے بہت عمل سے حضرت امامہ کو اٹھاتے تھے، اسلئے اس سے نماز فاسد نہیں ہوئی، لیکن عمل کثیر ہو تو نماز فاسد ہو جائے گی۔

ترجمہ: بخلاف جبکہ قسم کھائی کہ فلاں کا خط نہیں پڑھے گا تو امام محمدؐ کے نزدیک صرف سمجھنے سے حائث ہو جائے گا اسلئے کہ یہاں مقصود سمجھنا ہے۔

۲۔ اما فساد الصلوۃ فبالعمل الكثير ولم يوجد (۴۱۶) وان مرت امرأۃ بین یدی المصلی لم یقطع الصلوۃ ﴿۱﴾ لقوله عليه السلام لا یقطع الصلوۃ مرورشیء (۴۱۷) الا ان المارّ اثم ﴿۱﴾ لقوله عليه السلام لو علم المارّ بین یدی المصلی ماذا علیه من الوزر لوقف اربعین۔

تشریح: یہاں سے ایک فرق بیان کر رہے ہیں۔ کہ کسی نے قسم کھائی کہ میں فلاں کا خط نہیں پڑھوں گا، اور اس نے اسکو زبان سے نہیں پڑھا بلکہ دیکھ کر صرف سمجھ لیا تو اس سے بھی امام محمدؒ کے نزدیک حائث ہو جائے گا، اسکی وجہ یہ ہے کہ قسم کا مطلب یہ ہے کہ اسکے خط کو پڑھ کر اسکی راز کی بات معلوم نہیں کرے گا۔ اور سمجھنے کی وجہ سے راز کی بات معلوم ہوگئی اسلئے حائث ہو جائے گا۔

ترجمہ: ۲۔ بہر حال نماز کا فاسد ہونا تو وہ عمل کثیر کی وجہ سے ہوتا ہے، اور یہاں یہ نہیں پایا گیا۔

تشریح: امام محمدؒ فرماتے ہیں کہ نماز میں قرآن پڑھنے کی شکل میں پڑھنے سے نماز فاسد نہیں ہوتی بلکہ اوراق پلٹنے اور قرآن اٹھانے کی وجہ سے نماز فاسد ہوگی جو عمل کثیر ہے، اور یہاں عمل کثیر نہیں پایا گیا اسلئے نماز فاسد نہیں ہوگی۔

ترجمہ: (۴۱۶) اگر کوئی عورت نمازی کے سامنے سے گزر جائے تو نماز نہیں ٹوٹے گی۔

ترجمہ: ۱۔ اسلئے کہ حضورؐ نے فرمایا کہ کسی چیز کے گزرنے سے نماز نہیں ٹوٹی۔

وجہ: (۱) کوئی آدمی نمازی کے سامنے سے گزر جائے تو خود نماز میں کوئی خلل واقع نہیں ہوئی اسلئے نماز نہیں ٹوٹے گی، البتہ اس سے خشوع خضوع میں کمی واقع ہو سکتی ہے اسلئے گزرنا اچھا نہیں ہے، اور نمازی کو بھی چاہئے کہ اپنے سامنے سترہ رکھ لے۔ (۲) اسکے لئے صاحب حدایہ کی حدیث یہ ہے۔ عن ابی سعید قال قال رسول اللہ ﷺ: لا یقطع الصلوۃ شیء، و اذروا ما استطعتم فانما هو شیطان۔ (ابوداؤد شریف، باب من قال لا یقطع الصلوۃ شیء، ص ۱۱۳، نمبر ۱۹۷۱، رد المحتار، باب صفۃ الصلوۃ فی الصلوۃ و احکامہ، ج اول، ص ۳۵۷، نمبر ۱۳۶) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ کوئی چیز نمازی کے سامنے سے گزرے تو اس سے نماز فاسد نہیں ہوگی البتہ سامنے سے گزرنا مکروہ ہے۔ (۳) عن عائشۃ ذکر عندها ما یقطع الصلوۃ الکلب و الحمار، و المرأة، فقالت عائشۃ: شہتمونا بالحمرو الکلاب، و اللہ لقد رأیت النبی ﷺ یصلی و انی علی السریر بینہ و بین القبلة مضطجعة فبدو لی الحاجة فأکره ان أجلس فأذی النبی ﷺ فأنسل من عند رجلہ۔ (بخاری شریف، باب من قال لا یقطع الصلوۃ شیء، ص ۳۷، نمبر ۵۱۴۱، ابوداؤد شریف، باب من قال المرأة لا یقطع الصلوۃ، ص ۱۱۱، نمبر ۷۱۰) اس حدیث میں ہے کہ عورت سامنے سے گزر جائے تب بھی نماز نہیں ٹوٹے گی۔

ترجمہ: (۴۱۷) مگر یہ کہ گزرنے والا گنہگار ہوگا۔

ترجمہ: ۱۔ حضور علیہ السلام کے قول کی وجہ سے کہ نمازی کے سامنے سے گزرنے والا جان لے کہ اس پر کتنا گناہ ہے تو وہ چالیس

۲ وانما یأثم اذا مرت فی موضع سجوده علی ما قیل ولا یكون بینہما حائل

تک ٹھہرا ہے۔

تشریح: نمازی کے سامنے سے گزر جائے تو اس سے نماز تو نہیں ٹوٹے گی، البتہ گزرنے والے کو گناہ ہوگا۔

وجہ: (۱) اسلئے کہ نمازی کے خشوع خضوع میں خلل واقع ہوا۔ (۲) صاحب ہدایہ کی اس حدیث میں اسکا ثبوت ہے۔ عن بسر بن سعید أن زید بن خالد أرسله الی ابی جہیم یسأله : ماذا سمع من رسول الله ﷺ فی المار بین یدی المصلی ، فقال ابو جہیم قال رسول الله ﷺ : ((لو یعلم المار بین یدی المصلی ما ذا علیہ لکان أن یقف أربعین خیراً له من أن یمر بین یدیہ)) قال أبو النضر : لا أدری قال أربعین یوماً أو شهراً أو سنة۔ (بخاری شریف، باب اثم المار بین یدی المصلی، ص ۷۳، نمبر ۵۱۰۵۱ ابوداؤد شریف، باب ما تنهی عنہ من المرور بین یدی المصلی، ص ۱۱۱، نمبر ۷۰۱) اس حدیث میں ہے کہ نمازی کے سامنے سے گزرے تو اس سے اس پر اتنا گناہ ہے کہ اسکو جان لے تو نمازی کے سامنے ہی چالیس دن یا چالیس مہینے، یا چالیس سال تک ٹھہرا ہے وہ آسان ہے لیکن نمازی کے سامنے سے گزرنا اسکے لئے آسان نہیں۔ حدیث میں چالیس سے مراد چالیس سال ہے کیونکہ ابن ماجہ شریف میں ایک سو سال کی حدیث ہے۔ عن ابی ہریرۃ قال قال النبی ﷺ : لو یعلم أحدکم ما له فی أن یمر بین یدی أخیه معترضاً فی الصلوۃ کان لأن یقیم مائة عام خیر له من الخطوة النی خطاها۔ (ابن ماجہ شریف، باب المرور بین یدی المصلی، ۱۳۴، نمبر ۹۴۶) اس حدیث میں ہے کہ سو سال ٹھہرا ہے اس سے معلوم ہوا کہ بخاری والی حدیث میں چالیس سال مراد ہے۔

ترجمہ: ۲ گنہگار اس وقت ہوگا جبکہ سجدے کی جگہ پر گزرے، جیسا کہ کہا گیا، اور نمازی اور گزرنے والے کے درمیان کوئی چیز حائل نہ ہو۔

تشریح: اس عبارت کا مطلب یہ ہے کہ نمازی کی جہاں تک سجدے کی جگہ ہے اسکے اندر اندر گزرے گا تو گزرنے والا گنہگار ہوگا، اور اگر اس سے تھوڑا دور ہو کر گزرے گا تو گنہگار نہیں ہوگا، اور گنہگار ہونے کے لئے دوسری شرط یہ ہے کہ گزرنے والا اور نمازی کے درمیان کوئی چیز مثلاً دیوار یا لکڑی وغیرہ حائل نہ ہو تب گنہگار ہوگا اور اگر سترہ یا کوئی چیز حائل ہو اور سترہ کے پیچھے سے گزرے تو گنہگار نہیں ہوگا۔

وجہ: (۱) عن بسر بن سعید أن زید بن خالد أرسله الی ابی جہیم یسأله : ماذا سمع من رسول الله ﷺ فی المار بین یدی المصلی ، فقال ابو جہیم قال رسول الله ﷺ : ((لو یعلم المار بین یدی المصلی ما ذا علیہ لکان أن یقف أربعین خیراً له من أن یمر بین یدیہ)) قال أبو النضر : لا أدری قال أربعین یوماً أو شهراً

۳۔ ویحادی اعضاء المارّ اعضاءہ لوکان یصلی علی الدکان (۴۱۸) وینبغی لمن یصلی فی الصحراء ان یتخذ امامہ سترة ﴿۱﴾ لقولہ علیہ السلام اذا صلی احدکم فی الصحراء فلیجعل بین یدیه سترة

أو سنة۔ (بخاری شریف، باب اثم المارین یدی المصلی، ص ۳۷، نمبر ۵۱۰۵۱۰ ابوداؤد شریف، باب ما تنهى عنه من المرور بین یدی المصلی، ص ۱۱۱، نمبر ۷۰۱) اس حدیث میں ہے (لو یعلم المار بین یدی المصلی) کہ نمازی کے بالکل سامنے سجدے کی جگہ سے گزرے تو گنہگار ہوگا، اس لئے دور سے گزرے تو گنہگار نہیں ہوگا۔ اور سترہ ہو تو گنہگار نہیں ہوگا اسکی دلیل آگے آرہی ہے۔ (۱) اس اثر سے اسکی تائید ہوتی ہے۔ عن عطاء قال : یقال أدنی ما یکفیک فیما بینک و بین الساریة ثلاثة أذرع . (مصنف عبد الرزاق ، باب کم یکون بین الرجل و بین سترتہ ، ج ثانی ، ص ۱۶ ، نمبر ۲۳۰۸) اس اثر میں ہے کہ سترہ سے تین ہاتھ ، یعنی ساڑھے چار فٹ ، کے درمیان نماز پڑھے تو چل جائے گا ،

اور نمازی کے پاؤں رکھنے کی جگہ سے سجدے کی جگہ تک تقریباً چار فٹ ہوتا ہے اسلئے ساڑھے چار فٹ وہی سجدے کی جگہ ہوئی ، اسلئے اسکے درمیان گزرے گا تو گنہگار ہوگا۔

ترجمہ: ۳ اور گزرنے والے کے اعضاء نمازی کے اعضاء کے بالمقابل ہو جائے اگرچہ پوترے پر نماز پڑھ رہا ہو۔
تشریح: کوئی نمازی اونچائی پر نماز پڑھ رہا ہے تو اسکے سامنے سے گزرنے سے اس وقت گنہگار ہوگا جب گزرنے والے کا عضو نمازی کے عضو کے بالمقابل ہو جائے ، لیکن اگر نمازی کی جگہ گزرنے والے کے قد سے بھی اونچی ہے تو اب گزرنے والا نیچے سے گزر رہا ہے اسلئے گنہگار نہیں ہوگا۔ اور یہ اونچائی اسکے لئے سترہ بن جائے گی۔

وجہ: اس اثر میں اسکا ثبوت ہے۔ عن ابراہیم قال : اذا كنت فی الصلوٰۃ فوق سطح یمر علیک الناس ، فکنت حیث لا یری الناس اذا مروا ، قال سفیان فیکون الذی یمنعک من أن تراهم الذی یستترک ۔ (مصنف عبد الرزاق ، باب کم یکون بین الرجل و بین سترتہ ، ج ثانی ، ص ۱۷ ، نمبر ۲۳۱۲) اس اثر میں ہے کہ اونچائی پر نماز پڑھو تو اتنا اونچا ہو کہ وہ نظر نہ آئے یعنی قد تک تو یہ اونچائی سترہ بنے گی۔

لغت: المار: مر سے مشتق ہے گزرنے والا۔ وقف: ٹھہر جائے۔ اثم: گنہگار ہونا۔ حائل: پردہ، حیلولت سے مشتق ہے۔ یحاذی: محاذات سے مشتق ہے، آمنے سامنے ہونا۔ الدکان: اونچی جگہ۔

ترجمہ: (۴۱۸) وہ شخص جو صحرائیں نماز پڑھ رہا ہو اسکے لئے مناسب یہ ہے کہ اپنے سامنے سترہ بنا لے۔

ترجمہ: ۱۔ حضور علیہ السلام کے قول کی وجہ سے کہ اگر تم صحرائیں نماز پڑھو تو اپنے سامنے سترہ بنا لو۔

(۴۱۹) ومقدارها ذراع فصاعداً ۱۔ لقوله عليه السلام ايعجز احدكم اذا صلى في الصحراء ان يكون امامه مثل مؤخرة الرجل (۴۲۰) وقيل ينبغي ان يكون في غلظ الاصبع ۱۔ لان مادونه لا يبدو للناظرين من بعيد فلا يحصل المقصود

تشریح : مسجد میں لوگ آتے ہی میں نماز کے لئے اسلئے اسکی حرکت دیکھ کر سمجھ جائیں گے یہ نماز پڑھ رہے ہیں، لیکن صحراء اور میدان میں یہ پتہ نہیں چلتا کہ نماز پڑھ رہا ہے یا نہیں اسلئے فرمایا کہ صحراء میں سترہ بتالے، تاکہ نمازی کو خلل نہ ہو۔

وجہ : (۱) صاحب حدایہ کی حدیث یہ ہے۔ عن ابی ہریرۃ أن رسول اللہ ﷺ قال : اذا صلى احدكم فليجعل تلقاء وجهه شيئاً فان لم يجد فليصب عصا ، فان لم يكن معه عصا فليخط خطاً ثم لا يضر ما مر أمامه۔ (ابو داؤد شریف، باب الخط اذا لم يجد عصا، ص ۱۰۷، نمبر ۶۸۹، راین ماجہ شریف، باب ما ستر المصلي، ص ۱۳۳، نمبر ۹۴۳) اس اثر میں ہے کہ نماز پڑھے تو اپنے سامنے سترہ کے طور پر رکھ لے، اور وہ نہ ہو تو لکڑی کو بچھا کر رکھے اور وہ بھی نہ ہو تو خط کھینچ دے۔

ترجمہ : (۴۱۹) اور سترے کی اونچائی کی مقدار ایک ہاتھ ہو یا اس سے اونچا ہو۔

ترجمہ : ۱۔ حضور علیہ السلام کے قول کی وجہ سے، کہ کیا تم اس سے بھی عاجز ہو کہ جب تم صحراء میں نماز پڑھو تو کجاوے کے پچھلے حصے کے برابر کوئی چیز سامنے ہو۔

وجہ : (۱) ایک ہاتھ اونچا سترہ ہوگا تو دور سے آدمی کو نظر آئے گا تو نمازی سے دور ہو کر چلے گا، اور اسکے سامنے سے نہیں گزرے گا۔ (۲) اس حدیث میں ہے کہ کجاوے کی مانند سترہ اونچا ہو۔ حدیث یہ ہے۔ عن ابی ذر قال قال رسول اللہ ﷺ اذا قام احدكم يصلي فانه يستتره اذا كان بين يديه مثل آخره الرجل ، فاذا لم يكن بين يديه مثل آخره الرجل فانه يقطع صلته الحمار ، و المرأة و الكلب الاسود۔ (مسلم شریف، باب قدر ما ستر المصلي، ص ۲۰۹، نمبر ۵۱۰، ۱۱۳، ابو داؤد شریف، باب ما ستر المصلي، ص ۱۰۸، نمبر ۶۸۵) اس حدیث میں ہے کہ کجاوے کی طرح کوئی چیز سامنے ہو تو وہ سترہ بن جائے گا۔ اور اونٹ پر جو کجاوہ رکھا جاتا ہے اسکی اونچائی تقریباً ایک ہاتھ ہوتی ہے اس سے پتہ چلا کہ سترے کی اونچائی ایک ہاتھ ہو۔ اونٹ کی پیٹھ پر بیٹھنے کے لئے ایک لکڑی رکھتے ہیں اسکو کجاوہ کہا جاتا ہے۔ (۲) اس اثر میں اسکا ثبوت ہے۔ کان ابن عمر لا يصلي الا الى السترة قال : كان قد مر مؤخرة رحله، ذراع۔ (مصنف عبدالرزاق، باب قدر ما ستر المصلي، ج ثانی، ص ۹، نمبر ۲۲۷۳) اس اثر میں ہے کہ حضرت ابن عمر کا سترہ ایک ہاتھ لمبا ہوتا تھا۔

ترجمہ : (۴۲۰) اور کہا گیا ہے کہ سترہ ایک انگلی موٹا ہو۔

ترجمہ : ۱۔ اسلئے کہ اس سے کم ہو تو دور سے دیکھنے والے کو نظر نہیں آئے گا، اسلئے مقصود حاصل نہیں ہوگا

(۴۲۱) و یقرب من السترة ﴿۱﴾ لقوله عليه السلام من صلى الى سترة فليدن منها (۴۲۲) ویجعل السترة علی حاجبه الایمن او علی الایسر ﴿۲﴾ به ورد الاثر۔

وجہ : (۱) ایک انگلی سے کم موٹا ہو تو دور سے نظر نہیں آئے گا اس لئے ایک انگلی موٹا سترہ ہونا چاہئے۔ (۲) اس حدیث میں اسکا ثبوت ہے عن ابی جحیفہ قال : خرج رسول اللہ ﷺ بالهاجرة فصلی بالطحاء الظهر و العصر رکعتین و نصب بین یدیه عنزة و توضأ۔ (بخاری شریف، باب السترة بمكة و غیرہا، ص ۲، نمبر ۵۰۱، مسلم شریف، باب سترۃ المصلی و الندب الی الصلوة الی سترۃ، ص ۱۹۵، نمبر ۱۱۲۲/۵۰۳) اس حدیث میں ہے کہ سترے کے طور پر آپ کے سامنے ڈنڈا گاڑا جس سے معلوم ہوا کہ ڈنڈا کے برابر موٹا ہو تو سترہ ہو جائے گا، اور ڈنڈا عموماً ایک انگلی موٹا ہوتا ہے، جس سے معلوم ہوا کہ سترہ ایک انگلی موٹا ہو۔ (۳) اس اثر میں اسکا ثبوت ہے۔ أن الباہرۃ قال : مثل مؤخرۃ الرحل فی جلتہ السوط یعنی السترة۔ (مصنف عبد الرزاق، باب قدر ما یستر المصلی، ج ثانی، ص ۱۳، نمبر ۲۲۹۱) اس اثر میں ہے کہ سترہ کوڑے کے برابر موٹا ہو۔

ترجمہ : (۴۲۱) اور سترہ سے قریب ہو۔

ترجمہ : حضور علیہ السلام کے قول کی وجہ سے کہ جو سترے کی طرف نماز پڑھے اسکو سترے سے قریب ہونا چاہئے۔

وجہ : صاحب حدایہ کی حدیث یہ ہے۔ عن سهل بن ابی حشمة يبلغ به النبی ﷺ قال اذا صلی أحدکم الی سترۃ فليدن منها ، لا یقطع الشیطان علیہ صلاحہ۔ (ابوداؤد شریف، باب الدنوس السترة، ص ۱۰۸، نمبر ۶۹۵) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ سترہ سے قریب ہونا چاہئے، اور پہلی حدیث سے معلوم ہوا کہ دونوں کے ہاتھ کے قریب یعنی مجدے کے قریب ہو نا چاہئے۔

ترجمہ : (۴۲۲) اور سترہ اپنے دائیں بھوؤں، یا بائیں بھوؤں کی طرف رکھے۔

ترجمہ : حدیث اسی طرح وارد ہوئی ہے۔

تشریح : سترہ ناک کے سامنے نہ رکھے بلکہ دائیں، یا بائیں جانب رکھے۔

وجہ : (۱) صاحب حدایہ کی حدیث یہ ہے۔ عن ضباعة بنت المقداد بن الاسود عن ابیہا قال ما رأیت رسول اللہ ﷺ یصلی الی عود و لا عمود و لا شجرة الا جعلہ علی حاجبه الایمن أو الایسر و لا یصمد له صمداً۔ (ابوداؤد شریف، باب اذا صلی الی ساریۃ أو نحوہا ین تجعلہا منہ، ص ۱۰۷، نمبر ۶۹۳) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ سترہ بالکل سامنے نہ ہو بلکہ دائیں جانب یا بائیں جانب ہو، اور دائیں جانب کی فضیلت ہے اس لئے دائیں جانب ہو تو بہتر ہے۔ (۲) اسکی ایک وجہ یہ بھی

۲۔ ولابأس بترك السترة اذا امن المرور ولم يواجه الطريق (۴۲۳) وسترة الامام سترة للقوم ﴿﴾
 ۱۔ لانه عليه السلام صلى بطحاء مكة الى عنزة ولم يكن للقوم سترة (۴۲۴) ويعتبر الغرزدون
 الالتقاء والخط ﴿﴾ ۱۔ لان المقصود لا يحصل به۔

ہے کہ اگر بالکل سترہ کے سامنے نماز پڑھے گا تو کسی کو شک ہوگا کہ اسی سجدہ کر رہا ہے اسلئے دائیں یا بائیں کر دے۔
ترجمہ: ۱۔ اور کوئی حرج کی بات نہیں ہے سترہ چھوڑنے میں اگر گزرنے والوں، اور راستے کے سامنے نہ ہو۔
تشریح: ایسی جگہ نماز پڑھ رہا ہے کہ عام طور پر وہاں سے لوگ نہیں گزرتے ہیں، بلوگوں کے گزرنے سے امن ہے، اور راستے کے سامنے بھی نہیں ہے کہ کسی کے گزرنے کا خطرہ ہو تو ایسی جگہ سترہ نہ بھی رکھے تو حرج کی بات نہیں ہے۔
وجہ: حدیث میں اسکا ثبوت ہے۔ عن الفضل بن عباس قال: انا رسول الله ﷺ ونحن في بادية لنا و معه عباس فصلى في صحراء ليس بين يديه سترة و حمارة لنا و كلبه تعان بين يديه فما بالي ذالك۔ (ابوداؤد شریف، باب من قال اكلب لا يقطع الصلوة، ص ۱۱۲، نمبر ۷۱۸) اس حدیث میں ہے کہ آپ کے سامنے سترہ نہیں تھا اسلئے کہ وہاں انسان کے گزرنے کا خطرہ نہیں تھا، اور جانور چونکہ مکلف نہیں ہے اسلئے اسکے آگے آنے سے کوئی حرج کی بات نہیں ہے۔
ترجمہ: (۴۲۳) اور امام کا سترہ مقتدی کا بھی سترہ ہوگا۔

ترجمہ: ۱۔ اسلئے کہ حضور علیہ السلام بطحاء مکہ میں ڈنڈے کی طرف نماز پڑھ رہے تھے اور مقتدی کا سترہ نہیں تھا۔
تشریح: جماعت کے ساتھ نماز پڑھ رہا ہو تو امام کے سامنے سترہ ہو تو مقتدی کے لئے بھی کافی ہے، مقتدی کو سترے کی ضرورت نہیں ہے۔

وجہ: اس حدیث میں اسکا ثبوت ہے اور صاحب حدایہ کی بھی یہی حدیث ہے۔ عن ابی جحيفة قال: خرج رسول الله ﷺ بالهاجرة فصلى بالطحاء الظهر والعصر ركعتين و نصب بين يديه عنزة و توضأ۔ (بخاری شریف، باب السترة بمكة وغيرها، ص ۷۲، نمبر ۵۰۳، مسلم شریف، باب سترة المصلي والندب الى الصلوة الى سترة، ص ۱۹۵، نمبر ۵۰۳/۱۱۲۲) اس حدیث میں حضور کے پاس سترہ ہے اور مقتدی کے پاس سترہ نہیں ہے۔ اسلئے کہ امام کا سترہ مقتدی کے لئے بھی کافی ہے۔

ترجمہ: (۴۲۴) اور اعتبار کیا جائے گا گاڑنے کا نہ کہ سترہ ڈال دینے کا، اور نہ خط کھینچنے کا۔

ترجمہ: ۱۔ اسلئے کہ مقصود اس سے حاصل نہیں ہوگا۔

تشریح: ڈنڈا، یا لکڑی موجود ہو تو اسکو نیچے لٹا کر رکھ دینے سے کافی نہیں ہوگا بلکہ اسکو گاڑنے سے سترہ بنے گا۔ اسی طرح ڈنڈا نہ ہو تو سامنے خط کھینچ دینے سے سترہ کا کام نہیں دے گا اور سترہ کے لئے وہ کافی نہیں ہوگا۔

(۴۲۵) ویدراً المار اذا لم یکن بین یدیه سترۃ او مَرَّ بینه و بین السترۃ ﴿۱﴾ لقولہ علیہ السلام: فادرؤا ما استطعتم.

وجہ: (۱) سترہ کا مقصد یہ ہے کہ لوگ دور سے دیکھ کر اسکے اندر سے پار نہ ہو، اور ڈنڈا کو لٹا دیا جائے تو دور سے دیکھنا نہیں ہوگا، اسلئے لٹانے سے کوئی فائدہ نہیں، البتہ کجاوے یا بکس کی طرح کوئی موٹی اور اونچی چیز ہو اسکو سامنے رکھ دی جائے تو وہ سترہ بن جائے گی۔ اسی طرح سامنے خط کھینچنے سے بھی دور سے نظر نہیں آئے گا اسلئے خط کھینچنا بھی سترہ کے لئے کافی نہیں ہوگا۔ (۲) حدیث میں ہے کہ حضورؐ کے سترہ کے لئے ڈنڈا گاڑا ہے۔ حدیث یہ ہے۔ عن ابی جحیفۃ قال: خرج رسول اللہ ﷺ بالہاجرۃ فصلی بالبطحاء الظهر والعصر رکعتین و نصب بین یدیه عنزۃ و توطاً۔ (بخاری شریف، باب السترۃ بمکۃ وغیرہا، ص ۷۲، نمبر ۵۰۱، مسلم شریف، باب سترۃ المصلی والندب الی الصلوۃ الی سترۃ، ص ۱۹۵، نمبر ۵۰۳، ۱۱۲۲) اس حدیث میں ہے کہ حضورؐ کے سترہ کے لئے ڈنڈا گاڑا ہے (۳) عن ابی ہریرۃ أن رسول اللہ ﷺ قال: اذا صلی احدکم فلیجعل تلقاء وجہہ شیئاً فان لم یجد فلینصب عصا، فان لم یکن معہ عصا فلیخطط خطاً ثم لا یضر ما مر أمامہ۔ (ابوداؤد شریف، باب الخط اذا لم یجد عصا، ص ۱۰۷، نمبر ۶۸۹، ابن ماجہ شریف، باب ما یستر المصلی، ص ۱۳۳، نمبر ۹۴۳) اس حدیث میں ہے کہ سامنے رکھنے کے لئے کوئی چیز نہ ہو تو عصا یعنی ڈنڈا گاڑ دو۔ اس حدیث سے معلوم ہوا کہ سترہ کے لئے ڈنڈا گاڑنا چاہئے۔

فائدہ: بعض حضرات کی رائے ہے کہ اگر ڈنڈا نہ ہو یا ہو لیکن سخت زمین ہونے کی وجہ سے گاڑ نہ سکتا ہو تو خط کھینچنے کی وجہ سے بھی سترے کا کام ہو جائے گا۔ انکی دلیل اوپر والی ابوداؤد شریف کی حدیث ہے جس میں ہے کہ۔ فان لم یکن معہ عصا فلیخطط خطاً ثم لا یضر ما مر أمامہ۔ (ابوداؤد شریف، نمبر ۶۸۹، ابن ماجہ شریف، نمبر ۹۴۳) اگر ڈنڈا نہ ہو تو خط کھینچ دے یہ سترہ کے لئے کافی ہو جائے گا۔

ترجمہ: (۴۲۵) اگر نمازی کے سامنے سترہ نہ ہو تو سامنے سے گزرنے والے کو دفع کرے، یا نمازی اور سترہ کے درمیان سے گزرے تو دفع کرے۔

تشریح: اگر نمازی کے سامنے سترہ نہ ہو اور کوئی آدمی اسکے سجدے کی جگہ سے گزرے تو نمازی اسکو سجدہ کی جگہ پر گزرنے سے ہاتھ کے اشارے سے روکے، یا سترہ تو ہو لیکن آدمی سترہ اور نمازی کے درمیان سے گزرے تو اسکو درمیان سے گزرنے سے روکے۔

وجہ: ۱۔ حضور علیہ السلام کے قول کی وجہ سے، کہ جتنا ہو سکے گزرنے والے کو روکو۔

صاحب حدیث کی حدیث یہ ہے۔ عن ابی سعید قال قال رسول اللہ ﷺ: لا یقطع الصلوۃ شیء، و ادرؤا ما استطعتم فانما هو شیطان۔ (ابوداؤد شریف، باب من قال لا یقطع الصلوۃ شیء، ص ۱۱۳، نمبر ۱۹، رد القطنی، باب صفۃ السحونی

(۴۲۶) ويدراً بالاشارة ﴿﴾ ۱۔ كما فعل رسول الله بولدى ام سلمة (۴۲۷) اويدفع بالتسييح ﴿﴾

۱۔ لما روينا من قبل

المصلوۃ و احکامہ ج اول، ص ۳۵۷، نمبر ۱۳۶) اس حدیث میں ہے کہ گزرنے والے کو جتنا ہو سکے روکو۔ (۲) اُن ابا سعید قال قال النبی ﷺ اذا صلى أحدكم الى شيء يستتره من الناس فأراد أحد أن يجتاز بين يديه ، فليدفعه فان ابى فليقاتله فانما هو شيطان۔ (بخاری شریف، باب رد المصلي من مرتين يديه، ص ۷۳، نمبر ۵۰۹) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ کوئی نمازی اور اسکے سترہ کے درمیان سے گزرنا چاہئے تو اسکو دور کرنے کی کوشش کرے، اور نہ مانے تو تھوڑی سختی سے بھی نمٹے۔

ترجمہ: (۴۲۶) اور اشارہ سے روکے۔

ترجمہ: جیسا کہ حضورؐ نے ام سلمہؓ کے دو بچوں کے ساتھ کیا۔

تشریح : سامنے سے گزرنے والے کو دکھانا نہ دے، بلکہ اشارہ سے بتائے کہ میں نماز پڑھ رہا ہوں اسلئے میرے سامنے سے دائیں سے بائیں، یا بائیں سے دائیں نہ گزرو البتہ قبلہ کی طرف سے پیچھے کی طرف جانا چاہیے تو کنارے کنارے سے جاسکتا ہے۔

وجہ : آپ ﷺ کی بیوی حضرت ام سلمہؓ کے بچے سامنے سے گزرے تو آپؐ نے انکو اشارہ سے منع فرمایا تھا۔ صاحب حدیث کی حدیث یہ ہے۔ عن ام سلمة قالت : كان النبي ﷺ يصلي في حجرة أم سلمة فمر بين يديه عبد الله ، او عمر بن أبي سلمة فقال بيده فرجع فمرت زينب بنت ام سلمة فقال بيده هكذا فمضت ، فلما صلى رسول الله ﷺ قال : هن أغلب۔ (ابن ماجہ شریف، باب ما يقطع الصلوة، ص ۱۳۴، نمبر ۹۳۸، مصنف ابن ابی شیبہ، ۶۲، من کان یکرہ أن یر الرجل بین یدي الرجل وهو یصلي، ج اول، ص ۲۵۳، نمبر ۲۹۱۸) اس حدیث میں ہے کہ آپؐ نے ہاتھ سے اشارہ کر کے گزرنے والے بچے کو روکا۔

ترجمہ: (۴۲۷) پاسبیج کر کے گزرنے والے کو روکے۔

ترجمہ: اے اسکے لئے حدیث اس سے پہلے روایت کر دی ہے۔

وجہ: اگر ہاتھ کے اشارے سے نہ روکے تو زور سے تسبیح پڑھے جس سے گزرنے والے کو پتہ چل جائے کہ یہ آدمی نماز میں ہے جسکی وجہ سے وہ سامنے سے نہ گزرے۔ اسکے ثبوت کے لئے یہ حدیث گزر چکی ہے۔ عن سهل ابن سعد الساعدي : أن رسول الله ﷺ ذهب إلى بني عمرو بن عوف ليصلح بينهم من رابه شيء في صلوته فليسبح فانه اذا سبح التفت إليه و انما التصفيق للنساء . (بخاری شریف، باب من دخل يوم الناس إلخ، ص ۹۵، نمبر ۶۸۴، مسلم شریف،

(۴۲۸) ویکرہ الجمع بینہما ﴿ ۱ ۱ لان باحدہما کفایۃ.

باب تقدیم الجماعۃ من یصلی بھم، ص ۹۷، نمبر ۴۳۱/۹۴۹) اس حدیث میں ہے کہ کوئی معاملہ پیش آ جائے تو تسبیح پڑھ کر اسکو حل کرو، اسلئے گزرنے والے کو تسبیح پڑھ کر روکے گا۔

ترجمہ: (۴۲۸) اور تسبیح اور اشارہ دونوں کو جمع کرنا مکروہ ہے۔

ترجمہ: ۱۔ اسلئے کہ دونوں میں سے ایک کافی ہے۔

تشریح: گزرنے والے کو روکنے کے لئے اشارہ بھی کرے اور تسبیح بھی پڑھے یہ جائز تو ہے لیکن اچھا نہیں ہے، اسلئے کہ دونوں میں سے ایک سے کام چل جاتا ہے تو دوسرے کو کرنے کی ضرورت کیا ہے! اسلئے دونوں کو جمع کرنا مکروہ ہے۔

<https://darsenizamibooks.wordpress.com/>